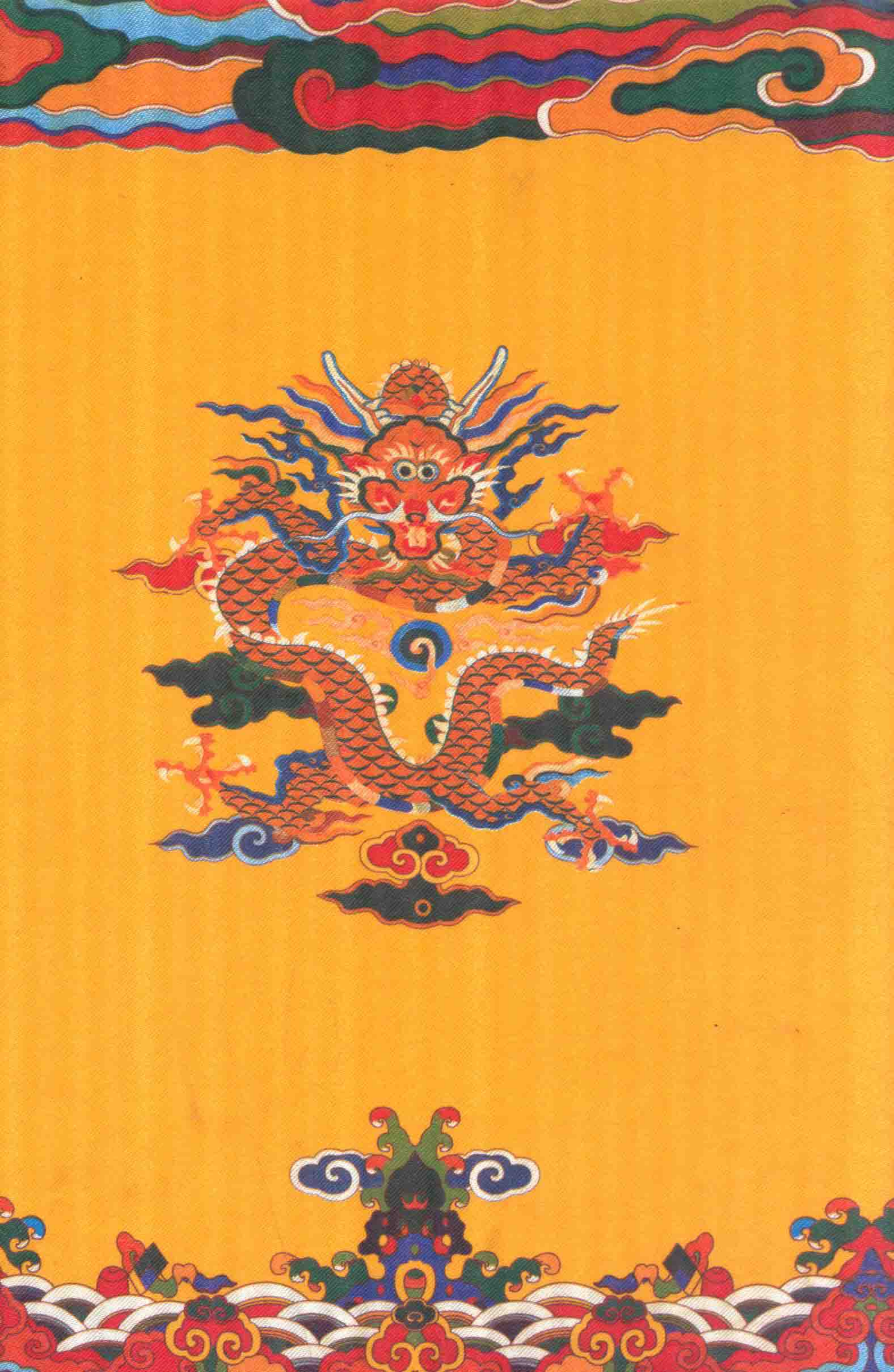
乾隆大藏經



乾隆大藏經

中國書店

御製

佛光恩照 三千大千 隨緣徧滿

恒沙法界 普度衆生 悉證菩提

身心安泰 年時豐稔 風雨調順

日月升恒 乾坤清寧 百昌蕃熾

上下樂利 中外協和 庶物咸亨

萬善圓成 情與無情 同登正覺

大清雍正十三年四月初八日

第四八册　大乘論（四）

瑜伽師地論　一〇〇卷（卷四五至卷一〇〇）　彌勒菩薩説　唐三藏沙門玄奘奉詔譯……一

攝大乘論釋　一〇卷　無性菩薩造　唐三藏法師玄奘奉制譯……九七五

攝大乘論釋　一〇卷　世親菩薩造　唐三藏法師玄奘奉詔譯……一一八三

瑜伽師地論

唐三藏沙門玄奘奉詔譯



清刻龍藏佛說法變相圖

瑜伽師地論卷第四十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地

初持瑜伽處菩提分品第十七之二

云何菩薩修正四依謂諸菩薩爲求義故從他聽法不爲求世藻飾文辭菩薩求義不爲求文而聽法時雖遇常流言音說法但依於義恭敬聽受又諸菩薩如實了知聞說大說如實知已以理爲依不由耆長衆所知識補特伽羅若佛若僧所說法故即便信受是故不依補特伽羅如是菩薩以理爲依補特伽羅非所依故於眞實義心不動摇於正法中他緣匪奪又諸菩薩於如來所深殖正信深殖清淨一向澄清唯依如來了義經典非不

了義了義經典爲所依故於佛所說法毗柰耶不可引奪何以故以佛所說不了義經依種種門辯本性義猶未決定尚生疑惑非了義故若諸菩薩於了義經不決定者於佛所說法毗柰耶猶可引奪又諸菩薩於眞證智見爲眞實非於聞思但識法義非眞證智是諸菩薩如實了知修所成智所應知者非唯聞思所成諸識所能了達如實知已聞如來說最極甚深所有法義終不誹毀是名菩薩修正四依依正四依善修習故略顯四量謂所說義正理大師修所成慧眞實證智又諸菩薩一切四依爲所依止精勤發起正加行故於出要道明了開示無有迷惑

云何菩薩所修菩薩四無礙解謂諸菩薩於一切法一切異門盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩法無礙解又諸菩薩於一切法一切異相盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩義無礙解又諸菩薩於一切法一切釋辭盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩辭無礙解又諸菩薩於一切法一切品別盡所有性如所有性依修所成無所滯礙無退轉智是名菩薩辯無礙解若諸菩薩依是菩薩四無礙解應知獲得無量最勝五處善巧一蘊善巧二界善巧三處善巧四緣起善巧五處非處善巧菩薩由此四種行相於一切法自能妙善現正等覺亦善爲他無倒開示此上無有自能妙善現正等覺況善爲他無倒開示

云何菩薩菩提資糧當知如是菩提資糧略

有二種一者福德資糧二者智慧資糧此二資糧廣分別義如前所說自他利品應知其相又此福德智慧資糧菩薩於初無數大劫所修習者應知名下若於第二無數大劫所修習者應知名中若於第三無數大劫所修習者應知名上

云何菩薩於三十七菩提分法精勤修習謂諸菩薩依止菩薩四無礙解由善方便所攝妙智於三十七菩提分法如實了知而不作證是諸菩薩普於一切二乘理趣三十七種菩提分法皆如實知謂於聲聞乘理趣及於大乘理趣三十七種菩提分法皆如實知於聲聞乘理趣三十七種菩提分法如實了知如聲聞地如前所說一切應知云何菩薩於大乘理趣三十七種菩提分法如實了知謂諸菩薩能於其身住循身觀不於其身分別有性亦不分別一切種類都無有性又於其身遠離言說自性法性如實了知當知名依勝義理趣能於其身住循身觀修習念住若諸菩薩隨順無量安立理趣妙智而轉當知名依世俗理趣能於其身住循身觀修習念住如於其身住循身觀修習念住如是所餘一切念住所餘一切菩提分法當知亦爾如是菩薩於身等法不分別苦不分別集不分別此所作斷滅不分別此得滅因道又即於此遠離言說自性法性若苦法性若集法性若滅法性若道法性如實了知當知名依勝義理趣修菩提分為所依止緣諦修習若諸菩薩隨順無量安立理趣妙智而轉當知名依世俗理趣緣諦修習

此中菩薩即於諸法無所分別當知名止若於諸法勝義理趣如實眞智及於無量安立理趣世俗妙智當知名觀

此中菩薩略有四行當知名止一勝義世俗智前行二勝義世俗智果三普於一切戲論想中無功用轉四即於如是離言唯事由無有想無所分別其心寂靜趣向一切法平等性一味實性由此四行是諸菩薩止道運轉漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿

此中菩薩略有四行當知名觀謂即四行止道前行於一切法遠離增益不正執邊遠離損減不正執邊及與隨順無量諸法差別安立理趣妙觀由此四行是諸菩薩觀道運轉漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿是名略說菩薩止觀

云何菩薩方便善巧當知略說有十二種依内修證一切佛法有其六種依外成熟一切有情亦有六種

云何依内修證一切佛法六種方便善巧一者菩薩於諸有情悲心俱行顧戀不捨二者菩薩於一切行如實遍知三者菩薩恒於無上正等菩提所有妙智深心欣樂四者菩薩顧戀有情爲依止故不捨生死五者菩薩於一切行如實遍知爲依止故輪轉生死而心不染六者菩薩欣樂佛智爲依止故熾然精進當知是名菩薩依内修證一切佛法六種方便善巧

云何依外成熟一切有情六種方便善巧一者菩薩方便善巧能令有情以少善根感無量果二者菩薩方便善巧能令有情少用功

熟六者菩薩方便善巧於佛聖教已成熟者令得解脫
菩薩方便善巧於佛聖教已趣入者令其成熟
便善巧於佛聖教處中有情令其趣入五者
於佛聖教憎背有情除其恚惱四者菩薩方
力引攝廣大無量善根三者菩薩方便善巧

云何菩薩方便善巧令諸有情以少善根感無量果謂諸菩薩方便善巧勸諸有情捨微劣物乃至最下唯二麨團施鄙穢田乃至蠢動旁生之類作是施已迴求無上正等菩提如是善根物田雖下由迴向力感無量果

云何菩薩方便善巧令諸有情以少功力引攝廣大無量善根謂諸菩薩方便善巧若有信解受邪齋戒乃至一月都不食等諸有情類為說八支聖齋戒法令其棄捨最極艱辛感非愛果受邪齋戒勸令修學無極艱辛感大愛果受正齋戒若諸有情修自苦行精勤無懈起邪方便欲求解脫為說中道令離二邊使其趣入若諸有情求欲生天起邪方便投巖赴火斷飲食等為其宣說無倒靜慮令彼獲於現法樂住逮得當來無諸艱苦與喜樂俱生天勝果若諸有情信婆羅門呪地迦呪妄計精勤受持讀誦得究竟淨方便勸令於佛聖教受持讀誦思惟其義又正為他如是如是宣揚開示如來所說甚深空性相應妙法令彼發生勇決猒離猛利淨信但由如是一刹那頃猒離淨信俱行善心尚能攝受不可稱數廣大善根況其相續又諸菩薩世間所有種種上妙珍寶香鬘諸供養具起淨信俱增上意樂於佛法僧勝解供養亦勸導

他令行如是勝解供養又於十方一切世界一切供養佛法僧所即以如是淨信俱行增上意樂周帀普緣深生隨喜亦勸導他作是隨喜又諸菩薩恒常修習念佛念法乃至念天亦勸導他令修六念又諸菩薩意言分別禮佛法僧乃至命終時無虛度亦勸導他行此禮業又諸菩薩普於十方一切有情一切福業悉皆隨喜亦勸導他作是隨喜又諸菩薩普於十方一切有情入廣大悲增上意樂願以自身皆代彼受一切憂苦亦勸導他興此悲願又諸菩薩過去現在一切悞失一切違犯以淨調柔愛樂隨順所學戒心想對十方佛世尊所至誠發露悔往修來亦勸導他令行是事如是數數發露所犯少用功力一切業障皆得解脫又諸菩薩已具神通得心自在普於十方佛法僧所及有情處化作衆多種種化事攝受無量大福德聚又諸菩薩恒常修習慈悲喜捨亦勸導他作此修習如是菩薩以少功力引攝廣大無量善根諸勝妙果

云何菩薩方便善巧於佛聖教憎背有情除其恚惱處中住者令其趣入已趣入者令其成熟已成熟者令得解脫謂諸菩薩爲欲成辦如是四種有情義利當知略說復有六種方便善巧一者隨順會通方便善巧二者共立要契方便善巧三者異分意樂方便善巧四者逼迫所生方便善巧五者施恩報恩方便善巧六者究竟清淨方便善巧

云何菩薩隨順會通方便善巧謂諸菩薩隨於彼有情將爲說法先當方便隨順現行輭

美身語亦復現行近施隨轉除彼於已所生恚惱彼恚惱除便生愛敬愛敬生已於法起樂然後爲其宣說正法所說正法如其所宜易入易解應時漸次無有顛倒能引義利堪任難擊於彼有情調伏事中成就最勝欲作饒益哀愍之心爲現神通記心顯說如理正法或勸請他或爲化作種種衆多殊特化事令彼有情皆悉調伏若引義利極略諸論能爲廣辯若引義利極廣諸論能爲略說令其受持爲作憶念施其問難彼既於法能受能持復進爲其廣開正義又於趣入遍緣一切三摩地門能爲隨順教授教誡攝益有情令修利行若諸有情於佛所說甚深空性相應經典不解如來密意義趣於此經中說一切法皆無自性皆無有事無生無滅說一切法皆等虛空皆如幻夢彼聞是已如其義趣不能解了心生驚怖誹謗如是一切經典言非佛說菩薩爲彼諸有情類方便善巧如理會通如是經中如來密意甚深義趣如實和會攝彼有情菩薩如是正會通時爲彼說言此經不說一切諸法都無所有但說諸法所言自性都無所有是故說言一切諸法皆無自性雖有一切所言說事依止彼故諸言說轉然彼所說可說自性據第一義非其自性是故說言一切諸法皆無有事一切諸法所言自性理既如是從本已來都無所有當何所生當何所滅是故說言一切諸法無生無滅譬如空中有衆多色色業可得容受一切諸色色業謂虛空中現有種種若往若來若住起墮屈伸等事若於爾時諸色色業皆悉除

遺即於爾時唯無色性清淨虛空其相顯現如是即於相似虛空離言說事有其種種言說所作邪想分別隨戲論著似色業轉又即如是一切言說邪想分別隨戲論著似衆色業皆是似空離言說事之所容受若時菩薩以妙聖智遣除一切言說所起邪想分別隨戲論著爾時菩薩最勝聖者以妙聖智證得諸法離言說事唯有一切言說自性非性所顯譬如虛空清淨相現亦非過此有餘自性應更尋求是故宣說一切諸法皆等虛空又知幻夢非如顯現如實是有亦非一切幻夢形質都無所有如是諸法非如愚夫言說串習勢力所現如實是有亦非一切諸法勝義離言自性都無所有由此方便悟入道理一切諸法非有非無猶如幻夢其性無二是故宣說一切諸法皆如幻夢如是菩薩普於一切諸法法界不取少分不捨少分不作損減不作增益無所失壞若法實有知爲實有若法實無知爲實無如其所知如是開示當知是名菩薩隨順會通方便善巧

云何菩薩共立要契方便善巧謂諸菩薩若見有情求飲食等十資身具即便共彼立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養及諸沙門婆羅門等廣說如前乃至若能受持淨戒如是我當隨汝所欲施飲食等諸資身具如其不能我不施汝如是菩薩若見有情來求種種田事宅事諸闠闠事王事城事財事穀事或有來求諸工業處及諸明處或有來求共爲朋友或有來求共結婚媾或有來求共作邑會或有來求助營事業菩薩共彼立要

契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當施汝田宅廣說乃至助營事業又諸菩薩若見有情有諸僁犯或被舉訟或作種種不饒益事爲他所拘將欲刑縛斷截撾打毀辱迫脇驅擯流移或他所執欲捶縛賣菩薩爾時隨能隨力立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當方便救汝令脫斯難又諸菩薩若見有情遭遇種種王賊水火人及非人不活惡名諸怖畏等爾時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當方便救汝令免斯畏又諸菩薩若見有情欲所愛會求非愛離爾時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當遂汝所願爾所愛會及非愛離又諸菩薩若見有情爲疾所苦立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當救汝病苦令得安樂彼諸有情既爲菩薩如是立要於諸善品速疾受學於諸惡品速疾除斷菩薩皆能遂其所願當知是名菩薩共立要契方便善巧

云何菩薩異分意樂方便善巧謂諸菩薩與諸有情立要契已彼諸有情於上所說彼彼事中不如所欲速疾修行菩薩爾時於如上說彼所求事皆不施與唯爲利益彼有情故非餘意樂而不施彼如是於其諸厄難處諸怖畏處欲所愛會求非愛離病苦所惱諸有情類權時棄捨唯爲利益彼有情故非異意樂而棄捨之非異意樂而不救拔如是菩薩於諸有情方便現行剛捍業時唯爲利益非餘意樂漸令餘時如其所欲斷除諸惡修學

諸善是故方便權時棄捨若諸有情於菩薩所雖無所求亦無衆難廣說乃至無諸病苦而與菩薩先爲親厚菩薩於彼隨宜勸導斷諸惡法修諸善法所謂令彼知父母恩恭敬供養廣說乃至於淨尸羅隨順受學若彼有情雖蒙菩薩如是勸導故肆輕躁而不奉行菩薩爾時自現憤責唯欲利益非憤意樂於諸所作惡現乖背唯爲利益非背意樂或於一類現與世間不饒益事唯爲利益非損意樂如是菩薩於諸有情現外所作與內意樂相不同分由是因緣方便安處令彼有情漸斷諸惡漸修諸善是故菩薩如是調伏有情方便名爲菩薩異分意樂方便善巧

云何菩薩逼迫所生方便善巧謂諸菩薩或爲家主或作國王得增上力於自親屬於自臣民能正教誡如應告言諸我親屬諸我臣民若於父母不知恩報廣說乃至毀犯戒者我當斷其常所給賜衣服飲食或當捶罰或我親屬當與乖離或我臣民當永驅擯立一善巧機捷士夫於彼事業常令伺察由是因故彼諸有情怖畏治罰勤斷諸惡勤修諸善彼於修善雖無樂欲由是方便强逼令修是故名爲逼迫所生方便善巧

云何菩薩施恩報恩方便善巧謂諸菩薩先於有情隨力少多施作恩惠或施所須或濟厄難或除恐怖或會所愛或離非愛或療病苦令得安樂彼諸有情深知恩惠欲報德者菩薩爾時勸令修善以受報恩告言汝等非餘世財來相酬遺爲大報恩汝等若能知父母恩恭敬供養廣說乃至受持淨戒如是乃

名大報恩德菩薩如是於諸有情先施恩惠勸讚修善名大報恩由此方便令他於善精勤修學是故名爲施恩報恩方便善巧

云何菩薩究竟清淨方便善巧謂諸菩薩安住菩薩到究竟地於菩薩道已善清淨先現往生覩史多天衆同分中無量有情如是念言其名菩薩今已生處覩史多天衆同分中不久當下生贍部洲證得無上正等菩提願令我等當得值遇非不值遇隨是菩薩所生之處願令我等亦當往生如是爲令無量有情生正欲樂爲多修習此欲樂故又是菩薩從覩史多天衆中沒來下人間生於高貴或族望家所謂王家若國師家棄捨世間上妙欲樂無所顧戀清淨出家令諸有情起尊敬故又現誓受難行苦行爲令信解苦行有情捨所樂故又證無上正等菩提令餘有情於所同趣菩提解脫欣殊勝故又證無上正等覺已未爲有情即說正法待梵天王躬來啓請爲諸有情於正法所起尊敬故作是念言當所說法定應殊妙故令梵王悕望世尊說是法故躬自來請又以佛眼觀察世間勿使有情作如是謗但由梵王躬來啓請敬梵王故宣說正法非於有情自起悲心乃是爲他之所激發非自能了機宜可否爲欲壞彼一類有情如是邪執先以佛眼觀察世間然後爲轉無上法輪一切世間所未曾轉如是更復宣說正法制立學處是名菩薩究竟清淨方便善巧由此所說方便善巧更無有餘方便善巧在於此上若過若妙是故說名究竟清淨如是菩薩所說六種若略若廣方便善

巧能除憎背聖敎有情所有恚惱處中住者令其趣入已趣入者令其成熟已成熟者令得解脫除此無有若過若增是名菩薩方便善巧

云何菩薩妙陀羅尼當知如是妙陀羅尼略有四種一者法陀羅尼二者義陀羅尼三者呪陀羅尼四者能得菩薩忍陀羅尼

云何菩薩法陀羅尼謂諸菩薩獲得如是念慧力持由此力持聞未曾聞言未温習未善通利名句文身之所攝錄次第錯綜次第結集無量經典經無量時能持不忘是名菩薩法陀羅尼

云何菩薩義陀羅尼謂如前說此差別者即於彼法無量義趣心未温習未善通利經無量時能持不忘是名菩薩義陀羅尼

云何菩薩呪陀羅尼謂諸菩薩獲得如是等持自在由此自在加被能除有情災患諸呪章句令彼章句悉皆神驗第一神驗無所唐捐能除非一種種災患是名菩薩呪陀羅尼

云何菩薩能得菩薩忍陀羅尼謂諸菩薩成就自然堅固因行具足妙慧獨處空閑寂無言說曾無有物見路而行知量而食不雜穢食一類而食常極靜慮於夜分中少眠多寤於佛所說得菩薩忍諸呪章句能諦思惟其呪詞曰

壹胝　蜜胝　吉胝毗　羼底丁理反　鉢陀膩莎訶

即於如是呪章句義審諦思惟籌量觀察彼於如是呪章句義如是正行不從他聞自然通達了知如是諸呪章句都無有義是圓成

實但唯無義如實了知此章句義所謂無義是故過此不求餘義齊此名爲妙善通達呪章句義彼於如是呪章句義正通達已即隨此義不從他聞自正通達一切法義謂於此義如是通達一切言說所說諸法自性之義皆不成實唯有諸法離言自性是自性義彼於諸法此自性義正通達已過此更無餘義可求由於此義善通達故獲得最勝廣大歡喜由是菩薩得陀羅尼當言已得此陀羅尼章句所立菩薩勝忍得此忍故是諸菩薩不久當得淨勝意樂已依上品勝解行地勝忍而轉當知是名菩薩所有能得菩薩忍陀羅尼此中菩薩法陀羅尼義陀羅尼若過第一無數大劫已入清淨勝意樂地所得決定堅住廣大從此以下或以願力或依靜慮雖有獲得而不決定亦不堅住亦不廣大如說法義二陀羅尼呪陀羅尼當知亦爾能得菩薩忍陀羅尼如前所釋即如是得

若諸菩薩具四功德方獲如是諸陀羅尼非隨闕一何等名爲四種功德一者於諸欲中無所貪著二者於他勝事不生妬忌不嫉他榮三者一切所求等施無悔四者於正法中深生忻樂忻樂法者於菩薩藏及菩薩藏摩怛理迦深心愛樂

云何菩薩所修正願當知此願略有五種一者發心願二者受生願三者所行願四者正願五者大願若諸菩薩於其無上正等菩提最初發心是名發心願若諸菩薩願於當來往生隨順饒益有情諸善趣中是名受生願若諸菩薩願能無倒思擇諸法願於境界修

無量等殊勝善法是名所行願若諸菩薩願於當來攝受一切菩薩善法攝受一切所有功德若總若別所有正願是名正願

菩薩大願當知即從正願所出此復十種若諸菩薩願於當來以一切種上妙供具供養無量無邊如來當知是名第一大願

若諸菩薩願於當來攝受防護諸佛世尊所有正法傳持法眼令無斷壞當知是名第二大願

若諸菩薩願於當來從覩史多天宮降下如前乃至入大涅槃當知是名第三大願

若諸菩薩願於當來行一切種菩薩正行當知是名第四大願

若諸菩薩願於當來普能成熟一切有情當知是名第五大願

若諸菩薩願於當來一切世界皆能示現當知是名第六大願

若諸菩薩願於當來普能淨修一切佛土當知是名第七大願

若諸菩薩願於當來一切菩薩皆同一種意樂加行趣入大乘當知是名第八大願

若諸菩薩願於當來所有一切無倒加行皆不唐捐當知是名第九大願

若諸菩薩願於當來速證無上正等菩提當知是名第十大願

云何菩薩空三摩地謂諸菩薩觀一切事遠離一切言說自性唯有諸法離言自性心正安住是名菩薩空三摩地

云何菩薩無願三摩地謂諸菩薩即等隨觀離言自性所有諸事由邪分別所起煩惱及

以衆苦所攝受故皆爲無量過失所汙於當來世不願爲先心正安住是名菩薩無願三摩地

云何菩薩無相三摩地謂諸菩薩即正思惟離言自性所有諸事一切分別戲論衆相永滅寂靜如實了知心正安住是名菩薩無相三摩地

問何故唯立三三摩地無過無增答法有二種謂有非有有爲無爲名之爲有我及我所名爲非有於有爲中有無願故可猒逆故當知依此建立無願三摩地於無爲中願涅槃故正樂攝故當知依此建立無相三摩地於非有事菩薩不願亦無無願然於非有菩薩如實見爲非有依此見故當知建立空三摩地如是菩薩於此三種三摩地中精勤修學於是建立如實了知於餘行相三三摩地如實悟入安立理趣如實悟入修習理趣如實了知謂於其中諸聲聞衆精勤修學及圓滿證

瑜伽師地論卷第四十五

音釋

補特伽羅 梵語此去數取趣伽求迦切
殖 常職切種也
麨 尺沼切乾糧也
圝 度官切圝圞也
逼迫 逼必歷切迫博陌切
闤闠 闤胡關切市中垣也闠胡對切市外門也
婚媾 婚呼昆切娶也媾古候切合也
撾打 撾陟爪切打都挺切撾打並擊也
錯綜 錯倉各切綜子宋切錯綜交錯綜理也
妬 當故切嫉也
三摩地 梵語也此云等持摩眉波切

瑜伽師地論卷第四十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地

初持瑜伽處菩提分品第十七之三

復有四種法嗢柁南諸佛菩薩欲令有情清淨故說何等爲四一切諸行皆是無常是名第一法嗢柁南一切諸行皆悉是苦是名第二法嗢柁南一切諸法皆無有我是名第三法嗢柁南涅槃寂靜是名第四法嗢柁南諸佛菩薩多爲有情宣說如是法相應義是故說名法嗢柁南又從曩昔其心寂靜諸牟尼尊於一切時展轉宣說是故說此名嗢柁南又此行迹能趣大生亦復能趣出第一有是故說此名嗢柁南

云何菩薩等隨觀察一切諸行皆是無常謂諸菩薩觀一切行言說自性於一切時常無所有如是諸行常不可得故名無常又即觀彼離言說事由不了知彼眞實故無知爲因生滅可得如是諸行離言自性有生有滅故名無常又諸菩薩觀過去行已生已滅由彼諸行無因可得亦無自性是故觀彼因性自性皆無所有觀現在行已生未滅由彼諸行因不可得已與果故自性可得由未滅故是故觀彼自性是有而無有因觀未來行未生未滅由彼諸行有因可得未與果故無有自性猶未生故是故觀彼唯有因性而無自性菩薩如是見三世中分段諸行相續轉已等隨觀見一一刹那有爲諸行皆有三種有爲之相於刹那後復有第四有爲之相即於此

中前刹那行自性滅壞無間非先諸行刹那自性生起正觀爲生諸行生已即時未壞正觀爲住此已生行望前已滅諸行刹那自性別異正觀爲老從此諸行生刹那後即此已生諸行刹那自性滅壞正觀爲滅菩薩觀此已生刹那諸行自性即是生住老之自性不見生等別有自性如實觀見生刹那後即此生等諸行刹那自性滅壞無別有性如是四種有爲之相總攝諸行以要言之二分所顯一者有分所顯二者無分所顯此中世尊依於有分建立一種有爲之相依於無分建立第二有爲之相住異二種俱是諸行有分所顯建立第三有爲之相此中菩薩觀一切時唯有諸行除此更無生住老滅恒有實物自性成就何以故諸行生時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅如是諸行住老滅時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅又諸菩薩以理推求生等實物亦不可得如是推求不可得者謂若離彼色等諸行別有生法是即應如色等諸行自體有生如是此生亦應有生如是即應有二種生一者行生二者生生如是行生與彼生生爲一爲異若言一者計生實有即爲唐捐言別有生是實物有不應道理若言異者如是即應非行生生是行生生不應道理如說生相如是廣說住若滅相當知亦爾謂若滅法別有自性是實成就即應此滅有生有滅若滅生時一切諸行皆應同滅如是即應少用功力如入滅定諸心心所一切皆滅若滅滅時一切諸行雖皆已滅復應還生以滅無故是故言滅有生

有滅不應道理又善男子或善女人於一切時恒有實物自性成就觀爲假有而能修猒離欲解脫不應道理與此相違是應道理由此行相是諸菩薩如實了知一切諸行皆是無常

又諸菩薩觀無常行相續轉時能爲三種苦所依止一者行苦二者壞苦三者苦苦如是菩薩如實了知一切諸行皆悉是苦

又諸菩薩如實了知有爲無爲一切諸法二無我性一者補特伽羅無我性二者法無我性於諸法中補特伽羅無我性者謂非即有法是眞實有補特伽羅亦非離有法別有眞實補特伽羅於諸法中法無我性者謂於一切言說事中一切言說自性諸法都無所有如是菩薩如實了知一切諸法皆無有我

又諸菩薩觀一切行先因永斷後無餘滅其餘畢竟不起不生說名涅槃當知涅槃其體寂靜一切衆苦畢竟息故一切煩惱究竟滅故如是未得清淨增上意樂菩薩未見聖諦諸聲聞乘雖於涅槃發起勝解如是說言涅槃寂靜而於涅槃未如實解未能如實正智見轉然彼亦有如理作意譬如王子或長者子生育已來未出王宮長者內室王及長者各爲幼童假作種種諸戲樂具鹿車牛車馬車象車而賜與之爾時王子及長者子用爲嬉戲歡娛遊佚即於如是假所造作鹿牛馬象發起眞實鹿想牛想馬想象想後於一時王及長者各知其子漸已長大諸根成熟讚說眞實鹿牛馬象爾時王子及長者子聞父讚說作是念言今者父王及父長者將非讚

說我等所有鹿牛馬象四種車耶復於後時王及長者知子轉大從內宮室引出外遊示其真實鹿牛馬象時彼見已內自發生如實慧解此為實義鹿車牛車馬車象車父於長夜當為我等讚說斯事然唯我等以無智故於不如實唯彼相似唯彼影像發起真實鹿等勝解由是因緣於先勝解追起羞愧如是宮室喻於生死其所生育諸幼童子喻未證得清淨增上意樂菩薩及未見諦諸聲聞乘父喻諸佛及已證入大地菩薩先為假作鹿牛等車喻為宣說涅槃鹿相次為讚說真實鹿等喻佛菩薩自現證見真實涅槃如其所見於彼菩薩及聲聞前讚說涅槃真實功德所餘喻彼既聞是已但用隨順音聲覺慧於涅槃德長夜勝解若於是時資糧成熟漸次增長成淨增上意樂菩薩見諦聲聞於真涅槃生現證智即於爾時發生自內如實慧解如是涅槃一切聲聞獨覺所證諸佛菩薩先所讚說我等先以愚夫覺慧於不如實唯彼相似唯彼影像發起真實涅槃勝解由是因緣於先勝解追生羞愧依止於後如實勝解又如病者往大醫所為除病故求隨順藥得已常服彼於是藥深生勝解深生愛樂唯見為實由是因緣先病除愈復起餘病應服餘藥爾時大醫知先病愈後病復生更須餘藥勸捨前藥令服餘藥時彼病者愚癡無識於前所服深生勝解起所宜想不肯棄捨時大良醫為其宣說前後藥性於現所病前藥匪宜後藥為勝時有病者雖聞是語不生勝解猶未深信良醫所言如是病者喻諸凡夫菩

薩聲聞爲煩惱病之所執持大良醫者喻諸如來其良藥等喻爲宣說若上上勝及以上極若深深勝及以深極若劣若勝及以勝極法教正教教授教誡彼雖聞已不能悟入不生勝解不能修行法隨法行諸有淨信菩薩聲聞於佛所說不生疑惑乘佛所說喻如一切支具圓滿妙莊嚴車無上法乘如善御者隨所行地隨所應到疾疾進趣無所稽留

本地分中菩薩地

初持瑜伽處菩薩功德品第十八

云何菩薩所有功德嗢柁南曰

希奇不希奇　平等心饒益　報恩與欣讚
不虛加行性

謂諸菩薩於其無上正等覺乘勤修學時應知有五甚希奇法何等爲五一者於諸有情非有因緣而生親愛二者唯爲饒益諸有情故常處生死忍無量苦三者於多煩惱難伏有情善能解了調伏方便四者於極難解眞實義理能隨悟入五者具不思議大威神力如是五種菩薩所有甚希奇法不與一切餘有情共

又諸菩薩成就五種不希奇法而名成就甚希奇法何等爲五謂諸菩薩以因利他苦即爲自已樂是故菩薩恒遍受行因利他苦是名菩薩成就第一不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖善了知生死過失涅槃功德而樂普令有情清淨即爲已樂是故菩薩爲淨有情增上力故誓受生死是名菩薩成就第二不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖善了知默然樂味而樂普令有情清

淨即爲已樂是名菩薩爲淨有情增上力故恒勤方便爲說正法是名菩薩成就第三不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖積集六波羅蜜多所有善根而樂普令有情清淨即爲已樂是故菩薩爲淨有情增上力故以淨意樂施諸有情然不希求施果異熟是名菩薩成就第四不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩以利他事爲自利事是故菩薩恒現受行一切有情利益之事是名菩薩成就第五不希奇法而名成就甚希奇法

又諸菩薩由五種相當知普於一切有情其心平等何等爲五一者菩薩最初發心願大菩提如是亦爲利益一切諸有情故起平等心二者菩薩於諸有情住哀愍俱平等之心三者菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心四者菩薩於從衆緣已生諸行知是所想有情事已知一有情所有法性即是一切有情法性以法平等俱行之心於諸有情住平等心五者菩薩如於一有情行利益行於一切有情行利益行亦復如是以利俱心於諸有情住平等心由此五相是諸菩薩於諸有情其心平等

又諸菩薩由五種相於諸有情能作一切饒益之事何等爲五一者說授正命以爲饒益二者於不隨順能引義利所作事業說授隨順以爲饒益三者無依無怙有苦有貧善能爲彼作依怙等以爲饒益四者說授能往善趣之道以爲饒益五者說授三乘以爲饒益

又諸菩薩由五種相於其有恩諸有情所現前酬報何等爲五一者安處有情令學已德

二者方便安處令學他德三者無依無怙有苦有貧隨力隨能作依怙等四者勸令供養諸佛如來五者令於如來所說正法受持讀誦書寫供養

又諸菩薩於五種處常當欣讚何等爲五一者值佛出世常得承事二者於諸佛所常聞六種波羅蜜多菩薩藏法三者於一切種成熟有情常有勢力四者能於無上正等菩提堪任速證五者證菩提已諸弟子衆常和無諍又諸菩薩由五因緣於諸有情能作不虛饒益加行何等爲五謂諸菩薩於諸有情先欲求作利益安樂於諸有情利益安樂如實了知無顚倒覺如是一切如前供養親近無量品中所說應知其相

復次嗢柁南曰

無顚倒加行　退墮與勝進　相似實功德

善調伏有情

謂諸菩薩有五加行當知普攝一切菩薩無倒加行何等爲五一隨護加行二無罪加行三思擇力加行四清淨增上意樂加行五墮決定加行

云何菩薩隨護加行當知此復略有五種一者隨護聰叡謂由俱行智速疾攝法二者隨護正念謂由此正念隨所攝法持令不忘三者隨護正智謂由此正智於所持法善觀察義正慧通達遠離隨順聰叡正念覺慧退分諸因緣故習近隨順住分勝分諸因緣故四者隨護自心能善防守諸根門故五者隨護他心能於他心正隨轉故

云何菩薩無罪加行謂諸菩薩於諸善法無

倒熾然無量無間迴向菩提
云何菩薩思擇力加行謂諸菩薩即此一切在勝解行地應知其相
云何菩薩清淨增上意樂加行謂諸菩薩即此一切在淨勝意樂地及行正行地應知其相
云何菩薩墮決定加行謂諸菩薩即此一切在決定地決定行地到究竟地應知其相
如是五種菩薩加行普攝一切無倒加行
又諸菩薩順退分法當知有五何等為五一者不敬正法及說法師二者放逸懈怠三者於諸煩惱親近執著四者於諸惡行親近執著五者與餘菩薩校量勝劣起增上慢及於法顛倒起增上慢
又諸菩薩順勝分法當知有五何等為五謂與前五黑品諸法次第相違應知其相
又諸菩薩略有五種相似功德當知實是菩薩過失何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣作不饒益二者詐現種種具足威儀三者於順世間文辭呪術外道書論相應法中得預智者聰叡者數四者修行有罪施等善行五者宣說建立像似正法廣令流布
又諸菩薩略有五種真實功德何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣起勝悲心二者本性成就具足威儀三者於佛所說淨妙真實若教若證得預智者聰叡者數四者修行無罪施等善行五者開示正法遮滅一切像似正法
又諸菩薩略於十處無倒調伏所化有情何等十處一者遠離惡行處二者遠離諸欲處

三者專精無犯犯已能出處四者密護一切諸根門處五者正知住處六者離憒閙處七者於遠離處遠離一切惡尋思處八者遠離障處九者遠離一切煩惱纏處十者遠離一切諸煩惱品諸麤重處

復次嗢柁南曰

諸菩薩受記　墮於決定中　定作常應作
最勝最爲後

謂諸菩薩略由六根蒙諸如來於其無上正等菩提授與記別何等爲六一者安住種性未發心位二者已發心位三者現在前住四者不現前住五者有定時限謂爾所時當證無上正等菩提六者無定時限謂不宣說決定時限而與授記

又諸菩薩略有三種墮於決定何等爲三一者安住種性墮於決定二者發菩提心墮於決定三者不虛修行墮於決定安住種性墮決定者謂諸菩薩住種性位便名爲墮決定菩薩何以故由此菩薩若遇勝縁必定堪任證於無上正等覺故發菩提心墮決定者謂有一類諸菩薩衆已於無上正等菩提起決定心此後乃至證於無上正等菩提無復退轉不虛修行墮決定者謂諸菩薩已得自在普於一切利有情行如其所欲隨所造修終無空過於此三種墮決定中依於最後墮決定位諸佛如來授諸菩薩墮決定記

又諸菩薩略有五處定所應作若不作已終不堪任證於無上正等菩提何等爲五一者發菩提心二者於諸有情深生哀愍三者熾然精進四者於諸明處方便修習五者無有

猷倦

又諸菩薩於其五處常所應作何等爲五一者於不放逸常所應作二者無依無怙有苦有貧諸有情所常應爲作依怙等事三者於諸如來常應供養四者常應遍知有失無失五者一切所作若行若住諸作意中大菩提心恒爲導首如是五種是諸菩薩常所應作

又諸菩薩有十種法一切菩薩許爲最勝特爲第一建立在於最上法中何等爲十一者菩薩種性諸種性中最爲殊勝二者最初發心於諸正願最爲殊勝三者精進般若普於一切波羅蜜多最爲殊勝四者愛語攝事於諸攝事最爲殊勝五者如來世尊於諸有情最爲殊勝六者悲愍有情於諸無量最爲殊勝七者第四靜慮於諸靜慮最爲殊勝八者空三摩地於三等持最爲殊勝九者滅盡等至於諸等至最爲殊勝十者如前所說所有清淨方便善巧普於一切方便善巧最爲殊勝

復次嗢柁南曰

諸施設建立　一切法尋思　及如實遍智
如是諸無量　說法果勝利　大乘性與攝
菩薩十應知　建立諸名號

謂諸菩薩略有四種施設建立唯有如來及諸菩薩能正施設能正建立非餘一切若天若人若諸沙門若婆羅門唯除聞已何等爲四一者法施設建立二者諦施設建立三者理施設建立四者乘施設建立

云何名法施設建立謂佛所說素怛纜等十二分教次第結集次第安置次第制立是名

爲法施設建立
云何名諦施設建立謂無量種或立一諦謂不虚妄義唯有一諦無第二故或立二諦一世俗諦二勝義諦或立三諦一相諦二語諦三用諦或立四諦一苦諦二集諦三滅諦四道諦或立五諦一因諦二果諦三智諦四境諦五勝諦或立六諦一諦諦二妄諦三應遍知諦四應永斷諦五應作證諦六應修習諦或立七諦一愛味諦二過患諦三出離諦四法性諦五勝解諦六聖諦七非聖諦或立八諦一行苦性諦二壞苦性諦三苦苦性諦四流轉諦五還滅諦六雜染諦七清淨諦八正加行諦或立九諦一無常諦二苦諦三空諦四無我諦五有愛諦六無有愛諦七彼斷方便諦八有餘依涅槃諦九無餘依涅槃諦或立十諦一遍切苦諦二財位匱乏苦諦三界不平和苦諦四所愛變壞苦諦五麤重苦諦六業諦七煩惱諦八聽聞正法如理作意諦九正見諦十正見果諦如是等類名菩薩諦施設建立若廣分別當知無量
云何名理施設建立謂四道理此廣分別如前應知
云何名乘施設建立謂聲聞乘及獨覺乘無上大乘如是三種一一各由七種行相施設建立是名爲乘施設建立初聲聞乘七行相者一於四聖諦無顛倒慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資糧七此慧得果當知由此七種行相施設建立諸聲聞乘無不周備如聲聞乘七種行相施設建立其獨覺乘當知亦爾無上大乘七

行相者一緣離言說事一切法中所有眞如無分別平等性出離慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資糧七此慧得果當知由此七種行相施設建立無上大乘無不周備過去未來現在諸佛及諸菩薩所有無倒施設建立若曾所作若當所作若今所作一切皆由如是四事除此無有若過若增

又諸菩薩爲得四種如實遍智於一切法起四尋思何等爲四一名尋思二事尋思三自性假立尋思四差別假立尋思如是四種若廣分別應知如前眞實義品

又諸菩薩略有四種於一切法如實遍智一名尋思所引如實遍智二事尋思所引如實遍智三自性假立尋思所引如實遍智四差別假立尋思所引如實遍智如是四種若廣分別應知如前眞實義品

又諸菩薩於五無量能起一切善巧作用何等爲五一有情界無量二世界無量三法界無量四所調伏界無量五調伏方便界無量

云何有情界無量謂六十四諸有情衆名有情界如前意地已具條列若依相續差別無邊云何世界無量謂於十方無量世界無量名號各各差別如此世界名曰索訶此界梵王名索訶主如是一切皆當了知

云何法界無量謂善不善無記諸法如是等類差別道理應知無量

云何所調伏界無量謂或有一種所調伏界一切有情可調伏者同一類故或有二種所調伏界一具縛二不具縛或有三種所調伏

界一鈍根二中根三利根或有四種所調伏界一剎帝利二婆羅門三吠舍四戍達羅或有五種所調伏界一貪行二瞋行三癡行四慢行五尋思行或有六種所調伏界一在家二出家三未成熟四已成熟五未解脫六已解脫或有七種所調伏界一輕毀二中庸三廣顯智四略開智五現所調伏六當所調伏七緣引調伏謂遇如是如是緣即如是如是轉變或有八種所調伏界謂八部衆從剎帝利乃至梵衆或有九種所調伏界一如來所化二聲聞獨覺所化三菩薩所化四難調伏五易調伏六輭語調伏七訶擯調伏八遠調伏九近調伏或有十種所調伏界一那落迦二傍生三琰摩世界四欲界天人五中有六有色七無色八有想九無想十非想非非想如是略說品類差別有五十五若依相續差別道理當知無量

問有情界無量所調伏界無量有何差別答一切有情若住種性不住種性無有差別總名有情界無量唯住種性彼彼位轉乃得名為所調伏界無量

云何調伏方便界無量謂如前說當知此中亦有無量品類差別

問何故總說此五無量如是次第答以諸菩薩專精修習饒益有情是故最初說有情界無量是諸有情依於處所可得受化是故第二說世界無量是諸有情在彼彼界由種種法或染或淨差別可得是故第三說法界無量即觀如是有情界中有諸有情有所堪任有大勢力堪能究竟解脫衆苦是故第四說

所調伏界無量要由如是方便善巧令諸有情究竟解脱是故第五説調伏方便界無量是故説言菩薩於此五種無量能起一切善巧作用

諸佛菩薩爲諸有情宣説正法當知有五大果勝利何等爲五一者一類有情聞佛菩薩説正法時遠塵離垢於諸法中法眼生起二者一類有情聞佛菩薩説正法時得盡諸漏三者一類有情聞佛菩薩説正法時便於無上正等菩提發正願心四者一類有情聞佛菩薩説正法時證得菩薩最勝法忍五者一類有情聞佛菩薩説正法已受持讀誦修習正行展轉方便令正法眼久住不滅如是五種當知名爲諸佛菩薩所説正法大果勝利

諸菩薩乘與七大性共相應故説名大乘何等爲七一者法大性謂十二分教中菩薩藏攝方廣之教二者發心大性謂有一類於其無上正等菩提發正願心三者勝解大性謂有一類於法大性生勝信解四者增上意樂大性謂有一類已過勝解行地證入淨勝意樂地五者資糧大性謂福德資糧智慧資糧修習圓滿能證無上正等菩提六者時大性謂經於三無數大劫方證無上正等菩提七者圓證大性謂即所證無上菩提由此圓證菩提自體比餘圓證功德自體尚無與等何況得有若過若增當知此中若法大性若發心大性若勝解大性若增上意樂大性若資糧大性若時大性如是六種皆是圓證大性之因圓證大性是前六種大性之果

有八種法能具足攝一切大乘一者菩薩藏

教二者即於如是菩薩藏中顯示諸法眞實義教三者即於如是菩薩藏中顯示一切諸佛菩薩不可思議最勝廣大威力之教四者於上所說如理聽聞五者如理思爲先趣勝意樂六者趣勝意樂爲先入修行相七者入修行相爲先修果成滿八者即由如是修果成滿究竟出離

如是菩薩勤修學已能證無上正等菩提何等菩薩勤修學已能證無上正等菩提當知菩薩略有十種一住種性二已趣入三未淨意樂四已淨意樂五未成熟六已成熟七未墮決定八已墮決定九一生所繫十住最後有此中即住種性菩薩發心修學名已趣入即已趣入乃至未入淨意樂地名未淨意樂若已得入名已淨意樂即淨意樂乃至未入到究竟地名未成熟若已得入名已成熟未成熟中乃至未得入決定地決定行地名未決定若已得入名已決定已成熟中復有二種一者一生所繫謂此生無間當證無上正等菩提二住最後有謂即住此生能證無上正等菩提如是如說從初種性廣說乃至能證無上正等菩提十種菩薩於菩薩學能正修學此上更無能正修學若於中學若如是學非如所說諸菩薩上更有菩薩於菩薩學能正修學

如是所說一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德假名所謂名爲菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上照明最勝眞子最勝住持普能降伏最勝萌芽亦名勇健亦名最聖亦名商主亦名大稱亦名憐愍亦名大神亦

名自在亦名法師如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃有内德各别無量無邊假立想號若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學不正修行當知是名相似菩薩非真菩薩若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學能正修行當知是名真實菩薩

瑜伽師地論卷第四十六

音釋

唐捐 捐與專切唐捐徒棄也 佚 夷質切放蕩也 怙 侯古切恃也 叡 俞芮切深明通達也 吠舍 梵語也此云坐吠房廢切 菩提薩埵 梵語也菩提此云佛道薩埵此云大心埵都果切

瑜伽師地論卷第四十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處菩薩相品第一

云何眞實諸菩薩菩薩相嗢柁南曰

眞實諸菩薩　五種相應知　自性依處果

次第攝五轉

謂諸菩薩有五眞實菩薩之相若成就者墮菩薩數何等爲五一者哀愍二者愛語三者勇猛四者舒手惠施五者能解甚深義理密意如是五法當知一一各有五轉一者自性二者依處三者果利四者次第五者相攝應知此中哀愍自性略有二種一在意樂二在正行在意樂者謂諸菩薩於諸有情利益意樂安樂意樂是名哀愍在正行者謂諸菩薩於諸有情如所意樂隨力隨能身語饒益是名哀愍愛語自性謂如前說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知如前攝事品說勇猛自性謂諸菩薩剛決堅固無所怯劣有大勢力若諸菩薩廣大施性無染施性是名舒手惠施自性若諸菩薩四無礙解及即於彼無倒引發正加行智是名能解甚深義理密意自性當知菩薩哀愍依處略有五種何等爲五一有苦有情二惡行有情三放逸有情四邪行有情五煩惱隨眠有情那落迦等所有有情皆爲苦受連綿相續遍切而轉如是名爲有苦有情或復有情雖非定苦而多現行諸身惡行諸語惡行諸意惡行於諸惡中喜樂安住所謂屠養羊猪雞等不律儀輩如是名

爲惡行有情或復有情雖非定苦及行惡行而於諸慾躭著受用常樂安住種種俳優歌舞笑睇以自娛樂所謂一類受欲塵者如是名爲放逸有情或復有情雖非定苦行惡放逸而依妄見修行種種苦解脱行謂捨諸慾於惡說法毗柰耶中而出家者如是名爲邪行有情或復有情雖非定苦廣說乃至非修邪行而或具縛或不具縛爲諸煩惱之所隨眠謂正修行賢善異生及諸有學是名煩惱隨眠有情是名菩薩所有哀愍五種依處由此依處由此所緣哀愍而轉除此無有若過若增當知菩薩愛語依處亦有五種何等爲五一正言論語二正慶悅語三正安慰語四正廣慾語五如理說語如是廣辯應知如前攝事品說是名菩薩所有愛語五種依處由此依處由此所緣愛語而轉除此無有若過若增當知菩薩勇猛依處亦有五種何等爲五謂即如前菩提分品所說菩薩堅力持性五種依處當知是此菩薩勇猛五種依處由此依處由此所緣勇猛而轉除此無有若過若增當知菩薩舒手惠施亦五依處何等爲五一數數惠施二歡喜惠施三殷重惠施四無染惠施五無依惠施如是五種如前施品廣辯應知由此依處由此所緣菩薩舒手惠施而轉除此無有若過若增

當知菩薩能解甚深義理密意亦五依處何等爲五謂於如來所說契經隨順甚深甚深顯現空性相應緣性緣起應知是名第一依處於毗柰耶毀犯善巧還淨善巧當知是名第二依處於摩怛理迦施設建立無倒法相

當知是名第三依處能正顯除意趣難解諸法想義當知是名第四依處於一切法法義釋辭品類差別當知是名第五依處由此依處由此所緣菩薩能解甚深義理密意而轉除此無有若過若增

菩薩哀愍於諸有情最初能斷怨害嫌恨菩薩哀愍普於一切利有情事皆能修作心無怯劣於此加行常無猒倦多住哀愍能攝無罪現法樂住及饒益他又如世尊所說修慈所得勝利謂於現身毒藥刀杖不加害等如是一切菩薩哀愍皆當了知是名菩薩哀愍果利菩薩愛語於現法中斷語四過所謂妄語離間麤惡及以綺語由此愛語於現法中能自攝受能攝受他安隱而轉菩薩愛語於當來世其言敦肅言必信用是名菩薩愛語果利菩薩勇猛於現法中能離一切懶惰懈怠心常歡喜能受菩薩淨戒律儀受已終無毀犯退屈能正堪忍攝受自他於當來世一切菩薩所起事業稟性堅固凡所造修若未成辦終無懈退是名菩薩勇猛果利當知菩薩舒手惠施能解甚深義理密意所得果利如威力品惠施威力般若威力差別應知是名菩薩舒手惠施能解甚深義理密意二種果利是名菩薩五相果利

云何五相如是次第謂諸菩薩先修哀愍攝受有情於彼顧念欲作饒益次修愛語為彼有情出不善處安立善處宣說正理攝受敎誨次修勇猛於已趣入諸有情類若諸有情起諸邪行種種煩惱變異事中皆能堪忍為不棄捨安住種種正行邪行諸有情故是諸

菩薩修勇猛已一類有情以財攝受能令成熟一類有情以法攝受能令成熟一類有情以財以法二種攝受能令成熟是故菩薩次後修習舒手惠施能解甚深義理密意當知是名菩薩五相前後次第

問菩薩五相六到彼岸何到彼岸攝何等相答菩薩哀愍當知靜慮到彼岸攝菩薩愛語尸羅般若到彼岸攝菩薩勇猛進忍般若到彼岸攝菩薩所有舒手惠施當知即施到彼岸攝菩薩所有能解甚深義理密意靜慮般若到彼岸攝

如是真實菩薩五相當知一一皆有五轉所謂自性依處果利次第相攝已廣分別應如實知

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處分品第二

在家出家二分菩薩有幾種法正修學時速證無上正等菩提嗢柁南曰

二分諸菩薩　初事業善修　善巧饒益他
迴向最為後

謂諸菩薩或在家分或出家分差別轉時略有四法當知令此在家出家二分菩薩正勤修學速證無上正等菩提何等為四一者善修事業二者方便善巧三者饒益於他四者無倒迴向

云何菩薩善修事業謂諸菩薩於六波羅蜜多決定修作委悉修作恒常修作修罪修作

云何菩薩於施波羅蜜多決定修作謂諸菩薩現有種種可施財法諸乞求者正現在前有恩無恩有德有失無有差別要當施與若

人非人若諸沙門若婆羅門及餘世間無有如法能令施心有所傾動云何菩薩於施波羅蜜多委悉修作謂諸菩薩現有種種可施財法諸乞求者正現在前一切施與無有少物於諸有情而不能捨於内身命尚能惠施何況外物云何菩薩於施波羅蜜多恒常修作謂諸菩薩於修惠施無有猒倦恒常無間於一切時隨有所得即隨惠施無所悋惜云何菩薩於施波羅蜜多無罪修作謂諸菩薩遠離如前施品所說諸雜染施修行所餘無雜染施如是菩薩於施波羅蜜多能善修作如於施波羅蜜多能善修作如是於戒忍精進靜慮慧波羅蜜多如其所應當知亦爾是名菩薩由四行相於其六種波羅蜜多決定修作委悉修作恒常修作無罪修作

云何菩薩方便善巧當知如是方便善巧略有十種何等爲十一者憎背聖教有情除其恚惱方便善巧二者處中有情令其趣入方便善巧三者已趣入者令其成熟方便善巧四者已成熟者令得解脱方便善巧五者於諸世間一切異論方便善巧六者於諸菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧七者於諸正願方便善巧八者於聲聞乘方便善巧九者於獨覺乘方便善巧十者於其大乘方便善巧如是一切方便善巧如前即此菩薩地中隨彼彼處已廣分別如應當知如是十種菩薩所有方便善巧能作五事謂由前四種方便善巧令諸菩薩能正安立所化有情於自義利由於世間一切異論方便善巧令諸菩薩善能摧伏一切異論由於菩薩

淨戒律儀受持毀犯能正觀察方便善巧令諸菩薩不犯所犯犯已速疾如法悔除於善清淨菩薩所受淨戒律儀能善修瑩由於正願方便善巧令諸菩薩能證當來一切所愛事義圓滿由於三乘方便善巧令諸菩薩於諸有情隨其種性根及勝解說相稱法說順正理是名十種方便善巧令諸菩薩能作五事由此五事能令菩薩現法當來一切事義皆得究竟

云何菩薩饒益於他謂諸菩薩依四攝事即布施愛語利行同事能與一分有情利益能與一分有情安樂能與一分所化有情利益安樂是名略說菩薩所有饒益於他廣說如前自他到品應知其相

云何菩薩無倒迴向謂諸菩薩三門積集所有善根即善修事業方便善巧饒益於他去來今世一切攝取以淳一味妙淨信心迴求無上正等菩提終不用此所集善根希求世間餘果異熟唯除無上正等菩提

世尊所有爲在家分或出家分諸菩薩說所應學法當知一切此四所攝謂善修事業方便善巧饒益於他無倒迴向是故如是善修事業方便善巧饒益於他無倒迴向諸菩薩衆親近隣逼難得難證無上菩提當知過去未來現在所有菩薩或在家分或出家分精勤修學於其無上正等菩提曾當現證一切皆由如是四法除此無有若過若增

又諸菩薩或在家分或出家分雖復同於如是四法正勤修學而出家者於在家者甚大殊異甚大高勝所以者何當知一切出家菩

薩於其父母妻子親屬攝受過患皆得解脫在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩於爲攝受父母親屬營農商估事王業等種種艱辛遽務憂苦皆得解脫在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩一向能行鉤鎖梵行在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩普於一切菩提分法速證通慧隨所造修彼彼善法皆能疾疾到於究竟在家菩薩則不如是又復一切出家菩薩安住決定清淨律儀凡所發言衆咸信奉在家菩薩則不如是如是等類無量善法當知一切出家菩薩於在家者甚大殊異甚大高勝

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處增上意樂品第三

云何菩薩增上意樂嗢柁南曰

智者於有情　有七相憐愍　十五勝意樂作十事應知

謂諸菩薩於諸有情深心發起七相憐愍以諸菩薩具憐愍故名善意樂極善意樂何等名爲七相憐愍一者無畏憐愍二者如理憐愍三者無倦憐愍四者無求憐愍五者無染憐愍六者廣大憐愍七者平等憐愍謂諸菩薩於諸有情非怖畏故而起憐愍現行隨順身語意業適可其心利益安樂是名菩薩無畏憐愍又諸菩薩於諸有情非不如理憐愍而轉謂終不以非法非律非賢善行及以非處勸授有情是名菩薩如理憐愍又諸菩薩於諸有情如是憐愍隨其所宜發起一切饒益事業曾無猒倦是名菩薩無倦憐愍又諸菩薩於諸有情不待求請自起憐愍爲作饒

益是名菩薩無求憐愍又諸菩薩於諸有情無愛染心而起憐愍謂饒益他不祈恩報亦不悕望當來可愛諸果異熟是名菩薩無染憐愍亦名菩薩無緣憐愍又諸菩薩於諸有情所起憐愍唯是廣大而非狹小言廣大者謂於一切諸有情所雖遭一切不饒益事而不棄捨菩薩自身寧受非愛終不以惡欲加於彼是名菩薩廣大憐愍又諸菩薩如是相狀如是功德相應憐愍普於一切諸有情類平等平等於有情界無有分限是名菩薩平等憐愍菩薩與此七種行相憐愍相應名善意樂極善意樂

當知此中淨信爲先擇法爲先於諸佛法所有勝解印解決定是名菩薩增上意樂如是菩薩增上意樂當知略說有十五種何等十五一最上意樂二遮止意樂三波羅蜜多意樂四眞實義意樂五威力意樂六利益意樂七安樂意樂八解脫意樂九堅固意樂十無虛妄意樂十一不清淨意樂十二清淨意樂十三善清淨意樂十四應調伏意樂十五俱生意樂謂諸菩薩於佛法僧最上眞實起勝意樂是名菩薩最上意樂又諸菩薩於所受持淨戒律儀起勝意樂是名菩薩遮止意樂又諸菩薩於所修證施忍精進靜慮般若起勝意樂是名菩薩波羅蜜多意樂又諸菩薩於法無我補特伽羅無我甚深勝義諸法眞如起勝意樂是名菩薩眞實義意樂又諸菩薩於佛菩薩不可思議神通威力或俱生威力起勝意樂是名菩薩威力意樂又諸菩薩於諸有情欲以善法而授與之是名菩薩利

益意樂又諸菩薩於諸有情欲以饒益而授與之是名菩薩安樂意樂又諸菩薩即於如是諸有情所無愛染心又於當來可愛異熟其心無繫是名菩薩解脫意樂又諸菩薩於其無上正等菩提其心專注曾無變易是名菩薩堅固意樂又諸菩薩於諸有情饒益方便於大菩提趣證方便無顚倒智俱行勝解是名菩薩無虛妄意樂又諸菩薩勝解行地所有一切增上意樂是名菩薩不清淨意樂又諸菩薩從淨勝意樂地乃至決定行地所有一切增上意樂是名菩薩清淨意樂又諸菩薩到究竟地所有一切增上意樂是名菩薩善清淨意樂又諸菩薩不清淨意樂是則名爲應調伏意樂由此意樂應思擇故又諸菩薩清淨意樂善清淨意樂是則名爲俱生意樂由此意樂性成就故於所依中善安立故如是菩薩十五妙善增上意樂隨一切地以要言之能作十事何等爲十謂諸菩薩最上意樂能於三寶修一切種最勝供養普於一切菩提資糧爲最第一又諸菩薩遮止意樂能於所受淨戒律儀命難因緣亦不故思犯於所犯設有所犯疾疾悔除又諸菩薩波羅蜜多意樂能於善法常勤修習無放逸住常住最勝無放逸住又諸菩薩眞實義意樂能爲有情以無染心流轉生死不捨涅槃增上意樂又諸菩薩威力意樂能於聖教覺受淳淨上妙法味復能於修起堅固想欣樂多住不唯聞思便生喜足又諸菩薩利益意樂安樂意樂解脫意樂能於一切饒益有情所作事業精勤修習雖常修習而無猒倦又諸

菩薩堅固意樂能於種種熾然精進廣大精進發起安住無緩加行無斷加行又諸菩薩無虛妄意樂能於所引彼彼善法速證通慧不於少分下劣薄弱差別證中而生喜足又諸菩薩應調伏意樂能引俱生意樂又諸菩薩俱生意樂能於無上正等菩提速疾趣證能與天人作諸義利利益安樂應調伏意樂即不清淨意樂俱生意樂即清淨意樂善清淨意樂故不別說

世尊所有為諸菩薩於彼彼處種種宣說施設開示增上意樂當知一切即此十五意樂所攝是故過去未來現在妙善意樂諸菩薩衆於其無上正等菩提曾當現證一切皆由如是所說十五意樂除此無有若過若增如是菩薩十五意樂能得最大菩提果利是故菩薩依此意樂速證無上正等菩提

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處住品第四之一

如是始從種性具足廣說乃至於如所說菩薩所學正勤修學於如所說菩薩諸相正等顯現於諸菩薩分加行中正勤修學於如所說菩薩意樂能淨修治諸菩薩衆略有菩薩十二種住由此菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行復有如來第十三住由此住故現前等覺廣大菩提名無上住云何菩薩十二住等嗢柁南曰

種姓勝解行　極喜增上戒　增上心三慧
無相有功用　無相無功用　及以無礙解
最上菩薩住　最極如來住

謂菩薩種性住勝解行住極歡喜住增上戒

住增上心住增上慧住復有三種一覺分相應增上慧住二諸諦相應增上慧住三緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩如實了知能觀眞實所觀眞實及於眞實諸有情類由無智故衆苦流轉由有智故衆苦止息如是菩薩由於三門以慧觀察故有三種增上慧住及有加行有功用無間缺道運轉無相住無加行無功用無間缺道運轉無相住無礙解住最上成滿菩薩住是名菩薩十二種住如是菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行如來住者謂過一切諸菩薩住現前等覺大菩提住此中最後如來住者於後究竟瑜伽處最後建立品當具演說菩薩所有十二種住如所安立我今當說云何菩薩種性住云何菩薩住種性住謂諸菩薩住種性住性自仁賢性自成就菩薩功德菩薩所應衆多善法於彼現行亦有顯現由性仁賢逼遣方便令於善轉非由思擇有所制約有所防護若諸菩薩住種性住住持一切佛法種子於自體中於所依中已具足有一切佛法一切種子又諸菩薩住種性住性離麤垢不能現起上煩惱纏由此纏故造無間業或斷善根如種性品所說種種住種性相於此菩薩種性住中亦應廣說應如實知是名菩薩種性住

云何菩薩勝解行住謂諸菩薩從初發心乃至未得清淨意樂所有一切諸菩薩行當知皆名勝解行住又諸菩薩種性住中於餘十一諸菩薩住及如來住唯有因轉攝受彼因於餘所有諸菩薩住尚未發趣未得未淨況

如來住若諸菩薩勝解行住普於一切餘菩薩住及如來住皆名發趣未得未淨即於如是勝解行住亦名發趣亦名爲得爲令清淨而修正行勝解行住既清淨已極歡喜住先已發趣令復名得爲令清淨而修正行極歡喜住既清淨已增上戒住先已發趣令復名得爲令清淨而修正行如是廣説展轉乃至最上成滿菩薩住即此最上成滿菩薩住既清淨已從此無間其如來住先已發趣當知於今頓得頓淨是如來住於菩薩住當知此中如是差別

云何菩薩極歡喜住謂諸菩薩淨勝意樂住云何菩薩增上戒住謂諸菩薩淨勝意樂爲緣所得性戒相應住云何菩薩增上心住謂諸菩薩增上戒住清淨爲緣所得世間靜慮等持等至住云何菩薩覺分相應增上慧住謂諸菩薩以世間淨智所依等持爲所依止爲覺諸諦於正念住等三十七菩提分法妙揀擇住云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩覺分揀擇爲所依止於諸諦中如實覺住云何菩薩緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩於諦能覺增上力故揀擇顯示由無智故苦及因起揀擇顯示由有智故苦及因滅住云何菩薩有加行有功用無相住謂諸菩薩即由三種增上慧住增上力故有加行有功用無缺無間於一切法眞如無分別慧修俱行住云何菩薩無加行無功用無相住謂諸菩薩即於前無相住多修習已任運自然無缺無間運轉道隨行住云何菩薩無礙解住謂諸菩薩即以善清淨無動慧等持

爲所依止得廣大慧爲他說法無上爲依能於諸法異門義趣釋詞差別妙揀擇住云何菩薩最上成滿菩薩住謂諸菩薩安住於此於菩薩道已到究竟於阿耨多羅三藐三菩提已得大法灌頂或一生所繫或居最後有從此住無間即於爾時證覺無上正等菩提能作一切佛所作事

又諸菩薩勝解行住於菩薩修所作狹小所作有缺所作不定所得有退極歡喜住於菩薩修所作廣大所作無缺所作決定隨所獲得無復退轉如極歡喜住乃至三種增上慧住應知亦爾從初無相住乃至最上成滿菩薩住於菩薩修所作無量所作無缺所作決定隨所獲得終無退轉

又諸菩薩勝解行住於菩薩無相修當知發趣極歡喜住增上戒住增上心住增上慧住於菩薩無相修當知獲得初無相住於菩薩無相修當知圓證第二無相住於菩薩無相修當知清淨無礙解住最上成滿菩薩住於菩薩無相修果當知領受

問勝解行住菩薩轉時應知何行何狀何相

答勝解行住菩薩轉時思擇力勝於諸菩薩所作加行以分別慧數數思擇方能修作未能任性成辦所作未得堅固相續無退菩薩勝修如於勝修於勝修果種種無礙解神通解脫等持等至亦未能得未能超越五種怖畏謂不活畏惡名畏死畏惡趣畏處衆怯畏於所應作利有情事策勵思惟方能修作未能任性哀愍愛念或於一時於諸有情由身語意發起邪行或於一時於諸境界發起貪

著或於一時於資生具現有慳悋信他諸佛菩薩而行未能自内了知真實語於如來或法或僧或真實義或有情事或佛菩薩神通威力或因或果或應得義或得方便或於所行皆隨他信成就狹小聞所成智思所成智而非無量又即於此或時忘失有忘失法成就菩薩苦遲通行於大菩提無猛利樂欲無熾然精進無有甚深牢固淨信於其三處有忘失念一於境界可意不可意色聲香味觸法中或於一時其心顛倒忘失正念二於受生彼彼身中既受生已忘失前生三於所受所持諸法久作久說或於一時有所忘失於是三處有忘失念或於一時具足聰慧於其諸法能受能持於其義理堪能悟入或於一時則不如是或於一時具足憶念或於一時成妄念類於諸有情未能了知如實調伏善巧方便於自佛法亦未了知如實引發善巧方便為他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉故不如實知或時虛棄或不虛棄如闇中射或中不中隨欲成故或於一時於大菩提雖已發心而復退捨或於一時棄捨菩薩先所受學淨戒律儀不能受學或於一時雖勤修習利有情事而於中間生猒倦故復還棄捨利有情事由意樂故欲令自樂由思擇故欲令他樂於諸菩薩所有違犯多分遍知非數遍知無餘永斷由於毀犯數現行故或於一時於菩薩藏法毗柰耶他所引奪或於一時聞說甚深廣大法教而生驚怖其心搖動猶豫疑惑於諸有情遠離一切現行大悲於諸有情少分現前利益安樂未能廣大未能無

量於如上說一切圓滿菩薩學中未能普學於如上說一切圓滿菩薩諸相未皆成就於如上說一切圓滿二分菩薩正加行中未等顯現於如上說菩薩意樂猶未清淨於其無上正等菩提自謂爲遠未於涅槃增上意樂安立深固如於生死長時流轉於其熾然無動妙善菩提分法未能成就如是等類當知是名勝解行住菩薩轉時諸行狀相是諸菩薩勝解行住下忍轉時如上所說諸行狀相當知上品中忍轉時如上所說諸行狀相當知中品上忍轉時如上所說當知下品其性微薄即於如是上忍轉時於上所說諸行狀相漸次能令無餘永斷從此無間當知菩薩入極喜住由得方便極喜住中勝解行住所說諸法皆無所有與彼相違所有一切白品

諸法皆悉顯現由諸菩薩成就此故轉得名爲淨勝意樂勝解行住菩薩轉時雖有少分輭中上品方便展轉清淨勝解而未得名淨勝意樂何以故由此勝解爲彼多種諸隨煩惱染汙而轉極歡喜住菩薩住時一切勝解諸隨煩惱皆悉永斷離隨煩惱淨勝解轉問極歡喜住菩薩轉時應知何行何狀何相答若諸菩薩從勝解行住入極歡喜住先於無上正等菩提菩薩弘願未善通達菩提自性未善通達菩提方便多分隨順他緣而轉不善決定除捨彼故發起六相新善決定內證修性菩薩大願超過一切餘白淨願無等不共果是世間超越一切世間境界隨救一切有情苦故不共一切聲聞獨覺雖一刹那生起此願法性自爾能得菩提無量白法可愛

之果又此大願無變無盡自性得已無異因緣令其退轉變異可得又是勝分墮後邊際極大菩提如此菩薩善決定願亦名發心又即如是菩薩發心略由四相應當了知何等爲四一者何相菩薩發心二者發心何所緣慮三者發心何狀何相何自性起四者發心有何勝利由此四相應當了知菩薩發心謂諸菩薩勝解行住已善積集一切善根於菩薩行已正超出略說是相菩薩發心又諸菩薩緣當來世無倒速疾一切菩提資糧圓滿一切菩薩利有情事圓滿無上正等菩提一切種一切佛法圓滿諸佛所作事業圓滿略說緣慮如是發心又諸菩薩無倒速疾發起一切菩提資糧隨順於諸有情一切菩薩所作隨順獲得無上正等菩提無師自然妙智隨順遍一切種諸佛所作事業隨順廣大願心又諸菩薩發是心已超過菩薩凡異生地證入菩薩正性離生生如來家成佛眞子決定趣向正等菩提決定紹繼如來聖種又正獲得如實證淨極多歡喜於他有情遠離多分忿害闘諍於一切種菩薩所作利衆生事於一切種菩提資糧圓滿於一切種無上菩提一切佛法於一切種佛所作事以淨增上意樂攀緣勝解趣入於是諸法速疾圓證自觀已身能正隨順如是解了極多歡喜又自觀見妙善廣大能引出離無染無等攝受饒益身心歡喜於此無量熾然善法皆悉成就又自了知我於無上正等菩提今已隣近於大菩提我勝意樂已得清淨我今已離一切怖畏由是因緣極多歡喜由諸菩薩已能發

起善決定心於五怖畏皆悉除斷由善修習無我妙智分別我想尚不復轉況當得有分別我愛或資生愛由是因緣無不活畏由於他所無所悕望常自發起如是欲樂我當饒益一切有情非於有情有所求覓由是因緣無惡名畏由離我見於我無有失壞想轉故無死畏自知死後於當來世決定值遇諸佛菩薩由此決定無惡趣畏由意樂見一切世間尚無有一與我齊等何況殊勝是故無有處衆怯畏菩薩如是遠離一切五種怖畏遠離一切聞說甚深正法驚怖遠離一切高慢憍傲遠離一切他不饒益種種邪行所起瞋恚遠離一切世財貪喜無染汙故無所憎背有熾然故無俗意樂能圓滿證一切善法又現法中能起菩薩一切精進信增上力爲前導故於當來世如前所說菩提分品十種大願今即於此極歡喜住能具引發由得清淨勝意樂故爲欲供養最勝有情眞實福田大師法主是故引發第一大願爲欲受持彼所宣說無上正等法是故引發第二大願爲欲勸請轉未曾有妙正法輪是故引發第三大願爲欲順彼行菩薩行是故引發第四大願爲欲成熟彼器有情是故引發第五大願爲欲往趣諸佛國土奉見如來承事供養聽受正法是故引發第六大願爲淨修治自佛國土是故引發第七大願爲於一切在所生處常不違離諸佛菩薩與諸菩薩常同一味意樂加行是故引發第八大願常爲利益一切有情曾無空過是故引發第九大願爲證無上正等菩提作諸佛事是故引發第十大願

作是願言如有情界展轉相續終無斷盡亦如世道展轉相續終無斷盡我此大願生生相續乃至究竟菩提邊際常不遠離常不忘失常不乖離如是自誓心發正願當知此中前就所應願事起願後即就願以起於願如是菩薩十種大願以爲上首能生無數百千正願如是菩薩於當來世具諸大願於現法中發大精進

復有十種淨修住法由是能令極歡喜住速得清淨一者於諸佛法深生淨信二者觀諸有情緣起道理證得唯有純大苦蘊發起大悲三者觀見彼巳自誓願言我當令彼諸有情類解脫如是純大苦蘊得第一樂發起大慈四者爲欲救拔一切憂苦自無顧戀無顧戀故能捨內外一切身財於諸有情而行惠施五者爲欲利益諸有情故從他勤求世出世法曾無猒倦六者無猒倦故證得一切論智清淨善知諸論七者善知論故於劣中勝諸有情所如應如宜而修正行善解世間八者即於如是正加行中依應時分量等正行而修慙愧九者即於如是正加行中得無退轉堅力持性十者以諸上妙利養恭敬及與正行供養如來是名十種淨修住法由此能令極歡喜住速得清淨所謂淨信慈悲喜捨無有猒倦善知諸論善解世間修習慚愧堅力持性供養如來

又諸菩薩於此十法受學隨轉多修習巳復於餘九增上戒等諸菩薩住從佛菩薩專精訪求一切種道功德過失及神通樂無失壞道善取其行得等流相於一切住自然昇進

證大菩提爲大導師率領一切有情商旅超度生死曠野嶮道當知此中諸行能入說名爲行若正入時說名爲得入已果利成辦圓證說名等流

又諸菩薩住此住中由二因緣現見諸佛或由聽聞菩薩藏說或由內心發起勝解信有十方種種異名諸世界中種種異名諸佛如來由麤淨信俱行之心求欲現見如是求已如實稱遂當知是名第一因緣又心發起如是正願隨於彼彼諸世界中有佛出現我當往生如是願已如實稱遂當知是名第二因緣菩薩如是由麤淨信現見諸佛由正願力現見諸佛既得見已隨力隨能與一切種恭敬供養奉施種種上妙樂具及於僧衆恭敬供養於如來所聽聞正法無倒受持精進修行法隨法行以四攝事成熟有情一切善根悉皆迴向無上菩提由是三種清淨因緣彼諸善根倍復明淨謂於佛僧法供養攝受故以四種攝事成熟有情故以一切善根迴向菩提故如是乃至無量俱胝那庾多百千大劫譬如世間黠慧工匠以鑛性金置於火中如如燒鍊如是如是轉得明淨如是淨勝意樂菩薩所有善根由是三種清淨因緣轉復明淨當知亦爾

又住於此在在生處多作輪王王贍部洲得大自在遠離一切所有慳垢威被有情調伏慳悋諸四攝事所作業中一切不離佛法僧寶證一切種菩提作意恒發願言我當一切有情中尊作諸有情一切義利所依止處若樂發起如是精進棄捨一切家屬財位歸

佛聖教淨信出家一剎那頃瞬息須臾能證菩薩百三摩地以淨天眼能於種種諸佛國土見百如來又即於彼變化住持菩薩住持皆能解了以神通力動百世界身亦能往放大光明周帀遍照普令他見化爲百類成熟百種所化有情若欲留命能住百劫於前後際各百劫事智見能入蘊界處等諸法門中於百法門能正思擇化作百身身身皆能現百菩薩眷屬圍遶自茲以去是諸菩薩由願力故當知無量威力神變安住如是極歡喜住諸菩薩衆願力增上能引無量殊勝正願所作神變如是正願乃至俱胝那庾多百千大劫不易可數

當知是名略說菩薩極歡喜住謂善決定故四相發心故發起精進引發正願故淨修住法故開曉餘住故修治善根故受生故威力故若廣宣說如十地經極喜地說彼十地經廣所宣說菩薩十地即是此中菩薩藏攝摩怛理迦略所宣說菩薩十住如其次第從極歡喜住乃至最上成滿菩薩住應知此中由能攝持菩薩義故說名爲地能爲受用居處義故說名爲住

瑜伽師地論卷第四十七

音釋

怯劣　怯乞業切畏懦也劣龍輟切弱也　俳優　俳步皆切優於求切俳優倡戲也　睇　大計切頓視也　懈怠　懈古隘切嬾惰也怠徒耐切倦也　勵　力制切勉力也　慳悋　慳苦閑切靳惜也悋良刃切貪鄙也　俱胝　梵語也比云百億胝張尼切

瑜伽師地論卷第四十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地

第二持隨法瑜伽處住品第四之二

問增上戒住菩薩轉時當知何行何狀何相答若諸菩薩先於極歡喜住由十種心意樂已得意樂清淨何等爲十一者於一切師長尊重福田不行虛誑意樂二者於同法菩薩忍辱柔和易可共住意樂三者勝伏一切煩惱及隨煩惱衆魔事業心自在轉意樂四者於一切行深見過失意樂五者於大涅槃深見勝利意樂六者於諸妙善菩提分法常勤修習意樂七者即於彼修爲隨順故樂處遠離意樂八者於諸世間有染尊位利養恭敬無所顧戀意樂九者遠離下乘趣證大乘意樂十者欲作一切有情一切義利意樂如是十種無倒意樂依心而轉是故說爲意樂清淨即由如是十種意樂成上品故極圓滿故是諸菩薩入證第二增上戒住於此住中性戒具足極少邪惡業道所攝諸惡犯戒尚不現行況中上品又於十種圓滿業道自性顯現菩薩如是住戒具足能以妙慧於染不染惡趣善趣及諸乘中諸業現行若因若果修證安立如實了知於異熟果及等流果如是諸業如實了知自能現斷諸不善業自能現受一切善業即於其中樂勸導他能正勸導於其種種不平等業現行過失之所染汙諸有情界若興若衰等無差別一切皆墮第一義苦並住艱辛種種艱辛之所逼切甚可哀

愍於彼獲得廣大哀愍如實觀照是諸菩薩安住如是增上戒住廣見諸佛善根清淨如前應知此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金置迦肆娑置於火中數數燒鍊轉更明淨如是菩薩善根清淨當知亦爾於此住中淨心意樂成滿趣入在所生處多作輪王王四大洲以自在力令多有情止息犯戒不善業道勸彼受行諸善業道當知威力過前十倍當知是名略說菩薩增上戒住謂意樂淨故性戒具足故離一切種毀犯戒垢故一切業道一切因果了知通達故於諸淨業能自受行亦樂勸他令其受行故於有情界諸業所生衆苦艱辛得大哀愍如實觀照故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經離垢地說遠離一切犯戒垢故名離垢地由離一切犯戒垢故即此名爲增上戒住彼離垢地當知即此增上戒住

問增上心住菩薩轉時當知何行何狀何相

答若諸菩薩先於增上戒住已得十種清淨意樂作意思惟解了通達復由餘十淨心意樂作意思惟成上品故極圓滿故過增上戒住入增上心住何等爲十一者作意思惟我於十種淨心意樂已得清淨二者作意思惟我於十種淨心意樂已清淨故能不退失三者作意思惟我於一切漏有漏法心不趣入於違背中能正安住四者作意思惟我能於彼修對治中識正安住五者作意思惟我能於彼所修對治不復退失六者作意思惟我於如是堅固對治不爲一切漏有漏法一切魔軍之所勝伏七者作意思惟我今能於一

切佛法其心無有怯劣而轉八者作意思惟我今能於一切苦行無有怯弱九者作意思惟我心一向於大乘中深生信解終不愛樂餘下劣乘十者作意思惟我於一切利有情事深心愛樂由此十種淨心意樂作意思惟能入菩薩增上心住菩薩安住增上心住能以種種過患行相壞一切行於彼諸行深心猒離於佛妙智能以種種勝利行相見大勝利又於其中能以淳淨一味欲樂深生愛慕於有情界能以種種苦惱行相觀爲有苦於諸有情興悲戀心生依義心於一切行無有放逸爲大菩提熾然精進於諸有情能起廣大悲愍意樂觀諸有情解脫衆苦究竟方便唯是一切煩惱諸纏無障礙智觀彼解脫能圓證者唯於法界一切分別現行雜染生起對治無分別慧觀能成辦彼智光明唯是無倒勝三摩地觀所引發一切靜慮等持等至皆菩薩藏聽聞爲先皆聞正法以爲緣起觀見是已發大精進訪求多聞爲聞正法不惜身命無有資財內外愛物而不能捨無有師長不誓承事無有尊敎不誓奉行無有身苦而不誓受若聞佛法一四句頌歡喜踊躍勝得三千大千世界充滿其中大珍寶聚聞一句法是佛所說能引正等覺能淨菩薩行歡喜踊躍勝得一切釋梵護世轉輪王等極尊貴位設有告言善男子聽我有一句佛所說法能引正等覺能淨菩薩行汝欲聞不汝今若能投大火坑受大苦者當爲汝說菩薩聞已歡喜踊躍答言我能我若得聞如前所說一句法義正使火坑量等三千大千世界滿

中熾火我從梵天尚投身入況小火坑爲求佛法尚應久處大那落迦受大苦惱況餘小苦而不應受菩薩發起如是精進求正法已復能如實如理思惟要正修行法隨法行方得名爲隨順佛法非但聽聞文字音聲而得清淨如是知已即依所聞正緣法相遠離諸欲惡不善法廣說乃至能得世俗四種靜慮四無色定及四無量五種神通具足安住旣多住已復還棄捨諸靜慮等等持等至願自在力還來欲界觀彼彼處若爲有情能作義利若能圓滿菩提分法即便往生非但自在而生彼處如是菩薩離欲貪故名斷欲縛棄捨靜慮等持等至故名斷有縛菩薩先從勝解行地於法眞如修勝解故已斷見縛邪貪恚癡畢竟不轉廣見諸佛善根清淨如前應知此差別者謂如世間善巧工匠先所燒鍊手中眞金垢穢斯盡秤量等住如是菩薩善根清淨當知亦爾受生多分作釋天帝善化有情令離欲貪所有威力於前住中已說千數當知此中有百千數當知是名略說菩薩增上心住謂心意樂作意思惟成滿趣入故於一切行諸有情界及大菩提能正通達故於諸有情脫苦方便能正推求故於正法中起大恭敬訪求無倦故能正修行法隨法行於其世俗諸靜慮等等持等至無量神通能引能住故棄捨於彼願自在力隨樂受生故善根清淨故受生故神力故若廣宣說如十地經發光地說由發聞行正法光明等持光明之所顯示是故此地名發光地由內心淨能發光明是故說名增上心住由此義故名

發光地即由此義當知復名增上心住
云何菩薩覺分相應增上慧住謂諸菩薩先於增上心住以求多聞增上力故已得十法明入由此十法明入成上品故極圓滿故超過增上心住入初增上慧住如是十法明入文辭如契經說應知其相謂若彼假設若於中假設若由此假設若平等勝義若染惱故清淨故成染成淨若由繫縛煩惱所染若由無上清淨所淨當知是名十法明入略所說義是諸菩薩住此住中如契經說不壞意樂而爲上首所有十種能成熟智智成熟法皆悉成就長如來家得彼體法觀一切種菩提薩埵增上力故修四念住而爲上首三十七種菩提分法如契經說由於此法方便攝受勤修習故最極微細薩迦耶見執著一切蘊界處等一切動亂皆得畢竟不現行斷由彼斷故一切如來所訶毁業皆不現行一切如來所讃美業如實隨轉既如是已其心轉復滋潤柔和有所堪能其心轉復種種行相皆善清淨又善知恩知報恩等隨順意樂種種白法皆悉成就尋求上地能修治業發大精進逮得安住由此因緣所有意樂增上意樂勝解界性皆得圓滿由是因緣一切外道種種魔軍聖教怨敵不能映奪不能傾動廣見諸佛善根清淨廣說如前應知其相此差别者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具非餘未作莊嚴具金之所映奪如是此中菩薩善根非餘安住凡住菩薩所有善根所能映奪如末尼寶所放光明非餘寶珠所能映奪一切世間風水雨等不能斷滅所放光明

如是此中菩薩所有智慧光明一切聲聞及獨覺等不能映奪一切魔怨不能斷滅受生多作蘇夜摩天王善化有情令其除滅薩迦耶見所有威力於前住中說百千數當知此中說俱胝數當知是名略說菩薩覺分相應增上慧住謂法明入成滿得入故成熟智故修習菩提分法故薩迦耶見等一切執著動亂斷故制業開業遠離習近故由是因緣心調柔故隨順功德皆隆盛故依所尋求修治地業發大精進故由是因緣所有意樂增上意樂勝解界性淨修治故由是因緣一切聖教所有怨敵不能映奪及傾動故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經焰慧地說於此地中菩提分法如實智焰能成正法教慧照明是故此地名焰慧地又即彼地此中說名覺分相應增上慧住

云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩先於覺分相應增上慧住已得十種平等清淨意樂由彼平等清淨意樂成上品故極圓滿故超過第一增上慧住證入第二增上慧住十種平等清淨意樂所有文辭如契經說應知其相謂無等覺與諸覺等超過所餘諸有情界及以諸法如其平等當知是名十種平等清淨意樂略所說義如是菩薩住此住中多分希求智殊勝性於四聖諦由十行相如實了知一切文辭如契經說應知其相謂依曉悟他依自內智依俱處所名為此說依於契經調伏本母名由此說依於現在衆苦自性依於未來苦因生性依於因盡彼盡無生性依於修習彼斷方便性名如此說當知是

名十種行相四聖諦智所有略義如是於諦善巧菩薩於一切行以慧正毀於有情界增悲意樂於前後際愚癡有情所有邪行能正通達爲欲令彼得解脫故攝受廣大福智資糧心發正願及即於彼意樂引攝正念慧行而爲上首所有衆多殊勝功德皆悉增盛諸餘作意皆悉遠離以其種種成熟方便成熟有情如契經說所有種種能益有情世俗書論印筭計等工業明處於是一切皆能引發於諸有情深悲愍故漸次乃至方便安立妙菩提故隨順世間言說事故爲欲方便壞貧窮故爲令世間諸界錯亂人非人等所起災患皆息滅故爲施無罪諸戲樂具除彼非法諸戲樂故諸有希求種種居處資生具者爲少用功皆能施與種種居處資生具故爲欲拔濟諸王賊等逼惱事故爲欲開制是處非處諸加行故爲欲安立吉非吉事令取捨故爲正勸奬於現法中令其展轉不相謀掠及爲宣說當來無倒勝生道故當知是名能益有情工業明處略所說義其餘一切如前應知此差別者謂如世間義巧工匠以所鍊金作莊嚴具牟娑羅寶瑩飾厠鈿所有餘金無與等故不能映奪如是此中菩薩善根一切聲聞及諸獨覺餘地菩薩不能映奪又如日月諸宿光明一切風輪不能映奪然其迴轉共彼風同如是此中菩薩妙慧一切聲聞諸獨覺等不能映奪然其所作與世共同受生多作珊覩史多天王善化有情令捨一切外道邪法所有威力當知此說千俱胝數當知是名略說菩薩諸諦相應增上慧住謂十平

等清淨意樂成滿得入故善巧方便觀察諸諦漸增長故毀壞諸行悲愍有情漸增長故即爲是義長養廣大福智資糧心發正願勤加行故念慧行等德增長故無餘作意以一切種成熟有情勤加行故引發世間工巧業故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經極難勝地令此地中顯示菩薩於諸聖諦決定妙智極難可勝是故此地名極難勝即由此義應知此中諸諦相應增上慧住

云何菩薩緣起相應增上慧住謂諸菩薩先於諸諦相應增上慧住已得十種法平等性當知文辭如經廣說如是十種法平等性成上品故極圓滿故超過前住得入此住謂於一切法由有勝義自性無相平等性故言說造作影像無相平等性故即由此相自然不生平等性故因亦不生平等性故自然與因皆不生故畢竟本寂平等性故現有體事能取正智離諸戲論平等性故遠離一切取捨造作平等性故即此煩惱衆苦雜染離繫解脫平等性故分別所執境界自性如幻化等平等性故無分別智所行自性有無無二平等性故當知是名此中十種法平等性略分別義如是菩薩住此住中於諸有情增長悲愍於大菩提生起猛利欲樂悕求於諸世間合散生滅以一切種緣起正觀觀察了知依緣起智能引發空無相無願三解脫門由是因緣所有自他作者受者有無等想皆不復轉菩薩如是善於勝義顧念有情如理通達煩惱繫故緣和合故有爲諸法自性麤劣離我我所無量過失汙染而轉非離一切煩惱

繫縛衆緣和合是故我今爲自防護應令一切煩惱繫縛衆緣和合皆悉斷壞爲益有情不應永滅一切有爲如是菩薩住此住中智慧隨逐名無著智現前般若波羅蜜多住現前由此住故於一切世間行無染而行又即此住有猛利忍於第七地有加行行邊際菩薩忍當知是彼隨順忍攝又此無著智現前般若波羅蜜多住現前能引能引菩提衆緣於諸世間有爲諸行住而不住雖於寂滅見寂靜德而亦不住如是菩薩方便般若智所隨逐能入空三摩地令十百千上首三摩地門皆現在前如空三摩地如是無願無相三摩地當知亦爾由此上首三摩地門現在前故意樂不壞於一切種諸佛聖教一切外道及諸魔軍聖教怨敵不能引奪餘如前說此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具瑠璃寶珠瑩飾廁鈿一切餘金不能映奪如是此中菩薩善根清淨殊勝如先所說不能映奪又如月光於有情身能令悅豫非四風輪所能斷壞如是此中菩薩慧光一切有情煩惱鬱蒸皆能息滅一切外道魔軍怨敵不能斷壞受生多作妙化天王善化有情令除一切增上慢等所有威力當知此中說百千俱胝數當知是名略說菩薩緣起相應增上慧住謂十法平等性成滿得入故覺悟緣起生解脫門故一切邪想不現行故方便攝受生死故無著智現前般若波羅蜜多住現在前故證得無量三摩地故證得不壞意樂故於佛聖教不可引奪故廣見諸佛善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經

現前地說由此地中無著智現前般若波羅蜜多住現在前故名現前地即由此義當知亦名緣起相應增上慧住

云何菩薩有加行有功用無相住謂諸菩薩於前第六緣起相應增上慧住已得十種妙方便慧所引世間不共一切有情而共一切世間進道勝行即由如是妙方便慧所引不共進道勝行成上品故極圓滿故超過第六住得入第七住如是文辭如經廣說應知其相謂依能起世間興盛攝受福德依於有情利益安樂增上意樂依爲菩提福德資糧菩提分法後後勝進依不共聲聞依不共獨覺依有情界依諸法界依諸世界依諸如來身語心智當知是名妙方便慧所引不共進道勝行處所略義菩薩與彼共相應故便能通達無量無數如來境界及爲彼起無功用無相無分別無異分別觀無量佛境界起無間無鈌精勤修學一切威儀行住作意一切分位不遠離道彼於一一心剎那中十波羅蜜多而爲上首一切菩提分法圓滿殊勝諸餘下住則不如是謂於第一極歡喜住正以大願爲勝所緣於第二住正能除遣毀犯戒垢於第三住正願增長得法光明於第四住正趣入道於第五住正入一切世間事業於第六住正入甚深緣起道理今即於此第七住中具足發起一切佛法覺支圓滿此住菩薩加行行圓滿所攝故妙智神通行清淨能入第八住故由是菩薩此住無間能入第八極清淨住彼第八住一向清淨此第七住猶名爲雜與清淨住爲前道故當言此住名不染

汙猶未得故當言此住墮雜染行令此住中一切貪等上首煩惱皆悉除斷當知此住非有煩惱非離煩惱一切煩惱不現行故悕求佛智猶未得故如是行者增上意樂已得清淨無量身語意業隨轉於諸如來所讚毁業如前廣説於第五住所引世間工巧業智轉得圓滿三千世界共許爲師唯除安住上住菩薩及諸如來意樂加行無與等者於一切靜慮等菩提分法皆能現前由修行相現在前故非由安住異熟分位如第八住此諸菩薩如是方便能善思擇諸三摩地引發菩薩三摩地上首十百千種三摩地門由得如是三摩地故超過一切聲聞獨覺三摩地境菩薩如是一切煩惱皆悉遠離難可了知一切分別現行隨逐身語意業皆悉安住而不捨離尋求勝進勇猛加行顧念有情爲大菩提速圓滿故離一切相無量身語意業隨轉妙善修治無生法忍之所顯發於此住中由自覺慧境界故超過一切聲聞獨覺境界餘六住中但由佛法增上所緣故超過一切聲聞獨覺境界又諸菩薩第六住中所入滅定今此住中念念能入然此菩薩甚希奇業不可思議謂常安住實際住中而於寂滅能不作證彼由如是妙方便智之所引發增上力故能行一切有情不共菩薩妙行雖與世間相似顯現而非彼性如經廣説此中總義謂依福業事攝受種種親屬徒衆求生差別發起勝進三解脱住信解劣乘方便調伏受用諸欲求欲差別轉諸外道隨他心轉隨大衆轉餘如前説此差別者謂如世間善巧工匠以

所鍊金作莊嚴具諸末尼寶瑩飾廁鈿甚爲光麗餘贍部洲一切金寶不能映奪如是此中菩薩善根轉復清淨一切聲聞獨覺善根及餘下住菩薩善根不能映奪又如日光多分乾竭贍部洲中所有穢濕餘一切光不能映奪如是此中菩薩慧光多分乾竭一切有情煩惱諸毒如前所說諸聲聞等所有智光不能映奪受生多作他化自在天王於能授與一切聲聞獨覺現觀方便善巧所有威力當知此說俱胝百千數當知是名略說菩薩有加行有功用無相住謂妙方便慧所引世間進道勝行成滿得入故通達如來佛境界起無間無缺勤加行故一一刹那圓證一切菩提分法故安立染汙不染汙故有加行行圓滿攝故依於意樂清淨業轉一切世間工巧業等皆圓滿故逮得無量不共一切聲聞獨覺三摩地故刹那刹那入滅定故現行一切有情不共世間行故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經遠行地說此地菩薩有加行行圓滿攝故名遠行地即由此義當知亦名有加行有功用無相住

云何菩薩無加行無功用無相住謂諸菩薩於初無相住中已得十種入一切法第一義智如經廣說謂依三世如其所應本來無生無起無相依餘因性無成無壞依第一義畢竟離言諸自性事言說造作影像自性由體相故及因性故都無所有即由如是雜染體性無流轉性無止息性依此無智邪執爲因於彼離言諸有體事初中後位一切時分染平等性依於眞如無倒證入無有分別平等

性故能除雜染是名此中略所說義如是十種入一切法第一義智成上品故極圓滿故超過第七雜清淨住得入第八純清淨住住此住中於無生法證得菩薩第一最勝極清淨忍此復云何謂諸菩薩由四尋思於一切法正尋思已若時獲得四如實智如實了知一切諸法爾時一切邪分別執皆悉遠離觀一切法於現法中隨順一切雜染無生觀彼先時一切所有邪分別執因所生法於當來世一切無餘永不復生此四尋思四如實智廣說如前真實義品此如實智始從勝解行住乃至有加行有功用無相住未極清淨今此住中已極清淨是故說言於無生法證得菩薩第一最勝極清淨忍是諸菩薩得此忍故得甚深住先於第一無相住中四種災患今悉除斷一者除斷於無相中有加行有功用事二者除斷於上清淨住精勤思慕三者除斷於一切種利有情事有大堪能精勤思慕四者除斷有微細想現在前行是故此住名極清淨又此菩薩於甚深住極生愛樂即於如是法門流中蒙諸如來覺悟勸導授與無量引發門智神通事業如是蒙佛覺悟勸導引發無量分身妙智得十自在如經廣說應知其相得自在故隨所欲住如意能住隨樂安住靜慮解脫等諸心住如意能住若暫思惟一切食等諸資生具悉皆成辦一切世間工業明處如其所欲悉能現行普於一切能感生業及於一切受生處所皆隨所欲自在往生隨所愛樂一切神通所作事業皆能起作一切妙願隨其所欲皆得稱遂隨於事

物發起勝解如所欲爲皆成無異隨所欲知所知境界皆如實知普於一切名句文身得隨所欲於一切法正安立中皆得善巧如是菩薩獲得自在從是已去所得自在所作勝利廣說如經應知其相又能棄捨麤見諸佛恒常無間不離見佛其餘所有善根清淨金喻光喻如經應知此住菩薩受生威力諸殊勝事皆如經說應知其相當知是名略說菩薩無加行無功用無相住謂入一切法第一義智成滿得入故得無生法忍故除斷一切災患故逮得菩薩甚深住故於法門流蒙佛授與無量引發門智神通事業故悟入無量分身智故得自在故領受所得自在勝利故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經不動地說於此地中捨先所有有加行有功用道其心昇上無行無功用任運而轉不動勝道是故此地名不動地即由此義當知說名無加行無功用無相住

云何菩薩無礙解住謂諸菩薩於甚深住不生喜足復於增上智殊勝性愛樂隨入是諸菩薩於諸法中起智加行應爲他說一切種智普於一切說法所作皆如實知當知此中說法所作謂於一切近稠林行如此雜染如此清淨由此雜染由此清淨若所雜染若所清淨若非一向若是一向若通二種如是一切皆如實知如是菩薩於說法中方便善巧於說所作方便善巧於一切種成大法師獲得無量陀羅尼門於一切種音詞支具剖析善巧辯才無盡成就如是法陀羅尼領受堪能菩薩由此勝無礙解引發言辭能坐如是

微妙法座若於是中若於是處宣說正法盡所有門若由此故於諸有情勸導慰喻安處事業此等堪能皆悉成就如是一切廣說如經應知其相善根清淨受生威力諸殊勝事亦廣如經應知其相當知是名略說菩薩無礙解住謂於甚深寂靜解脫不生喜足入勝進故於諸法中起智加行宣說法故此所作事如實知故得不思議大法師故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經善慧地說由此地中一切有情利益安樂意樂清淨逮得菩薩無礙解慧由此善能宣說正法是故此地名善慧地即由此義當知復名無礙解住

云何菩薩最上成滿菩薩住謂諸菩薩無礙解住一切行相遍清淨已堪為法王受法灌頂得離垢等無量無數勝三摩地作彼所作一切智智殊勝灌頂後三摩地現在前故得一切佛相稱妙座身諸眷屬得大光明往來普照一切行相一切智智灌灑其頂既灌頂已普能引導所化有情於彼解脫方便佛事得如實智逮得無量無邊解脫陀羅尼門大神通力及此增上大念大智增上引發訓辭安立及大神通增上引發善根清淨受生威力諸殊勝事一切如經應知其相當知是名略說最上成滿菩薩住若廣宣說如十地經法雲地說是諸菩薩住此地中諸菩薩道皆得圓滿菩提資糧極善周備從諸如來大法雲所堪能領受其餘一切有情之類難可領受最極廣大微妙法雨又此菩薩自知大雲未現等覺無上菩提若現等覺無上菩提能

爲無量無邊有情等雨無比微妙法雨殄息
一切煩惱塵埃能令種種善根稼穡生長成
熟是故此地名法雲地即由此義當知復名
最上成滿菩薩住
如是所說後後住中支分功德非前前住一
切都無然下品故不墮其數當知即彼展轉
修習成中上品於餘後地證得成滿方乃建
立又即於此一一住中經多俱胝百千大劫
或過是數方乃證得及與成滿然一切住總
經於三無數大劫方得圓證謂經第一無數
大劫方乃超過勝解行住次第證得極歡喜
住此就恒常勇猛精進非不勇猛勤精進者
復經第二無數大劫方乃超過極歡喜住乃
至有加行有功用無相住次第證得無加行
無功用無相住此即決定以是菩薩得淨意
樂決定勇猛勤精進故復經第三無數大劫
方乃超過無加行無功用無相住及無礙解
住證得最上成滿菩薩住
當知此中略有二種無數大劫一者日夜月
半月等算數方便時無量故亦說名爲無數
大劫二者大劫算數方便超過一切算數之
量亦說名爲無數大劫若就前說無數大劫
要由無量無數大劫方證無上正等菩提若
就後說無數大劫但經於三無數大劫便證
無上正等菩提不過此量若正修行最上上
品勇猛精進或有能轉衆多中劫或有乃至
轉多大劫當知決定無有能轉無數大劫又
由如是所說十二諸菩薩住經三無數大劫
時量能斷一切煩惱障品所有麤重及斷一
切所知障品所有麤重於三住中當知能斷

煩惱障品所有麤重謂於極歡喜住中一切惡趣諸煩惱品所有麤重皆悉永斷一切上中諸煩惱品皆不現行於無加行無功用無相住中一切能障一向清淨無生法忍諸煩惱品所有麤重皆悉永斷一切煩惱皆不現前於最上成滿菩薩住中當知一切煩惱習氣隨眠障礙皆悉永斷入如來住當知一切所知障品所有麤重亦有三種一者在皮麤重二者在膚麤重三者在實麤重當知此中在皮麤重極歡喜住皆悉已斷在膚麤重無加行無功用無相住皆悉已斷在實麤重如來住中皆悉已斷得一切障極清淨智於三住中煩惱所知二障永斷所餘諸住如其次第修斷資糧

即於如是十三住中當知略有十一清淨謂於第一種性住中種性清淨於其第二勝解行住信勝解淨於其第三極歡喜住勝意樂淨於其第四增上戒住增上戒淨於其第五增上心住增上心淨於其第六第七第八增上慧住無顛倒智發起清淨於其第九有加行有功用無相住有加行行圓滿清淨於其第十無加行無功用無相住眞智神通引發清淨於第十一無礙解住能正爲他宣說法義無礙解淨於第十二最上成滿菩薩住中入一切種一切所知妙智清淨於第十三如來住中一切煩惱及所知障并諸習氣究竟清淨

如前菩薩功德品中所說八法能攝大乘當知在此十三住攝謂於第一第二住中於菩薩藏生信勝解聽受思惟第三住中得勝意

樂趣向前行勝修行相於餘一切乃至有加行有功用無相住中得修廣大於上三種淨行所攝菩薩住中修果成滿如來住中當知獲得究竟出離

當知菩薩十二種住隨其次第類聲聞住如諸聲聞自種性住當知菩薩初住亦爾如諸聲聞趣入正性離生加行住當知菩薩第二住亦爾如諸聲聞已入正性離生住當知菩薩第三住亦爾如諸聲聞已得證淨聖所愛味爲盡上漏增上戒學住當知菩薩第四住亦爾如諸聲聞依增上戒學引發增上心學住當知菩薩第五住亦爾如諸聲聞如其所得諸聖諦智增上慧學住當知菩薩第六第七第八住亦爾如諸聲聞善觀察所知無相三摩地加行住當知菩薩第九住亦爾如諸聲聞成滿無相住當知菩薩第十住亦爾如諸聲聞從此出已入解脫處住當知菩薩第十一住亦爾如諸聲聞具一切相阿羅漢住當知菩薩第十二住亦爾

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處生品第一

諸菩薩生略有五種攝一切生於一切住一切菩薩受無罪生利益安樂一切有情何等爲五一者除災生二者隨類生三者大勢生四者增上生五者最後生

云何菩薩除災生謂諸菩薩或大願力或自在力於諸飢饉厄難曠野正現前時爲令衆生少用功力而得存濟於大魚等種類中生身形廣大隨所生處以自身肉普給一切飢餓衆生皆令飽滿於諸有情衆多疾疫正現

前時以大願力得自在力持有神驗諸明呪力攝受廣大良藥王身息除一切有情疾疫於諸有情隣國戰諍互相逼惱正現前時以大願力得自在力作大地主具大勢力以法以正方便善巧息除隣國戰諍逼惱於諸有情互相違諍正現前時以大願力得自在力發誠信言往返和好除其怨結於諸衆生遭遇惡王非理縛録治罰逼迫身心擾亂正現前時以大願力得自在力生彼王家作如法王哀愍衆生息除一切逼惱苦事若諸有情起諸邪見造諸惡行隨一天處深生信解哀愍彼故以大願力得自在力生彼天處方便斷除邪見惡行是名略說菩薩除災生若廣宣說以大願力得自在力哀愍爲先於彼彼處受種種生當知無量

云何菩薩隨類生謂諸菩薩以大願力得自在力生於種種傍生趣類天龍藥叉阿素洛等展轉謀害違諍類中或生邪見婆羅門中或生樂行惡行類中或生喜樂邪命類中或生最極耽著諸欲信解諸欲有情類中爲欲除彼諸過失故往彼有情同分中生而爲上首爲上首已方便化導彼所行惡菩薩不行彼不行善菩薩現行爲欲令彼現行善故爲說正法由是菩薩與彼現行不同分故說正法故方便善巧除彼有情所有過失是名略說菩薩隨類生廣說如前當知無量

云何菩薩大勢生謂諸菩薩稟性生時所感壽量形色族姓自在富等諸異熟果一切世間最爲殊勝此異熟果所作事業自他利品已廣宣說是名略說菩薩大勢生若廣宣說

彼彼類中受大勢生當知無量
云何菩薩增上生謂諸菩薩始從第一極歡喜住乃至第十最上成滿諸菩薩住如前所說差別受生今於此中名增上生謂最初住作轉輪王王贍部洲得大自在乃至第十最上成滿諸菩薩住作大自在過色究竟一切生處最為殊勝唯有已得最上成滿諸菩薩住摩訶薩衆得生其中彼諸菩薩即由此業增上所感是名略說菩薩增上生若廣宣說當知無量
云何菩薩最後生謂諸菩薩於此生中菩提資糧已極圓滿或生婆羅門大國師家或生刹帝利大國王家能現等覺阿耨多羅三藐三菩提廣作一切佛所作事是名略說菩薩最後生若廣宣說當知無量
若諸菩薩於去來今清淨仁賢妙善生處曾當現生一切皆此五生所攝除此無有若過若增唯除凡地菩薩受生何以故此中意取有智菩薩諸所受生為五生故如是諸生大菩提果之所依止令諸菩薩疾證無上正等菩提
本地分中菩薩地
第三持究竟瑜伽處攝受品第二
於一切住菩薩行中當知菩薩略有六種於諸有情無倒攝受何等為六一者頓普攝受二者增上攝受三者攝取攝受四者長時攝受五者短時攝受六者最後攝受
云何菩薩於諸有情頓普攝受謂諸菩薩初發心時攝受一切諸有情界皆為眷屬作是思惟我當於彼隨能隨力作一切種利益安

樂饒益之事隨所思惟皆如是作是名菩薩於諸有情頓普攝受

云何菩薩於諸有情增上攝受謂諸菩薩或爲家主攝受父母妻子奴婢僮僕作使或爲國王攝受一切所統僚庶菩薩如是發起增上攝受想已於所攝受隨攝受儀隨菩薩儀業用而轉若爲家主於其父母種種方便勸修諸善隨時供養曾無懈廢善識其恩善知酬報於父母心善能隨順於法於義隨自在轉於其妻子奴婢等類隨時恣與如法衣食於諸事業終不逼切雖有違犯而能堪忍彼若疾病正能瞻療於諸善事勸令修習隨時賜與殊勝財物愛語慰喻不生奴婢作使等想瞻敬養育其若自身若爲國王不行黜罰不用刀杖而能正化以法以財用作饒益依本土田而自食用不以凶力侵掠他境隨能隨力於諸有情勸止諸惡教修諸善視諸衆生如父於子於他有情尚好等施況自親屬而不均濟不行欺誑所言誠諦遠離一切殺縛捶打治罰逼迫斷截等事是名菩薩於諸有情增上攝受

云何菩薩於諸有情攝取攝受謂諸菩薩正御徒衆當知是名略說菩薩於諸有情攝取攝受若廣說者由二因緣正攝徒衆說名菩薩於諸有情攝取攝受何等爲二一者以無染心正攝徒衆二者於自義利正教修習非邪加行而陷逗之又於一切應攝受中其心平等不墮偏黨亦不於彼慳悋正法不作師捲不於彼所悕求承事恭敬供養彼樂善故自求作者亦不遮止爲欲令其福德資糧得

增長故或遇餘時亦於彼所承事供養若於其義未解了者開悟令解已解了者轉令明淨生起疑惑隨爲除斷若生惡作善爲開解甚深義句以慧通達於時時間正爲開顯於苦於樂與彼共同於他所爲財利因緣成就上品經營遽務過於自事於他毀犯隨時正舉令其覺悟應時如理訶責擯罰彼有疹疾或有愁憂終不棄捨善權方便救療疹疾開解愁憂於諸下劣形色憶念精進智等終不輕陵於時時間隨入勞倦如其所宜爲說正法於時時間爲令繫念於所緣境與正教授堪忍問難不生憤發於彼戒行或等或增終無減劣亦不悕求利養恭敬具足悲愍無掉無動戒見軌則正命圓滿舒顏平視遠離顰蹙柔和善語先言問訊含笑爲先於諸善品恒常修習不行放逸離諸懈怠即以是事教習徒衆亦令自行轉更勝進菩薩不應於一切時攝取徒衆亦非不攝亦非變異是名菩薩於諸有情攝取攝受

云何菩薩於諸有情長時攝受謂諸菩薩於住下品成熟有情攝受饒益當知說名長時攝受以經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情短時攝受謂諸菩薩於住中品成熟有情攝受饒益當知說名短時攝受非經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情最後攝受謂諸菩薩於住上品成熟有情攝受饒益當知說名最後攝受即於此生堪任淨故

是名菩薩於諸有情略有六種無倒攝受由此攝受過去未來現在菩薩於諸有情皆正

攝受當正攝受現正攝受除此無有若過若增菩薩如是於諸有情六種攝受無倒轉時當知遭遇略十二種艱難之事聰叡菩薩於彼十二艱難之事當正覺了何等十二一者於多安住違犯有情若罰若捨是名菩薩遭艱難事二者於惡有情為調伏故方便現行辛楚加行防自意樂不生煩惱是名菩薩遭艱難事三者現可施物極為尠少現來求者其數彌多是名菩薩遭艱難事四者唯有一身眾多有情種種事業並現在前同時來請共為助伴是名菩薩遭艱難事五者居放逸處若住世間可愛妙定若生天上樂世界中令心調善是名菩薩遭艱難事六者常求遍作利有情事而於此事無力無能是名菩薩遭艱難事七者於其愚癡謟詐剛強諸有情所若為說法若復棄捨是名菩薩遭艱難事八者常於生死見大過失為度有情而不棄捨是名菩薩遭艱難事九者未證清淨增上意樂多分處恐失念命終是名菩薩遭艱難事十者未證清淨增上意樂他來求乞第一最勝所可愛物是名菩薩遭艱難事十一者種種異見種種勝解諸有情類若別教誨若總棄捨是名菩薩遭艱難事十二者常行最極不放逸行而不應斷一切煩惱是名菩薩遭艱難事若諸菩薩遭遇如是諸艱難事或於其中應觀輕重如其所應而作方便或於其中應審揀擇補特伽羅或於其中攀緣勇猛攝受因轉若發正願或於其中制御其心不令流散或於其中安住其心猛利思擇不生猒倦而自安忍或於其中而行放捨或於

其中發勤精進熾然無懈或於其中善巧方便而正修行菩薩如是於正對治方便善巧雖遭一切諸艱難事正現在前而無怯弱自正能免

瑜伽師地論卷第四十八

音釋

掠 力灼切劫奪也 廁鈿 廁初吏切間也鈿唐練切以寶貝飾器也 剖析 剖普后切判也析先擊切分析也 稼穡 稼居訝切種也穡所力切斂也 飢饉 飢居宜切穀不熟也饉渠吝切菜不熟也 瘵 易話切瘵疲也 擯 必刃切斥也 諂詐 諂丑琰切佞言也詐側駕切欺誑也

瑜伽師地論卷第四十九

彌勒菩薩説
唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處地品第三

如前所説十三住中應知隨彼建立七地前之六種唯菩薩地第七一種菩薩如來雜立爲地何等爲七一種性地二勝解行地三淨勝意樂地四行正行地五決定地六決定行地七到究竟地如是七種菩薩地中最後一種名爲雜地前種性住名種性地勝解行住名勝解行地極歡喜住名淨勝意樂地增上戒住增上心住三種增上慧住有加行有功用無相住名行正行地無加行無功用無相住名決定地此地菩薩墮在第三決定中故無礙解住名決定行地最上成滿菩薩住及如來住名到究竟地如來住地於後建立佛法品中當廣演説

問菩薩從勝解行地隨入淨勝意樂地時云何超過諸惡趣等答是諸菩薩依止世間清淨靜慮於勝解行地已善積集菩提資糧於如前説百一十苦諸有情類修習哀愍無餘思惟由此修習爲因緣故於彼色類諸有情所得哀愍意樂及悲意樂由是因緣爲利惡趣諸有情故誓居惡趣如已舍宅作是誓言我若唯住如是處所能證無上正等菩提亦能忍受爲除一切有情苦故一切有情諸惡趣業以淨意樂悉願自身代彼領受苦異熟果爲令畢竟一切惡業永不現行一切善業常現行故心發正願彼由修習如是世間清

淨靜慮悲願力故一　惡趣諸煩惱品所有麤重於自所依皆得除遣由此斷故菩薩不久獲得轉依於諸惡趣所有惡業畢竟不作於諸惡趣決定不往齊此菩薩說名超過一切惡趣亦名超過勝解行地亦名已入淨勝意樂地如前住品所說信等能淨修治諸住十法令於此中當知亦能淨修治地如是十法所有安立所治能治略義次第皆應了知謂彼十種淨修地法能對治彼所對治法故得安立何等爲十謂一切種全未發心全未受持菩薩學處是名爲信所對治法對治彼故安立於信於諸有情有損害心是名爲悲所對治法對治彼故安立於悲於諸有情有瞋恚心是名爲慈所對治法對治彼故安立於慈於身命財有所顧戀是名爲捨所對治法對治彼故安立於捨於諸有情悕求報恩見彼邪行貪著利養多有所作是無猒倦所對治法對治彼故安立無倦無有方便善巧加行是善知論所對治法對治彼故立善知論性不柔和不於他心隨順而轉是名善知一切世間所對治法對治彼故安立善知切世間於修善法放逸懈怠是名慚愧所對治法對治彼故安立慚愧於其長時種種猛利無間無斷生死大苦深生怯弱當知是名堅力持性所對治法對治彼故所以安立堅力持性於大師所猶豫疑惑當知是名供養如來所對治法對治彼故所以安立供食如來如是且說所治能治安立十法

云何復名如是略義謂此十法略顯二義一者顯示意樂清淨二者顯示加行清淨當知

前三顯示菩薩意樂清淨其餘七種顯示菩薩加行清淨如是十法次第云何謂諸菩薩於大菩提先深淨信次於有苦諸有情類發起悲愍起悲愍時如是誓願我應拔濟一切有情令其安樂而起慈心起慈心已一切能捨於身命財無所顧戀無顧戀已即爲彼義精勤加行無有猒倦無猒倦已善知諸論善知論已如世間轉即如是知知世間已若自煩惱率爾現行深生慚愧生慚愧已不隨煩惱自在而行便能獲得堅力持性由正獲得堅力持性於正加行能無退轉無量善法運運增長能於如來奉獻上妙正行供養財敬供養是故最後供養如來是名十法次第修證當知如是十種善法於一切地能淨修治

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處行品第四

菩薩始從勝解行地乃至最後到究竟地於此一切菩薩地中當知略有四菩薩行何等爲四一者波羅蜜多行二者菩提分法行三者神通行四者成熟有情行前說六種波羅蜜多及方便善巧波羅蜜多願波羅蜜多力波羅蜜多智波羅蜜多如是十種波羅蜜多總名波羅蜜多行如前所說十二行相方便善巧當知說名方便善巧波羅蜜多如前所說五種大願當知名願波羅蜜多所有十力加行清淨當知名力波羅蜜多於一切法如實安立清淨妙智當知名智波羅蜜多令於此中能取勝義無分別轉清淨妙慧當知名慧波羅蜜多能取世俗有分別轉清淨妙智當知名智波羅蜜多如是名爲二種差別復

有異門謂無量智當知說名方便善巧波羅蜜多希求後後地智殊勝性當知名願波羅蜜多一切魔怨不壞道性當知名力波羅蜜多如實覺了所知境性當知名智波羅蜜多四念住等所有一切三十七種菩提分法四種尋思四如實智皆如前說總名菩薩菩提分法行如前所說威力品中菩薩所有六種神通是名神通行如前所說二種無量一所調伏界無量二調伏方便界無量及成熟品中所說一切成熟有情總名菩薩成熟有情行如是四種菩薩妙行當知普攝一切菩薩所行善行

應知此中施等十法經三大劫阿僧企耶長時修習乃圓證故自性清淨體殊勝故過餘一切世間聲聞獨覺善根攝受最勝菩提果故如是十法最極長時乃能圓證自性最極清淨殊勝能得最極菩提妙果是故說名波羅蜜多

應知如是波羅蜜多由三因緣次第建立何等爲三一由對治故二由生起故三由異熟果故云何如是波羅蜜多由對治故次第建立謂慳悋行於諸有情怨恨逼惱懈怠散亂闇鈍愚癡如是六法能障菩提施等六法能爲對治如其所應建立六種波羅蜜多當知所餘波羅蜜多即此所攝如是名爲由對治故次第建立云何如是波羅蜜多由生起故次第建立謂諸菩薩先於財位無所顧戀棄家諸欲受淨尸羅敬重戒故能忍他惱不惱於他受持淨戒修習忍已戒淨無動無間無所於諸善品勤修加行如是修習勤精進故

離諸放逸能觸妙善心一境性心得定故如實了知觀見一切所知境界當知是名由生起故次第建立云何如是波羅蜜多由異熟果次第建立謂諸菩薩於現法中精勤修學施等善法由是因緣於當來世獲得種種外妙珍財無不圓滿當知是施波羅蜜多因力所作獲得內五自體圓滿是餘戒等波羅蜜多因力所作

云何內五自體圓滿謂善趣攝若天若人於餘有情壽等殊勝當知是名第一圓滿若有俱生於善加行常無猒倦堪忍他惱不樂惱他當知是名第二圓滿若有俱生普於一切所作事業堅固勇猛當知是名第三圓滿若有俱生性薄塵穢於其自心能自在轉心有堪能於一切義速證通慧當知是名第四圓滿若有俱生於一切義其慧廣大聰敏捷利當知是名第五圓滿應知是名由異熟果如是六種波羅蜜多次第建立由前四種波羅蜜多資糧自性眷屬守護當知圓滿修諸菩薩增上戒學由其靜慮波羅蜜多當知圓滿修諸菩薩增上心學由其般若波羅蜜多當知圓滿修諸菩薩增上慧學過此三上更無菩薩學道可得是故此三普攝一切菩薩學道由此建立波羅蜜多唯有六種除此無有若過若增

又諸菩薩略有四種所應作事由是普攝一切所作何等爲四一者爲證菩提修諸善行二者由此爲先達眞實義三者圓證威力四者成熟有情如是四種菩薩所作當知是先所說四行如其次第所爲所立是故過此更

不建立有諸餘行
本地分中菩薩地
第三持究竟瑜伽處建立品第五之一
依如來住及依如來到究竟地諸佛世尊有百四十不共佛法謂如來三十二大丈夫相八十隨好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永害習氣及一切種妙智云何如來三十二種大丈夫相一者具大丈夫足善安住等案地相是大丈夫大丈夫相二者於雙足下現千輻輪轂輞衆相無不圓滿三者具大丈夫纖長指相四者足跟趺長五者手足細軟六者手足網縵七者立手摩膝八者鑒泥耶腨九者身不僂曲十者勢峯藏密十一者身相圓滿如諾瞿陀十二者常光一尋十三者身毛上分十四者身諸毛孔一一毛生如紺青色螺文右旋十五者身皮金色十六者身皮細滑塵垢不著十七者於其身上兩手兩足兩肩及項七處皆滿十八者其身上半如師子王十九者肩善圓滿二十者髆間充實二十一者身分洪直二十二者具四十齒皆悉齊平二十三者其齒無隙二十四者其齒鮮白二十五者頷如師子二十六者其舌廣薄若從口出普覆面輪及髮邊際二十七者於諸味中得最上味二十八者得大梵音言辭哀雅能悅衆意譬若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓二十九者其目紺青三十者睫如牛王三十一者其頂上現烏瑟膩沙三十二者眉間毫相其色光白螺文右旋是大丈夫大丈夫相
云何如來八十隨好謂兩手足具二十指及

以節爪普皆殊妙是即名爲二十隨好兩手兩足表裏八處手四足四並皆殊妙是即名爲八種隨好兩踝膝股六處殊妙是即名爲六種隨好兩臂肘腕六處殊妙是即名爲六種隨好腰縫殊妙各一隨好兩核殊妙爲二隨好陰藏殊妙爲一隨好兩臀殊妙爲二隨好臗臚臍三並皆殊妙各一隨好兩脇腋乳並皆殊妙爲六隨好腹胷項脊各一隨好如是所說除頸已上於下身分六十隨好上下齒鬘並皆殊妙爲二隨好齗齶殊妙爲一隨好兩脣眷屬並皆殊妙爲二隨好頤善圓滿爲一隨好兩頰圓滿善安其所爲二隨好兩目眷屬並皆殊妙爲二隨好兩眉殊妙爲二隨好其鼻二孔並皆殊妙爲二隨好其額殊妙爲一隨好角鬢兩耳並皆殊妙爲四隨好頭髮殊妙爲一隨好如是所說從頸已上二十隨好前有六十後有二十總合說爲八十隨好

如是諸相及諸隨好若諸菩薩始入淨勝意樂地時已得異熟從此已上諸相隨好展轉獲得殊勝清淨當知乃至坐菩提座方乃證得其餘所有四一切種妙清淨等不共佛法善淨圓滿若下劣者先菩薩時亦已成就始從清淨勝意樂地一切所有菩提資糧無有差別能感一切相及隨好又此一切菩提資糧略有二種謂去菩提若遠若近此中遠者謂未獲得諸相隨好異熟果時所言近者初獲得諸相隨好異熟果時或從此上展轉獲得殊勝清淨

又薄伽梵由所化力爲衆宣說造種種業感

得如是相隨好果何以故中化有情於其種種惡業現行深生喜樂如是種種現行惡業是所對治感相隨好種種善業是能對治彼聞如是種種殊勝大果勝利便於如是大果勝利深生愛樂由是因緣當離諸惡當修諸善是故為說廣如諸相素怛纜說謂諸菩薩於戒禁忍及惠捨中善安住故感得足下善安住相於其父母種種供養於諸有情諸苦惱事種種救護由往來等動轉業故感得足下千輻輪相於他有情遠離損害及不與取於諸尊長先語省問恭敬禮拜合掌起迎修和敬業於他有情深心所喜所愛財位不令乏短及能摧伏自憍慢故感大丈夫纖長指相即上所說感三相業總能感得足跟趺長是前三相所依止故由四攝事攝諸尊長是故感得手足網縵奉施尊長塗身按摩沐浴衣服是故感得手足細軟修諸善法不生喜足令諸善法展轉增長是故感得立手摩膝自於正法如實攝受令得究竟廣為他說及正為他善作給使是故感得鹥泥耶腨於其正法漸次等顯續索轉故於身語意種種惡業皆能止息於疾病者卑屈瞻侍給施良藥病力羸頓能正策舉飲食知量於諸欲中曾不低下是故感得身不僂曲於彼訶擯無依有情以法以正慈悲攝受修習慚愧施他衣服是故感得勢峯藏密於身語意能自防禁於自攝受及諸飲食皆善知量施病醫藥於不平等事業攝受及不平等所受用中皆不隨轉於界互違能令隨順是故感得身相圓滿如諾瞿陀由業感得立手摩膝即能感得

身毛上分自善觀察親近明智能思微義尊所居處能淨修治敷舉沐浴唯一住故依一友故入微義故草棘等穢能蠲除故又能除去客塵垢故感身毛孔一一毛生如紺青色螺文右旋能施悅意發喜飲食騎乘衣服莊嚴具等資身什物離諸忿恚是故感得身皮金色常光一尋由此業感身諸毛孔一一毛生當知即此復能感得身皮細滑塵垢不著以其廣多上妙清淨餚饌飲食惠施大衆皆令充足由此感得於其身上七處皆滿於諸有情隨所生起如法所作能為上首而作助伴離於我慢無諸獷悷能為有情遮止無利安立有利由此感得其身上半如師子王於一切事禀性勇決如師子故即由此業當知復感肩善圓滿髆間充實由此業感纖長指相復即感得身分洪直遠離一切破壞親友離間語言若諸有情已乖離者能令和合由此感得具四十齒皆悉齊平其齒無隙修欲界慈思惟法義由此感得其齒鮮白若諸有情有所悕與隨其所樂正捨珍財由此感得頷如師子視諸有情猶如己子愛念救護淨信哀愍給施醫藥澄淨無穢由此感得於諸味中得最上味施法味故嘗法味故能淨修治變壞味故於離殺等五種學處能自受護亦勸他受修悲心故於大法受能正行故由此感得其頂上現烏瑟膩沙其舌廣薄普覆面輪常修諦語愛語時語及以法語由是因緣得大梵音言辭哀雅能悅衆意若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓普於世間恒常修習慈心悲哀猶如父母由此感得其目紺

青睫如牛王於有德者如實讚嘆稱揚其美由此感得眉間毫相其色光白螺文右旋如是一切三十二種大丈夫相無有差別當知皆用淨戒爲因而能感得何以故若諸菩薩毀犯淨戒尚不能得下賤人身何況能感大丈夫相當知此中其頂上現烏瑟膩沙及以如來無見頂相合立一種大丈夫相離此更無別可得故如是且說能感相似三十二相種種業因廣建立已

復次略說在家出家二分菩薩所有四種善修事業當知能感一切相好謂於此中決定修作能感足下善安住相委悉修作能感足下千輻輪相立手摩膝手足網縵身皮細滑於其身上七處皆滿肩善圓滿髆間充實身分洪直其舌廣薄恒常修作感纖長指足跟趺長身不僂曲其身圓滿如諾瞿陀其齒無隙無罪修作能感餘相當知此中於諸有情無損加行由此能感手足細輭身皮細滑於諸善中次第加行應時加行由此感得堅泥耶腨深生歡喜極光淨心現行諸善由此感得常光一尋身皮金色其齒鮮白眉間白毫不依稱譽聲頌修善覆藏已德由此能感勢峯藏密所修善根迴向菩提由此感得身毛上分具四十齒皆悉齊平於諸味中得最上味其頂上現烏瑟膩沙修善無猒無劣加行由此感得其身上分如師子王頷如師子於諸有情以利益心平等瞻視得齒齊平目紺青色睫如牛王於下劣善不生喜足起勝加行由此因緣得大梵音言辭哀雅能悅衆意譬若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓如

是四種善修事業能得菩薩三十二種大丈夫相殊勝清淨當知如是三十二種大丈夫相八十隨好菩薩若在種性地中唯有種子依身而住菩薩若在勝解行地始能修彼能得方便菩薩若在清淨增上意樂地中乃名爲得菩薩若在諸餘上地如是相好轉勝清淨若在如來到究竟地當知相好善淨無上如是諸相是有色故劣中勝品諸有情類易了知故雖有一切不共佛法皆得名爲大丈夫相唯立此爲大丈夫相又即如是三十二種大丈夫相由所依性能住持故由極殊妙令端嚴故說名隨好

又於此中以要言之一切有情福聚量等爾所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚爾所福聚能感如來一種隨好乃至一切所有隨好隨入福聚增至百倍爾所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫相烏瑟膩沙增至千倍爾所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫隨入福聚增至百千倍爾所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨入福聚增至俱胝百千倍數爾所福聚能感如來諸相隨好所不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲普能遍告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福德資糧修證圓滿能感如來不可思議無上無等遍一切種最極圓滿所攝自體又此能感諸相隨好無量善業當知略由三因緣故說名無量謂經於三無數大劫無間修習乃圓證故名時無量於諸有情無量利益安樂意樂增

上緣力所集成故名爲妙善意樂無量無量善業差别品類所集成故名品無量故言無量福德資糧修習圓證能超如來諸相隨好

云何如來四一切種清淨一者一切種所依清淨二者一切種所緣清淨三者一切種心清淨四者一切種智清淨

云何一切種所依清淨謂一切煩惱品麤重并諸習氣於自所依無餘永滅又於自體如自所欲取住捨中自在而轉是名一切種所依清淨

云何一切種所緣清淨謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉是名一切種所緣清淨

云何一切種心清淨謂如前說一切心麤重永滅離故又於心中一切種善根皆積集故是名一切種心清淨

云何一切種智清淨謂如前說一切無明品麤重永滅離故又遍一切所知境中智無障礙智自在轉是名一切種智清淨

云何如來十力一者處非處智力二者自業智力三者靜慮解脱等持等至智力四者根勝劣智力五者種種勝解智力六者種種界智力七者遍趣行智力八者宿住隨念智力九者死生智力十者漏盡智力如是十種如來智力當知廣如十力經說

當知此中諸有所言所說所宣一切如實皆無虚妄故名如來淨不淨果非不平等如實轉因是名爲處亦名建立亦名爲依亦名爲起淨不淨果不平等因與上相違是名非處遠離一切增上慢智説名如實若一切智若

無滯智若清淨智當知說名遠離一切增上慢智如是一切智等諸句當知如前最極無上菩提品記數之次第最居其首故名第一以無上故與一切種饒益一切有情功能具相應故畢竟勝伏一切魔怨大威力故說名爲力攝受如實圓證因故如其所欲皆能現行自在轉故說名成就最上涅槃以無上故說名爲大八支聖道所證得故遠離一切災患畏故名仙尊位能自了知自所證故說名自知既自證已由哀愍心廣爲有情等開示故名轉梵輪何以故謂諸如來有是增語說名爲梵亦名寂靜亦名清涼最初能轉從此已後餘復爲餘如是展轉梵所推運周旋一切有情衆中故名梵輪自顯墮在最上大師圓滿攝故能說彼道對治一切餘邪道故於道怨敵異論現前無怯弱故爲欲勝伏一切他論宣揚廣大無上論故名大衆中正師子吼以要言之當知此中顯發辯了施設開示自利行滿利他行滿自利利他圓滿不共復有異門此中略義謂所應得勝方便此勝方便一切衆會隨所樂欲或天或人一切皆從我所獲得此勝方便如病除愈當知此顯自知已得大安隱處如彼疾病除愈方便當知此顯轉於梵輪如遮一切邪醫自稱顯已決定能愈衆疾當知此顯於大衆中正師子吼若有諸業已作已增已滅名爲過去若有諸業非是已作已增已滅亦非正作而是當作名爲未來若有諸業非是已作已增已滅而是正作正造正爲名爲現在如是諸業品類差別復有三種所謂身業語業意業法受分

別復有四種如前廣說謂有法受得現世樂後苦異熟乃至廣說

又此諸業現法當來有益無益加行差別如應當知若所造業依此方所是名爲處若所造業以有情數非有情數爲所依事是名爲事若所造業以不善根或以善根爲因緣起是名爲因若所造業感愛非愛過失功德相應諸果是名異熟如是略說一切時分一切品類一切分位加行差別一切方所一切依處一切因緣一切過患及與功德於此一切種類差別皆如實知是名如來自業智力除此無有若過若增

有四靜慮有八解脫即由如是靜慮解脫心有堪能心得自在隨所樂事皆能成辦若隨彼彼色類差別三摩地相而入定時當知說名等持等至如說世尊隨此色類三摩地相而入定時如其定心大光普照一切梵世妙音說法但聞其聲都無所見乃至廣說如是如來隨欲顯示彼彼事義或共世間不共世間隨此色類三摩地相而入定時速疾能辦當知此中即由靜慮解脫勢力心得自在心自在故依止於心隨所樂事一切成辦齊此名爲修靜慮者一切所作除此無有若過若增如來於此靜慮所作一切種類皆如實知是故唯說靜慮解脫等持等至

又若略說此靜慮等有二雜染一者爲得所未得中障礙雜染謂無方便善巧加行及以諸蓋隨一現行二者已得所應得中自地雜染謂煩惱纏及以隨眠如是清淨復有四種與上相違應知其相

又即如是諸靜慮等種種引發假立名字隨其色類如應安立是名建立又即如是諸靜慮等具證得已後更勝進修習圓滿得隨所欲得無艱難得無梗澁是名清淨如來於此如其未得如其已得於所得中若劣若勝若彼假名若彼所有增進邊際如是一切皆如實知故說如來普於一切靜慮解脫等持等至得無上智如所成熟修證圓滿信等五根成輭中上當知是名諸根勝劣若從他信以爲其先或觀諸法以爲其先成輭中上愛樂即解當知是名種種勝解若廣建立種種種性或諸聲聞所有種性或諸獨覺所有種性或諸如來所有種性或有種種不定種性或貪等行差別道理乃至有情八十千行當知此中名種種界

若即如是諸趣入門隨順正行如貪行者修不淨觀如聲聞地已廣宣說當知此等名遍趣行復有異門謂趣一切五趣之行當知此等名遍趣行復有異門謂依種種黨類差別更互相違各各異見異欲諍論互相違背諸外道類即諸沙門或婆羅門所有諸行或餘一切品類差別此世他世無罪趣行當知此等名遍趣行如迦羅摩經等廣說

若於種種有情衆中謂於東方南西北方種種名字假設安立品類差別隨先過去所有自體八言說句差別類中隨念六種略所行行有無量種宿住隨念何等名爲八言說句謂如是名如是生類如是種性如是飲食如是領受苦樂差別如是長壽如是久住如是所有壽量邊際

何等名爲隨言說句六種略行一者呼召假名二者刹帝利等色類差別三者父母差別四者飲食方軌五者興盛衰損六者壽量差別由諸世間依憑如是八言說句六種略行於自於他起言起說此是我名此是彼名我是刹帝利彼是刹帝利我是婆羅門吠舍戍達羅彼是婆羅門吠舍戍達羅此是我母此是彼母如說其母父亦如是我食如是色類飲食所謂酪漿羹飯糜等彼食如是色類飲食乃至廣說我有如是色類興衰差別而轉彼有如是色類興衰差別而轉我住如是色類年齒所謂或少或中或老彼住如是色類年齒乃至廣說唯有爾所隨先過去所有自體八言說句差別類中六種略行過此無有餘言說句及以略行是故唯於如是品類發起隨念更無有增即於此中若言說行所有行相若言說句所有標說及即於此隨起憶念是故說言并相并說皆能隨念

此中靜慮說名天依眼依彼故是彼果故彼攝受故名爲天眼是極圓滿是善清淨靜慮果故名極清淨於其人中所有名字皆不相似是故說言超過於人欲界天中亦有生得名相似轉清淨天眼人中亦無諸有情類臨欲終沒名爲死時住在中有名爲生時趣黑闇者由二種相起如是類意生中有如黑糯光及陰闇夜故名惡色趣明白者由二種相起如是類意生中有如晴明夜及婆羅痆斯極鮮白衣故名好色諸惡色者說名爲劣諸好色者說名爲妙諸下劣者名往惡趣諸勝妙者名往善趣所有壞戒及彼等起說名成

就諸身語意三種惡行有二邪見謂壞見者所成邪見誹謗一切及住彼意異品類者所成邪見誹謗賢聖如是皆名謗賢聖者由邪見故計著邪因及以邪果由此爲緣造作邪業造邪業故所有法受或現受樂於當來世受苦異熟或現受苦於當來世受苦於當來世受苦異熟是故復說起諸邪見業法受因彼雖成就其餘所有種種善法而但由此往於惡趣是故說言由此因緣名色二種更互乖離故名身壞一切死中如是死者最極下劣故名極死爲欲開示那落迦想是故說言墮險惡趣爲欲開示自性體事是故復須說那落迦由非法行不平等行往趣於彼故名爲險於此趣中觸諸苦觸長時種種猛利無間受諸苦惱平等出現故名惡趣墮下分故大深坑故難救拔故甚可悲故極下賤故以大綺言常悲怨故說名爲墮由能發起上品猒離是故唯說墮那落迦當知此中若由此生若得生已受諸苦惱若受苦已復起所餘自業所作種種衆苦如是一切由此諸想之所顯示與上相違隨其所應一切白品皆當了知此差別者善行爲先所有諸趣名爲善趣受極樂故名樂世界

一切諸漏所有隨眠無餘永斷逮得能治勝無漏心勝無漏慧是其最勝增上心攝增上慧攝由漏盡故說名無漏心慧解脫即此心慧二種解脫於最後有說名內證第六神通由依見道及依修道內所證故既自證已如實了知隨其所欲能爲他說是故說言於現法中自證通慧具足開覺我生盡等諸句差

別廣說如後攝異門分應知其相

瑜伽師地論卷第四十九

音釋

阿僧企梵語也此云無央數企丘弭切　跟趺跟古痕切足跡也趺風無切足也　網縵網文紡切縵莫官切　堅煙奚切　腨市兗切腓腸也　僂力主切背俯也　髆補各切肩髆也　髁胡瓦切足骨也　臀徒昆切脽也　臗枯官切髀上曰臗　臚力居切腹前曰臚　齊徂奚切與臍同　𪘏慈魚切居也齒所居也　齶五各切齒根肉也　獷古猛切强獷也　悷郎計切很戾也　烏瑟膩沙梵語也此云髻瑟色御切膩女利切　羺奴鉤切胡羊也　婆羅痆斯梵語也此云鹿苑痆女黠切

瑜伽師地論卷第五十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

本地分中菩薩地

第三持究竟瑜伽處建立品第五之二

如是別釋佛十力已今當總辯嗢柁南曰

自性與分別　不共亦平等　作業及次第
差別最爲後

如是所說如來十力所有自性應當了知所有分別應當了知所有不共應當了知所有平等應當了知所有作業應當了知所有次第應當了知所有差別應當了知由是七相應知如來十力略義

云何如來十力自性謂總五根爲其自性由慧勝故具說十力慧爲自性所以但言處非處智力不言信力不言餘力如處非處智力如是餘力當知亦爾是名如來十力自性

云何如來十力分別謂若略說由三分別當知無量一者由時分分別謂於隨在過去未來及現在世一切所知隨悟入故二者由品類分別謂於一一諸有爲事自相共相一切行相隨悟入故三者由相續分別謂於十方一切有情界各各差別一切相續一切事義隨悟入故即由如是三種分別如來十力當知無量是名如來十力分別

云何如來十力不共謂唯如來有此十力不共一切聲聞獨覺是名如來十力不共

云何如來十力平等謂此十力一切如來悉皆平等具足成就故說平等無有差別若就如來多所安住是則如來如是十力展轉差

別謂餘如來多住餘力其餘如來復住餘力
是名如來十力平等
云何如來十力作業謂如來所有處非處智力於諸因中如實知因於諸果中如實知果及能降伏無因惡因種種諍論一切沙門婆羅門等如來所有自業智力於自所作受用果業如實了知及能降伏施福移轉種種諍論一切沙門婆羅門等如來所有靜慮解脫等持等至智力能現三種神變無倒教授所化有情及能降伏安住種種相違異品怨害諍論一切沙門婆羅門等如來所有根勝劣智力於諸有情輭中上根部分差別如實了知及能於彼如應如宜爲說正法如來所有種種勝解智力於諸有情輭中上品淨與不淨勝解差別如實了知其淨勝解令漸增長不淨勝解令漸捨離如來所有種種界智力於諸有情劣中妙界部分差別如實了知於諸有情能如其根如其意樂如其隨眠依於彼彼趣入門中無倒教授如應安立此中如來爲諸聲聞依於彼彼趣入門中與正教授如聲聞地盡一切種無間宣說顯發辯了施設開示云何如來教授一切始業初業等持資糧攝受安住欲住其心諸菩薩衆令心得住謂諸如來爲無諂曲恭敬愛重等持資糧始業初業諸菩薩衆最初施設無倒教授如是告言善男子來汝當安處遠離卧具獨一無二於內寂靜如理思惟汝之父母所爲立名或汝親教軌範師等所爲立名如是思惟我今爲有離六處法自性真實或內或外或兩中間於此有中如是名想施設假立言說

轉耶汝既如是正思惟已當於此法都無所得唯當如是如實了知但於客法有客想轉汝善男子若於爾時於自己名唯有客想已生已得復應在內如理思惟於汝眼中所有制立眼名眼想眼假施設如是思惟我此眼中唯二可得謂此制立眼名眼想眼假施設及此唯事於中假立名想施設除此無有若過共增於此眼中所有制立眼名眼想眼假施設且非是眼此唯有事於中假立眼名想等當知自性亦非是眼何以故非於此中遠離所立眼名眼想眼假施設少有眼覺而能轉故若有此事體是真實稱名所說不應於中更待眼名方有如是眼覺而轉唯應自性不由聽聞不由分別彼所立名但於此事有眼覺轉然無如是不待名言覺轉可得是故此中唯於客法而有其客眼名眼想眼假施設汝既如是於其內眼如理思惟復於眼想唯有客想當生當得如於其眼如是於耳鼻舌身等廣說乃至見聞覺知已得已求若已作意隨尋隨伺以要言之普於一切諸法想中唯有客想當生當得如是汝於自己身中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受廣說乃至一切法中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受汝由如是一切所知善觀察覺普於一切諸法想中起唯客想於一切法所有一切戲論之想數數除遣以無分別無相之心唯取義轉於此事中多修習住汝若如是當依如來妙智清淨等持種性獲得無倒心一境性如是汝等若於不淨作意思惟於此作意勿當捨離若於慈愍若於緣性緣

起若於界差別若於阿那波那念若於初靜慮廣説乃至若於非想非非想處無量菩薩靜慮神通等持等至作意思惟於此作意勿當捨離汝若如是修此菩薩無倒作意漸次乃至當得無上正等菩提究竟出離當知是名一切菩薩遍趣正行過去如來亦爲始業諸菩薩衆已正施設如是教授未來如來亦爲始業諸菩薩衆當正施設如是教授現在如來亦爲始業諸菩薩衆現正施設如是教授諸聲聞等於此作意勤修習時亦能速疾得勝通慧若能於此無倒作意如實通達便能獲得諸法現觀如來所有遍趣行智力於一切苦能出離行不出離行如實了知及令捨離不出離行能正授與能出離行如來所有宿住隨念智力於其前際本事本生數數念已爲令所化諸有情類心生猒離心生淨信正爲宣説及能降伏執者常論一切沙門婆羅門等如來所有死生智力於諸弟子過往遷謝當所受生能正記莂及能降伏執者斷論一切沙門婆羅門等如來所有漏盡智力於自解脱無惑無疑及能降伏於阿羅漢起增上慢一切沙門婆羅門等是名如來十力作業云何如來十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時即便頓得一切十力頓證得已後時次第方現在前謂諸如來初成佛時先起處非處智力觀察諸法建立一切無倒因果既觀察已次起自業智力若有希求即於欲界同分界中可愛殊勝異熟果者方便爲説令其遠離諸不善業令其現行所有善業次起靜慮解脱等持等至智力

若諸有情希求世間離欲法者與其教授令彼趣向世間離欲令彼獲得如實之道次起所餘如來十力若諸有情希求出世離欲法者如應爲說趣出世間離欲之道謂於此中先起根勝劣智力如實觀察希求出世離欲者根次起種種勝解智力如實觀察彼根爲先所有意樂次起種種界智力如實觀察意樂爲先所有隨眠如是了知彼根意樂及隨眠已次起遍趣行智力如其所應令於所緣趣入門中而得趣入次起宿住隨念智力及死生智力彼由如應所緣趣入門加行攝住心已淨修行已爲說中道令其遠離薩迦耶見以爲根本當斷邊執爲令永斷一切煩惱從此後起漏盡智力若有如是正修方便奢摩他力之所任持雖未永斷一切煩惱而由

獲得不現行故起不作作增上慢者令其捨離此增上慢是名十力一門次第復有異門十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時最初發起處非處智力令現在前普於一切緣生法中觀察最勝妙法住智即依如是妙法住智次起自業智力觀在家分由彼彼業種種差別依在家分習當現時修證差別如是觀察在家分已次起靜慮解脫等持等至智力觀出家分謂於如是出家分中爲有能說出苦離苦正道者耶爲無有耶如是觀已正知都無觀諸世間無有救護無所歸依由大悲故以其佛眼如實觀照一切世間既觀照已次起根勝劣智力現前了知住在世間種種有情生在世間長在世間或有鈍根或有中根或有利根現前知已便於說

法其心趣入次後如前一切所餘種種勝解智力等事次第應知是第二門十力次第復有異門十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時最初發起處非處智力令現在前觀察一切緣生法界次起自業智力即於如是緣生法中觀察假立有情名想諸有情界如是有情自造如是色類諸業還受如是色類諸果如實觀察如是法界有情界已次起靜慮解脫等持等至智力即爲如是諸有情類解脫苦故示現三種無倒神變而教授之既教授已次起餘力如前次第知根等已於其正道令趣入已然後方便令彼有情解脫衆苦是第三門十力次第

云何如來十力差別謂此十力展轉相望亦有差別亦無差別處非處智力等與自業智力等有何差別若正了知善不善業能感所有愛非愛果當知此由處非處智力故若正了知諸有能造善不善業即彼能受愛非愛果而非所餘當知此由自業智力故若正了知諸有能修靜慮解脫等持等至即彼能入靜慮等定而非所餘當知此由自業智力故若正了知即依如是靜慮等定現三神變無倒教授所化有情當知此由靜慮解脫等持等至智力故若正照取信等俱生相應之心當知此由靜慮解脫等持等至智力故若正分別即彼諸根輭中上品種種差別當知此由根勝劣智力故若正照取諸根爲先彼彼法中種種意樂當知此由根勝劣智力故若正分別即彼意樂種種差別當知此由種種勝解智力故即彼意樂當知分別略有六種

一者不出離意樂謂於各別大自在天那羅延天梵世間等起信解者所有意樂二者出離意樂謂於三乘起信解者所有意樂三者遠清淨意樂謂安住下品中品成熟者所有意樂四者近清淨意樂謂安住上品成熟者所有意樂五者即於現法得涅槃意樂謂由聲聞乘所得涅槃起信解者所有意樂六者於當來世得涅槃意樂謂由大乘所得涅槃起信解者所有意樂若正照取勝解所起相似種子當知此由種種勝解智力故若正照取即彼種子差別分別無量品類當知此由種種界智力故又即彼界當知分別略有四種一者本性住種子二者先習起種子三者可修治種子謂有般涅槃法者所有種子四者不可修治種子謂無般涅槃法者所有種子若正了知如界種類行跡趣入當知此由種種界智力故若正分別即彼行跡一切品類如是行跡能令離染如是行跡能令畢竟清淨如是行跡能令不畢竟清淨當知此由遍趣行智力故若如實知前際隨念一切趣因前際俱行當知此由遍趣行智力故若正了知如前分別種種隨順八言說句六種略行當知此由宿住隨念智力故若正了知依於前際有情死生當知此由宿住隨念智力故若正觀見後際種種有情死生當知此由死生智力故若正了知於自事義未得究竟有情後際受生相續當知此由死生智力故若正了知於自事義已得究竟心善解脫於現法中證得涅槃當知此由漏盡智力故當知是名如來十力展轉相望亦有差別亦無

差別如來所有四無畏文如契經說應知其相謂諸如來於其四處在大衆中而自稱歎謂所知障永解脫故於一切種一切法中現等正覺不共聲聞是第一處諸煩惱障永解脫故證得漏盡共諸聲聞是第二處爲求解脫諸有情類超過衆苦說出離道是第三處即於能出道得爲礙說諸障法應當遠離是第四處如來既於如是四處如其實義自稱歎巳次後他於自所稱歎前之二處所有相違身語意業而興謗難復於後二自稱歎處所有相違前後乖反墮非理相而興謗難復於世間有明見者無明見者有他心智者無他心智者如來於此自稱能處能爲對治諸謗難中都不見有如實因相由是因緣於此四處能自了知坦然無畏心無怯劣無所疑慮都無驚懼又佛大師唯有爾所正應稱歎謂自利行及利他行俱善圓滿當知此中前二稱歎自利行滿後二稱歎利他行滿此中如來若自稱歎於一切法現等覺故成正等覺當知正爲等趣大乘諸菩薩故若自稱歎一切漏盡當知正爲等趣聲聞及獨覺乘諸有情故若復稱歎能出離道及諸障法當知俱爲等趣諸乘諸有情故如是如來所說經句謂我爲諸菩薩聲聞說出離道乃至廣說諸結集者於所結集聲聞藏中除菩薩言於所結集菩薩藏中但唯誦此菩薩之言

如來所有三念住文如契經說應知其相謂諸如來於其長夜有如是欲如何當令諸有情類於我善說法毗柰耶無倒行中如實隨住如是長夜欲樂法主化御衆時若所希欲

或遂不遂不生雜染由三念住略所顯故此三念住復由三衆差別建立云何三衆若彼一切一向正行是第一衆若彼一切一向邪行是第二衆若彼衆中一分正行一分邪行是第三衆

如來所有三不護文如契經說應知其相謂諸如來以要言之於一切種鄙惡所作覆藏永斷由三不護之所顯示諸阿羅漢由忘念故於時時間片有無記鄙惡所作如來於此一切一切皆無所有是故如來於諸弟子如所立要即如自性切切誡勗顯顯訶擯時復現行率爾敎逼於諸弟子無所防慮所謂勿彼共住多時知我所行三業不淨因於前事意懷不悅由斯不順乃事乖違或面譏我或向他說當知如來所有大悲一切種相皆悉如前供養親近無量品說當知如是如來大悲無量無上

云何如來無忘失法謂諸如來常隨記念若事若處若如若時有所爲作如來即於此事此處此如此時皆正隨念是名如來無忘失法所謂如來普於一切所作事業普於一切方處差別普於一切所作方便普於一切時分差別念無忘失常住正念當知是名無忘失法

云何如來永害習氣謂諸如來或於動轉或於瞻視或於言論或於安住似有煩惱所起作業多不現行是名如來永害習氣諸阿羅漢雖斷煩惱而於動轉瞻視言論及安住中而有種種似有煩惱所起作業

云何如來一切種妙智謂諸如來以要言之

於三聚法現等正覺何等爲三一者能引有義聚法二者能引無義聚法三者非能引有義聚法非能引無義聚法當知此中若諸如來或於能引無義聚法或於非能引有義聚法非能引無義聚法總於如是一切法中無顛倒智是名如來一切種智若諸如來於其能引有義聚法一切法中無顛倒智當知是名如來妙智即於此中若一切種智若妙智總合爲一名一切種妙智

如是一切總名如來百四十種不共佛法即於此中諸相隨好在菩薩位最後有中皆已證得極善清淨若時菩薩坐菩提座住最後有於菩薩道菩提資糧極善圓滿爾時無師修三十七菩提分法得一刹那名無障礙智三摩地是其菩薩學道所攝金剛喻定從此無間第二刹那頓得其餘不共佛法謂如來十力爲初一切種妙智爲後皆極清淨悉爲無上由得此故普於一切所知境界無滯無障最極清淨無垢智轉依暫發悟思惟圓滿意轉圓滿超過一切菩薩行菩薩地證入一切如來行如來地一切在實所知障品所有麤重無餘斷故得勝轉依如是轉依最爲無上其餘一切乃至最上成滿住中菩薩轉依當知有上

問一切安住到究竟地菩薩智等如來智等云何應知此二差別答如明眼人隔於輕縠覩衆色像一切安住到究竟地菩薩妙智於一切境當知亦爾如明眼人無所障隔覩衆色像如來妙智於一切境當知亦爾如畫事業圓布衆綵唯後微妙色未淨修治到究竟

地菩薩妙智當知亦爾如盡事業圓布衆綵最後妙色已淨修治如來妙智當知亦爾如明眼人於微闇中覩見衆色到究竟地菩薩妙智當知亦爾如明眼人離一切闇覩見衆色如來妙智當知亦爾如明眼人遠觀衆色到究竟地菩薩妙智當知亦爾如明眼人近覩衆色如來妙智當知亦爾如輕翳眼觀視衆色到究竟地菩薩妙智當知亦爾如極淨眼觀視衆色如來妙智當知亦爾如處胎身到究竟地諸菩薩身當知亦爾如出胎身諸如來身當知亦爾如阿羅漢夢中心行到究竟地菩薩心行當知亦爾如阿羅漢覺時心行如來心行當知亦爾如昧燈體到究竟地菩薩智體當知亦爾如明燈體如來智體當知亦爾是故當知一切安住到究竟地諸菩薩衆與諸如來妙智身心有大差別

如是如來證菩提已遍於十方一切佛土普能施作一切佛事云何名爲一切佛事謂諸如來如來事業如來所作略有十種如是一一如來事業如來所作能成無量利有情事此外無有若過若增何等爲十謂諸如來最初自現大丈夫身欲令有情心發淨信大丈夫身於生淨信爲最勝故是名如來第一作事如是作事諸相隨好所能成辦又諸如來普爲一切有情之類起一切種教授加行是名如來第二作事如是作事由一切種清淨所能成辦又諸如來能作一切利有情事能斷一切所生疑惑是名如來第三作事如是作事如來十力所能成辦由前所說如來十力於能成辦一切有情一切義利有堪能故

又於如來所證十力所與問難唯有如來能知能見能解能了唯有如來於彼問難能正答故又諸如來普能降伏一切他論普能成立一切自論是名如來第四作事如是作事四無所畏所能成辦又諸如來所化有情於佛敎勑若正安住不正安住如來於彼心無雜染是名如來第五作事如是作事三種念住所能成辦又諸如來如自所言即如是作是名如來第六作事如是作事三種不護所能成辦又諸如來常以佛眼於晝夜分徧觀世間是名如來第七作事如是作事如來大悲所能成辦又諸如來頓於一切一切作事皆無退捨是名如來第八作事如是作事無忘失法所能成辦又諸如來所行儀軌如實隨轉無越作用是名如來第九作事如是作事永害習氣所能成辦又諸如來於其能引無義聚法於不能引有義聚法亦不能引無義聚法揀擇捨離於其能引有義聚法爲衆宣說開示顯發是名如來第十作事如是作事一切種妙智所能成辦如是如來由前所說百四十種不共佛法能作如來一切所作一切佛事如是佛事若廣分別不易可數乃至俱胝那庾多百千大劫說不能盡

如是所說諸如來住諸如來地名爲建立何以故依此住此希求品類諸菩薩衆於菩薩學能正修學亦依住此而有所證即依住此普能成辦一切有情一切義利是故說此名爲建立又此一切所說佛法於利他事最爲隨順一切如來是利他事之所顯現聲聞獨覺則不如是是故說名不共佛法又於如是

諸佛法中自有佛法聲聞獨覺一切一切皆所不得所謂大悲無忘失法永害習氣一切種妙智自有佛法雖分似得而一切種皆不圓滿如來於彼一切一切悉皆證得於一切種無不圓滿最極超過最極殊妙是故皆說名爲不共當知此中獨一有義是不共義如是圓滿顯示一切菩薩學道及學道果名菩薩地具說一切菩薩學道及學道果一切種教實依處故又此菩薩地亦名菩薩藏摩怛理迦亦名攝大乘亦名開示壞不壞路亦名無障智淨根本

若諸所有天人世間或天或人若諸沙門婆羅門等於此所說菩薩地中起堅信解樂聞受持精勤修學廣爲他說下至書持供養恭敬深心愛重所得福聚以要言之如薄伽梵於菩薩藏所攝一切微妙經典樂聞等業宣說顯了分別施設開示稱讚所獲福聚等無有異何以故此菩薩地顯示一切菩薩藏中略標廣釋諸門攝故於此地中能廣開示法毗柰耶乃至衆多所化有情於此正法受持讀誦法隨法行安住增長廣大勝進於爾所時像似正法不得興盛正法不滅若於爾時像似正法當得興盛即於爾時能引實義所有正法當速滅没是故於此菩薩地中起堅信解樂聞受持乃至廣說所得福聚無量無邊

本地分中菩薩地

第四持次第瑜伽處發正等菩提心品

如是已說菩薩地義云何應知此中次第謂諸菩薩要先安住菩薩種性乃能正發阿耨

多羅三藐三菩提心既發心已方正修行自他利行於自他利正修行時得無雜染方便無雜染故得無猒倦方便無猒倦故得諸善根增長方便於諸善根得增長已能證無上正等菩提又於如是自他利加行無雜染方便無猒倦方便善根增長方便得大菩提中將修行時先於甚深廣大正法安立信解立信解已訪求正法求正法已廣爲他說亦於正行自能成辦於成辦時若由此於此爲此應行即由此於此爲此而行由此於此爲此行時如今福德智慧增長所應行者即如是行福德智慧既增長已於不捨離生死方便能正修行即於此中正修行時能行生死無雜染行即於此中正修行時能於自樂行無著行即於此中正修行時能於無量生死大苦能正修行無猒倦行由於生死無猒倦故能正訪求種種異論於一切論得無所畏善知論已復能了知所應爲說所可宣說應如是說由此智故善知世間如是菩薩善知諸論及世間已復能如理訪求正法既訪求已堪能善斷一切有情一切疑惑如是堪能斷他疑惑令自福德展轉增長福德資糧漸得圓滿令自智慧亦轉增長智慧資糧漸得圓滿二種資糧既圓滿已於諦行相菩提分法無倒修中能勤修行於修方便能正了知即持如是正勤所修迴向大乘般涅槃果不求聲聞及獨覺乘般涅槃果既得如是方便善巧能於一切菩薩語言聽聞受持依修力故於昔未聞所有諸法一切種相皆能辨了於陀羅尼無礙辯才皆得圓滿爲欲永斷一切

障故精勤修習三解脫門即於此中正修行時為斷自他一切顛倒增上慢故勤修正行如是能於一切種相正行圓滿如是正行得圓滿已於一切有情及聲聞獨覺皆為殊勝所謂正行功德殊勝及可稱讚功德殊勝當知此中正行功德殊勝菩薩為利自他勤修正行用利他事以為自事聲聞獨覺則不如是由諸菩薩用利他事為自事故於一切有情起如自已平等之心由起如是平等心故於諸有情常施恩惠不望其報菩薩如是勤修行時常於有情發起希望欲令彼得利益安樂由是利益安樂意樂常能起作不虛加行當知是名展轉引發正行功德殊勝當知此中稱讚功德殊勝菩薩於諸佛所獲得授記非諸聲聞亦非獨覺得授記已便能安住不退轉地安住此中能於一切決定所作恒常所作獲得堅固無忘失法如是堅固無忘失法諸佛菩薩施設在於一切有情最上施設普於一切所應作事能無退失於未得退亦無退失無退失時恒常無間一切善法運運增長如明分月由諸善法轉增長故菩薩爾時得名真實不名相似由得真實菩薩名故於一切種一切有情調伏方便如實了知如實知故一切安立皆得善巧從此尋求於此尋求由此尋求既尋求已由此究竟皆正安立如是名為一切安立皆得善巧於諸安立得善巧故復於教授能得善巧於其教授得善巧故復能獲得無量所緣三摩地王獲得如是三摩地已能不唐捐宣說正法種種行相說正法時皆有勝果能於大乘究竟出

離以依大性而出離故能攝大乘由此復於彼彼大乘出離位中得彼彼名一切菩薩同共此名一切世間諸佛菩薩皆共安立皆共稱歎當知是名所可稱讚功德殊勝由得如是殊勝名故當知獲得諸菩薩相諸相所相成就其相如是正行一切種相在家出家二分菩薩所能成辦於二分中能成辦已正行堅固於諸善品獲得一向增上意樂如是意樂或在家品所應攝受或出家品所應攝受或於善品能正安立乃至安住從此已上故作意思受諸有生於彼生處常得值遇諸佛菩薩及能起作一切有情諸饒益事恒常無間蒙佛菩薩無倒教授任持善品領受殊勝證得分位由領受故於可稱讚攝受殊勝證得分位能正安處如已舍宅住此位已能於後後殊勝分位一切種相覺慧昇進漸次乃至到於究竟於其中間不生喜足如是昇進證得究竟從此不求其餘上地已到究竟極邊際故名得無上是名菩薩地義次第

本地分中有餘依地第十六

如是已說菩薩地云何有餘依地當知此地有三種相一者地施設安立二者寂靜施設安立三者依施設安立

云何地施設安立謂有餘依地除五地一分謂無心地修所成地聲聞地獨覺地菩薩地除一地全謂無餘依地所餘諸地名有餘依地是名地施設安立

云何寂靜施設安立謂由四種寂靜施設安立有餘依地一由苦寂靜故二由煩惱寂靜故三由不損惱有情寂靜故四由捨寂靜故

云何苦寂靜謂阿羅漢苾芻諸漏永盡所有當來後有衆苦皆悉永斷已得遍知如多羅樹斷截根頂不復現前由得當來不生法故是名苦寂靜

云何煩惱寂靜謂阿羅漢苾芻貪欲永斷瞋恚永斷愚癡永斷一切煩惱皆悉永斷由得畢竟不生法故是名煩惱寂靜

云何不損惱有情寂靜謂阿羅漢苾芻貪欲永盡瞋恚永盡愚癡永盡一切煩惱皆悉永盡不造諸惡修習諸善是名不損惱有情寂靜

云何捨寂靜謂阿羅漢苾芻諸漏永盡於六恒住恒常無間多分安住謂眼見色已不喜不憂安住上捨正念正知如是耳聞聲已鼻齅香已舌嘗味已身覺觸已意了法已不喜不憂安住上捨正念正知是名捨寂靜即依如是四種寂靜說有餘依地最極寂靜最極清涼是名寂靜施設安立

云何依施設安立謂有八種依一施設依二攝受依三住持依四流轉依五障礙依六苦惱依七適悅依八後邊依

云何施設依謂五取蘊由依此故施設我及有情命者生者能養育者補特伽羅意生儒童等諸想等謂假用言說及依此故施設如是名字如是生類如是種性如是飲食如是領受苦樂如是長壽如是久住如是壽量邊際等諸想等想假用言說

云何攝受依謂七攝受事即自己父母妻子奴婢作使僮僕朋友眷屬七攝受事如前意地已廣分別依此了知諸有情類有所攝受

云何住持依謂四種食即段食觸食意思食識食由依此故已生有情住立支持又能攝養諸求有者

云何流轉依謂四種識住及十二緣起即色趣識住受趣識住想趣識住行趣識住及無明緣行行緣識廣說乃至生緣老死由依此故諸有情類於五趣生死隨順流轉

云何障礙依謂諸天魔隨有彼彼修善法處即往其前爲作障礙

云何苦惱依謂一切欲界皆名苦惱依由依此故令諸有情領受憂苦

云何適悅依謂靜慮等至樂名適悅依由依此故諸有情類若即於此現入彼定若生於彼長夜領受靜慮等至所有適悅

云何後邊依謂阿羅漢相續諸蘊由依此故說諸阿羅漢住持最後身

問阿羅漢苾芻諸漏永盡住有餘依地當言與幾種依共相應耶答當言與一種依一向相應謂後邊依與六攝受事不共相應與流轉依與障礙依一向全不相應與所餘依非相應非不相應是名依施設安立

本地分中無餘依地第十七

如是已說有餘依地云何無餘依地當知此地亦有三相一者地施設安立二者寂滅施設安立三者寂滅異門安立

云何地施設安立謂先所除五地　分當知即此無餘依地所攝謂無心地修所成地聲聞地獨覺地菩薩地

云何寂滅施設安立謂由二種寂滅施設安立如是無餘依地一由寂靜寂滅故二由無

損惱寂滅故云何寂靜寂滅謂先於有餘依地獲得觸證四種寂靜今無餘依涅槃界中亦有最勝四種寂靜一數教寂靜二一切依寂靜三依依苦寂靜四依依苦生疑慮寂靜如說

由無下劣心　能忍受勤苦　彼所趣解脫
譬如證涅槃

云何無損惱寂滅謂與一切依不相應違背一切煩惱諸苦流轉生起轉依所顯眞無漏界如說苾芻永寂滅名眞安樂住又如說言實有無生無起無作無爲無等生起亦有有生有起有作有爲有等生起若當無有無生無起無作無爲無等生起我終不說有生有起有作有爲有等生起有永出離由實有無生無起無作無爲無等生起是故我說有生有起有作有爲有等生起有永出離世尊依此密意說言甚深廣大無量無數是謂寂滅由於此中所具功德難了知故名爲甚深極寛博故名爲廣大無窮盡故名爲無量數不能數無二說故名爲無數云何此中數不能數謂有非有不可說故即色離色不可說故即受離受不可說故即想離想不可說故即行離行不可說故即識離識不可說故所以者何由此清淨眞如所顯一向無垢是名無損惱寂滅如是二種總說爲一寂滅施設安立云何寂滅異門施設安立當知此中寂滅異門有無量種謂名爲常亦名爲恒亦名久住亦名無變亦名有法亦名舍宅亦名洲渚亦名救護亦名歸依亦名所趣亦名安隱亦名淡泊亦名善事亦名吉祥亦名無轉亦名

無垢亦名難見亦名甘露亦名無憂亦名無沒亦名無熾亦名無熱亦名無病亦名無動亦名涅槃亦名永絶一切戲論如是等類應知說名寂滅異門是名寂滅異門施設安立

瑜伽師地論卷第五十

音釋

記莂 莂必列切記莂謂授將來覲佛之記劫國名號之類也 勖 許玉切勉勵也 縠 胡谷切縐紗也 那庾多 梵語也此云萬億庾弋渚切 苾芻 苾薄密切芻楚俱切草名具含五義以比丘之德似之故名比丘爲苾芻也

瑜伽師地論卷第五十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地次說諸地決擇善巧由此決擇善巧爲依於一切地善能問答今當先說五識身地意地決擇問前說種子依謂阿賴耶識而未說有有之因緣廣分別義何故不說何緣知有廣分別義云何應知答由此建立是佛世尊最深密記是故不說如世尊言

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

復次嗢柁南曰

執受初明了　種子業身受　無心定命終
無皆不應理

由八種相證阿賴耶識決定是有謂若離阿賴耶識依止執受不應道理最初生起不應道理有明了性不應道理有種子性不應道理業用差別不應道理身受差別不應道理處無心定不應道理命終時識不應道理何故若無阿賴耶識依止執受不應道理由五因故何等爲五謂阿賴耶識先世所造業行爲因眼等轉識於現在世衆緣爲因如說根及境界作意力故諸轉識生乃至廣說是名初因又六識身有善不善等性可得是第二因又六識身無覆無記異熟所攝類不可得是第三因又六識身各別依轉於彼彼依彼彼識轉即彼所依應有執受餘無執受不應道理設許執受亦不應理識遠離故是第四因又所依止應成數數執受過失所以者何

由彼眼識於一時轉一時不轉餘識亦爾是第五因如是先業及現在緣以爲因故善不善等性可得故異熟種類不可得故各別所依諸識轉故數數執受依止過故不應道理何故若無阿賴耶識最初生起不應道理謂有難言若決定有阿賴耶識應有二識俱時生起應告彼言汝於無過妄生過想何以故容有二識俱時轉故所以者何且如有一俱時欲見乃至欲知隨有一識最初生起不應道理由彼爾時作意無別根境亦爾以何因緣識不俱轉何故若無諸識俱轉與眼等識同行意識明了體性不可得耶謂或有時憶念過去曾所受境爾時意識行不明了非於現境意現行時得有如是不明了相是故應許諸識俱轉或許意識無明了性何故若無阿賴耶識有種子性不應道理謂六識身展轉異故所以者何從善無間不善性生不善無間復善性生從二無間無記性生劣界無間中界生中界無間妙界生如是妙界無間乃至劣界生有漏無間無漏生無漏無間有漏生世間無間出世生出世無間世間生非如是相有種子性應正道理又彼諸識長時間斷不應相續長時流轉是故此亦不應道理何故若無諸識俱轉業用差別不應道理謂若略說有四種業一了別器業二了別依業三了別我業四了別境業此諸了別剎那剎那俱轉可得是故一識於一剎那有如是等業用差別不應道理何故若無阿賴耶識身受差別不應道理謂如有一或如理思或不如理或無思慮或隨尋伺或處定心或不

在定爾時於身諸領受起非一衆多種種差别彼應無有然現可得是故定有阿賴耶識何故若無阿賴耶識處無心定不應道理謂入無想定或滅盡定應如捨命識離於身非不離身如世尊說當於爾時識不離身故何故若無阿賴耶識命終時識不應道理謂臨終時或從上身分識漸捨離冷觸漸起或從下身分非彼意識有時不轉故知唯有阿賴耶識能執持身此若捨離即於身分冷觸可得身無覺受意識不爾是故若無阿賴耶識不應道理

復次嗢柁南曰

所緣若相應　更互爲緣性　與識等俱轉

雜染汙還滅

若略說阿賴耶識由四種相建立流轉由一種相建立還滅云何四相建立流轉當知建立所緣轉故建立相應轉故建立互爲緣性轉故建立識等俱轉轉故云何一相建立還滅謂由建立雜染轉故及由建立彼還滅故云何建立所緣轉相謂若略說阿賴耶識由於二種所緣境轉一由了别内執受故二由了别外無分别器相故了别内執受者謂能了别遍計所執自性妄執習氣及諸色根根所依處此於有色界若在無色唯有習氣執受了别了别外無分别器相者謂能了别依止緣内執受阿賴耶識故於一切時無有間斷器世間相譬如燈焰生時内執膏炷外發光明如是阿賴耶識緣内執受緣外器相生起道理應知亦爾

復次阿賴耶識緣境微細世聰慧者亦難了

故復次阿賴耶識緣境無廢時無變易從初執受刹那乃至命終一味了別而轉故復次阿賴耶識於所緣境念念生滅當知刹那相續流轉非一非常復次阿賴耶識當言於欲界中緣狹小執受境於色界中緣廣大執受境於無色界空無邊處識無邊處緣無量執受境於無所有處緣微細執受境於非想非非想處緣極微細執受境如是了別二種所緣故別所緣境微細了別故相似了別故刹那了別故了別狹小執受所緣故了別廣大執受所緣故了別無量執受所緣故了別微細執受所緣故了別極微細執受所緣故應知建立阿賴耶識所緣轉相云何建立相應轉相謂阿賴耶識與五遍行心相應法恒共相應謂作意觸受想思如是五法亦唯異熟所攝最極微細世聰慧者亦難了故亦常一類緣境而轉又阿賴耶識相應受一向不苦不樂無記性攝當知餘心所行相亦爾如是遍行心所相應故異熟一類相應故極微細轉相應故恒常一類緣境而轉相應故不苦不樂相應故一向無記相應故應知建立阿賴耶識相應轉相云何建立互爲緣性轉相謂阿賴耶識與諸轉識作二緣性一爲彼種子故二爲彼所依故爲種子者謂所有善不善無記轉識轉時一切皆用阿賴耶識爲種子故爲所依者謂由阿賴耶識執受色根五種識身依之而轉非無執受又由有阿賴耶識故得有末那由此末那爲依止故意識得轉譬如依止眼等五根五識身轉非無五根意識亦爾非無意根復次諸轉識與阿賴耶

識作二緣性一於現法中能長養彼種子故二於後法中為彼得生攝植彼種子故於現法中長養彼種子者謂如依止阿賴耶識善不善無記轉識轉時如是如是於一依止同生同滅熏習阿賴耶識由此因緣後後轉識善不善無記性轉更增長轉更熾盛轉更明了而轉於後法中為彼得生攝植彼種子者謂彼熏習種類能引攝當來異熟無記阿賴耶識如是為彼種子故為彼所依故長養種子故攝植種子故應知建立阿賴耶識與諸轉識互為緣性轉相云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相謂阿賴耶識或於一時唯與一種轉識俱轉所謂末那何以故由此末那我見慢等恒共相應思量行相若有心位若無心位恒與阿賴耶識一時俱轉緣阿賴耶識以為境界執我起慢思量行相或於一時與二俱轉謂末那及意識或於一時與三俱轉謂五識身隨一轉時或於一時與四俱轉謂五識身隨二轉時或時乃至與七俱轉謂五識身和合轉時又復意識染汙末那以為依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫又復意識能緣他境及緣自境緣他境者謂緣五識身所緣境界或頓不頓緣自境者謂緣法為境復次阿賴耶識或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉此受與轉識相應依彼而起謂於人中若欲界天若於一分鬼傍生中俱生不苦不樂受與轉識相應苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉若那落迦等中他所映奪不苦不樂受與純苦無雜受俱時而轉當知此受被映奪故

難可了知如那落迦等中一向苦受俱轉如是於下三靜慮地一向樂受俱轉於第四靜慮地乃至有頂一向不苦不樂受俱轉復次阿賴耶識或於一時與轉識相應善不善無記諸心法俱時而轉如是阿賴耶識雖與轉識俱時而轉亦與容受容善不善無記心法俱時而轉然不應說與彼相應何以故由不與彼同緣轉故如眼識雖與眼根俱轉然不相應此亦如是應知此中依少分相似道理故得為喻又如諸心所法雖心法性無有差別然相異故於一身中一時俱轉互不相違如是阿賴耶識與諸轉識於一身中一時俱轉當知更互亦不相違又如於一暴流有多波浪一時而轉互不相違又如於一清淨鏡面有多影像一時而轉互不相違如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉當知更互亦不相違又如一眼識於一時間於一事境唯取一類無異色相或於一時頓取非一種種色相如眼識於衆色如是耳識於衆聲鼻識於衆香舌識於衆味亦爾又如身識或於一時於一事境唯取一類無異觸相或於一時頓取非一種種觸相如是分別意識於一時間或取一境相或取非一種種境相當知道理亦不相違又前說末那恒與阿賴耶識俱轉乃至未斷當知常與俱生任運四種煩惱一時相應謂薩迦耶見我慢我愛及與無明此四煩惱若在定地若不定地當知恒行不與善等相違是有覆無記性如是阿賴耶識與轉識俱轉故與諸受俱轉故與善等俱轉故應知建立阿賴耶識俱轉轉相云何建立

阿賴耶識雜染還滅相謂略說阿賴耶識是
一切雜染根本所以者何由此識是有情世
間生起根本能生諸根根所依處及轉識等
故亦是器世間生起根本由能生起器世間
故亦是有情互起根本一切有情相望互爲
增上緣故所以者何無有有情與餘有情互
相見等時不生苦樂等更相受用由此道理
當知有情界互爲增上緣又即此阿賴耶識
能持一切法種子故於現在世是苦諦體亦
是未來苦諦生因又是現在集諦生因如是
能生有情世間故能生器世間故是苦諦體
故能生未來苦諦故能生現在集諦故當知
阿賴耶識是一切雜染根本復次阿賴耶識
所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子
此非集諦因由順解脫分等善根與流轉相
違故所餘世間所有善根因此生故轉更明
盛由此因緣彼所攝受自類種子轉有功能
轉有勢力增長種子速得成立復由此種子
故彼諸善決轉明盛生又復能感當來轉增
轉勝可愛可樂諸異熟果復次依此一切種
子阿賴耶識故薄伽梵說有眼界色界眼識
界乃至有意界法界意識界由於阿賴耶識
中有種種界故又如經說惡叉聚喻由於阿
賴耶識中有多界故復次此雜染根本阿賴
耶識修善法故方得轉滅此修善法若諸異
生以緣轉識爲境作意方便住心能入最初
聖諦現觀非未見諦者於諸諦中未得法眼
便能通達一切種子阿賴耶識此未見諦者
修如是行已或入聲聞正性離生或入菩薩
正性離生達一切法眞法界已亦能通達阿

賴耶識當於爾時能總觀察自內所有一切雜染亦能了知自身外爲相縛所縛內爲麤重縛所縛

復次修觀行者以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故略彼諸行於阿賴耶識中總爲一團一積一聚爲一聚已由緣眞如境智修習多修習故而得轉依轉依無間當言已斷阿賴耶識由此斷故當言已斷一切雜染當知轉依由相違故能永對治阿賴耶識又阿賴耶識體是無常有取受性轉依是常無取受性緣眞如境聖道方能轉依故又阿賴耶識恒爲一切麤重所隨轉依究竟遠離一切所有麤重又阿賴耶識是煩惱轉因聖道不轉因轉依是煩惱不轉因聖道轉因應知但是建立因性非生因性又阿賴耶識令於善淨無記法中不得自在轉依令於一切善淨無記法中得大自在又阿賴耶識斷滅相者謂由此識正斷滅故捨二種取其身雖住猶如變化所以者何當來後有苦因斷故便捨當來後有之取於現法中一切煩惱因永斷故便捨現法一切雜染所依之取一切麤重永遠離故唯有命緣暫時得住由有此故契經中言爾時但受身邊際受命邊際受廣說乃至即於現法一切所受究竟滅盡如是建立雜染根本故趣入通達修習作意故建立轉依故當知建立阿賴耶識雜染還滅相如是已依勝義道理建立心意識名義差別由此道理於三界等諸心意識一切雜染清淨道理應隨決了餘處所顯心意識理但隨所化有情差別爲嬰兒慧所化權說方便令彼

易得入故

問若成就阿賴耶識亦成就轉識耶設成就轉識亦成就阿賴耶識耶答應作四句或有成就阿賴耶識非轉識謂無心睡眠無心悶絕入無想定入滅盡定生無想天或有成就轉識非阿賴耶識謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來住有心位或有俱成就謂餘有情住有心位或有俱不成就謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來入滅盡定趣無餘依般涅槃界

問內外諸法自性各別各住自相何因緣故十八界中唯六識界自性建立所餘諸界爲彼所依所緣助伴而建立耶答由六識界於彼彼念瞬息須臾日夜等位速疾轉變託彼彼緣依眼等根緣色等境用諸心所以爲助伴非一衆多種種生起由彼彼依之所生故得彼彼名如火依附彼彼緣故而得燒然爾時便得彼彼名數由諸草木牛糞糠札等爲緣故火方得然爾時便數名爲草火乃至札火如是眼色以爲緣故眼識得生數名眼識如是乃至數名意識廣說應知餘眼等界若彼自性從初生已即彼自性相似生起展轉相續究竟隨轉又以識類藉彼彼緣種種差別自性生起是故識界自性建立所餘諸界爲彼所依所緣助伴而得建立

復次當辯識身遍知問心清淨行苾芻由幾種相遍知其心答若略說由三種相一雜染愛樂相二雜染過患相三雜染還滅方便善巧相云何心清淨行苾芻遍知自心雜染愛樂相謂心清淨行苾芻作如是念今我此心

於諸雜染長夜愛樂自知愛樂諸雜染已便
從有貪性出於離貪性安止其心爾時其心
於離貪性不能安住亦不愛樂更無異緣唯
有速疾還來趣入流散馳騁有貪性中如從
有貪性如是從有瞋有癡下劣掉舉不寂靜
散亂性出廣說乃至從放逸愛樂住性出於
常勤修習諸善法中安止其心爾時其心於
常勤修習諸善法中不能安住亦不愛樂更
無異緣唯有速疾還來趣入流散馳騁乃至
放逸愛樂性中如是名爲心清淨行苾芻遍
知自心雜染愛樂相如是遍知自心雜染愛
樂相已此心清淨行苾芻復能遍知自心雜
染過患相謂作是念我此有貪心能爲自
害能爲他害能爲俱害能生現法罪能生後
法罪能生現法後法罪又能爲緣生彼所生
身心憂苦如於有貪性如是乃至於放逸愛
樂性當知亦爾復作是念此有貪心乃至放
逸愛樂心有過患故有疫有橫有災有惱如
是遍知自心雜染過患相已復能遍知自心
雜染還滅方便善巧相謂我今不應隨自雜
染有諸過患有疫有橫有災有惱心自在轉
必令自心隨我勢力自在而轉彼既如是了
知我今不應隨順自心而轉當令自心隨我
轉已數數思擇令有貪心捨有貪性無貪性
中安住愛樂又復於彼見勝功德如是乃至
令捨放逸愛樂住性乃至於常勤修習諸善
法中安住愛樂又復於彼見勝功德彼多安
住如是行已爾時其心不由思擇於常勤修
習諸善法中自然安住愛樂於前雜染愛樂
性中深性猒責由此因緣心清淨行苾芻如

實了知自心雜染愛樂速疾迴轉無譬喻性又能善知如是雜染心有過患性又能善知如是雜染心還滅方便由如是故心清淨行苾芻速能證得無上心清淨性所謂諸漏永盡復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別謂依遍計所執自性當知心善巧差別依他起自性當知心轉善巧差別復次若能善巧熏修心者得二勝利一於果時觸證安樂二於因時自在而轉復次心混濁者有三過失一不如理作意過失二隨眠過失三起纏過失

問如世尊言唯當於心深善勇猛如理觀察念住中說要當於身住循身觀乃至於法住循法觀此何密意答為顯四念住唯觀察心故謂觀心執受觀心領納觀心了別觀心染淨唯為觀察心所執受心所領納心了別境心染淨故說四念住

復次有諸苾芻住三種住行六正行於大師教多有所作謂住解脫住住解脫門住及住能引解脫門法住行無間行行善受思惟行行修所引善根生起行行離諸愛味簡擇諦行行即於此無增上慢行行正清淨受用行

復次有二種捨施一受者捨施二施者捨施施果亦有二種一得大財富二得此等流受施勝解

復次當辯證成道理問依何道理應知宣說唯從未來非實非有諸行相生答若未來法行相實有而得生者此法為轉而說生耶謂從未來世處轉向現在世處為死生耶謂未來世死生現在世為彼為緣而得生耶謂於

未來法住不變用彼爲緣於現在世有餘法生爲有業用而說生耶謂於未來本無業用至現在世方有業用爲圓滿相而說生耶謂於未來相未圓滿至現在世相乃圓滿爲由異相而說生耶謂於未來有未來分及有因分由此二種其相有異來至現在有現在分及有異分由此二種其相有異如是六種諸法生起皆不應理何以故非無方無處法有從異方轉趣異方義亦非未生未已生法而有死義若彼爲緣而得生者便異法生非未來生此於未來便爲未有又一切法第一義中無作用故業用離相異不可得唯即於相而假建立設有異者未來現在同實有相唯說現在獨有業用理不可得又此業用便應本無而今得生又與世尊微妙言說即成相違如說諸行非常非恒汝顯諸行業用無常由此義故行應是常等於一相異分得是有者相之異分何故不有又相異分本無今有相之異分何故不成本無今有又離色等一切行相餘未來分必不可得又應未來無有異相現在方有異相生起如是已辯證成道理依此道理應知宣說未來諸法一切行相非實非有本無今有如於未來如是過去隨其所應中此道理當知宣說非實非有復次過去行云何謂相已滅沒自性已捨現在行云何謂相未滅沒自性未捨生時暫住未來行云何謂因現有自相未生未得自性

問若彼諸行未來本無而得生者空華兔角石女兒等何故不生答由空華等無生因故一切諸行各各差別定有生因問若一切行

各各差別有生因者何因緣故諸行俱時不頓生耶答諸行雖有各別生因然必待緣方得生起若彼彼行生緣現前彼彼行因生彼彼行是故諸行雖現有因然無俱時頓生起過復次此中云何名諸行因何等名緣謂薄伽梵說諸行生緣略有四種一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣因緣一種亦因亦緣餘之三種唯緣非因

云何因緣謂諸色根根依及識此二略說能持一切諸法種子隨逐色根有諸色根種子及餘色法種子一切心心法等種子若隨逐識有一切識種子及餘無色法種子諸色根種子所餘色法種子當知所餘色法自性唯自種子之所隨逐除大種色由大種色二種種子所隨逐故謂大種種子及造色種子即此所立隨逐差別種子相續隨其所應望所說法是名因緣

復次若諸色根及自大種非心心所法種子所隨逐者入滅盡定入無想定生無想天後時不應識等更生然必更生是故當知心心所法種子隨逐色根以此爲緣彼得更生復次若諸識非色種子所隨逐者生無色界異生從彼壽盡業盡沒已還生下時色無種子應不更生然必更生是故當知諸色種子隨逐於識以此爲緣色法更生復次若諸異生由世間道入初靜慮若得生彼爾時欲界諸染汙法及餘欲界諸法種子但被損伏不能永害何以故由此異生從彼定退欲界染法復現前故從初靜慮沒已復還生欲界故復次損伏略有三種一遠離損伏二猒患損伏

三奢摩他損伏云何遠離損伏謂如有一棄捨家法趣於非家遠離種種受用欲具受持禁戒於所受持遠離禁戒親近修習若多修習由親近修習多修習相續不斷故於諸欲具心不趣入心不流散心不安住心不愛樂亦不發起彼增上力緣彼境界所起煩惱如是名爲遠離損伏云何猒患損伏謂如有一或由過患想或由不淨想或由青瘀等想或由隨一如理作意如是如是猒患諸欲雖未離欲然於諸欲修猒逆故心不趣入乃至廣說如是名爲猒患損伏云何奢摩他損伏謂如有一由世間道得離欲界欲或離色界欲彼由奢摩他任持心相續故於欲色中心不趣入乃至廣說如是名爲奢摩他損伏若聖弟子由出世道離欲界欲乃至具得離三界欲爾時一切三界染汙諸法種子皆悉永害何以故由聖弟子於現法中不復堪任從離欲退更起下地煩惱現前或生上地亦不堪任從彼沒已還生下地如穀麥等諸外種子安置空逈或於乾器雖不生芽非不種子若火所損爾時畢竟不成種子內法種子損伏永害道理亦爾若聖弟子將入無餘涅槃界時所有一切善及無記諸法種子皆被損害由染汙法種子滅故不復能感當來異熟果亦不復能生自類果當知是名第四損伏所謂永害助伴損伏

復次具縛者所有心起若樂俱行或苦俱行或不苦不樂俱行此一切心皆樂種子苦種子不苦不樂種子之所隨逐若起善心或染汙心或無記心此一切心皆善種子染汙種

子無記種子之所隨逐又諸有學不具縛者所有心生若世間善心或出世心或染汙心或無記心此一切心皆爲一切修道所斷煩惱種子之所隨逐由未斷故有時得生亦爲所餘諸法種子之所隨逐又諸無學一切煩惱已永斷者所有心生若世間善心若出世心若無記心此一切心皆已永離染法種子但爲一切善無記法種子隨逐相續而生復次此所建立種子道理當知且依未建立阿賴耶識聖教而說若已建立阿賴耶識當知略說諸法種子一切皆依阿賴耶識又彼諸法若未永斷若非所斷隨其所應所有種子隨逐應知

問如世尊言我說阿羅漢苾芻於四種增上心法現法安樂住中隨一而退若彼一切染汙種子皆已永害云何復起下地煩惱若不復起彼云何退答退有二種一者斷退二者住退言斷退者唯是異生言住退者是諸聖者亦是異生若世間道斷諸煩惱復起現前當知爾時斷退故退亦是住退若出世道斷煩惱已心營世務不專修習如理作意由此不能於其中間現法樂住數起現前如先所得後亦如是然其下地已斷煩惱不復現前如是名爲住退故退非是斷退又若已斷一切煩惱成阿羅漢而彼一切染法種子未永害者云何名爲心善解脱阿羅漢果諸漏永盡若已永害於相續中永無一切染法種子尚不應起不正思惟況諸煩惱是故當知由出世道斷煩惱者定無有退

瑜伽師地論卷第五十一

音釋

嗢柁南梵語正云鄔柁南此云自説嗢烏沒切柁徒我切
膏古勞切油也
瞚舒閏切與瞬同目動也
青瘀瘀依據切青瘀謂血積瘀而色青也

瑜伽師地論卷第五十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之二

復次云何等無間緣謂此諸心心所無間彼諸心心所生說此爲彼等無間緣若此六識爲彼六識等無間緣卽施設此名爲意根亦名意處亦名意界

云何所緣緣謂五識身以色等五境如其次第爲所緣緣若意識以一切內外十二處爲所緣緣

云何增上緣謂眼等處爲眼識等俱生增上緣若作意於所緣境爲諸識引發增上緣若諸心心所展轉互爲俱生增上緣若淨不淨業與後愛非愛果及異熟果爲先所作增上緣若田糞水等與諸苗稼爲成辦增上緣若彼彼工巧智與彼彼世間工巧業處爲工業增上緣

復次是四緣中因緣一種望所生法能爲生因餘三種緣望所生法當知但爲方便因是故彼彼諸行生方便緣現在前時彼彼諸行種子便能生起彼彼諸行是故諸行無有同時頓生起義當知依止如是四緣建立十因如菩薩地等中已說

問如世尊言過去諸行爲緣生意未來諸行爲緣生意過去未來諸行非有何故世尊宣說彼行爲緣生意若意亦緣非有事境而得生者云何不違微妙言說如世尊言由二種緣諸識得生何等爲二謂眼及色如是廣說乃至意法答由能執持諸五識身所不行義

故佛世尊假說名法是故說言緣意及法意識得生問何因緣故知佛世尊有是密意答由彼意識亦緣去來識爲境界世現可得非彼境識法處所攝又有性者安立有義能持有義若無性者安立無義能持無義故皆名法由彼意識於有性義若由此義而得安立即以此義起識了別於無性義若由此義而得安立即以此義起識了別若於二種不由二義起了別者不應說意緣一切義取一切義設作是說便應違害自悉彈多又不應言如其所有非有亦爾是如理說是故意識如去來事非實有相緣彼爲境由此故知意識亦緣非有爲境

復有廣大言論道理由此證知有緣無識謂如世尊微妙言說若內若外及二中間都無有我此我無性非有爲攝非無爲攝共相觀識非不緣彼境界而轉此名第一言論道理又於色香味觸如是如是生起變異所安立中施設飲食車乘衣服嚴具室宅軍林等事此飲食等離色香等都無所有此無有性非有爲攝非無爲攝自相觀識非不緣彼境界而轉是名第二言論道理又撥一切都無所有邪見謂無施無受亦無祠祀廣說如前若施受祠等無性是有即如是見應非邪見何以故彼如實見如實說故此若是無諸邪見者緣此境界識應不轉是名第三言論道理又諸行中無常無恒無不變易此諸行中常恒不變無性非有爲攝非無爲攝共相觀識非不緣此境界而轉若緣此境識不轉者便於諸行常恒不變無性之中不能如實智慧

觀察若不觀察應不生猒若不生猒應不離欲若不離欲應無解脫若無解脫應無永盡究竟涅槃若有此理一切有情應皆究竟隨逐雜染無出離期是名第四言論道理又未來行尚無有生何況有滅然聖弟子於未來行非不隨觀生滅而住是名第五言論道理由此證有緣無意識復有所餘如是種類言論道理證成定有緣無之識如應當知

問如世尊言有過去業若過去業體是無者不應今時有一領納有損害受或復不應有一領納無損害受此何容意答過去生中淨不淨業已起已滅能感當來愛不愛果此業種子攝受熏習於行相續展轉不斷世尊爲顯如是相續是故說言有過去業又佛世尊觀二義故作如是說一爲遮止不平等因論者意故顯此道理謂彼妄見從大自在帝釋梵王自性丈夫及所餘等一切有情淨不淨轉二爲遮止一切無因論者意故顯此道理謂彼妄見都無有因一切有情淨不淨轉

問如世尊言有過去行於彼行中我具多聞聖弟子衆無顧戀住有未來行於彼行中我具多聞聖弟子衆無希望住此何容意答過去諸行與果故有未來諸行攝因故有所以者何現在諸行三相所顯一是過去果性故二是未來因性故三自相相續不斷故爲顯此理故佛世尊說如是言又觀二義故作是說一爲遮斷於去來法實有執故顯此道理謂若去來諸行性相是實有者不應由彼去來之性說言是有二爲滅斷撥無執故顯此道理謂彼妄計如去來世現在亦爾都無所

有

問如世尊言有過去界有未來界有現在界此何密意答若已與果種子相續名過去界若未與果當來種子相續名未來界若未與果現在種子相續名現在界當知此中如是密意若苾芻等於如是種子相續中而得善巧名於彼彼一切法中證得無量種種自性諸界善巧

復次云何應知生老住無常離色等蘊無別實有謂已遮未來諸行實有性當知亦遮生實有性所以者何未來世生自無所有云何能生所餘諸行亦非現在生能生現在諸行由此生相有差別名所謂諸行若生若起若現在性離此差別生之異相定不可得諸聰慧者不應説言即由現在令彼諸行成現在性所以者何若作是説生生諸行當知義顯即現在性能成現在又一切法各各別有自種子因何須計有異生能生又此生相爲即諸行生耶爲是諸行生因耶若即諸行生者計此生相能生諸行由有生故諸行得生不應道理若是諸行生因者諸行生時於一一行便有二生謂生能生不應道理如生如是老住無常由此道理如應當知故知生等於諸行中假施設有由有因故諸行非本自相始起説名爲生後起諸行與前差別説名爲老即彼諸行生位暫停説名爲住生剎那後諸行相盡説名爲滅亦名無常

問若有爲法生老住滅四有爲相具足可得何故世尊但説三種一生二滅三住異性答由一切行三世所顯故從未來世本無而生

是故世尊由未來世於有爲法說生有爲相彼既生已落謝過去是故世尊由過去世於有爲法說滅有爲相現在世法二相所顯謂住及異所以者何唯現在時有住可得前後變異亦唯現在是故世尊由現在世於有爲法總說住異爲一有爲相

問佛聖弟子應觀有爲具足三相何故但說聖弟子衆於諸蘊中隨觀生滅而住不說隨觀住異性耶答生及住異俱生所顯是故二相合爲一分建立生品即說隨觀一生相住於第二分建立滅品即說隨觀一滅相住又若由此相起猒思惟今於此中但說此相謂於諸行中觀無常相能起猒患離欲解脫故但思惟無常性相無常性相本無今有有已還無所顯本無今有是名爲生有已還無是名爲滅

復次生差別有多種謂剎那生相續生增長生心差別生不可愛生可愛生下劣生處中生勝妙生有上生無上生此中諸行剎那剎那新新而起名剎那生若具諸結或不具結從彼彼有情聚没往彼彼有情聚諸蘊續生名相續生若從嬰孩童子等位乃至往趣衰老等位名增長生若緣彼彼境界於彼彼晝夜彼彼剎那臘縛牟呼栗多等位數數遷謝非一衆多種種心起或樂相應或苦相應或不苦不樂相應或有貪心或離貪心廣說乃至或善解脫心或不善解脫心如是名爲心差別生若那落迦傍生餓鬼苦趣中生如是名爲非可愛生若於人天樂趣中生名可愛生若於下劣欲界中生名下劣生若於處中

色界中生名處中生若於勝妙無色界生名勝妙生復有差別謂最初入胎者名下劣生中二入胎者名處中生最後入胎者名勝妙生復有差別謂染汙法及染汙果生名下劣生若諸善法及善果生名勝妙生除善不善果無記法所餘無記法生名處中生若依隨界生說始從欲界乃至無所有處生名有上生非想非非想處生名無上生若依隨續生刹那相續生說除阿羅漢等最後終位所有諸蘊餘一切位所有行生名有上生若阿羅漢等最後終位所有行生名無上生

復次老差別當知亦有多種所謂身老心老壽老變壞老自體轉變老此中衰變等乃至身壞廣說如經是名身老若樂受相應心變苦受相應心轉或善心變染汙心轉或於可愛事中希望心變希望不果心轉是名心老若於彼彼晝夜彼彼刹那臘縛牟呼栗多等位數數遷謝壽量損少漸漸轉滅乃至都盡是名壽老若諸富貴興盛退失無病色力充悅等變名變壞老若從善趣增盛聚中自體沒已往於惡趣下劣聚中自體生起名自體轉變老復有一老爲緣能成如上所說一切種老所謂諸行刹那刹那轉異性老

復次住差別當知亦有多種謂刹那住相續住緣相續住不散亂住立軌範住若已生諸行生時暫停名刹那住若諸衆生於彼彼處彼彼自體由彼彼食爲依止故乃至壽住外器世間大劫量住名相續住若樂受苦受不苦不樂受若善不善無記法等乃至各別緣現在前爾所時住是名緣相續住若諸定心

由三摩地正起現前名不散亂住若於彼彼異方異域國城村邏王都王宮若執理家商估邑義諸大衆中古昔軌範建立隨轉如是名爲立軌範住
復次無常差別當知亦有多種謂壞滅無常生起無常變易無常散壞無常當有無常現墮無常若一切行生已尋滅名壞滅無常若一切行本無今有名生起無常若可愛諸行異相行起名變易無常若不變壞可愛衆具及增上位離散退失名散壞無常即四無常在未來時名當有無常即現在世正現前時名現墮無常若受用欲塵多放逸者但能思惟變易無常散壞無常現墮無常廣起悲思愁憒憂悴然於諸行不能猒離若諸外道即於如是諸無常性多起思惟少能方便猒患離欲但於諸行一分猒離不能究竟若聖弟子圓滿思惟諸無常性於一切行究竟猒患乃至解脫
復次云何得獲成就謂若略說生緣攝受增盛之因說名爲得由此道理當知得是假有若言得是實有此爲是諸行生因爲是諸法不離散因若是諸行生因者若從先來未得生法此既無有生因之得應常不生由此亦應畢竟不得若是諸法不離散因者一切善不善無記法得既俱有彼雖相違應頓現行是故二種俱不應理又生因者所謂各別緣所攝受諸法自種離散因者謂由餘緣現在前故餘緣離散若於引發緣中勢力自在假立爲得以此自在爲依止故所有士夫補特伽羅雖彼彼法已起已滅若欲希彼復現在

前便能速疾引發諸緣令得生起是故亦說此名爲得當知此得略有三種一種子成就二自在成就三現行成就若所有染汙法諸無記法生得善法不由功用而現行者彼諸種子若未爲奢摩他之所損伏若未爲聖道之所永害若不爲邪見損伏諸善如斷善根者如是名爲種子成就所以者何及至此種子未被損伏未被永害爾時彼染汙等法若現行若不現行皆說名成就故若加行所生善法及一分無記法生緣所攝受增盛因種子名自在成就若現在諸法自相現前轉名現行成就

復次云何命根謂由先業於彼彼處所生自體所有住時限量勢分說名爲壽生氣命根此復多種差別謂定不定隨轉不隨轉若少若多若有邊際若無邊際若自勢力轉若非自勢力轉除贍部洲人壽分量所餘生處壽量決定此贍部洲或時壽命廣無有量或時短促壽量不定北拘盧洲人壽量隨轉如決定量畢竟隨轉無中夭故餘一切處名不隨轉贍部洲人十歲時壽名爲少壽傍生一分亦名少壽所以者何一分傍生或一日夜壽量可得或有一分若二若三乃至極多十日十夜壽量可得非想非非想處受生有情名爲多壽經於八萬大劫數故阿羅漢等名有邊際壽若諸有學於現法中定般涅槃若諸異生住最後有亦名有邊際壽當知所餘壽無邊際若阿羅漢等若諸如來若諸菩薩於壽行中延促自在所有命根名自勢力轉當知所餘名非自勢力轉

復次云何衆同分謂若略說於彼彼處受生有情同界同趣同生同類位性形等由彼彼分互相似性是名衆同分亦名有情同分此中或有有情由界同分說名同分謂同生一界或有有情由趣同分說名同分謂同生一趣或有有情由生同分說名同分謂同生一生或有有情由類同分說名同分謂同一種類或有有情由分位體性容色形貌音聲覆蔽養命同分說名同分或有有情由過失功德同分說名同分如殺生者望殺生者廣說乃至諸邪見者望邪見者離殺生者望離殺生者乃至正見者望正見者從預流者乃至阿羅漢獨覺望預流等菩薩望菩薩如來望如來如是更互說名同分

復次云何異生性謂三界見所斷法種子唯未永害量名異生性此復略有四種一無般涅槃法種性所攝二聲聞種性之所隨逐三獨覺種性之所隨逐四如來種性之所隨逐

復次云何和合謂能生彼彼諸法諸因諸緣總略爲一說名和合即此亦名同事因又此差別者或有領受和合謂六處緣觸或色等緣或作意等緣或觸緣受或有引生後有和合謂無明緣行等受緣愛愛緣取廣說乃至生緣老死或有六處住和合謂四食及命根或有工巧處成辦和合謂工巧智及彼相應業具士夫作用或有清淨和合謂十二種無難集會即自他圓滿等又有世俗和合謂諸有情依等意樂增上力故互不相違無諍無訟亦不乖離

復次云何名身謂依諸法自性施設自相施

設由遍分別爲隨言說唯建立想是謂名身云何句身謂即依彼自相施設所有諸法差別施設建立功德過失雜染清淨戲論是謂句身云何文身謂名身句身所依止性所有字身是謂文身又於一切所知所詮事中極略想是文若中是名若廣是句若唯依文但可了達音韻而已不能了達所有事義若依止名便能了達彼彼諸法自性自相亦能了達所有音韻不能了達所揀擇法深廣差別若依止句當知一切皆能了達又此名句文身當知依五明處分別建立所謂內明因明聲明醫方明世間工巧事業處明

復次云何流轉謂諸行因果相續不斷性是謂流轉又此流轉差別多種或有種子流轉謂有種子不現前諸法或有自在勢力流轉謂被損種子現行諸法或種果流轉謂有種子種不被損現行諸法或有名流流轉謂四非色蘊或有色流流轉謂諸內外十有色處及與法處所攝諸色又有欲界流流轉謂欲纏諸行又有色界流流轉謂色纏諸行又有無色流流轉謂無色纏諸行又有樂流流轉謂樂受及彼所依處如是苦流流轉不苦不樂流流轉當知亦爾又有善流流轉謂諸善行又有不善流流轉謂諸不善行又有無記流流轉謂諸無記行又有順流流轉謂順緣起又有逆流流轉謂逆緣起

復次云何定異謂無始時來種種因果決定差別無雜亂性如來出世若不出世諸法法爾又此定異差別多種或有流轉還滅定異謂順逆緣起或有一切法定異謂一切法十

二處攝無過無增或有領受定異謂一切受三受所攝無過無增或有住定異謂一切内分乃至壽量一切外分經大劫住或有形量定異謂諸有情於彼彼有色生處所受生身形量決定及諸外分四大洲等形量決定

復次云何相應謂彼彼諸法爲等言説爲等建立爲等開解諸勝方便是謂相應又此相應差别分别有四道理謂觀待道理作用道理因成道理法爾道理此諸道理當知如聲聞地等已廣分别

復次云何勢速謂諸行生滅相應速運轉性是謂勢速又此勢速差别多種或有諸行流轉勢速謂諸行生滅性或有地行有情輕健勢速謂人象馬等或有空行有情勢速謂諸飛禽空行藥叉及諸天等或有言音勢速謂詞韻捷利或有流潤勢速謂江河等迅速流注或有燒然勢速謂火焚燎猛焰飈轉或有引發勢速謂放箭轉丸等或有智慧勢速謂修觀者揀擇所知迅速慧性或有神通勢速謂大神通者所有運身意勢等速疾神通

復次云何次第謂於各别行相續中前後次第一一隨轉是謂次第又此次第差别多種或有流轉次第謂無明緣行廣説乃至生緣老死或有還滅次第謂無明滅故行滅乃至生滅故老死滅或有在家出家行住次第謂陵旦而起澡飾其身被帶衣服修營事業調暢沐浴塗飾香鬘習近食飲方乃寢息是在家者行住次第若整衣服爲乞食故入聚落等巡次而行受如法食還出安坐食訖澡手盪鉢洗足入空閑室讀誦經典如理思惟書

則宴坐經行淨修其心斷滅諸障至夜中分少當寢息於夜後分速復還起整服治身歸所習業是出家者行住次第或入僧中隨其長幼修和敬業敷設牀座次第受籌分其卧具處所利養及營事業或有增長次第謂嬰孩童子等八位次第生起或有現觀次第謂於苦等四聖諦中次第現觀或有入定次第謂次第入九次第定或有修學次第謂增上戒學爲依次生增上心學增上心學爲依後生增上慧學

復次云何時謂由日輪出没增上力故安立顯示時即差別又由諸行生滅增上力故安立顯示世位差別總說名時此時差別復有多種謂時年月半月晝夜剎那臘縛牟呼栗多等位及與過去未來現在

復次云何數謂安立顯示各別事物計筭數量差別是名爲數此數差別復有多種謂一數二數從此已去皆名多數又數邊際名阿僧企耶自此已去一切筭數所不能轉是故數之邊際名不可數

復次種子云何非析諸行別有實物名爲種子亦非餘處然即諸行如是種性如是等生如是安布名爲種子亦名爲果當知此中果與種子不相雜亂何以故若望過去諸行即此名果若望未來諸行即此名種子如是若時望彼名爲種子非於爾時即名爲果若時望彼名果非於爾時即名種子是故當知種子與果不相雜亂譬如穀麥等物所有牙莖葉等種子於彼物中磨擣分析求異種子了不可得亦非餘處然諸大種如是種性如是

等生如是安布即穀麥等物能爲彼緣令彼得生說名種子當知此中道理亦爾

問前已說損伏染法種子善法種子損伏云何答若常殷重習善相違諸染汙法是初損伏若執取邪見多習邪見如諸外道是第二損伏若多修習邪見誹謗如斷善根者是第三損伏若能永害染法種子如前已說是第四損伏

復次若略說一切種子當知有九種一已與果二未與果三果正現前四果不現前五輭品六中品七上品八被損伏九不被損伏若已與果此名果正現前若果正現前此名已與果若未與果此名果不現前若果不現前此名未與果若住本性名輭品若修若練善不善法未到究竟名中品若修若練已到究竟名上品損及不損若前應知

復次我當略說安立種子云何略說安立種子謂於阿賴耶識中一切諸法遍計自性妄執習氣是名安立種子然此習氣是實物有是世俗有望彼諸法不可定說異不異相猶如眞如即此亦名遍行麤重問若此習氣攝一切種子復名遍行麤重者諸出世間法從何種子生若言麤重自性種子爲種子生不應道理答諸出世間法從眞如所緣緣種子生非彼習氣積集種子所生問若非習氣積集種子所生者何因緣故建立三種般涅槃法種性差別補特伽羅及建立不般涅槃法種性補特伽羅所以者何一切皆有眞如所緣緣故答由有障無障差別故若於通達眞如所緣緣中有畢竟障種子者建立爲不般

涅槃法種性補特伽羅若不爾者建立爲般涅槃法種性補特伽羅若有畢竟所知障種子布在所依非煩惱障種子者於彼一分建立聲聞種性補特伽羅一分建立獨覺種性補特伽羅若不爾者建立如來種性補特伽羅是故無過若出世間諸法生已即便隨轉當知由轉依力所任持故然此轉依與阿賴耶識互相違反對治阿賴耶識名無漏界離諸戲論

瑜伽師地論卷第五十二

音釋

軌範（軌居洧切範音范軌範法式也）憒（古對切心亂也）燎（力照切縱火也）飈（甲遥切旋風也）鬘（莫班切）輭（而兗切）練（郎甸切）

瑜伽師地論卷第五十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之三

復次云何表業謂略有三種一染汙二善三無記若於身語意十不善業道不離現行增上力故所有身語表業名染汙表業若即於彼誓受遠離所有身語表業名善表業若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名無記表業若有不欲表示於他唯自起心內意思擇不說語言但發善染汙無記法現行意表業名意表業此中唯有身餘處滅於餘處生或即此處唯變異生名身表業唯有語意名語表業唯有發起心造作思名意表業何以故由一切行皆剎那故從其餘方徙至餘方不應道理又離唯諸行生餘實作用由眼耳意皆不可得是故當知一切表業皆是假有

復次若有生不律儀家有所了別自發期心謂我當以此活命事而自活命又於此活命事重復起心欲樂忍可爾時說名不律儀者由不律儀所攝故極重不如理作意損害心所攝故但成廣大諸不善根然未成就殺生所生及餘不善業道所生諸不善業乃至所期事未現行後若現行若少若多隨其所應更復成就諸不善業如生不律儀家如是隨是何人隨由何事起決猛心廣說應知此人乃至不律儀思未捨已來常得說名不律儀者於日日分彼不善思廣積集故彼不善業多現行故當知非福運運增長

復次此邪惡願思恒與不信懈怠忘念散亂

惡慧俱行能受彼業能發彼業從此已後由種子故及現行故處相續中現在轉時名不律儀者乃至由捨因緣未捨未棄此中若於惡業後不愛果不信不解亦不隨入是名不信若隨所欲於彼惡業喜樂而轉不能勤勵息滅彼業是名懈怠若與過失相應於有罪法不能如實明記有罪是名忘念若散亂染汙心相續不安住轉是名散亂若顛倒心相續而轉於諸過失見勝功德是名惡慧由惡尸羅增上力故所有不善思俱行不善不信等現在轉時名惡戒者

若與此相違如其所應當知得有律儀隨轉差別者謂有堪受律儀方可得受此中或有由他由自而受律儀或復有一唯自然受除苾芻律儀何以故由苾芻律儀非一切堪受故若苾芻律儀非要從他受者若堪出家若不堪出家但欲出家者便應一切隨其所欲自然出家如是聖教便無軌範亦無善說法毗柰耶而可了知是故苾芻律儀無有自然受義

問若除苾芻律儀所餘律儀有自然受者何因緣故復從他受答由有二種遠離惡戒受隨護支所謂慚愧若於他處及於自處現行罪時深生羞恥如是於離惡戒受隨護支乃能具受故從他受若有慚正現前必亦有愧非有愧者必定有慚是故慚法最爲強勝若有如自所受而深護持當知所生福德等無差別又若起心往趣師所慇懃勸請方便發起禮敬等業以正威儀在師前住又以語言表宣所欲造作勝義是名身表語表業意表

業者謂二前行若自然受者唯有意表業若遠離思與不律儀相違由遠離增上力故與五根俱行說名律儀

復次當知由百行所攝而受律儀謂於十種不善業道少分離殺生乃至少分遠離邪見是名初十行若多分離殺生乃至多分離邪見是名第二十行若全分離殺生乃至全分離邪見是名第三十行若少時離殺生乃至離邪見謂或一日一夜或半月一月或至一年是名第四十行若多時離殺生乃至離邪見謂過一年不至命終是名第五十行若盡壽離殺生乃至離邪見是名第六十行若自離殺生乃至離邪見是名第七十行若於此事勸進他人是名第八十行若即於彼以無量門稱揚讚述是名第九十行若見離殺生者乃至離邪見者深心慶悅生大歡喜是名第十十行如是十十行總說爲百行所生福量當知亦爾

復次律儀當知略有八種一能起律儀二攝受律儀三防護律儀四還引律儀五下品律儀六中品律儀七上品律儀八清淨律儀若未正受先作是心我當定受如是遠離是名能起律儀若正攝受遠離戒時名攝受律儀從是已後此遠離思五根攝受增上力故恒與彼種子俱行於時時間亦與現行俱行即由五根所攝善思如先所受律儀防護而轉由此思故或因親近惡友或因煩惱增多隨所生起惡現行欲即便慚羞速能捨離勿彼令我違越所受當墮惡趣是名防護律儀若時失念諸惡現行即便速疾令念安住自懇

自責發露所犯蠲除憂悔後堅守護所受律儀是名還引律儀若於殺等諸惡業道少分遠離少時遠離唯自遠離不勸進他不以無量門稱揚讚述亦不見彼諸同法者深心慶悅多生歡喜是名下品律儀若於諸惡多分遠離多時遠離不至命終自能遠離亦勸進他然於遠離不以無量門稱揚讚述見同法者不深心慶悅生大歡喜是名中品律儀若於諸惡一切分一切時自能遠離亦勸進他以無量門稱揚讚述見同法者深心慶悅生大歡喜是名上品律儀若即於此所受律儀能無缺犯以為依止修無悔等乃至具足入初靜慮由奢摩他能損伏力損伏一切犯戒種子是名靜慮律儀如初靜慮如是第二第三第四靜慮當知亦爾此中差別者由遠分對治所攝奢摩他道轉深損伏惡戒種子當知此名初清淨力所引清淨律儀若即於此尸羅律儀無有缺犯又復依止靜慮律儀入諦現觀得不還果爾時一切惡戒種子皆悉永害若依未至定證得初果爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害此即名為聖所愛戒當知此名第二清淨力所引清淨律儀即此亦名無漏律儀此無漏律儀若得阿羅漢果時但由能治清淨勝故勝不由所治斷勝故勝如是八種總立唯三一受律儀二持律儀三清淨律儀前二是受防護還引是持下中上三通受持二淨慮無漏是清淨攝

問何故世尊建立苾芻近事近住三種律儀答由三因故謂佛所化有三種類或有能行離惡行行及離欲行或有能行離惡行行非

離欲行或不能行離惡行行及離欲行依初所化類建立苾芻律儀依第二所化類建立近事律儀何以故非居家迫迮現處塵俗而能一向相續圓滿護衆學處依第三所化類建立近住律儀何以故由此不能究竟行俱離行但當勸進攝受二因初彼自謂重擔所鎮謂前三支修離惡行其後四支修離欲行離非梵行俱修二種

問苾芻近事近住律儀當知各由幾支所攝

答苾芻律儀四支所攝何等爲四一受具足支二受隨法學處支三隨護他心支四隨讚如所受學處支若作表白第四羯磨及略攝受隨麤學處是名受具足支由具此支故名初苾芻具苾芻戒自此以後於毗柰耶別解脫中所有隨順苾芻尸羅若彼所引衆多學處於彼一切守護奉行由此得名守護別解脫律儀者是名受隨法學處支由成就此二支者所有軌範具足所行具足是名隨護他心支軌範具足所行具足如聲聞地已說若於微細罪中深見怖畏於所受學諸學處中能不毀犯設犯能出謂由深見怖畏及聰叡故是名隨護如所受學處支近事律儀由三支所攝何等爲三一受遠離最勝損他事支二違越所受熏修行支三不越所受支若永遠離損害他命損壞他財損他妻妾是名初支遠離妄語是第二支遠離諸酒衆放逸處是第三支略說近住律儀由五支所攝何等爲五一受遠離損害他支二受遠離損害自他支三違越所受熏修行支四不越所受正念住支五不壞正念支若能遠離損害他命

損壞他財是名初支離非梵行是第二支所以者何由離此者不染習自妻妾故不自損害亦不染習他妻妾故不損害他遠離妄語是第三支除離諸酒衆放逸處離餘三處是第四支何以故由歌舞妓樂塗冠香鬘升高大牀非時飲食常所串習若遠離彼數數自憶我今安住決定齋戒於一切時堅守正念遠離諸酒衆放逸處是第五支何以故彼雖安住正憶念支謂我今住決定齋戒若爲諸酒所醉便發狂亂不自在轉令於此中若苾芻尼律儀若正學勤策勤策女律儀皆在出家品所攝故當知攝屬苾芻律儀若近事女律儀墮在家品故相似學所顯故當知攝屬近事律儀問何故世尊於苾芻律儀中制立苾芻勤策二衆律儀於苾芻尼律儀中制立苾芻尼正學勤策女三衆律儀答由彼毋邑多煩惱故令漸受學苾芻尼律儀若於勤策女少分學處深生喜樂次應授彼正學所有學處若於正學多分學處深生愛樂不應卒爾授彼具足必更二年久處習學若深愛樂然後當授彼具足戒如是長時於少學處積修學已次方有力能受廣大衆多學處然後於苾芻尼律儀能具修學問何故於勤策律儀中增離金銀非於近住律儀耶答由彼勤策在出家衆攝夫出家者於二種處極非淨妙一者隨欲樂邊喜戲嚴身所行所受皆隨所樂二者蓄積財寶爲除斷初非淨妙處施設遠離歌舞妓樂乃至非時而食爲斷第二非淨妙處施設遠離執受金銀由彼金銀一切財寶之根本故又最勝故問何故於勤策

律儀中遠離歌舞妓樂及塗冠香鬘制立二支於近住律儀中合爲一支耶答諸在家者於此處所非不如法諸出家者極不如法是故於在家者就輕總制爲一學處云何令彼若暫違犯尋自懇責合一發露不由二種諸出家者於此一處就重別制以爲兩支云何令彼若起違犯便自懇責二種發露不但由一

問何故不許扇搋迦半擇迦出家及受具足戒耶答由此二種若置苾芻衆中便叅女過若置苾芻尼衆中因摩觸等便叅男過由不應與二衆共居是故不許此類出家及受具足又由此二煩惱多故性煩惱障極覆障故不能發起如是思擇彼尚不能思擇思擇令其戒蘊清淨現行何況當證勝過人法是故不許彼類出家及受具戒又彼衆中好人難得亦難觀察問何故此二雖受歸依亦能隨受諸近事男所有學處而不得名近事男耶答近事男者名能親近承事苾芻苾芻尼衆彼雖能護所受律儀而不應數親近承事苾芻苾芻尼衆苾芻苾芻尼等亦復不應親近攝受若摩若觸如是種類又亦不應如近事男而相親善是故彼類不得名近事男然其受護所有學處當知福德等無差別

復次云何非律儀非不律儀謂除如先所說律儀不律儀業所有善不善等身語意業當知一切皆是非律儀非不律儀業所攝問諸有律儀若由自受若由他受若從他受若自然受如是所受律儀所獲福德爲有勝劣差別不耶答若等心受亦如是持當知無有差

別問由幾因緣雖樂欲受苾芻律儀而不應授答苾芻律儀略由六因一意樂損害二依止損害三男形損害四白法損害五繫屬於他六爲護他故若有爲王之所逼錄或爲强賊之所逼錄或爲債主之所逼迫或由怖畏之所逼迫或畏不活彼如是思我處居家難可存活是諸苾芻活命甚易我今應往苾芻衆中詐現自身與彼同法易當活命彼由如是諂詐意樂旣出家已雖懷恐怖守護奉行隨一學處勿諸苾芻與我同止知我犯戒便當驅擯然彼意樂被損害故不名出家受具足戒如是名爲意樂損害若復有人作如是思我處居家難可活命要當出家方易存濟如諸苾芻所修梵行我亦如是乃至命終當修梵行如是出家者不名意樂損害雖非純淨非不說名出家受具若有身帶癰腫等疾如遮法中所說病狀如是名爲依止損害由彼依止被損害故雖復出家然無力能供事師長彼由如是無力能故所受師長同梵行者供事之業及受純信施主衣服飲食等淨信施物此之二種淨信所施彼極難消不應受用令彼退減諸善法故是故依止被損害者不應出家受具足戒若扇搋迦及半擇迦名男形損害不應出家受具足戒當知因緣如前已說又半擇迦略有三種一全分半擇迦二一分半擇迦三損害半擇迦若有生便不成男根是名全分半擇迦若有半月起男勢用或有被他於已爲過或復見他行非梵行男勢方起是名一分半擇迦若被刀等之所損害或爲病藥若火呪等之所損害先得

男根令被斷壞既斷壞已男勢不轉是名損害半擇迦初半擇迦名半擇迦亦扇搋迦第二唯半擇迦非扇搋迦第三若不被他於已爲過唯扇搋迦非半擇迦若有被他於已爲過名半擇迦亦扇搋迦若造無間業汙苾芻尼外道賊住若别異住若不共住是名白法損害不應爲授具足戒所以者何彼由上品無慚無愧極垢染法令慚愧等所有白法極成劣薄若諸王臣若王所惡若有造作王不宜業若被債主之所拘執若他僕隸若他劫引若他所得若有諍訟若爲父母所不開許是名繫屬於他不應爲授具戒若變化者爲護他故不應爲授具戒所以者何或有龍等爲受法故自化已身爲苾芻像求受具戒若便爲彼授具戒者彼睡眠時便復本形既睡悟已作苾芻像假想苾芻若守園者若近事男率爾往趣見彼身形如是變已便於一切具苾芻所起增惡心謂諸苾芻皆非人類誰能敬事施彼衣食勿令他人得此惡見是故爲隨護他不應爲彼授具足戒由此六因不應授彼苾芻律儀又除闕減能作羯磨阿遮利耶鄔波柁耶住清淨戒圓滿僧衆問由幾因緣不應授彼近事男律儀答略由二因一意樂損害故二男形損害故若意樂損害者當知一切不應爲授若男形損害者或有爲授然不得說名近事男不說因緣前已具辯若近住律儀當知唯由意樂損害不應爲授何以故或有隨他轉故或有爲得財利恭敬詐稱欲受近住律儀然彼實無求受意樂當知是名意樂損害若無如所說不應授因緣

當知應授如前所說所有律儀
問有幾因緣苾芻律儀受已還捨答或由捨所學處故或由犯根本罪故或由形沒二形生故或由善根斷故或由棄捨衆同分故苾芻律儀受已還捨若正法毀壞正法隱沒雖無新受苾芻律儀先已受得當知不捨所以者何由於爾時穢劫正起無一有情不損意樂能受具戒況當有證沙門果者若近事男律儀當知由起不同分心故善根斷故棄捨衆同分故受已還捨若正法隱沒時如苾芻律儀道理當知近事男律儀亦爾若近住律儀當知由日出已後或由發起不同分心或於中間捨衆同分雖已受得必復還捨
復次云何無想定謂已離遍淨貪未離上貪由出離想作意爲先故諸心心所唯滅靜唯不轉是名無想定此是假有非實物有當知差別略有三種一下品修二中品修三上品修若下品修者於現法退不能速疾還引現前若生無想有情天中所得依身不甚清淨威光赫弈形色廣大如餘天衆定當中夭若中品修者雖現法退然能速疾還引現前若生無想有情天中所感依身雖甚清淨光明赫弈形色廣大然不究竟最極清淨雖有中夭而不決定若上品修者必無有退若生無想有情天中所感依身甚爲清淨威光赫弈形色廣大又到究竟最極清淨必無中夭窮滿壽量後方殞沒復次若由此因此緣所有生得心心所滅是名無想
復次云何滅盡定謂已離無所有處貪未離上貪或復已離由止息想作意爲先故諸心

心所法唯滅靜唯不轉是名滅盡定此定唯能滅靜轉識不能滅靜阿賴耶識當知此定亦是假有非實物有此定差別略有三種下品修等如前已說若下品修者於現法退不能速疾還引現前中品修者雖現法退然能速疾還引現前上品修者畢竟不退有學聖者能入此定謂不還身證無學聖者亦復能入謂俱分解脫前無想定非學所入亦非無學何以故此中無有慧現行故此上有勝寂靜住及生故又復此定不能證得所未證得諸勝善法由是稽留誑幻處故

復次虛空云何謂唯諸色非有所顯是名虛空所以者何若處所行都無所得是處方有虛空想轉是故當知此唯假有非實物有復次云何非擇滅謂若餘法生緣現前餘法生故餘不得生唯滅唯靜名非擇滅諸所有法此時應生越生時故彼於此時終不更生是故此滅亦是假有非實物有所以者何此無有餘自相可得故此法種類非離繫故復於餘時遇緣可生是故非擇滅非一向決定若學見跡於卵濕二生北拘盧洲無想天若女若扇搋迦若半擇迦無形二形等生及於後有若愛若願所得非擇滅當知一向決定由學見迹當不於後有起希願纏發生後有唯除未無餘永害愛穢種子故

問何因緣故名心不相應耶答此是假想於諸事中為起言說於有色等二種俱非於有見等二種俱非如是廣說安立道理一切當知如是已說六種善巧謂蘊善巧乃至根善巧云何應知是諸善巧廣建立義

復次嗢拕南曰
自性義差別　次第攝依止
問何等是色自性答略有十一謂眼等十色處及法處所攝色又總有二謂四大種及所造色如是一切皆變礙相
問何等是受自性答略有六種謂依眼等六觸所生此復二種若色爲依名身受無色爲依名心受何以故由前五根皆色性故問若前五根皆是色性依眼等受名身受者何故眼等非唯是身答由相異故所以者何眼等五根展轉相異問若眼等根其相異故非皆身相依彼諸受由是因緣應非身受答餘有色根不離身故就彼爲名此復何過問若不離身故無過者意根亦爾不離身轉依意根受應名身受是即一切皆是身受無心受耶答諸有色根定不離身意即不爾故無有過所以者何生無色界有情意根離身而轉是故五根所生諸受合名身受唯依意者獨名心受故總說二謂身心受又一切受皆領納相
問何等是想自性答此亦六種如前應知又想有六一有相想二無相想三狹小想四廣大想五無量想六無所有想又略有二一世間想二出世間想狹小想者謂欲纏想廣大想者謂色纏想無量想者謂空識無邊處纏想無所有想者謂無所有處纏想即此一切名有相想無相想者謂有頂想及一切出世間學無學想又一切想皆等了相
問何等是行自性答此亦六種如前應知又此行相由五種類令心造作一爲境隨與二

爲彼合會三爲彼別離四能發雜染業五令心自在轉又此行相略有三種一者善行二不善行三無記行又一切行皆造作相

問何等是識自性答略有六種所謂眼識乃至意識是識自性差別又識有三種一領受差別二採境差別三分位差別領受差別有三採境差別有六分位差別有三如是識蘊差別總有十八自性應知是名諸蘊自性

復次蘊義云何爲顯何義建立諸蘊謂所有色若去來今乃至遠近如色乃至識亦爾如是總略攝一切蘊積聚義是蘊義又由諸蘊唯有種種名性諸行當知爲顯無我性義建立諸蘊

復次云何色蘊差別略由六種一由事故二由相故三由識執不執故四由識空不空故五由想所行故六由邊際故事者謂所有諸色皆是四大種及四大種所造相者略有三種一清淨色二清淨所取色三意所取色又變礙相是色共相識執不執者若識依執名執受色此復云何謂識所託安危事同和合生長又此爲依能生諸受與此相違非執受色識空不空者若識不空名同分色由此與識等義轉故若識空者名彼同分色似自相續而隨轉故想所行者謂緣色想略有三種一者色想二有對想三別異想色相亦三一有光影相二據方處相三積集住相如是三相隨其次第三想所行取青等相名爲色想能取行礙名有對想能取男女舍田等假名別異想是名想所行差別邊際者謂色邊際略有二種一墮下界謂欲纏色二墮中界謂

色纏色當知此中就業增上所生諸色說無色界無有諸色非就勝定自在色說何以故由彼勝定於一切色皆得自在諸定加行令現前故當知此色名極微細定所生色

復次云何受蘊差別略由五種一由事故二由相故三由生故四由觀察故五由出離故事者謂領納及順領納法相者謂自相及共相自相有三樂受苦受不苦不樂受樂受壞苦故苦苦受苦苦故苦不苦不樂受行苦故苦由此因緣諸所有受皆說名苦是名受共相生者謂一切受十六觸所生何等十六謂眼觸耳觸鼻觸舌觸身觸意觸有對觸增語觸順樂受觸順苦受觸順不苦不樂受觸愛觸恚觸明觸無明觸非明非無明觸由所依及所取境故建立六觸及有對觸由分別境故建立增語觸由領納境故建立順樂受等觸由染淨故建立愛恚明無明非明非無明觸是名受生差別觀察差別者一切如來應正等覺出現世間皆於諸受起八種觀謂受有幾種誰爲受集誰是受滅誰是受集趣行誰是受滅趣行誰是受愛味誰是受過患誰是受出離如是觀時如實了知受有三種觸集故受集應知如經分別廣說如是八種觀察諸受當知略顯自相觀現法轉因觀彼滅觀後法轉因觀彼滅觀彼二轉因觀彼二轉滅因觀及清淨觀是名觀察差別出離者謂初靜慮出離憂根第二靜慮出離苦根第三靜慮出離喜根第四靜慮出離樂根於無想界出離捨根是名出離差別

復次云何想蘊差別略由五種一由事故二

由相故三由顛倒故四由無顛倒故五由分別故事者謂取所緣相及隨順彼法相者自相有六種如前應知等了相是共相是名相差別顛倒差別者謂諸愚夫無所知曉隨逐無明起不如理作意於所緣境無常計常取相而轉是名想倒如於無常計常如是於苦計樂於不淨計淨於無我計我此想顛倒諸在家者能發心倒一分出家者能發見倒是名顛倒差別此想顛倒復有差別謂於四事邪取其相是名想倒若由如是等了相故於境貪著是名心倒若由如是等了相故有執著者於顛倒事堅執忍可開示建立是名見倒無顛倒差別者謂諸聰叡有所曉了隨智慧明起如理作意於所緣境無常知無常苦知是苦不淨知不淨無我知無我正取相轉是名想無顛倒心無顛倒見無顛倒是名無顛倒差別分別差別者略有五種想分別相一境界分別二領納分別三假設分別四虛妄分別五實義分別若於境界取隨味相名境界分別執取境界所生諸受名領納分別若於自他取如是名如是類如是姓等種種世俗言說相名假設分別於諸境界取顛倒相名虛妄分別於諸境界取無倒相名實義分別如是總名想蘊分別差別

復次云何行蘊差別亦由五相一由境界故二由分位故三由雜染故四由清淨故五由造作故由境界者謂於行蘊立六思身由分位者謂立生等不相應行由彼生等唯有分位所顯現故由雜染者謂於雜染諸行建立煩惱及隨煩惱由清淨者謂於清淨諸行建

立信等由造作者謂如前説五造作相爲境

隨與等

瑜伽師地論卷第五十三

音釋

迫迮（迫博陌切迮側格切迫迮窘逼也）懇（康很切誠也）癰腫（癰於容切腫之隴切）扇搋（梵語也此云生謂天然生男根不滿者搋勑皆切）奕（羊益切赫奕光盛貌）狹（侯夾切隘也）

瑜伽師地論卷第五十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之四

復次云何識蘊差別此亦五種應知一由安住故二由雜染故三由所依故四由住故五由異相故

云何安住謂習欲者欲界諸識執外色塵名色安住若清淨天色界諸識執內名色名俱安住無色界識唯執內名名安住是名識安住差別

云何雜染差別謂諸愚夫由二種門識被染汙一於現法中由受用境界門二於後法中由生老等門是名識雜染差別

云何所依差別謂六所依諸識隨轉謂依眼等六處六識身轉如世間火依穢牛糞薪札等轉是名識所依差別

云何住差別謂四識住如經言有四依取以爲所緣令識安住謂識隨色住緣色爲境廣說如經乃至我終不說此識往於東方乃至四維然我唯說於現法中必離欲影寂滅寂靜清涼清淨如是已顯經中如來所說諸識住相從此以後我當宣說此相差別謂此經中略顯識住及因緣相識住因緣二種邊際識住因緣二種寂止當知此中若諸煩惱事若屬彼煩惱說名依取應知此二亦名所緣所緣性故有所緣故由彼貪愛爲煩惱緣名趣所執事由貪欲等四種身繫爲發業緣名緣所緣事彼二隨眠所隨逐故名建立事若諸異生補特伽羅未得猒離對治喜愛由所

潤識能取能滿當來內身由此展轉能取能滿不能棄捨諸異生性以於內身能取能滿故於流轉中相續決定是名為住餘住因緣如前應知是名略說住及因緣相有色界識有來有去無色界識有死有生又此二住乃至壽盡又復此二生長增益及廣大義如前應知齊是名為識住邊際及住因緣邊際若復異此而施設者當知唯有文字差別非義差別由所餘義境界無故若他正詰不知何答亦由餘義境界無故或復有能於後自然如理觀察便自迷悶謂我愚癡作如是說若聰慧者於諸色愛乃至行愛所攝貪纏能永斷離於煩惱分所攝發業四身繫纏亦能永斷所以者何由在家衆依貪欲瞋恚二繫發起諸業攝受境界為因故損害有情為因故若出家衆依戒禁取此實執取二繫發起諸業以戒禁取猶如貪欲求生天故此實執取猶如瞋恚謗涅槃故當知四身繫唯在意地分別所生故從此以後由多修習勝對治故復能永斷貪愛身繫二種隨眠由此斷故煩惱所緣色受等境亦不相續以究竟離繫故由此所緣不相續故有隨眠識究竟寂滅於色受等諸識住中不復安住由對治識永清淨故是名識住因緣寂止又由當來因緣滅故於內身分不取不滿決定無有流轉相續是名識住寂止又復對治所攝淨識名無所住由彼因緣故名不生長由善修習空解脫門故名無所為由善修習無願解脫門故名為知足由善修習無相解脫門故名為安住如是不生長故乃至安住故名極解脫又於

行等都不執著我及我所由此因緣色等壞時亦不恐怖由此相貌顯彼自體已得清淨又由彼識永清淨故不待餘因任運自然入於寂滅此識相續究竟斷故於十方界不復流轉於命及死不希求故名永離欲又所有受是識樹影彼於爾時不復有故名永離影諸有漏識於現法中畢竟滅盡故名寂滅諸無漏識隨其次第有學解脫名爲寂靜無學解脫名曰清涼餘依永滅故說清淨又復諸識自性非染由世尊說一切心性本清淨故所以者何非心自性畢竟不淨能生過失猶如貪等一切煩惱亦不獨爲煩惱因緣如色受等所以者何以必無有獨於識性而起染愛如於色等是故唯識不立識住是名識蘊由住差別

云何異相差別謂有貪心離貪心有瞋心離瞋心等如經廣說乃至不解脫心極解脫心是名一門異相差別復有約界異相差別謂欲界有四心善心不善心有覆無記心無覆無記心色界有三心除不善無色界有三心亦除不善無漏有二心有學及無學又欲界善心有二種謂加行及生得無覆無記心有四種異熟生心威儀路心工巧處心及變化心此唯是生得謂天龍藥叉等然無修果心於色界中無工巧處心無色界亦爾當知善心如下上亦爾一切處有又有約種異相差別謂欲界有五心一見苦所斷心二見集所斷心三見滅所斷心四見道所斷心五修道所斷心如欲界有五心如是色無色界各有五心并無漏心總爲十六初異相心差別義

我當分別一切有情略有三品一未發趣定品二雖已發趣未得定品三已得定品此復二種一不清淨二極清淨於初品中或時起染汙心由貪等纏繞彼心故或時起善無記心由貪等纏暫遠離故第二品中或時令心於內靜息或時失念於五妙欲其心馳散或時極靜息故便爲惛沉睡眠纏覆其心或時爲斷彼故於淨妙境安處其心或時於彼不正安處心便掉舉若正安處便不掉舉由沉掉蓋未斷滅故於彼二品俱不寂靜由斷滅故心得寂靜若由如理作意已得根本靜慮名定心若未得者名不定心道究竟故名善修心斷究竟故名極解脫心與此相違名不善修心及不解脫心從定心已來當知是第三品是名識蘊異相差別

復次云何諸蘊次第謂說差別此復五種應知一生起所作二對治所作三流轉所作四住所作五安立所作生起所作者謂眼色爲緣能生眼識乃至意法爲緣能生意識此中先說色蘊次說識蘊此則是諸心所所依由依彼故受等心所生故次經言三和故觸觸緣受等是名諸蘊生起所作宣說次第對治所作者爲欲對治四顛倒故說四念住謂於不淨計淨顛倒於苦計樂顛倒於無我計我顛倒於無常計常顛倒此中先說色蘊次說受蘊次說識蘊後說想行二蘊是名對治所作宣說次第流轉所作者根及境界爲依止故於現法中由二種蘊受用境界起諸雜染謂領納境界及彩畫境界由一種蘊造作一切善不善業於後法中起生老等一切雜染

一是所染故最後說住所作者由四識住及識次第而說是名住所作安立所作者謂諸世間互相見已先了其色是故先立色蘊次由受蘊知彼進退或苦或樂是故次立受蘊次由想蘊知彼如是名如是類如是性等是故次立想蘊次由行蘊知彼如是愚癡如是聰叡是故次立行蘊後由識蘊安立內我謂於諸蘊中安立所了有苦有樂隨起言說及愚智等是名諸蘊安立所作宣說次第又復依止我衆具事及我事故應知諸蘊宣說次第謂我依身於諸境界受用苦樂於已於他隨起言說謂如是名如是種類如是性等此之二種依法非法方得積集如是應知我衆具事當知最後蘊是我事

復次色蘊攝幾蘊幾界幾處幾有支幾處非處幾根耶如色蘊如是乃至識蘊謂色蘊攝一蘊全十界十處全一界一處少分六有支少分處非處少分七根全受蘊攝一蘊全一界一處少分一有支全三有支少分處非處少分五根全三根少分想蘊攝一蘊全一界一處少分三有支少分處非處少分不攝諸根行蘊攝一蘊全一界一處少分四有支全五有支少分處非處少分六根全三根少分識蘊攝一蘊全七界全一處全一有支全四有支少分處非處少分一根全三根少分如是有六種攝所謂蘊攝乃至根攝由此相攝道理展轉相攝如應當知

復有餘十種攝應當了知一者界攝謂諸蘊等各自種子所攝二者相攝謂諸蘊等自相共相所攝三種類攝謂諸蘊等遍自種類所

攝四分位攝謂諸蘊等順樂受等分位所攝五不相離攝謂諸蘊等由一一法及諸助伴攝一切蘊等六者時攝謂諸蘊等過去未來現在各自相攝七者方攝謂諸蘊等在此方轉或依此生即此方攝八者全攝謂諸蘊等五等所攝九少分攝謂諸蘊等各各差別少分所攝十勝義攝謂諸蘊等眞如相所攝如是諸蘊一切攝義總有十六如蘊乃至根亦爾又由三法攝一切法謂色蘊法界意處

復次依止幾處色蘊轉耶依止幾處名所攝四蘊轉耶謂依止六處色蘊轉一建立處二覆藏處三資具處四根處五根住處六有威德定所行處依止七處名所攝四蘊轉一樂欲二希望三境界四尋伺五正知六清淨方便七清淨諸受用欲者依止四處住律儀者精進行者依止一處已得近分定者依止一處安住根本定者依止一處如是七處略有四位應知

復次我當先說分別色蘊一一別義然後分別四蘊名義云何分別色蘊嗢柁南曰

物極微生起　安立與流業　刹那獨所行
餘相雜最後

問色蘊中眼幾物所攝答若據相攝唯有一物謂眼識所依清淨色若據不相離攝則有七物謂即此眼及與身地色香味觸若皆據界攝則有十物即此七物界及水火風界如眼耳鼻舌當知亦爾此中差別者謂耳耳識所依清淨色鼻鼻識所依清淨色舌舌識所依清淨色餘如前說若身當除眼等四何以故由遠離彼獨可得故此相者謂身識所依

清淨色若於外色香味觸彼所行相中除一切根餘一切如前應知聲及聲界不恒有故今當別說若於是處有聲當知此處復增其一應知聲界一切處增

復次色等所緣境界如本地分已廣分別若觸處中所說造色滑乃至勇當知即於大種分位假施設有謂於大種清淨性假立滑性於大種堅實性假立重性於大種不清淨不堅實性假立澀性及輕性於大種不清淨慢緩性假立輭性由水與風和合生故假立有冷由闕任持不平等故假立飢渴及弱力由無所闕無不平等故假立强力及飽由不平等變異錯亂不平等故假立病由時分變異不平等故假立老由命根變異不平等故假立死由血有過患不平等故假立癢由惡飲食不平等故假立悶絶由地與水和合生故假立黏由往來勞倦不平等故假立疲極若遠離彼由平等故假立甦息由除垢等離萎顇故假立勇銳如是一切說諸大種總有六位謂淨不淨位堅不堅位慢緩位和合位不平等位平等位如是六位復開爲八若八若六平等平等

復次一切色乃至觸皆二識所識謂自識所識及意識所識或漸或頓眼等五根一意識所識復次色界中無現香味然有彼界何以故此二皆是段食攝故由無此二鼻舌二識亦無此就現行說非就界說

如是一切色蘊所攝色中九種是實物有觸所攝中四大種是實物有當知所餘唯是假有墮法處色亦有二種謂實有假有若有威

德定所行境猶如變化彼果彼境及彼相應識等境色是實物有若律儀色不律儀色皆是假有又定所行色若依此繫定即由此繫大種所造又此定色但是世間有漏無漏由定而生非出世間由此定色有戲論行定爲因故又非一切所有定心皆有能生此色功能唯一類有如能起化謂不思惟但由先時作意所引離諸闇昧極善清淨明了現前當知是定乃能生色若定力勵數數思惟假勝解力而得見者當知不能生起此色又復此色雖非出世定之所行然由彼定增上力故有一能現當知此事不可思議

問欲色二界實物有色何差別耶答色界諸色清淨最勝能發光明又極微細下地諸根所不行故又無有苦依彼諸色苦受不生故欲界不爾是名差別

復次色蘊略由六相應知一自相二共相三能依所依相屬相四受用相五業相六微細相自相者謂地等以堅等爲相眼等以各別清淨色爲相共相者謂一切色皆變礙相能依所依相屬相者大種爲所依造色是能依受用相者爲內色處有所受用增上力故外色境界差別而生或有色聚唯有堅生或唯有濕或唯有煖或唯有動或和合生爲欲隨順內諸色處受用差別故業相者謂地等諸大種以依持攝受成熟增長爲相復有餘業後當廣說微細相者謂極微相

復次微細性略有三種一損減微細性二種類微細性三心自在轉微細性損減微細性者謂分析諸色至最細位名曰極微種類微

細性者謂風等色及中有色心自在轉微細性者謂色無色二界諸色如經說有等心諸天曾於人中如是如是資熏磨瑩其心隨此修力住一毛端空量地處展轉更互不相妨礙如是等輩應當思惟觀察色蘊物類差別問諸極微色由幾種相建立應知答略說由五種相若廣建立如本地分何等爲五一由分別故二由差別故三由獨立故四由助伴故五由無分別故分別建立者謂由分別覺慧分析諸色至極邊際建立極微非由體有是故極微無生無滅亦非色聚集極微成差別建立者略說極微有十五種謂眼等根有五極微色等境界亦五極微地等極微復有四種法處所攝實物有色極微有一獨立建立者謂事極微建立自相故助伴建立者謂聚極微所以者何於一地等極微處所有餘極微同聚一處不相捨離是故依此立聚極微問何因緣故諸有對法同處一處不相捨離而不說名無對性耶答隨順轉故由彼展轉相隨順生不相妨礙又由如是種類之業增上所感如是而生何以故一切色聚一切色根共受用故若異此者一切聚中非有一切地等諸色不相捨離若爾眼等諸識境界便不遍滿一切聚中如是應無遍滿受用是故當知定有諸色同一處所不相捨離又有諸色或於是處互相妨礙或於是處不相妨礙如中有色等而彼諸色非無對性此中道理當知亦爾無分建立極微者謂非彼極微更有餘分非聚性故諸聚極微可有細分若極微處即唯此處更無細分可以分析

問如是所說五相極微復有五眼所謂肉眼天眼聖慧眼法眼佛眼當言幾眼用幾極微爲所行境答當言除肉眼天眼所餘眼用一切極微爲所行境何以故以彼天眼唯取聚色中表上下前後兩邊若明若闇必不能取極微處所由極微體以慧分析而建立故

問何故說極微無生無滅耶答由諸聚色最初生時全分而生最後滅時不至極微位中間盡滅猶如水滴

復由五相應知名不如理思議極微謂於色聚中有諸極微自性而住應知名初不如正理思議極微或謂極微有生有滅或謂極微與餘極微或合或散或謂衆色於極微量積集而住或謂極微能生別異衆多色聚應知名後不如正理思議極微故應方便以如理思思議極微斷此五種非理思議

復次建立極微當知有五種勝利謂由分析一合聚色安立方便於所緣境便能清淨廣大修習是初勝利又能漸斷薩迦耶見是第二勝利如能漸斷薩迦耶見如是亦能漸斷憍慢是第三勝利又能漸伏諸煩惱纏是第四勝利又能速疾除遣諸相是第五勝利如是等類應當如理思惟極微

復次略說色物生當知有五種何等爲五一依止生二種子生三勢引生四攝受生五損減生

云何依止生謂於所依大種處所有餘所造色生故如是說由四大種造所造色是同一處攝持彼義又若於此色積聚中有彼大種及所造色自相可得當知此中即有彼法若

於此處彼法自相都不可得當知此處無有彼法是名總建立有非有相若有說言於此處所彼法自相雖不可得然必有者今應問彼此不可得與可得者爲物是等爲不等耶若物等者物既是等而不可得不應道理若不等者爲即此量說物不等爲據威勢說不等耶若即此量說不等者少分自相亦不可得不應道理若據威勢說不等者離彼自相有餘威勢不可得故不應道理如是等類當知名依止生

云何種子生謂所有色各從自種子所生如堅鞕聚或時遇緣便生流濕流濕遇緣復生堅鞕不煖生煖煖復生冷不動生動動生不動如是好色惡色等差別應知由如是等雖無自相然有其界從彼彼聚彼彼色法差別而生如是等類當知名種子生

云何勢引生謂內色根增上力故外分差別相續而生謂器世界等又由先業勢所引故內諸色處差別而生又復諸天或現前欲或不現前欲及北拘盧洲所有資具當知多分勢引而生差別而轉人中相續生者唯有器世界如是等類當知名勢引生

云何攝受生謂遇彼彼攝受緣故彼彼色法展轉增益勝上而生猶如水等潤萌芽等如是等類名攝受生與此相違應知名損減生

復次諸聚色生時如種種物石磨爲末以水和合團雜而生非如苣藤麥豆等聚何以故隨彼生因增上力故如是而生爲有用故

問若一切行皆自種子所生何因緣故說諸大種造所造色答由彼變異而變異故彼所

建立及任持故由三因緣大種變異令所造色變異而轉一士夫用故二業所作故三由勝定故士夫用者謂由地大所打觸故器差別故由差別故令所造色變異可得或由水所潤等火所熟等風所燥等令所造色變異可得當知是名由彼大種士夫用故令所造色變異而生業所作者隨業勢力先大種生後隨彼力色變異生是名業所作故由勝定者勝定力故先起大種然後造色變異而生當知是名由勝定故大種變異因此造色變異而生

復次略由五緣所有大種令其異果轉成異果何等爲五一大種力故二士夫用力故三明呪力故四神通力故五業所作力故

問從此沒已何因何緣中有色聚續得生耶答當知此色用自種子爲因感生業爲緣

問何因得知有中有耶答從此沒已若無所依諸心心所無有道理轉至餘方故不應如響唯惑亂故不應如影彼不滅故亦不應說如取所緣非行往故由如是等所說譬喻不應道理是故當知定有中有如是等類應當思惟色蘊生起

復次色蘊生時誰爲先首據其處所依此處所餘色轉耶當知大種先據處所後餘造色依此處轉唯諸大種於此處所現前障礙所餘造色自相遍滿當知由彼勢力任持有所據礙

復次地等諸四大種隨其次第麤顯應知謂地界及果能持最勝水火風等流潤燒然動搖等業依止彼故方得流轉

復次諸聲纔宣發已尋即斷滅故於色聚中不恒相續又此音聲依質生時質處及外俱頓可得隨所聞處於此處所遍滿頓起如焰光明非漸漸生展轉往趣

復次風有二種謂恒相續不恒相續諸輪行風名恒相續在空行者名不恒相續在物行者名恒攝受又當知風機關運轉名恒相續所餘當知非恒相續

問何等名空界答明暗所攝造色說名空界此亦二種一恒相續二不恒相續若諸有情所居處所常暗常明名恒相續餘不爾處非恒相續當知此亦依止色聚又此空界光明攝者名爲清淨隙穴攝者名不清淨

問諸長短等所說形色當言實有爲假有耶答當言假有何以故積集而住故名爲形唯有衆色積集可得餘形色相不可得故又必相待相待之法有自性者彼法便有雜亂過失又如車等彼覺可壞故

復次法處所攝勝定果色中當知唯有顯色等相何以故於彼香等生因闕故又無用故如是於空行風中無有俱生香等唯有假合者又離輪外所發光明所餘大種及與香等皆不可得又法處所攝勝定果色當知此色唯依勝定不依大種然從緣彼種類影像三摩地發故亦說彼大種所造非依彼生故名爲造

問於色蘊中幾法由有見有對故住幾法由無見有對故住幾法由無見無對故住答一由二種謂眼所行餘唯有對除法處所攝色當知此色無見無對如是等類應當思惟色

蘊安立

復次色蘊由幾種流而相續轉謂由三種一等流流二異熟生流三長養流初等流流復有四種一異熟等流流二長養等流流三變異等流流四本性等流流異熟流者復有二種一者最初二者相續謂業生異熟及異熟所生謂即從彼業力所引異熟後時轉者長養流者亦有二種一處寬遍長養流二相增盛長養流初長養流唯色長養當知由食睡眠梵行等至長養諸色餘長養流當知亦由食故彼所依故修勝作意故長時淳熟故而得長養諸有色法由二長養之所長養諸無色法唯相增盛說名長養又欲界色具由四食及餘一切長養因緣而得長養色界諸色不由段食睡眠梵行而得長養又諸色根當知由二種流而得流轉以諸色根離異熟長養相續流外無別等流流問異熟相續有時亦有增長廣大可得何故異熟攝流非即長養耶答由別有長養相續能攝能持異熟等流流故現有增長等若非根所攝色當知具三種流諸心心所有等流流異熟生流第二長養所長養流法處所攝色無異熟生流餘如心心所應知又欲界中具有內外諸色成熟於色界中遠離香味又欲界中諸色根成熟或具不具於色界中必具諸根又諸聲界亦有異熟非聲如是等類應當思惟色蘊流義復次色蘊所攝地界能為幾業乃至風界能為幾業當知一切皆為五業謂地界能為打觸變壞業建立業與依止業違損業攝受業水界能為流潤業攝持業溉灌業違損業

攝受業火界能爲照了業成熟業燒然業違損業攝受業風界能爲發動業隨轉業消燥業違損業攝受業又諸大種於所生造色當知能作五業謂生起業依止業建立業任持業增長業於彼變異生時能爲導首故變異生已與彼爲處不相捨離能爲依止故攝受損害安危共同能建立彼故持彼本量令不損減故能任持令彼積集增進廣大故能增長問眼耳所行善不善色彼何因緣成善等性非餘色耶答若略說由輭中上品三種思差別故一加行思二決定思三等起思由此能起若善不善身語表業當知上品思爲依止故能發善不善業

問依止聚色而有運動當言與彼異不異耶答當言不異何以故於彼處所若生不生或滅不滅而有運動皆有過失可得故問有何過失答若言生而有動便越刹那相若言不生便應無動若言滅者應與餘等若言不滅便越行相又於異處生起因緣分明可得是故當知無別運動實物可得如是等類應當思惟色蘊作業

復次一切色蘊當言皆是刹那滅性何以故諸行纔生尋即壞滅現可得故又不應謂能生之因即是滅因其相異故又法生已餘停住因不可得故是故當知一切諸行皆任運滅由此道理刹那義成若謂火等是滅壞因不應道理何以故由彼火等與彼諸行俱生俱滅現可得故唯能爲彼變異生緣說有作用又謂壞滅是壞滅因不應道理何以故與彼俱生不應理故若彼生時即有壞滅便成

相續斷壞過失又唯自性滅壞說名爲滅而言能爲滅因不應道理若言別有滅壞自性離彼法外別有滅相畢竟不可得故不應道理若謂火等爲滅助伴方能滅者於燈電等及心心所任運滅中不可得故不應道理若謂生彼有別別功能此差別不可得故不應道理若謂二種於一處所有滅功能即應二種俱於兩分有滅功能或無功能有過失故不應道理如是等類應當思惟色蘊刹那滅義謂由任運壞滅因故遮計火等爲滅因故遮計滅相爲滅因故遮計二種爲滅因故如是等類盡當了知又一切行是心果故當知如心皆刹那滅

復次所造色於諸大種當言有異相耶當言無異相耶謂有異相何以故異相可得故此中異相者謂異根所行故所以者何由餘色根能取大種復由餘根取所造色故又可運轉不可運轉現可得故謂從衆運華轉香氣置苣蕂中世現可得非彼堅等而可運轉又變異不變異現可得故謂煎酥等中有色味等變異差別可得非彼堅等是故當知大種造色其相有異若於異相而執爲一於諸大種亦應爾耶由諸大種其相展轉互相異故若許爾者應當唯有一大種耶是故當知諸所造色望彼大種定有異相如是等類應當思惟諸大種色獨非獨相

復次諸色所攝法幾是根性幾是所行性謂五是根性六是所行性問何等所行境是根所行耶答若根不壞等如本地分中已廣說謂由依處故或由相故或由方故或由時故

或由明了不明了故或由全事一分事故問由幾因緣説諸根壞及不壞耶答由二因緣一由羸損故二由全壞故與此相違當知不壞又略由四緣諸根變異一由外緣所生謂由受用攝受損壞外境界故或由他輩所損益故二由内緣所生謂由各别不如理作意所生貪等諸纏煩惱故或由如理作意所生三摩鉢底等故三由業緣所生謂由先業增上緣力感得端正醜陋等故四由自體變異所生謂彼諸根自相差别故問由幾因緣意根壞耶答由四因緣一由蓋所作謂於五蓋中隨由一蓋覆蔽其心二由散亂所作謂由鬼魅撓亂其心三由未證所作謂彼内心猶未證得靜慮無色勝品功德然於其中强發作意四由未解所作謂於多聞工巧等事心未純熟强施方便云何色等境界望彼諸根名爲現前謂色於眼非合非闇非極細遠亦非有障名爲現前要唯有見有明無障在可行處乃名現前又於一眼雖闇障色亦名現前聲於耳根亦必非合非極細遠得名現前有障無障若明若闇在可行處皆名現前香味觸三於鼻舌身唯合能取在可行處乃名現前所行境界若諸天眼唯照有見有障無障若明若闇若近若遠皆名現前然在可行處非不可行處若聖慧眼一切種色皆是所行問如本地分說六種所行性此何差别耶答初所行性謂有情世間所攝色及器世間所攝色第二所行性謂由三自性自性差别故相差别故作用差别故分位差别故色相差别者謂青黄赤白等乃至廣說作用差别

者謂有表無表律儀不律儀非律儀非不律儀所攝作用分位差別者謂可意不可意色及順捨處色聲相差別者謂執受大種爲因非執受大種爲因執受非執受大種爲因作用差別者謂語表業分位差別者如前應知香相差別者謂根莖皮實華葉果香作用差別者謂香味觸皆無作用分位差別如前應知味相差別者謂甘苦等如前已說觸相差別亦如前說多種應知第三所行性謂東南西北等方維差別應知第四所行性謂過去未來現在差別應知第五所行性謂取實不實差別應知第六所行性謂取一分事或遍滿事差別應知如是等類是名諸色境界現前差別應知

云何名爲能生作意謂由所依不壞故境界現前故所起能引發心所如是等類應當思惟色蘊所行相

復次在欲界者依欲界身發起色界大種現前彼諸大種云何與下界色共住爲異處耶非異處耶當言如水處沙非住異處如是等類應當思惟色蘊互相雜相

瑜伽師地論卷第五十四

音釋

穅 苦岡切穀皮也　癢 余兩切欲搔也　黏 女廉切相著也　萎 於爲切蔫也　銳 俞芮切利也　瑩 烏定切潔也　鞕 魚孟切堅牢也　苣藤 苣其呂切藤詩證切苣藤胡麻也　漑灌 漑古代切沃也灌古玩切澆也

瑜伽師地論卷第五十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之五

如是已思擇色蘊我次當說名所攝四無色蘊隨所應建立相如本地分立一心相令先顯示如世尊言若有衆生於如來所但發一心及一言說善逝大師善逝大師如是發心我尚說彼於諸善法多有所作何況身語如其心量隨順奉行又如是言由一淨心當往善趣如是等類當知此中依轉所攝相續一心由世俗道名發一心又依世俗相續道理名發一語及發身業

問有分別心無分別心當言同緣現在境耶爲不同耶答當言同緣現在境界何以故由三因故謂極明了故於彼作意故二依資養故問染心生時當言自性故染爲相應故爲隨眠故答當言相應故隨眠故非自性故若彼自性是染汙者應如貪等畢竟不淨若爾大過由彼自性不染汙故說心生時自性清淨問諸煩惱纏於心二種染汙因中當言何等答當言相應問此中何等說名隨眠答諸煩惱品所有麤重不安隱性又持諸行令成苦性是故聖者由行苦故現觀爲苦於諸行中安住苦觀云何觀耶如毒熱癰乃至廣說如有尋有伺地應如是觀

復有三種染惱心法當知普攝一切染惱所謂業染惱受染惱煩惱染惱初二染惱唯欲界繫最後染惱通三界繫問何等名爲心煩惱縛答一切隨眠問何等名業縛答樂著事

業名爲業縛又於三處爲障礙業亦名業縛謂於出離心於得出離喜樂於得聖道又順異熟障業亦名業縛又邪願業亦名業縛如是四種別開有六總合爲四

問諸識生時與幾遍行心法俱起答五一作意二觸三受四想五思問復與幾不遍行心法俱起答不遍行法乃有多種勝者唯五一欲二勝解三念四三摩地五慧

作意云何謂能引發心法觸云何謂三和合故能攝受義受云何謂三和合故能領納義想云何謂三和合故施設所緣假合而取此復二種一隨覺想二言說隨眠想隨覺想者謂善言說人天等想言說隨眠想者謂不善言說嬰兒等類乃至禽獸等想思云何謂三和合故令心造作於所緣境隨與領納和合乖離欲云何謂於彼彼境界隨趣希樂勝解云何謂於彼彼境界隨趣印可念云何謂於彼彼境界隨趣明記三摩地云何謂於彼彼境界隨順趣向爲審慮依心一境性慧云何謂於彼彼境界隨順趣向揀擇諸法或如理觀察或不如理觀察或非如理非不如理觀察復次作意爲何業謂於所緣引心爲業觸爲何業謂受想思所依爲業受爲何業謂愛生所待爲業想爲何業謂於所緣令心彩畫言說爲業思爲何業謂發起尋伺身語業爲業欲爲何業謂發生勤勵爲業勝解爲何業謂於所緣功德過失或俱相違印持爲業念爲何業謂於久所思所作所說記憶爲業三摩地爲何業謂智所依爲業慧爲何業謂於言論所行染汙清淨隨順考察爲業問此不

遍行五種心所於何各別境事生耶答如其次第於所愛決定串習觀察四境事生三摩地慧於最後境餘隨次第於前三境問諸名所攝與心相應所餘蘊法當言率爾起耶尋求耶決定耶答若依彼類心當言即彼類

問如經言此四無色蘊當言和合非不和合不可說言如是諸法可分可析令其差別何故彼法異相成就而說和合無差別耶答衆多和合於所緣境受用領解方圓滿故若不爾者隨闕一種於所爲事應不圓滿

問諸心心所凡有幾種差別名耶答有衆多名謂有所緣相應有行有所依等無量差別

問何故眼等亦有境界而但說彼名有所緣非眼等耶答由彼眼等離所取境亦得生起心與心所則不如是問何故名相應答由事等故處等故時等故所作等故問何故名有行答於一所緣作無量種差別行相轉故問何故名有所依答由一種類託衆所依差別轉故雖有爲法無無依者然非此中所說依義唯恒所依爲此量故

問何故樂望苦受苦望樂受若樂若苦望非苦樂說互相對答由自種類而不同分互相對故問何故不苦不樂受望彼無明說互相對答由與諸受一切煩惱皆爲助伴互相對故問何故明與無明說互相對答能治所治互相對故問何故明與涅槃說互相對答因果相屬互相對故

六何建立四無色蘊爲善不善無記性耶謂一切無差別嗢柁南曰

依處與自性　相應世俗等　輭等事差別

得失能所治

問善法依處有幾種答略說有六一決定時二止息時三作業時四世間清淨時五出世清淨時六攝受衆生時

問何等爲自性答謂信慚愧無貪無瞋無癡精進輕安不放逸捨不害如是諸法名自性善問如是諸法互相應義云何應知答於決定時有信相應止息雜染時有慚與愧顧自他故善品業轉時有無貪無瞋無癡精進世間道離欲時有輕安出世道離欲時有不放逸及捨攝受衆生時有不害此是悲所攝故

問是諸善法幾世俗有幾實物有答三世俗有謂不放逸捨及不害所以者何不放逸捨是無貪無瞋無癡精進分故即如是法離雜染義建立爲捨治雜染義立不放逸不害即是無瞋分故無別實物

問何等名輭善根答諸不定地所有善根或在定地而能對治上品煩惱問何等名中善根答若在定地世間善根或能對治中品煩惱問何等名上品善根答謂出世間所有善根或能對治下品煩惱又諸善法或由加行力或由串習力或由自性力或由田士力或由清淨力當知成上品

問善根生時依幾種事而得生耶答若略說依八種事一施所成福業事二戒所成福業事三修所成福業事四聞所成事五思所成事六餘修所成事七揀擇所成事八攝受有情所成事當知此中隨其所應依所說事或於現法或於後法隨爲一種貪瞋惡見於心相續先成穢染既被染已由彼對治令於是

處不復相應

問何等名爲善法差別答或有一種乃至十種如本地分已廣宣說又諸善法或有對治雜染故或有雜染靜息故或有攝受可愛果故或有相續清淨故或有供養靈廟故或有攝受有情故如是等類善法差別應當了知

復次善法無有過失有何功德善法功德有無量種謂能淨治心令離煩惱纏及隨眠令於所緣無有顛倒能令善根堅固不退令等流行相續而轉不爲自害不爲他害不爲俱害不生現法罪不生後法罪不生現法後法罪能令受彼所生喜樂能盡生爲上首所有衆苦又能增長涅槃勝解能親近彼能令財位無有退失處衆勇猛無懼無畏廣大名稱流布十方爲衆聖賢之所稱讚臨命終時不生憂悔身壞已後生諸善趣於諸善法令無退失能速隨證自所求義如是等類諸善功德無邊無量當盡了知

云何建立諸善對治由十五種謂猒患對治故斷對治故持對治故遠分對治故所欲趣纏對治故非所欲趣纏對治故隨眠對治故輭品煩惱對治故中品煩惱對治故上品煩惱對治故散亂對治故諫悔對治故羸劣對治故制伏對治故離繫對治故

復次諸染汙法二相所顯一本煩惱二隨煩惱今當先說本煩惱後當分別隨煩惱

問本煩惱有幾種依處答六一與無明俱可意雜染境界二與無明俱不可意雜染境界三與不如理作意俱雜染境界四與無明俱劣等勝有情各別五取蘊得未得顛倒功德

顛倒五與無明不如理作意俱聽聞不正法六與無明不如理作意俱於聽正法而生懈怠當知最初欣樂和合依處第二欣樂別離依處第三於境顛倒依處第四陵懱上慢依處第五邪執法行依處第六不修正行不爲還滅依處

問煩惱自性有幾種答有六種一貪二瞋三無明四慢五見六疑

問何煩惱與何煩惱相應答無明與一切都無所有貪瞋互相無此或與慢見謂染愛時或高舉或推求如染愛憎恚亦爾慢之與見或更相應謂高舉時復邪推搆

問是諸煩惱幾世俗有幾實物有答見世俗有是慧分故餘實物有別有心所性

問是諸煩惱云何建立輭中上品答最後所斷名輭品中間所斷名中品最初所斷名上品復由六因諸煩惱成上品一婬欲所生煩惱性多上品二串習所生煩惱性多上品三安足處煩惱謂根熟者性多上品四不可治煩惱謂無涅槃法者性多上品五非處加行煩惱謂於尊重福田等所性多上品六有業煩惱謂正發業者性多上品

問煩惱生時由幾煩惱事而得生耶答貪由十事生一取蘊二諸見三未得境界四已得境界五已所受用過去境界六惡行七男女八親友九資具十後有及無有

問何貪於何事生耶答隨其次第十貪於十事生何等爲十謂事貪見貪貪貪慳貪蓋貪惡行貪子息貪親友貪資具貪有無有貪瞋事亦有十種一已身二所愛有情三非所

愛有情四過去怨親五未來怨親六現在怨親七不可意境八嫉妬九宿習十他見瞋亦有十如其次第依彼而生依前六事立九惱事緣彼一切瞋皆名有情瞋餘名境界瞋若不忍爲先亦有情瞋若宿習瞋若見瞋如是十瞋略有三種一有情瞋二境界瞋三見瞋無明依七事起一世事二世間安立事三運轉事四最勝事五眞實事六雜染清淨事七增上慢事依此七事起七無知或復十九當知於初事由三種門生疑惑於第二事由內六處若外若俱生我我所怨親等見於第三事由業異熟及俱生作者受者無因惡因見於第四事誹謗三寶於第五事誹謗諸諦於第六事起邪解行於第七事依得自義起增上慢

慢依六事生一劣有情二等有情三勝有情四內取蘊五已得未得顛倒六功德顛倒依此六事生七種慢謂慢過慢等當知二慢依勝有情事生餘各依一事

見依二事生一增益事二損減事增益事有四種一我有性增益二常無常性增益三增上生方便增益四解脫方便增益損減事亦有四種一謗因二謗果三謗作用四謗善事當知此中謂無施與乃至無妙行惡行是名謗因謂無妙行惡行業果異熟是名謗果謂無此世間乃至無化生有情名謗作用所以者何諸士夫用是此中作用義此士夫用復有四種一往來用二持胎藏用三置種子用四後有業用若謂世間無阿羅漢等名謗善事依此廣略八事二事生於五見謂薩迦耶

見邊執見見取戒禁取邪見又依六十二事生邊執見及邪見謂計前際事計後際事如經廣說依此事差別有六十二見

疑依六事生一聞不正法二見師邪行三見所信受意見差別四性自愚魯五甚深法性六廣大法教

問何等名爲煩惱差別答一切差別略有十五一內門煩惱二外門煩惱三見斷煩惱四修斷煩惱五可愛趣纏所攝煩惱六非可愛趣纏所攝煩惱七隨眠所攝煩惱八麤品煩惱九中品煩惱十上品煩惱十一散亂位煩惱十二掉悔位煩惱十三羸劣位煩惱十四制伏位煩惱十五離繫位煩惱

復次煩惱無有功德有多過失謂於纏位汙心相續廣說如有尋有伺地

復次煩惱非能對治雖復經言依愛斷愛依慢斷慢然非煩惱但是善心加行希求高舉行相與彼相似假說愛慢

復次如前說十五種心對治差別當知煩惱是彼所治亦十五種

復次隨煩惱依處當知略有九種一展轉共住二展轉相舉三利養四邪命五不敬尊師六不忍七毀增上戒八毀增上心九毀增上慧

復次隨煩惱自性云何謂忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害無慚無愧惛沉掉舉不信懈怠放逸忘念散亂不正知惡作睡眠尋伺如本地分已廣宣說如是等類名隨煩惱自性

此中初二依初依處而生第三第四依第二第五第六依第三第七第八依第四第九依

第五第十依第六十一十二依第七所餘十二依後二依處而生

當知此中毀增上心毀增上慧由三門轉一由毀止相門二由毀舉相門三由毀捨相門惛沉睡眠由初依處生掉舉惡作由第二依處生不信乃至尋伺由第三依處生

復次隨煩惱云何展轉相應當知無慚無愧與一切不善相應不信懈怠放逸忘念散亂惡慧與一切染汙心相應睡眠惡作與一切善不善無記相應所餘當知互不相應

復次隨煩惱幾世俗有幾實物有謂忿恨惱嫉害是瞋分故皆世俗有慳憍掉舉是貪分故皆世俗有覆誑諂惛沉睡眠惡作是癡分故皆世俗有無慚無愧不信懈怠是實物有放逸是假有如前說忘念散亂惡慧是癡分故一切皆是世俗有尋伺二種是發語言心加行分故及慧分故俱是假有

復次隨煩惱云何成輭中上品當知如本煩惱說如是隨煩惱若事若差別若過失若所治隨其所應皆如煩惱應知

復次諸無記法依處當知略有四種謂業所引生生已若行住若養命若三摩地差別

復次彼自性云何謂異熟生蘊若中庸加行所攝威儀路及工巧處若爲嬉戲加行所攝變化

問彼云何展轉相應耶答威儀路工巧處或於一時展轉相應如說或有事業行時易作非住非坐亦非偃臥乃至或有事業若行若住若坐若臥皆悉易作如經廣說所餘無有展轉相應

問是諸無記幾實物有幾是假有答於異熟所攝諸蘊及心加行差別中而施設故當知一切皆世俗有

云何彼成輭中上品謂異熟生及威儀路不猛利故俱是輭品諸工巧處性猛利故說名中品當知變化性極猛利故是上品又四種類各有差別謂無色界異熟是輭品色界異熟是中品欲界異熟是上品若坐若卧是輭威儀住是中威儀行是上威儀初習業者是下工巧已串習者是中工巧堪爲師者是上工巧下品修三摩地所得是輭變化中品修三摩地所得是中變化上品修三摩地所得是上變化如是等類輭中上品差別應知

問是諸無記依何事生答當知略說依十二事如聞所成地已說

云何諸無記差別謂異熟生五趣別故五種差別若威儀路威儀別故四種差別若工巧處十二事差別故即十二種差別異生聲聞獨覺菩薩如來差別故爲嬉戲爲利他身語變化差別故當知變化八種差別由此差別即攝餘事故不別說又異熟生一向無記二三可得一有二種若依妓樂以染汙心發起威儀是染汙性若依寂靜即是善性若依染著發起工巧是染汙性若善加行所起工巧即是善性爲引導他或爲利益諸有情故而起變化當知是善此無染汙

復次如是五蘊幾諦所攝又此諸諦幾蘊所攝當知三諦五蘊更互相攝滅諦諸蘊互不相攝由滅諦性是彼寂靜所顯故

問如聲聞地已說於四諦中有十六行觀何

故於苦諦爲四行觀答爲欲對治四顛倒故謂初一行對治初一顛倒次一行對治次二顛倒後二行對治後一顛倒

問何故於集諦爲四行觀答由有四種愛故此四種愛當知由常樂淨我愛差別故建立差別初愛爲緣建立後有愛第二第三愛爲緣建立貪喜俱行愛及彼彼希樂愛最後愛爲緣建立獨愛當知此愛隨逐自體又愛云何謂於自體親昵藏護後有愛云何謂求當來自體差別喜貪俱行愛云何謂於現前或於已得可愛色聲香味觸法起貪著愛彼彼希望愛云何謂於所餘可愛色等起希求愛

問何故於滅諦爲四行觀答由四種愛滅所顯故問何故於道諦爲四行觀答由能證彼四愛滅故

復次如聲聞地已說壞等十種行相此中無所得云何謂唯有根唯有境界唯有彼所生受唯有彼所生心唯有計我我想唯有計我我見唯有我我言說戲論除此七外餘實我相了不可得不自在云何謂衆緣生無常苦相所攝諸行離我相故

問此十行相由何行相攝壞苦耶答由結行相及變壞增上所起憂惱當知是壞苦性非唯變壞已離憂者雖復遇彼不爲害故問何等行相攝苦苦耶答由不可愛行相問何等行相攝行苦耶答由不安隱行相

復次如經言生苦乃至略攝五取蘊苦如是諸苦相幾苦苦攝謂初五幾壞苦攝謂中二幾行苦攝謂後一復次初七苦苦攝彼所對治淨妙煩惱壞苦攝最後一行苦攝由世尊

言入變壞心又作是言由蓋纏故領彼所生心諸憂苦故知煩惱壞苦故苦道理成就復次如經言有四種苦一者生苦二緣內苦三緣外苦四麤重苦問此中何行攝何苦何苦攝何行答初行初苦展轉相攝次有三行與第二苦展轉相攝次有三行與第三苦展轉相攝最後一行與最後苦展轉相攝前所說愛自性差別建立集諦四種行相當知爲生今果差別四種苦故

復次此十六行幾是空行謂二即苦諦後二行幾是無願行謂六即苦諦前二行及集諦一切幾是無相行謂滅諦一切幾是清淨因所顯行謂道諦一切

問要由無常想能住無我想何故此中先說空耶答此約無我觀巳生由無常觀建立無願以此二觀前後展轉互修治故

復次四聖諦說次第者謂由此故苦此最爲初如此故苦此爲第二此二攝黑品究竟由此故樂此爲第三如此故樂是爲第四此二攝白品究竟譬如重病病因病愈良藥又有差別謂如世間遭苦次第當知建立聖諦次第所以者何如諸世間曽所遭苦即於此處先發作意次於遭苦因次於苦解脫後於解脫方便發起作意

問諦義云何答如所說相不捨離義由觀此故到清淨究竟義是諦義問苦諦義云何答煩惱所生行義問集諦義云何答能生苦諦義問滅諦義云何答彼俱寂靜義問道諦義云何答能成三義

問如是四聖諦爲世俗諦攝爲勝義諦攝答

勝義諦攝何以故於順苦樂不苦不樂諸行中由自相差別故建立世俗諦由彼共相一味苦故當知建立勝義諦

問何緣故說遍知苦諦永斷集諦觸證滅諦修習道諦答由彼苦諦是四顛倒所依處故爲除顛倒故遍知苦既遍知苦即遍知集由彼集諦苦諦攝故雖遍知苦仍爲集諦之所隨逐故須更說永斷集諦言觸證者是現見義由於滅諦現前見故不生怖畏愛樂攝受是故次說觸證滅諦若勤修道乃能成辦所說三義是故後說修習道諦

問諦現觀有幾種此復何相答決定義是現觀義此則於諸諦中決定智慧及彼因彼相應彼共有法爲體是名現觀相此復六種應知如有尋有伺地說

此中云何名初現觀謂於諸諦決定思惟云何名爲第二現觀謂三寶所三種淨信由於寶義已決定故及聞所成決定智慧

云何名爲第三現觀謂聖所愛戒於惡趣業已得決定不作律儀故

云何名爲第四現觀謂於加行道中先集資糧極圓滿故又善方便摩瑩心故從世間順決擇分邊際善根無間有初內遣有情假法緣心生能除輭品見道所斷煩惱麤重從此無間第二內遣諸法假法緣心生能除中品見道所斷煩惱麤重從此無間第三遍遣一切有情諸法假法緣心生能除一切見道所斷煩惱麤重又此現觀即是見道亦名雙運道此中雖有毗鉢舍那品三心及奢摩他品三心然由雙運合立三心以於一刹那中止

觀俱可得故當知此諸心唯緣非安立諦境又前二心法智相應第三心類智相應又即由此心勢力故於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無礙苦等智生當知依此智故苦集滅道智得成立即前三心并止觀品能證見斷煩惱寂滅能得永滅一切煩惱及所依事出世間道是名現觀智諦現觀

云何名爲現觀邊智諦現觀謂此現觀後所得智名現觀邊智當知此智第三心無間從見道起方現在前緣先世智曾所觀察下上二地及二增上安立諦境似法類智世俗智攝通世出世是出世間智後所得如其次第於一一諦二種智生謂忍可欲樂智及現觀決定智如是從前現觀起已於下上諸諦中二二智生是名現觀邊智諦現觀此中前智遣假法緣故是無分別後智隨逐假法緣故是有分別又前智於依止中能斷見斷煩惱隨眠後智思惟所緣故令彼所斷更不復起又前智能進趣修道中出世斷道第二智能進趣世出世斷道無有純世間道能永害隨眠由世間道是曾習故相執所引故如相執所引如是亦不能泯伏諸相如不能泯伏諸相如是亦不能永害麤重是故彼道無有永害諸隨眠義

云何名爲究竟現觀謂由永斷修所斷故所有盡智無生智生或一向出世或通世出世於現法中一切煩惱永斷決定故於當來世一切依事永滅決定故名究竟現觀何等名爲出世盡智謂若智於盡無分別何等名爲世出世盡智謂若智於盡有分別何等名爲

出世無生智謂即此依事滅因義故於當來世依事不生中所有無分別智何等名爲世出世無生智謂於當來世依事不生中所有有分別智

復次有種姓婆羅門建立三處爲實爲諦然彼種姓諸婆羅門於此三處住三過失汙其心故依第一義彼皆墮在非梵志數何等三處一爲養命二爲修福三安立果爲養命者謂彼種姓諸婆羅門爲活命故於施主前或呪願或讃美或序述呪願者謂彼種姓諸婆羅門希求隨一資生具故往詣王所或王大臣或婆羅門長者居士商主等所矯設呪願當願汝等所有怨敵皆悉殄滅横遭殃禍摧屈縛録又願汝等所有吉祥常無轉動不可侵奪讃美者爲希求故往到彼所矯設讃美言汝勇健多諸計策善害怨敵又於害怨假興讃述唱言汝曹如是如是害除怨敵甚爲希有如汝等輩世間難得又於財位久興盛者矯施讃述言諸世間如汝吉祥成就無動甚爲難有序述者謂彼爲希求故往到他所妄興序述言汝成就善丈夫相不久定當一切怨敵皆悉殄滅横遭殃禍摧屈縛録又若成就如是相者定當吉祥無有退轉又如汝等諸親友家若施主家常無有餘沙門婆羅門於中受施執爲已有唯我常得恭敬供養衣服飲食諸卧具等彼由如是方便所獲利養深生染著躭嗜迷悶堅固保執而受用之爲修福者謂彼種姓諸婆羅門宣說殺害無量衆生興祠祀福宣說祠祀獲常處果又與祠祀時召命無量國王大臣長者居士爲欲

攝受上妙衆多資生具故彼旣獲已執爲我所展轉互起陵懱之心當知彼有如是三失安立果者謂彼種姓諸婆羅門說阿素洛身應可殺害天身是常唯婆羅門最上種姓餘姓下劣廣說乃至諸婆羅門大梵所生大梵所化大梵支胤彼種姓婆羅門作如是計立如是論當知是名安立果如是種姓婆羅門於此三處猛利取執隨興言論唯此是實是諦餘並愚妄何等名爲由三過失染汙其心謂語言過失憍慢過失勝解過失若卽於此三處邪語業轉當知是名語言過失若復於此三處施設建立及隨發起不正言論方比於他謂已爲勝或等或劣當知是名憍慢過失若復於此三處不觀得失一向信受雖遇諸佛及佛弟子正教誨時於處非處不能正住於遍分別不能正住於諸正行不能正住於智者論不能正住當知是名勝解過失此三過失當知皆是惡見所起若有住此三處成就三種過失雖是種姓諸婆羅門依第一義彼皆墮在非梵志數

復次若有建立三處爲諦爲實又於三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數何等三處謂不應害一切衆生是名初處此所說處唯諦唯實無有虛妄是故於此初處無語言過失染汙其心又彼於是處不由諦實言論方比於他謂已爲勝若等若劣是故彼於此處無憍慢過失染汙其心又彼於此處審觀得失觀彼所緣能增善法又能攝益身心無罪現法樂住於諸有情多住慈想晝夜修學又於此處非信他

行内自正覺爲諦爲實然於諦實不忘執著是故當知彼於此處無勝解過失染汙其心如是一切行無常是名第二處餘如前説一切法無我是名第三處餘如前説此中差别者於第二諦應言於一切行多住生滅觀晝夜修學於第三諦應言於一切法多住無我我所想晝夜修學若有於此三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數如是三處成婆羅門諦實之法離三過失唯有如來是眞覺者

瑜伽師地論卷第五十五

音釋

懱莫結切輕易也　羸倫爲切瘦也　昵尼質切近也　矯居小切詐也　殄徒典切絶也　亂羊晋切嗣也

瑜伽師地論卷第五十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之六

問諸蘊分位有幾種答有多種謂得無想定等心不相應行廣說如前

問依何分位建立得此復幾種答依因自在現行分位建立得此復三種謂種子成就自在成就現行成就

問依何分位建立無想定滅盡定及無想此三各有幾種答依已離遍淨貪未離上貪出離想作意爲先名滅分位建立無想定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在異生相續起者先於此起後於色界第四靜慮當受彼果依已離無所有處貪止息想作意爲先名滅分位建立滅盡定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在聖相續通學無學起者先於此起後於色界重現在前託色所依方現前故此據未建立阿賴耶識教若已建立於一切處皆得現前依已生無想有情天中名滅分位建立無想此亦三種自性者無覆無記補特伽羅者唯異生生彼非諸聖者起者謂能引發無想定思能感彼異熟果後想生已是諸有情便從彼沒

問依何分位建立命根此復幾種答依業所引異熟住時決定分位建立命根此復三種謂定不定故愛非愛故歲劫數等所安立故

問依何分位建立衆同分此復幾種答依諸有情相似分位立衆同分此復三種所謂種類同分自性同分工巧業處養命同分

問依何分位建立生此復幾種答依現在分位建立生此復三種所謂刹那生相續生分位生問依何分位建立老此復幾種答依前後分位建立老此復三種謂異性老轉變老受用老問依何分位建立住此復幾種答即依生分位建立住此復三種謂刹那住相續住立制住問依何分位建立無常此復幾種答依生已壞滅分位建立無常此復三種謂壞滅無常轉變無常別離無常

問依何分位建立名身此復幾種答依假言說分位建立名身此復三種謂假設名身實物名身世所共了不了名身如名身句身文身當知亦爾此中差別者謂標句釋句音所攝字所攝

問依何分位建立異生性此復幾種答依未生起一切出世聖法分位建立異生性此復三種謂欲界繫色界繫無色界繫

問依何分位建立流轉此復幾種答依因果相續分位建立流轉此復三種謂刹那展轉流轉生展轉流轉染汙清淨展轉流轉問依何分位建立定異此復幾種答依法別相分位建立定異此復三種謂相定異因定異果定異問依何分位建立相應此復幾種答依因果相稱分位建立相應此復三種謂和合相應方便相應稱可道理所作相應問依何分位建立勢速此復幾種答依迅疾流轉分位建立勢速此復三種謂諸行勢速士用勢速神通勢速問依何分位建立次第此復幾種答依一一行流轉分位建立次第此復三種謂刹那流轉次第內身流轉次第成立所

作流轉次第問依何分位建立時此復幾種答依行相續不斷分位建立時此復三種謂去來今問依何分位建立方此復幾種答依所攝受諸色分位建立方此復三種謂上下傍問依何分位建立數此復幾種答依法齊量表了分位建立數此復三種謂一數二數多數問依何分位建立和合此復幾種答依所作支無闕分位建立和合此復三種謂集會和合一義和合圓滿和合問依何分位建立不和合此復幾種答與和合相違應知不和合若分位若差別

問於諸蘊中何義幾蘊是有色答即以此性還說此性色自性義是有色義一蘊是有色問何義幾蘊是有見答眼所行義一蘊一分是有見問何義幾蘊是有對答展轉相觸據處所義及麤大義是有對義麤大義者當知遠離三種微細此三微細如前應知一蘊一分是有對問何義幾蘊是有漏答麤重所隨非彼對治煩惱所生義一切一分是有漏復有有漏義謂若是失煩惱能生四種過失是有漏義何等名爲四種過失一不寂靜過失二內外變異過失三發起惡行過失四攝受因過失當知初過失纏現行所作第二過失諸煩惱事隨逐煩惱所作第三過失煩惱因緣所作第四過失引發後有所作問何義幾蘊是有爲答從因已生及應生義一切是有爲問何義幾蘊是有諍答多隨瞋恚自在轉義一切一分是有諍問何義幾蘊是有愛味答多隨愛見自在轉義一切一分是有愛味問何義幾蘊是依耽嗜答多隨欲貪自在轉

義一切一分是依躭嗜問何義幾蘊是世間答戲論依義一切一分是世間問何義幾蘊是墮界答三界所攝世間義一切一分是墮界問何義幾蘊是過去答已受用因果義一切是過去問何義幾蘊是未來答未受用因果義一切是未來問何義幾蘊是現在答已受用因義及未受用果義一切是現在問何義幾蘊是內答六處幷屬彼義一蘊一分四蘊全是內問何義幾蘊是外答內相違義一蘊一分是外問何義幾蘊是麤答不光潔積聚相增長義一切一分是麤問何義幾蘊是細答麤相違義一切一分是細問何義幾蘊是劣答無常苦不淨染汙義一切一分是劣問何義幾蘊是妙答劣相違義一切一分是妙問何義幾蘊是遠答處所去來時方隔越義一切一分是遠問何義幾蘊是近答遠相違義一切一分是近

問何義幾蘊是欲界繫答於此間生未得對治或得已出三時現行義一切一分是欲界繫問何義幾蘊是色界繫答已得色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是色界繫問何義幾蘊是無色界繫答已得無色界繫對治若入彼定或復生彼未得上對治或得已出三時現行義一切一分是無色界繫復有差別謂輕安俱三摩地及彼眷屬幷彼果法所不攝義是欲界繫屬色煩惱與彼相違所攝義是色界繫離色煩惱彼所攝義當知是無色界繫

問何義幾蘊是善答能感當來樂果報義及

煩惱苦永斷對治義一切一分是善問何義幾蘊是不善答能感當來苦果報義及能發起諸惡行義一切一分是不善問何義幾蘊是無記答彼俱相違義一切一分是無記復有差別謂離過失義及過失功德對治隨順義是善與此相違義是不善彼俱相違義是無記

問何義幾蘊是學答學方便善義一切一分是學問何義幾蘊是無學答學究竟善義一切一分是無學問何義幾蘊是非學非無學答離前二種所有善染汙無記法義一切一分是非學非無學

問何義幾蘊是見所斷答現觀智諦現觀所應斷義一切一分是見所斷問何義幾蘊是修所斷答從現觀後修道所斷義一切一分是修所斷問何義幾蘊是無斷答一切染汙永斷對治義及已斷義一切一分是無斷觀問何義幾蘊是無色等答如前所說色等相違義當知是無色等義如是等類應當分別諸蘊差別

問如說積聚義是蘊義何等名爲積聚義耶答種種所召體義更互和雜轉義一類總略義增益損減義是積聚義

問何緣色蘊說名爲色答於彼彼方所種植增長義及變礙義故名爲色此變礙義復有二種一手等所觸便變壞義二方處差別種種相義

問何緣四無色蘊總說名名答順趣種種所緣境義依言說名分別種種所緣境義故說爲名

問諸蘊誰所攝爲何義故建立攝耶答自性所攝非他性爲遍了知種種自類是故建立問諸法誰相應爲何義故建立相應答他性相應非自性爲遍了知依自性清淨心有染不染法若增若減是故建立

有一沙門若婆羅門欲令名中唯心實有非諸心法此不應理何以故且說諸蘊有五種性不成就故又若彼計分位別故有五性者分位別計亦有過失何以故是諸分位展轉相望作用差別若有若無皆成失故若言有者由相異故便應有異實物體性若言無者計分位別則爲唐捐又不應謂如六識身分位差別何以故由六識身所依所緣有差別故是諸分位一處可得故不應理若謂轉變亦不應理何以故於有色物可轉變故得有分位前後差別非於無色有如乳酪生酥等異又心因緣無差別故行別分位不應道理於一刹那必不可得差別因緣令彼分位而有差別是故汝計分位差別不應道理又違教故唯心實有不應道理違何等教說如經言貪瞋癡等惱染其心令不解脫問此中何所相違答若唯有心二不俱有是即貪等應不依識若汝復謂以識爲先亦不應理無差別過前已說故又復經言三和合觸俱生受想思等又餘經說如是諸法恒共和合非不和合不可說言如是諸法而可分析令別殊異又佛世尊爲欲成立此和合義說燈明喻是故不可離彼俱生而說和合雖復經言如是六界說名士夫然密意說故無過失問此中有何密意答唯欲顯說色動心法最勝

所依當知是名此經密意復有違彼聖教可得何等聖教謂世尊言乳酪生酥三譬喻故或有處所麤四大種以之爲我或有處所有色意生或有處所無色想生如是經意豈唯大種或唯有心唯有想耶是故當知如是等經皆有密意故名所攝四無色蘊心與心所更互相應道理成就中嗢柁南曰

五種性不成　分位差過失　因緣無別故

與聖教相違

如是已決擇蘊事善巧界事善巧今當決擇

問何等是眼界答若眼未斷或復斷已命根攝受如眼界乃至意識界及法界一分當知亦爾問何等是色界答若色根增上所生若彼於此爲增上是名色界如色界乃至觸界當知亦爾

問此十八界幾是實有幾是假有答實有者或十七或十二六爲一故一爲六故此約世俗安立道理

問若有眼亦眼界耶設有眼界亦眼耶答應作四句或有眼非眼界謂阿羅漢最後眼是名初句或有眼界非眼謂生有色界若眼未生或生已失或不得眼或眼無間滅

若諸異生生無色界是第二句或有眼亦眼界謂除爾所相是第三句或有無眼亦無眼界謂阿羅漢眼已失壞或不生眼若生無色界或於無餘依涅槃界已般涅槃是第四句如眼界一切内界隨其所應當知亦爾身界應分別謂無先來不生身者餘隨所應當具宣說於四外界隨其所應亦當具說若聲界正宣擊時當言俱有若不宣擊當言隨逐

餘界唯界非聲
問此十八界幾是同分幾彼同分答有識眼界名爲同分所餘眼界名彼同分如眼界乃至身界亦爾唯根所攝内諸界中恩量同分及彼同分非於色等外諸界中當知法界諸有所緣如心界說諸無所緣如色等說
問幾界合而能取幾界不合能取答六合能取四不合能取五及一少分非能取一界若合不合二俱能取問幾唯所取非能取幾亦所取亦能取耶答一切皆所取謂五及一少分唯所取十二及一少分亦是能取問幾由助伴故能取幾獨能取耶答十及一少分由助伴故能取一及一少分獨能取
問幾唯欲界繫答四問幾唯色界繫答無問幾唯無色界繫答亦無問幾唯欲色界繫答十一問幾唯色無色界繫答無問幾通三界繫答三
問幾執受幾非執受答五執受五執受非執受所餘一向非執受何以故以離於彼餘能執受執受於彼不可得故
云何種種界謂即十八界展轉異相性云何非一界謂即彼諸界無量有情種種差別所依住性云何無量界謂總彼二名無量界如佛世尊於惡叉聚喻中說我於諸界終不宣說界有邊際中嗢拕南曰
何等實有性　四句與同分　取界執受非種種等非一
問何等是界義答因義種子義本性義種性義微細義住持義是界義
問以何義故涅槃虛空亦說名界答由彼能

持苦不生義持身眼等運動用義
問爲顯何義建立界耶答爲顯因緣義及顯根境受用義
問此十八界由誰分別答若略說當知由六種一法界謂眼等法有眼等界二淨界謂住種性補特伽羅所有諸界三本性界謂即如所說十八界無始時來於後後生其性成就及住種性不住種性補特伽羅無始時來涅槃非涅槃法其性成就四熏習界謂即此諸界淨不淨法先所熏習於生死中得勝劣生涅槃因性五已與果界謂即此諸界感果已滅六未與果界謂即此諸界未感得果或滅未滅如是略說諸界有六種若廣說者其數無量
問此十八界幾有色幾無色乃至幾無斷耶
答如前所說相應隨順建立
問如說眼見諸色乃至意了諸法此爲眼等是見者乃至是了者耶爲彼識耶答約勝義道理非是眼等亦非彼識何以故諸法自性衆緣生故剎那滅故無作用故約世俗道理眼等最勝故可於彼立見者等何以故若有眼等諸根識決定生無所闕減或有識流非眼等根若闕不闕俱可得故此中實義唯於見等說見者等
問此十八界幾種次第宣說因緣此復何等
答略有二種一三種次第宣說因緣二六種次第宣說因緣云何三種次第宣說因緣謂所依境界俱依差別故所以者何由識與根同一處義故說名依境界是所緣義故亦名依云何六種次第宣說因緣謂彼所行衆多

差別數數行故先說眼等是初因緣又隨世間俗事轉故說彼次第由諸世間先互相見次相慰問次設飲食次過晝分夜分現前敷設種種輭妙卧具氈蓐被枕觸習侍女是第二因緣又喜樂差別爲依止故次第宣說是第三因緣又嚴飾差別所攝受故次第宣說諸受欲者必以安繕那等先粧眉眼次以耳璫耳輪等莊嚴其耳非於餘根如是嚴飾是第四因緣又依作業飲食習欲等事次第宣說由諸衆生皆先依止身語二業若淨不淨方便勤求次食段食既飽醉已習近諸欲是第五因緣又由作業差別攝受故次第宣說所以者何由眼能見種種諸色往還無失威儀不亂記識他身曾見不見及怨親中了悟方所宣示於他起想言說覩衆舞樂捔力戲等廣受種種世間喜樂長養依身如是等類有無量種眼界作業由耳能聞種種音聲因見了悟善說惡說種種義理起諸言論因聞種種微妙樂音廣受種種世間喜樂長養依身如是等類耳界作業比前狹劣鼻界能齅種種諸香尋香而往受諸喜樂長養依身如是等類鼻界作業方前狹劣舌界能嘗種種諸味受諸喜樂長養依身如是等類舌界作業方前狹劣身界能觸種種所觸受諸喜樂雖能長養依身然彼樂具或於一時復爲損害如是等類身界作業最爲狹劣是名第六次第宣說因緣於此眼等六種因緣差別中意遍行故最後宣說爲攝如是次第因緣中

嗢拕南曰

衆多順世俗　喜樂與莊嚴　隨二種作業

故次第宣說
復次此十八界當知能攝一切經中所說餘界問生色界者已於境界而得離欲何緣復生鼻舌兩界答爲令所依身端嚴故又色界中於此二種未離欲故
問生第二靜慮或生上地若有尋有伺眼等識現在前云何此地無尋無伺若不現前云何於彼有色諸根而能領受彼地境界答由有尋有伺諸識種子隨逐無尋無伺三摩地故從彼起已此得現前又此起已識現行時復爲無尋無伺三摩地種子之所隨逐是故此地非是一向無尋無伺由彼有情於諸尋伺以性離欲而離欲故彼地雖名無尋無伺此復現行亦無過失
問何緣眼界耳界鼻界各生二分非餘答爲令依止得端嚴故
問眼耳與鼻諸識生時爲依二分當言一耶當言二耶答當言唯一何以故若彼一分無障不壞識明了生若彼有障或復失壞識不明了生故又識非色故無有如色由方所別成二分義
問眼與眼識若是因果云何俱有若俱有者云何得成因果兩性答識依眼生非如種子因果道理何以故眼與眼識非正生因唯建立因是故此二俱時而有因果性成猶如燈焰光明道理如眼與眼識耳鼻舌身與彼諸識當知亦爾若異此者雖有自種無所依故眼等諸識應不得生
問若於欲界或生或長當言眼界決定轉耶答此非一向如眼界耳鼻舌界及彼識界當

知亦爾身界決定轉如是身識界意界法界意識界色聲香味觸界亦爾

問若於色界或生或長當言眼界決定轉耶答決定轉如眼界如是耳鼻舌身界眼耳身識界亦爾除香味界及彼識界餘一切界亦決定轉於無色界或生或長除意界法界意識界除定不轉唯除自在所獲諸色當知三界於彼定轉

界事善巧如蘊善巧亦應宣說嗢柁南頌如界善巧處事善巧嗢柁南頌當知亦爾

云何眼處謂若眼已得不捨於無間體非斷滅法如眼處相餘處自性當知亦爾

問處觸處何差別答處如前說觸處者謂與觸俱或能無間引發諸觸隨順於觸所有諸處問若眼亦處耶設處亦眼耶答有眼非處謂若眼已得不捨然是無間斷滅之法有處非眼謂所餘處安住處相有亦眼亦處謂若眼已得不捨亦非無間斷滅之法有非眼非處謂若眼不得或得已捨及餘耳等不住處相問若處亦觸處耶設觸處亦處耶答諸觸處必是處有處非觸處謂眼等不與觸合亦復不能引無間觸然非無間斷滅之法若於色界或生或長所有鼻舌若生無想有情天中所有諸根於一切時當知必定非處

問處名何義爲顯何義建立處耶答諸心心所生長門義緣義方便義和合性義所依止義居住處義是名處義爲欲顯示等無間所緣增上三種緣義故建立處廣分別處及次第隨其所應如界當知

又世尊言有八勝處廣說如經如是十遍處

又有四處謂空無邊處等又有二處謂無想處非想非非想處如是等法處名說者如所說相隨其所應當知皆在十二處攝又處依止如界應知

復次云何名緣生法謂無主宰無有作者無有受者無自作用不得自在從因而生託衆緣轉本無而有有已散滅唯法所顯唯法能潤唯法所潤墮在相續如是等相名緣生法當知此中因名緣起果名緣生此無明隨眠不斷有故彼無明纏有此無明纏生故彼諸行轉如是諸行種子不斷故諸行得生諸行生故得有識轉如是所餘諸緣起支流轉道理如其所應當知亦爾

當知有生及老死支是假有法所餘有支是實有法

復由五相建立緣起差別何等爲五一衆苦引因依處二衆苦生因依處三衆苦引因四衆苦生因五衆苦生起衆苦引因依處者謂於現法中名色爲緣六處生起不斷不知此爲所緣及依處故一切愚夫於內自體愚癡生起是名無明無明緣故次後諸行乃至後時有觸緣受此中六處名無明等引因依處衆苦生因依處者謂諸愚夫觸爲緣故於現法中諸受生起此爲依處於外境界發起諸愛由愛爲緣次後有取取爲緣故次復有有如是愛等三種生因用觸緣受爲所依處衆苦引因者謂無明緣行乃至觸緣受現法中識爲福非福及不動業之所熏習後後種子之所隨逐能引當來餘身識等生老死苦是故說此爲彼引因衆苦生因者謂受緣愛愛

緣取取緣有是名當來衆苦生因即先所作業爲煩惱攝受未來世生將現前故當知名有衆苦生起者謂有緣生生緣老死如是名爲衆苦生起即識名色六處觸受先種子性隨所依時曾得衆苦引因之名今已與果名生老死復得苦名

復次當知無明智所對治别有心法覆蔽爲性非唯明無亦非邪智何以故若彼無明唯明無者應不可立輭中上品由無性法都無輭中上品異故又不可立無明隨眠與纏差别由無性法於一切時其相相似現行隨縛不可建立又異生心善染無記於一切處常離慧明若此無性是無明者應一切心皆成染汙又無性法非有爲攝非無爲攝既非有爲無爲所攝不能爲染亦不爲淨又於離明心相續中應一切時明不得起又不應説無明滅故明得生起所以者何無有無法而可滅故若唯邪智是無明者爲除慧明所攝諸智餘一切智皆邪智耶爲唯染汙邪執性智是邪智耶爲諸煩惱相應邪智是邪智耶若言初智是邪智者一切異生相續中智皆應邪智若善若無記此不應道理若唯染汙邪執性智是邪智者唯應五見薩迦耶等名染性智此中如實不了行相是名無明由有如實不了行故邪執事相是名爲見謂薩迦耶見由無明力執我我所如是餘見各於自事邪執行轉然彼諸見不離愚癡由癡與見行相各别是故此五染汙性智名爲無明不應道理又若無明與諸見相無差别者世尊不應七隨眠中於無明外立見隨眠又佛世尊

曾無一處於諸見上示無明名若諸煩惱相應邪智是無明者薩迦耶等五種邪見智爲自性無二智體俱有相應是則諸見應與無明常不相應又若貪等煩惱力故令相應智成愚癡性即應貪等增上力故得有愚癡非癡增上癡爲導首故有貪等一切煩惱又應可說如餘煩惱相應之慧由相應故得成染汙非彼自性非愚癡體可成癡性又如諸餘煩惱相應非煩惱性諸心心所是故當知别有無明是心所性與心相應

如世尊言行有三種謂身行語行意行當知此中入出息風名爲身行風爲導首身業轉故身所作業亦名身行由愚癡者先起隨順身業風已然後方起染汙身業如入出息能起身業故名身行如是尋伺與諸語業俱名語行受想與意業俱名意行如是一切總說身行語行意行

諸有隨生何界何地當知有支即此所攝

復次十二支中二業所攝謂行及有三煩惱攝謂無明愛取當知所餘皆事所攝又二業中初是引業所攝謂行後是生業所攝謂有三煩惱中一能發起引業謂無明二能發起生業謂愛取餘事所攝支中二是未來苦支所攝謂生老死五是未來苦因所攝謂現法中從行緣識乃至觸緣受又即五支亦是現在苦支所攝由先世因令得生起果異熟攝謂識名色六處觸受又現在果所攝五支及未來果所攝二支總名果所攝緣起當知餘支是因所攝緣起

復次無知略於五處爲能生因一能生疑二

能生愛三能生非處信四能生見五能生增上慢於前際等所有無知是能生疑謂如是疑我於過去爲曾有耶爲曾無耶如是等疑於三世轉如經廣說過去名前際未來名後際現在名前後際待過去世是後際待未來世是前際故若疑過去當知此疑前際無知所生若疑未來當知此疑後際無知所生若於內疑惑此誰所有我爲是誰今此有情從何而來於此沒已當往何所當知此疑是前後際無知所生又於內無知於外無知於內外無知當知能生內外等愛及後有愛喜貪俱行愛彼彼喜樂愛又若於業無知於異熟無知於業異熟無知是諸有情由於業自造無知爲緣故於魯達羅天毗瑟笯天世主天等非正處中生妄勝解歸依敬信又若於佛等無知乃至於道無知當知能生諸見所以者何由於三寶及四諦中不正通達故乃至能生六十二見及起如是見立如是論無施無受乃至廣說所有邪見又若於因無知於因所生法善不善等無知廣如經說由此無知故於往善趣道往善趣方便中生增上慢所以者何由於善不善等法愛非愛果不如實知故於自餓投火墜高巖等非方便中起方便想行如是事以求生天又於六觸處中所有無知於不如實通達得沙門果中起增上慢所以者何由實無有於六觸處如實通達智而生增上慢故當知此中若生天方便增上慢若沙門果增上慢總合此二名增上慢如是無明能生五種雜染謂疑雜染愛雜染信解雜染見雜染增上慢雜染由疑雜染

所雜染故一切愚夫獲得疑惑信順於他引趣異路於現法中多受苦惱不安隱住由愛雜染所雜染故引生後有生老病等一切大苦由信解雜染所雜染故或謂無因或計自在天等不平等因謂為正因撥無一切士用而住由見雜染所雜染故隨意造作一切惡行能感當來諸惡趣苦由增上慢雜染所雜染故令士夫用異果無果

復次緣起善巧如本地分說已廣分別所餘緣起善巧決擇文不復現

瑜伽師地論卷第五十六

音釋

氈蓐（氈諸延切撚毛席也蓐音辱薦也）捔力（捔古岳切校也）笯（乃都切）異生性（亦云嬰愚凡夫謂無有智慧但起我見也）魯達羅（此云暴惡自在天別名也）惡叉聚（樹名也其子如沒食子西國多聚以賣之）

瑜伽師地論卷第五十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之七

如是已說緣起善巧處非處善巧我今當說

總嗢柁南曰

體顯現初　門差別後

問何等爲處答於彼彼事理無相違問何等非處答於彼彼事理有相違是名處非處體

問何故世尊顯示處非處善巧耶答爲欲顯示染汙清淨正方便智無失壞故

問應以幾門觀察處非處耶答四由佛世尊但以四門宣說一切處非處故何等爲四一成辦門二合會門三證得門四現行門問何緣以此四門說處非處答爲欲示現遍一切種差別門故云何一切種差別謂依初成辦門彼所不攝餘差別相我當顯示當知此差別略說有三種一諸根越所作故二大種越所作故三資生越所作故諸根越所作者謂無處無位眼能聞聲鼻香嘗味覺諸觸等必無是處能見諸色斯有是處如眼根如是所餘色根一一相望越用差別如應當知大種越所作者謂無處無位地能造作水火風用必無是處能作地用斯有是處如是所餘大種展轉相望越用差別如應當知資生越所作者謂無處無位從餘類種餘類互生必無是處唯自種類斯有是處無處無位穀牛角等而出於乳必無是處穀彼乳房斯有是處無處無位鑽搖水餅而出生酥必無是處鑽搖於酪斯有是處無處無位壓沙出油必無

是處壓苣蕂等斯有是處無處無位鑽濕木等而出於火必無是處鑽於乾木斯有是處如是等類應當觀察初處非處門差別之相云何第二處非處門差別謂無處無位光明黑闇一時合會無有是處若有一處無第二生斯有是處無處無位麤細分水火一時合會無有是處隨有一種斯有是處無處無位二麤色聚同據一處無有是處若一極微斯有是處無處無位同一種類二心心所俱時合會無有是處一一而生斯有是處無處無位同一種類若善不善若善無記不善無記若苦若樂俱時合會無有是處隨有一種斯有是處無處無位愛非愛果俱時合會無有是處若隨有一斯有是處如是等類應當觀察第二處非處門差別之相云何第三處非處門差別謂無處無位石女生兒無有是處若非石女斯有是處無處無位生半擇迦能生男女無有是處若諸丈夫斯有是處無處無位盲眼見色聾耳聞聲鼻舌壞者齅香嘗味無有是處諸根不壞斯有是處無處無位未具資糧於現法中證學無學究竟解脫無有是處已具資糧斯有是處無處無位未得聖道能證涅槃及證聲聞獨覺菩提若證無上正等菩提無有是處已得聖道斯有是處無處無位人趣有情以傍生趣草等飲食以充節會若諸天衆食人飲食色無色界食諸段食無有是處與此相違斯有是處無處無位不捨那落迦所有身形而得人身如是不捨所餘身形而得餘身無有是處捨已方得斯有是處如是等類應當觀察第三處非處門

差別之相云何第四處非處門差別謂無處無位地捨自相成餘界相無有是處不捨自相斯有是處如地如是餘大種如應當知無處無位生長欲界不得天眼見諸天色無有是處見人中色斯有是處如是餘根如應當知無處無位有貪愛者貪愛覆蔽貪愛未斷而於財利心離染著無有是處如是瞋癡隨應當知無處無位不斷貪等一切煩惱隨煩惱纏修四念住無有是處與此相違斯有是處如修念住如是所餘菩提分法當知亦爾無處無位於如來所不捨諍見諍欲諍心若不開許而能正面覩於如來無有是處若捨若許斯有是處無處無位一切智者一切見者有所知境而不了知或復失念作非一切智者所作無有是處與此相違斯有是處無處無位已入大地諸菩薩等於諸有情起故害心或菩提心當有退轉無有是處與此相違斯有是處如是等類應當觀察第四處非處門差別之相

復次略有四處四非處依前所說觀待道理作用道理證成道理法爾道理應正觀察若於如是所說道理不相違背示現宣說是名爲處若此相違示現宣說是名非處如是四處并前所說合成八種處非處善巧

問緣起善巧處非處善巧何差別答唯於因果生起道理正智顯了名緣起善巧若於一切無顛倒理正智顯了名處非處善巧所餘處非處善巧決擇文不復現

如是已說處非處善巧根善巧我今當說總嗢柁南曰

初義意建立　廣分別爲後
問何等是根義答增上義是根義
問爲顯何義答爲顯於彼彼事彼彼法最勝
義云何建立二十二根謂能取境增上義故
建立六根安立家族相續不斷增上義故建
立二根爲活性命事業方便增上義故建立
一根受用業果增上義故建立五根世間清
淨增上義故建立五根出世清淨增上義故
建立三根復次受用顯境增上義故建立六
根受用隱境增上義故建立二根受用境界
時分邊際增上義故建立一根受用境界發
生雜染增上義故建立五根安立清淨增上
義故建立八根
復次顯於内門受用境界增上義故建立六
根顯於外門受用境界增上義故建立二根
受用内身增上義故建立一根受用外境及
與内身發生雜染增上義故建立五根對治
雜染安立清淨增上義故建立八根
復次依止端嚴增上義故建立五根能令依
止隨自在轉增上義故建立一根依止安住
增上義故建立一根依止出生增上義故建
立二根依止損益增上義故建立五根依止
解脱增上義故建立八根
復次顯有情事增上義故建立六根生有情
事增上義故建立二根令有情事若住若没
增上義故建立一根顯諸有情受用境界增
上義故建立五根顯諸有情勝生方便增上
義故建立五根顯諸有情定勝方便增上義
故建立三根
復次顯有情事增上義故建立六根顯有情

增長增上義故建立二根顯了有情壽漸損減增上義故建立一根顯了有情興盛衰損增上義故建立五根顯了有情功德過失增上義故建立八根

復次依如是名建立六根依如是種如是性建立二根依如是食如是受苦樂建立五根依如是長壽如是久住如是壽量邊際建立一根當知此諸根依在家品施設建立依如是信如是精進乃至如是慧如是向如是果建立八根當知此諸根依出家品施設建立

復次依修行者防護根門增上義故建立六根堪得出家證沙門果增上義故建立二根積集善品增上義故建立一根正知而行增上義故建立五根證沙門果諸方便道增上義故建立五根證沙門果增上義故建立三根中嗢柁南曰

隨境界轉等　由顯及內門　莊嚴二有情
假設防護等

問眼根作何等業答於諸色境已見今見當見爲業如是耳根乃至意根所有作業如應當知問男根女根作何等業答父母妻子親戚眷屬互相攝受顯現爲業問命根作何等業答令諸有情墮在存活住持數中爲業問受所攝根作何等業答令諸有情領納一切興盛衰損爲業問信等諸根作何等業答能生善趣及能圓滿涅槃資糧爲業問最後三根作何等業答能於現法趣證涅槃爲業問如是諸根幾是實有幾非實有答十六實有餘非實有

問幾色所攝答七問幾心所攝答一三少分

問幾心法所攝答十三少分問幾心不相應
行所攝答一問幾有爲所攝答一切是有爲
無有根是無爲
問男女二根何等根分答是身根分問最後
三根何等根分答是九根分所謂意根信等
五根樂喜捨根問命根何等根分答此無所
屬依先業所引時量決定而建立故唯說假
有問幾善答或八或五及六少分問幾不善
答六少分問幾無記答八五少分
問幾有異熟答一十少分問幾無異熟答十
一十少分問幾有異熟助伴答最後三能助
有可愛異熟法令轉明盛能感決定人天異
熟問幾是異熟答一九少分問幾有種子異
熟答一切皆有問幾非異熟答十二九少分
問幾是異熟生答亦一切種子所攝異熟所
生故
問幾欲界繫答四十五少分問幾色界繫答
十五少分問幾無色界繫答八少分問幾不
繫答三九少分
問未至地幾可得答十一問若未至地有喜
根者何故不如初靜慮地建立喜耶答由於
彼地喜可動故問喜於彼有何教爲證答如
世尊言如是苾芻離生喜樂滋潤其身周遍
滋潤遍流遍悅無有少分不充不滿如是名
爲離生喜樂此中初門說未至位後門說根
本位問初靜慮地幾根可得答十八第二靜
慮地亦爾問第三靜慮地幾根可得答十七
問第四靜慮地幾根可得答十六問空無邊
處地幾根可得答十一如空無邊處地識無
邊處地無所有處地應知亦爾問非想非非

想處地幾根可得答八
問初靜慮地所攝諸根當言有漏當言無漏答當言二種如初靜慮所攝諸根乃至無所有處地所攝諸根當知亦爾非想非非想處地所攝諸根當言有漏此約種類若約相續當言二種又由煩惱解脫故令彼諸根成無漏性如有漏無漏如是應斷不應斷世間出世問當知亦爾
問若生欲界當言成就幾根答容有一切問生那落迦成就幾根答八現行種子皆得成就除三所餘或成就或不成就三約現行不成就約種子或成就謂般涅槃法或不成就謂不般涅槃法餘三現行故不成就種子故成就如生那落迦趣於一向若傍生餓鬼當知亦爾若苦樂雜受處後三種亦現行成就

問若生人趣成就幾根答容有一切如生人中生天亦爾問諸缺根者成就幾根答除五容有餘問諸具根者成就幾根答容有一切問諸半擇迦成就幾根答除五容有餘問女成就幾根答容有二十一問男成就幾根答亦容有二十一問諸二形者成就幾根答容有十九問斷善根者成就幾根答除八容有餘問不斷善根者成就幾根答容有一切問諸異生成就幾根答十九除後三問諸見諦者成就幾根答容有一切問有學成就幾根答容有二十一問無學成就幾根答容有十九問預流果向成就幾根答容有二十問預流果成就幾根答亦容有二十如預流果一來果向一來果不還果向當知亦爾問不還果成就幾根答容有十九如不還果阿羅漢

向亦爾問阿羅漢果成就幾根答容有十九問若生色界成就幾根答容有十八問生無色界成就幾根答容有十一

問若欲界沒欲界生時當言捨幾根得幾根答且約色根容有而說或捨缺諸根得缺諸根或捨缺諸根得具諸根或捨具諸根得具諸根或捨具諸根得缺諸根或捨劣諸根得劣諸根或捨劣諸根得勝諸根或捨勝諸根得劣諸根或捨勝諸根得勝諸根意根命根勝劣得捨當知亦爾若諸受根勝劣得捨隨其所應亦爾此約異熟果故有差別若諸善根約等流果捨前前劣得後後勝非由生故捨勝得劣後邪方便乃有斯義最後三根於一切位與生相違是故不說問從欲界沒色界生時捨幾根得幾根答容捨下地一切容得上地一切如欲界沒色界生時從欲界沒無色生時從色界沒無色生時當知亦爾最後三根由證沙門果方便而得不由沒生先修習力所任持故後等流果轉感而生又能爲縁生異熟果令轉明盛中嗢柁南曰

業實有色等　善等異熟等　若界若諸地

及死生得捨

問幾根由境界義名有義幾非耶答二十一名有義一非問幾於非色助伴義轉答七色根問幾色非色爲助伴耶答餘有義根問五色根何義答色等五各別境問第六根何義答一切法問男女根何義答因欲相應即觸所攝問五受根何義答隨順苦樂憂喜捨處即六根義問信根何義答應得應捨所有境界問精進根何義答即於二種若得若捨俱

無所憚問念根何義答於聞思修憶持不忘問定根何義答奢摩他毗鉢舍那問慧根何義答所知真實問未知欲知根何義答修諦現觀者從善法欲已去於一切方便道中即彼五根義當知是此義問已知根何義答從預流果乃至金剛喻定即彼五根義當知是此義問具知根何義答從初無學道乃至無餘涅槃界即彼五根義當知是此義

問幾有色有色爲義答七問幾無色有色無色爲義答除命根餘一切問幾非有色非無色非有色非無色爲義答即此命根是假法故問幾有見有見爲義答一切非有見一有色以有見爲義及餘非有色一分問幾有對有對爲義答七有色及餘無色無對一分

問幾有漏有漏爲義答唯七除最後二及苦憂根餘有漏無漏以有漏無漏爲義當知苦根有漏無漏以有漏爲義憂根有漏以有漏無漏爲義未知欲知根若遠沙門果世間行所攝是有漏若近沙門果出世行所攝是無漏問幾有爲有爲爲義答一切是有爲八有爲爲義餘有爲無爲爲義

問幾有諍有諍爲義答如說有漏當知此亦爾如說有諍當知有愛味依耽嗜世間出世問等亦爾

問幾過去過去爲義答除有色根及苦根餘有義一分若有色根及苦根在過去非過去爲義問幾過去現在爲義答即如所說一分當知即此在過去以未來爲義又即此在現在以過去未來爲義問幾現在現在爲義答一切有色根及苦根并前所說一分又此一

分在未來以過去未來現在爲義若諸色根在未來非未來爲義苦根亦爾

問幾欲界繫欲界繫爲義答四二欲色界繫欲界繫爲義三欲色界繫欲色界繫爲義二欲色界繫及不繫欲色無色界繫及不繫爲義七欲色無色界繫及不繫彼義亦爾一色界繫及不繫一切繫不繫爲義二不繫一切繫不繫爲義

問幾善善爲義答八唯善善不善無記爲義五善不善無記善不善無記爲義一善不善善不善無記爲義五無記無記爲義二無記善不善無記爲義

問幾學學爲義如是等答九學無學非學非無學以三種爲義七非學非無學即以此爲義一通三種非學非無學爲義一學非學非無學以三種爲義二學以三種爲義一無學以三種爲義

問幾見所斷見所斷爲義如是等答十四一分見所斷一分修所斷十二一分修所斷一分非所斷謂即十四中六及餘六餘二非所斷此中有色諸根見修所斷爲義無色諸根三種爲義謂見修所斷非所斷義

問幾根於義雜染捨所顯答除諸善根以諸善根於義清淨捨所顯故

問幾根顛倒義答除諸善根所有六根義問幾根顛倒所依答七色根問幾根顛倒自性答六少分問幾根顛倒對治答八根

問幾根觀義過失答或八或五或一問若彼諸行亦有四德相應可得云何唯觀爲過失耶何者四德一堅住德謂如一蘊住經百年

若正將御或有過者二勢力德謂能生樂及現清淨三轉變德謂牽引修治受用棄捨自在轉故四可樂德謂依彼處生種種著故是名諸行有四德相答雖有世間於彼諸法取爲功德然彼一切皆諸過失之所隨逐問何等名爲諸過失耶答雖少時住非究竟故愛變無常現可得故死沒無常現可得故當觀諸行離初功德又能發生種種苦惱現可得故種種不淨現可得故當觀諸行離第二德又於老病死等不隨所欲現可得故當觀諸行離第三德又諸糞蟲及豬犬等亦極樂著糞穢不淨現可得故當觀諸行離第四德由彼諸行離諸功德是故一切過失相應故應觀彼具諸過失

問眼根誰所依處答見色依處問乃至意根誰所依處答各取自境之所依處問男女二根誰所依處答習欲依處問命根誰所依處答乃至死有爲前時有之所依處問諸受根誰所依處答於諸境界可意不可意若愛若恚等之所依處問信根誰所依處答趣入善法之所依處問精進根誰所依處答已入善法恒常修習之所依處問念根誰所依處答正知而行之所依處問定根誰所依處答智見清淨之所依處問慧根誰所依處答煩惱永斷之所依處問未知欲知根誰所依處答證初第二第三沙門果之所依處問已知根誰所依處答乃至金剛喻定無學沙門果證之所依處問具知根誰所依處答無間煩惱永斷作證現法樂住所依永滅之所依處

問世尊依何根處說如是言此身有色麤滓

所成四大所造父母不淨和合所生種種飲食之所長養常假覆蔽沐浴按摩斷截破壞散滅之法答依七色根作如是說當知此中略說欲界有色諸根初句說彼共相第二句說彼自相次有三句說彼因相所謂依因生因生已增長因次有三句說彼轉變相謂寒所作熱所作勞倦所作後有四句說彼變壞相謂初二句活位逼損所作後二句死後所作他故自然故變壞應知

問世尊依何根處說如是言遠行及獨行無身寢於窟耶答依意根處由於前際無始時故遍緣一切所知境故名爲遠行諸心相續一一轉故無主宰故名爲獨行無色無見亦無對故名爲無身依止色故名寢於窟

問依何根處說如是言由八處所男爲女縛謂舞歌笑睇美顏妙觸祇奉成禮答依男女一根於遊戲時由四處縛於受用時亦由四處於遊戲時身語面門眼目舒悅於受用時妍容輭滑恭事童分

問依何根處說如是言衆生存活住持安隱答依命根說有諸氣息故名衆生思慮相應故名存活等餘而住故名爲住增上而轉故說名持無有病惱故名安隱

問依何根處說如是言平正受受所攝答依喜樂根說望所餘受自相共相依止相所顯故如平正等如是不平正等非平正非不平正等如應當知

問世尊依何根處說如是言於如來所淨信深固根生建立一切世間若諸沙門若婆羅門若天魔梵無有如法能引脫者答依信根

說此顯其信於聞思修勝解堅固義又此堅固隨所信解方便顯示謂智生主淨最勝之者尚不能動何況凡流又堅固義復有差別謂其信深固由世間善決定勝解爲出世勝解根本故又由出世清淨勝解所建立故當知最初是標句後二是釋句

問世尊依何根處說如是言

住有勢有勤　有勇健堅猛　於諸善法中

常不捨善軛

答依精進根說此精進根略顯其相差別有五謂被甲精進方便精進不下精進無動精進無喜足精進

問世尊依何根處說如是言

念等念隨念　別念不忘念　心明記無失

無忘無失法

答依念根說此差別義如攝異門分應知

問世尊依何根處說如是言

令心住等住　安住與近住　調寂靜寂止

一趣等持性

答依定根說此差別義如聲聞地應知

問世尊依何根處說如是言

揀擇法　極揀擇　遍尋求　遍伺察

答依慧根說此差別義亦如聲聞地應知所餘善根信等攝故其差別義無復可得

問於幾根處立身念住答七問於幾根處立受念住答五問於幾根處立心念住答一問於幾根處立法念住答最後八及命根

問幾根最勝苦諦依處答九問幾根最勝集諦依處答五問幾根滅諦依處答一切問幾根道諦依處答最後八

問依幾根處善思所思答九問依幾根處善說所說答十問依幾根處善作所作答十六如是惡思所思惡說所說惡作所作如應當知

問幾根最勝惑業依處答九問依幾根處起煩惱業答五問依幾根處斷煩惱業答最後八

問由幾根故領納一切世出世間所有吉祥答除二問由幾根故領納一切吉祥敗壞答十一問幾根能引所有吉祥答最後八

復次如世尊言諸受欲者略有五種作吉祥法謂忍辱柔和觀人而捨行賢善行及不放逸云何忍辱謂由三種行相應知一不忿怒二不報怨三不懷惡若別分別乃有十種一已受怨害忍二現前怨害忍三慮恐怨害忍四饒益怨憎忍五損害親友忍六一切怨害忍七一切因怨害忍八受教怨害忍九擇力怨害忍十自性怨害忍如是一切總說名爲耐違害忍云何柔和謂性賢善由身語意將護於他令無惱害若他所有無罪喜樂未生令生生已隨護有罪憂苦若未生者遮令不生若已生者方便令脫此中忍辱耐他違害柔和於他不作違損如是名爲二種差別當知觀人二時差別一攝受時二處置時於攝受時應以五相觀察其人然後攝受一由歸誠二由伎能三由智慧四由行迹五由廉儉於處置時亦以五相觀察其人然後處置一堪處事業置事業中二堪處思業置思業中三堪處和業置和業中四堪處護身財業置護身財業中五堪處法業置法業中捨略有

五一田地捨二財物捨三隨宜捨四飲食捨五最勝捨此中捨相捨具名捨賢善行者爲性於他無所違負無所欺誑無所違負復有五種一無顛倒違負二無委信違負三無承事違負四無契約違負五無他方便違負不放逸者謂修習諸善法防護不善心因果相屬故俱應爲彼相此復有五種應知一求財不放逸二守財不放逸三護身不放逸四護名不放逸五行法不放逸如是一切總有五力能生吉祥一善尸羅力二善朋友力三無弊恪力四可委信力五法力當知吉祥亦有五種一衆所愛樂二富貴自在三怨敵退伏四饒益所依五往諸善趣前四種力總能生起四種吉祥第五一力能生第五

問幾根先煩惱業之所感得答八問幾根名色爲緣答一問幾根觸爲緣答五問幾根策勵爲緣答八問幾根應防護答八問幾根應調靜答一問幾根應寂止答五問幾根自性調順寂靜寂止復能調伏寂靜寂止答八

云何諸根捨謂同分界地諸根滅餘生起云何諸根棄謂不同分界地諸根滅餘生起云何諸根斷謂斷彼繫縛一切煩惱云何諸根退謂世間興盛若定若生所有失壞問聲聞獨覺菩薩諸根有何差别答當知差别略有五種一品類差别二任持差别三罥索差别四正行差别五證得差别品類差别者諸菩薩根其性上品聲聞獨覺所有諸根輭品中品任持差别者諸菩薩根一切明處善巧任持聲聞獨覺所有諸根一分明處善巧任持罥索差别者諸菩薩根大悲所罥聲聞獨覺

根不如是正行差別者諸菩薩根自利利他正行現前聲聞獨覺所有諸根自利現前證得差別者諸菩薩根證得無上大菩提果聲聞獨覺所有諸根證得下中二菩提果

問若補特伽羅依未至定修諦現觀彼得果時起初靜慮善根現前爲不起耶答有一能起有一不起若有利根衆多善本之所資助彼能現起非餘

問幾根入初靜慮答八後三一分能入一分不能如初靜慮第二亦爾第三亦八然非即彼第四靜慮及無色定七根能入後三有一能入有一不能

問幾根得預流果答或一或八或二或九得一來果憂根雖道所依非道攝故此中不取喜根非堅住故此亦不取若通取者當增其數問幾根得不還果答或十一或二憂根道理如前應知問幾根得阿羅漢果答或一或十如經言於上解脫希求憂慼云何希謂修行者作如是念是處衆聖能具足住求云何謂修行者作如是念我於是處當具足住慼云何謂於下劣不生喜足憂云何謂於無上心生思慕此中預流一來於一切種皆圓滿故建立憂根若不還果雖有初二餘二無故不立憂根唯善法欲

問頗有依止喜根能捨喜根憂根捨根耶答有謂依出離喜根爲依止故捨依躭嗜三根

問頗有依止憂根捨憂根耶答有謂依出離爲依止故捨依躭嗜問頗有依止捨根捨捨根耶答有謂依一性捨爲依止故捨依種種性捨無所依捨爲依止故捨依一性捨

得預流果時未知欲知根亦滅亦捨非起而棄非斷非退得阿羅漢果時已知根道理應知亦爾

問幾補特伽羅有練根耶答一切有學及無學五退思護住堪達種性非諸獨覺亦非菩薩性利根故問若預流者修練根時既得練根亦證一來果耶答證問亦證不還果耶答不證對治難得故所應得義極廣大故問若不還者修練根時既得練根亦進離欲耶答進問亦證阿羅漢果耶答不證由前因故轉根已後一切皆證問何故轉根答於薄少升進不生喜足故爲植引發勝定力故爲植多聞力故爲植論議決擇力故爲植觀察甚深法忍力故

問諸菩薩未知欲知等三根云何建立答於勝解行地建立初根於淨增上意樂地等立第二根於如來地立第三根

問由幾種滿名學滿耶答由三種滿一根滿謂利根二定滿謂八解脫定三果滿謂不還果若諸無學得有二滿一根滿謂不動法二定滿如前應知一切無學皆由果滿說名爲滿問如說諸根不調不守不護不防亦不修習此差別名有何義耶答略說由四因緣諸根名不調伏謂揀擇力爲依止故於諸境界若不應縱諸根之者便起加行令不縱逸若應縱者便起加行縱彼諸根護諸煩惱令不現起斷對治力爲依止故即於如前所說境界爲性無著爲性煩惱不復現行若無是四調諸根者當知彼根名不調伏由不守故不護故不防故不修故若有是四調諸根者當

知與彼四種相違名爲調伏乃至修習云何不調伏者能引衆苦謂能生六種苦故一擾惱住所生苦二他所擯黜苦三他所譏毀苦四追悔所生苦五往生惡趣苦六生等諸苦若有諸根善調伏者當知與此相違斷六種苦引諸快樂

問十四種根三聚有情爲十四攝三三攝十四耶答三攝十四非十四攝三不攝何等謂外處少分三聚有情者謂欲界色界無色界

問五根三受爲五攝三三攝五耶答更互相攝問五根三十七覺品法爲五攝三十七三十七攝五耶答三十七攝五非五攝三十七不攝何等謂語業命喜安捨如是或六或四彼所不攝

問五根三根爲五攝三三攝五耶答三攝五非五攝三不攝何等謂意樂喜捨根非根所攝何等爲九謂欲繫苦集見所斷斷是初遍知色無色繫苦集見所斷斷第二遍知欲繫滅見所斷斷第三遍知色無色繫滅見所斷斷第四遍知欲繫道見所斷斷第五遍知色無色繫道見所斷斷第六遍知下分結斷第七遍知色愛盡第八遍知無色愛盡第九遍知當知遍知略由二緣而得建立一通達諦斷故二永度界斷故由相同分界不同分及同分故立二遍知相不同分界不同分及同分故立四遍知永度劣界故立一遍知永度中界故立一遍知永度妙界故立一遍知問諸相隨好力無畏等不共佛法幾根攝耶答諸相隨好舌根及四根依處所攝何

問九遍知幾根攝答此九遍知斷遍知攝故

等爲四謂身根男根眼根舌根諸佛十力如來身中慧根所攝及具知根四無所畏五根所攝及即此一如無所畏不護亦爾三種念住非根所攝然六根所引無貪無瞋所攝大悲亦彼所引無瞋無癡所攝非根所攝無忘失法如力應知佛一切種妙智亦爾永斷習氣非根所攝然是六根所證煩惱永斷所攝

問諸煩惱品所有麤重阿羅漢等永斷無餘復有何品麤重阿羅漢等所未能斷由斷此故說名如來永斷習氣答異熟品麤重阿羅漢等所未能斷唯有如來名究竟斷

問如經言有四種食皆能長養諸根大種云何四食云何長養諸根大種答段食觸食意思食識食由此四種長養五色根及意根并根所依所有大種問云何段食答諸所食噉若能長養諸根大種與此相違當知非食如段食餘食非食應知亦爾

問段食云何能作食事乃至識食亦爾答若諸段食能攝益識令其强盛由此長養諸根大種亦令强盛觸能攝受若喜若樂若捨一分由此復能攝益諸識由攝益故復能長養諸根大種意思爲欲證得可愛境界相故依正方便起染不染希望喜根緣未來境攝益於識由此長養諸根大種如是三食攝益其識由體增盛及緣現在未來生故識復長養諸根大種故立四食問云何識與意根爲食答由三資持所任持故能與後後爲增盛因食彼得生問何故眠夢梵行等至皆能長養諸根大種而不立食答有二種長養一攝受別義長養二令無損害長養眠夢等法於後

長養雖能長養於前即非是故不立問何故命根能任持身而不立食答若離於食彼終不能長養身故問何等段食名麤答若非天所食問何等名細答諸天所食由彼食已即於身中便自消化非漸次故問何等觸意思識食名麤答若在欲界問何等名細答若在色無色界問何等名爲已生有情答若於現在已生增長問何等名爲求有有情答若有希求未來諸有問何等名住答若無損害長養問何等名安答若攝受長養問已生有情云何由食而得安住答如前所說道理應知問求有有情云何由食攝受答由三門故二種雜染增長謂業煩惱二種雜染依識而有由三門雜染資長識故諸求有者於無間生攝受餘有問段食何時建立爲食答於變壞時攝受用時建立觸食由彼攝受方得增益是故段食三處所攝謂香味觸建立爲食不立色處由彼要至味勢熟等變壞之位方損益故或有段物於受用時有所損害於變壞時方能攝益如苦辛等或有段物於受用時暫爲攝益於變壞時乃爲損害如有甘美所不宜物故變壞時方立爲食非受用時問更有所餘衆多行法住因可得謂生先業神通因緣合會離障何故但說此四爲食答以多分故易覺知故於諸念住易趣入故於日日分易資養故唯此四種應顯爲食那落迦中無有段食定地諸天亦復如是諸那落迦多由先業力所任持而得久住雖有廣大諸根大種損害因緣而不能死然彼亦有諸微細風隨入身分以之爲食難可了知是故不說

問諸根依身轉亦依境界耶設依境界者亦依身轉耶答若根依境界必依身而轉或有依身轉而不依境界謂諸有色彼同分根以諸大種爲依止故說彼依身問若諸根有所依而轉者彼一切皆一依耶答或有一依謂諸有色彼同分根或有二依謂即有色同分諸根或有三依所謂意根及餘無色心法諸根在有色界若於無色即此諸根唯有二依問諸根是苦者一切苦相合耶設苦相合者一切是苦耶答或諸根是苦而非苦相合謂樂根喜根或有是苦亦苦相合謂苦根憂根或有是苦非苦樂相謂捨根或有非苦亦非苦相謂後三根苦對治故問諸根是善彼根引樂耶設根引樂彼根是善耶答或根是善而不引樂謂憂苦俱而修梵行彼諸善根於現法中不能引樂或根引樂而非是善謂諸無記及不善根於現法中能引無記及染汙樂或根是善亦能引樂謂喜樂俱修諸梵行所有善根於現法中能引其樂或根非善亦不引樂謂諸無記及不善根於現法中能引諸苦中嗢枹南曰

義依處證得　攝食由諸句

復次具足攝持一切行義具足攝持一切行義是故名蘊又有別義常能增長諸業煩惱常能增長諸業煩惱是故名蘊又有別義常有所爲及速滅壞常有所爲及速滅壞是故名蘊發起諸法發起諸法是故名界是牽引義能生能廣諸心心所能生能廣諸心心所是故名處由衆緣故速壞集起由衆緣故速壞集起故名緣起等起理趣等起理趣是故

名處若非理趣說名非處於見等事自在相應於見等事自在相應是故名根

當知蘊等略由六因而得建立謂身體建立彼因建立身者建立彼轉方便建立即於彼轉勝劣方便建立即彼受用增上建立

復略顯示六種善巧當知爲遣六種邪執何等爲六一依止邪執二自性自在等不平等因邪執三能持依止我邪執四彼死生轉邪執五彼淨不淨方便邪執六彼愛非愛境界受用主宰邪執

問觀幾勝利分別建立揀擇諸法修習善巧

答略有十種謂當遍知薩迦耶見分析一合之想於有法現有諦故住故便不誹謗自無疑惑善答他問未信令信已信令增亦令如來聖教久住又當悟入緣起道理能了釋梵世主自性及士夫等非作者無實性又令慧根增長廣大於善不善如實了知廣說乃至緣生差別又於善不善法廣說乃至緣生差別當善住念由有法隨法行故即以住念爲依止爲建立當證善心一境之性又即以此心一境性爲依止爲建立令聖慧根當得生起依聖慧根永斷顛倒隨證漏盡由觀如是諸勝利故分別建立揀擇諸法修習善巧已略決擇五識身地意地於二地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第五十七

音釋

犛古候切取牛羊乳也 憚徒案切畏難也 滓阻史切澱也 睇特計切睇視也 擯黜擯必刃切擯斥也黜丑律切貶黜也

瑜伽師地論卷第五十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之一

如是已說五識身相應地意地決擇有尋有伺等三地決擇我今當說問何故焰摩名爲法王爲能損害諸衆生故爲能饒益諸衆生故若由損害衆生名爲法王不應道理若由饒益衆生今應當說云何饒益荅由能饒益不由損害何以故若諸衆生執到王所令憶念故遂爲現彼相似之身告言汝等自所作業當受其果由是因緣彼諸衆生各自了知自所作業還自受果便於焰摩使者衆生業力增上所生猶如變化非衆生所無反害心無瞋恚心不懷怨恨乃由此故感那落迦新業更不積集故業盡已脫那落迦趣是故焰摩由能饒益諸衆生故名爲法王若諸衆生生那落迦憶宿命者焰摩法王更不教誨若有生已不憶宿命王便教誨略有三種補特伽羅生那落迦不憶宿命一極愚癡謂生邊地不解觀察隨諸惡轉二極放逸謂受欲者於諸欲中增上躭著不解觀察隨諸惡轉三極邪見謂成就一切誹謗邪見不解觀察隨諸惡轉由彼不能自然憶念故令憶念

復次二因緣故大海水鹹一生彼衆生福增上故二陸地衆生一分非福增上故所以者何由水鹹故非人所涉生彼無量微細衆生不被採害又大海中種種珍寶差別可得由水鹹故陸地衆生一分難得

復次煩惱雜染決擇我今當說如先所說煩

惱雜染義當知此煩惱由五種相建立差別何等爲五一自性故二自性差別故三染淨差別故四迷斷差別故五對治差別故

云何自性略有二種一見性煩惱二非見性煩惱

云何自性差別略有十種見性煩惱五種差別非見性者亦有五種總此十種名爲煩惱自性差別見性五者謂薩迦耶見邊執見邪見見取戒禁取非見性五者謂貪恚慢無明疑薩迦耶見者於五取蘊心執增益見我我所名薩迦耶見此復二種一者俱生二分別起俱生者一切愚夫異生乃至禽獸並皆現行分別起者諸外道等計度而起

邊執見者於五取蘊薩迦耶見增上力故心執增益見我斷常名邊執見常見所攝邊執見者謂六十二諸見趣中計度前際諸遍常論一分常論及計後際諸有想論無想論非想非非想論斷見所攝邊執見者謂諸沙門若婆羅門七事斷論此邊執見唯分別起無有俱生唯除即此先世已來串習隨逐邊執見等若有分別若無分別差別之相如本地分已廣分別

邪見者一切倒見於所知事顛倒而轉皆名邪見當知此見略有二種一者增益二者損減薩迦耶見邊執見見取戒禁取此四見等一切皆名增益邪見謗因謗用謗果壞實事等心執增益所有諸見一切皆名損減邪見無施無受亦無祠祀是名謗因無有妙行亦無惡行是名謗用無有妙行惡行諸業果及異熟是名謗果無父無母無化生有情亦無

世間眞阿羅漢諸漏永盡乃至廣說如是一切名壞實事又此邪見即計前際諸無因論邊無邊論不死矯亂論及計後際現法涅槃等論所有沙門若婆羅門當知如是薩迦耶見以爲根本六十二見三見所攝謂常見所攝諸邊執見斷見所攝諸邊執見及諸邪見

見取者於六十二諸見趣等一一別計爲最爲上爲勝爲妙威勢取執隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此見故能得清淨解脫出離是名見取

戒禁取者謂所受持隨順見取見取眷屬見取隨法若戒若禁於所受持諸戒禁中妄計爲最爲上爲勝爲妙威勢執取隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此戒禁能得清淨解脫出離是名戒禁取

貪者謂能躭著心所爲性此復四種謂著諸見欲色無色

恚者謂能損害心所爲性此復四種謂於損已他見他有情所及於所愛不饒益所於所不愛作饒益所所有瞋恚

慢者謂令心舉心所爲性此復四種謂於諸見於諸有情於受用欲於諸後有處起又此慢略有二種一惑亂慢二不惑亂慢於有情處慢者謂三慢類已如前說於受用欲處慢者謂由大財大族大徒衆等現在前故心遂高舉於後有處慢者謂由計我當有不有廣說乃至我當非想非非想等若動不動戲論造作諸愛趣中現前轉故心遂高舉不惑亂慢者謂於下劣計已爲勝於等計等而生憍慢惑亂慢者謂餘六慢又由受用鄙劣資具

自謂富樂名惑亂慢若由受用勝妙資具自謂富樂名不惑亂慢又由邪行謂後有勝名惑亂慢若由正行謂後有勝名不惑亂慢無明者謂於所知眞實覺悟能覆能障心所爲性此略四種一無解愚二放逸愚三染汙愚四不染汙愚若於不見聞覺知所知義中所有無智名無解愚若於見聞覺知所知義中散亂失念所有無智名放逸愚於顚倒心所有無智名染汙愚不顚倒心所有無智名不染汙愚又此無明總有二種一煩惱相應無明二獨行無明非無愚癡而起諸惑是故貪等餘惑相應所有無明名煩惱相應無明若無貪等諸煩惱纏但於苦等諸諦境中由不如理作意力故鈍慧士夫補特伽羅諸不如實揀擇覆障纏裹闇昧等心所性名獨行無明疑者猶豫二分不決定心所爲性當知此疑略由五相差別建立謂於他世作用用果諸諦實中心懷猶豫

如是所說十種煩惱亦緣事轉亦緣煩惱謂十煩惱皆與自地一切煩惱展轉相緣亦緣自地諸有漏事下地煩惱能緣上地煩惱及事非上地惑能緣下地煩惱及事如是煩惱展轉相緣及下地惑能緣上地於此處所餘決擇文更不復現

復次倶生薩迦耶見唯無記性數現行故非極損惱自他處故若分別起薩迦耶見由堅執故與前相違在欲界者唯不善性若在上地奢摩他力所制持故多白淨法所攝受故成無記性由染汙故體是隱没所餘煩惱由此道理隨應當知欲界煩惱爲諸惡行安足

處故多不善性又不善者具三因緣能往惡趣餘則不定何等爲三謂極多修習殷重無間計爲功德不見其失不見其患縱情而起是初因緣用此煩惱以爲依處由身語意於諸惡行作及增長是第二因緣由此煩惱斷他善品授不善品是第三因緣除先所作能往惡趣順後受業又十煩惱七唯意地貪恚無明亦通五識又於欲界四見及慢喜捨相應貪樂喜捨相應恚苦憂捨相應邪見喜憂捨相應疑憂捨相應無明一切五根相應此據多分相應道理其餘深細後當廣說於上諸地隨所有根即與彼地煩惱相應又十煩惱見所斷者名曰無事彼所緣事非成實故所餘煩惱有事無事彼相違故又貪與慢緣有漏一分可意事生恚緣一分非可意生是故此三煩惱一分所生名取一分所餘煩惱通緣內外若愛非愛及俱相違有漏事生是故說彼名曰遍行取一切事若有隨順如是煩惱煩惱俱行煩惱品類名隨煩惱

云何名隨煩惱略由四相差別建立一通一切不善心起二通一切染汙心起三於各別不善心起四善不善無記心起非一切處非一切時謂無慚無愧名通一切不善心起隨煩惱放逸掉舉惛沉不信懈怠邪欲邪勝解邪念散亂不正知此十隨煩惱通一切染汙心起通一切處三界所繫忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害此十隨煩惱各別不善心起若一生時必無第二如是十種皆欲界繫除誑諂憍由誑及諂至初靜慮憍通三界此并前二若在上地唯無記性尋伺惡作睡眠此四隨煩

惱通善不善無記心起非一切處非一切時若有極久尋求伺察便令身疲念失心亦勞損是故尋伺名隨煩惱此二乃至初靜慮地惡作睡眠唯在欲界又有定地諸隨煩惱謂尋伺誑諂憍沉掉舉惛放逸懈怠等初靜慮地有初四種餘通一切地若雜事中世尊所說諸隨煩惱廣說乃至愁歎憂苦隨擾惱等及攝事分廣所分別如是一切諸隨煩惱皆是此中四相差別隨其所應相攝應知

復次隨煩惱若在欲界略於十二處轉何等十二謂執著惡行處鬬訟諍競處毀犯尸羅處受學隨轉非善人法處邪命處躭著諸欲處如所聞法義心諦思惟處於所思義內心寂止方便持心處展轉受用財法處不相雜住處遠離卧具房舍處衆苦所集處此十二處以爲依止如先所說貪著乃至隨擾惱等諸隨煩惱差別而轉謂貪著瞋恚愚癡依初處轉忿等乃至諂依第二處轉無慚無愧依第三處轉誑等乃至誅害依第四處轉矯詐等乃至惡友依第五處轉不忍躭嗜等乃至不平等貪著依第六處轉薩迦耶見有見無有見依第七處轉貪欲等乃至不作意依第八處轉顉悅纒綿依第九處轉不質直性不柔和性不隨同分轉性依第十處轉欲尋思等乃至家生繫屬尋思依第十一處轉愁歎等依第十二處轉

復次此五見是慧性故互不相應自性自性不相應故貪恚慢疑更相違故互不相應貪染令心卑下憍慢令心高舉是故貪慢更互相違

復次如所說諸隨煩惱當知皆是煩惱品類
且如放逸是一切煩惱品類所以者何於染
愛時多生放逸乃至疑時亦有放逸貪著慳
恪憍高掉舉等皆貪品類皆貪等流忿恨惱
嫉害等是瞋品類是瞋等流誑諂是邪見品
類邪見等流覆是諂品類當知即彼品類等
流餘隨煩惱是癡品類是癡等流唯除尋伺
當知尋伺慧思爲性猶如諸見若慧依止意
言而生於所緣境慞惶推究雖慧爲性而名
尋伺於諸境界遽務推求依止意言麤慧名
尋即於此境不甚遽務而隨究察依止意言
細慧名伺是名建立煩惱雜染自性差別
云何建立煩惱雜染染淨差別謂如所說本
隨二惑略二緣故染惱有情一由纏故二隨
眠故現行現起煩惱名纏即此種子未斷未
害名曰隨眠亦名麤重又不覺位名曰隨眠
若在覺位說名爲纏若諸具縛補特伽羅生
在欲界成就三界煩惱隨眠若生色界所有
異生成就欲界被奢摩他之所損伏煩惱隨
眠成就色界及無色界所未損伏煩惱隨眠
若生無色所有異生成就欲界及與色界被
奢摩他之所損伏煩惱隨眠成就無色所未
損伏煩惱隨眠如界道理隨地亦爾諸煩惱
纏未離自地煩惱欲者自地現起已離欲者
即不現起若在下地上地諸纏亦得成就非
在上地得說成就下地諸纏
問具一切縛補特伽羅諸煩惱纏起滅未捨
是諸煩惱於何事繫過去耶未來耶現在耶
答過去已繫故不名繫但於現在由此種類
煩惱隨眠說名爲繫若諸煩惱正起現前亦

由纏故說名爲繫於未來世隨眠及纏以當繫故亦不名繫如此種類當知諸餘煩惱亦爾如具縛者不具縛者亦復如是差別者所餘煩惱說名爲繫

問諸修行者伏煩惱纏當云何伏答以修三種對治力故伏煩惱纏一了知煩惱自性過患二思惟對治所緣境相三以勝善品滋心相續當知此是永斷正見前行之道問諸修行者斷煩惱時爲捨纏耶捨隨眠耶由斷向故說名爲斷答但捨隨眠以煩惱纏先已捨故斷隨眠故說名爲斷何以故雖纏已斷未斷隨眠諸煩惱纏數復現起若隨眠斷纏與隨眠畢竟不起問爲斷過去爲斷未來爲斷現在答非斷去來今然說斷三世何以故若在過去有隨眠心任運滅故其性已斷復何所斷若在未來有隨眠心性未生故體既是無當何所斷若在現在有隨眠心此刹那後性必不住更何須斷又有隨眠離隨眠心二不和合是故現在亦非所斷然從他意內正作意二因緣故正見相應隨所治惑能治心生諸有隨眠所治心滅此心生時彼心滅時平等平等對治生滅道理應知正見相應能對治心於現在世無有隨眠於過去世亦無隨眠此刹那後離隨眠心在未來世亦無隨眠從此已後於已轉依已斷隨眠身相續中所有後得世間所攝善無記心去來今位皆離隨眠是故三世皆得說斷是名煩惱雜染染淨差別

云何建立煩惱雜染迷斷差別當知略說有十五種謂欲界繫見苦集滅道諦所斷及修

所斷諸漏有五如欲界繫色無色繫各五亦爾欲界迷苦有十煩惱迷集有八除薩迦耶及邊執見如迷集諦滅道亦爾上界諸諦並除瞋恚隨迷次第如欲界說

云何迷苦有十隨眠略五取蘊總名爲苦愚夫於此五取蘊中起二十句薩迦耶見五句見我餘見我所是名迷苦薩迦耶見即用如是薩迦耶見以爲依止於五取蘊見我斷常故邊執見亦迷於苦又諸邪見謂無施等乃至妙行惡行業果及與異熟是迷苦諦又有邪見撥無父母化生有情如是邪見一分迷苦一分迷集又諸外道誹謗苦諦起大邪見彼謂沙門喬答摩種爲諸弟子施設苦諦此定無有如是邪見亦迷苦諦又有諸見妄計自在世主釋梵及餘物類爲常爲恒無有變易如是邪見亦迷苦諦又有諸見計邊無邊如是亦名迷苦邪見又有沙門若婆羅門不死矯亂邪見一分亦迷苦諦若有見取妄取迷苦所有諸見以爲第一謂能清淨解脫出離如是名爲迷苦見取若有妄取隨順此見此見隨法所受戒禁以爲第一能得清淨解脫出離此戒禁取是迷苦諦若有外道於此諸見不定信受亦不一向誹謗如來所立苦諦但於苦諦心懷猶豫此及所餘於苦猶豫是迷苦疑若於如是自所起見寶愛堅著如此見貪是迷苦貪若於異分他所起見心懷違損是迷苦恚若恃此見心生高舉是迷苦慢若有無智與此諸見及疑貪等煩惱相應若唯於苦獨行無智如是並名迷苦無明此十煩惱皆迷苦諦見苦所斷

云何迷集有八隨眠謂諸沙門若婆羅門謗因邪見又有沙門若婆羅門計自在等是一切物生者化者及與作者此惡因論所有邪見又有邪見無施無受亦無祠祀無有妙行亦無惡行又有邪見不死矯亂外道沙門若婆羅門所起一分又有邪見誹謗集諦謂諸外道作如是計如彼沙門喬答摩種爲諸弟子所說集諦此定無有如是等見是迷集諦所起邪見若有見取取彼諸見以爲第一能得清淨解脫出離是迷集諦所起見取若於隨順此見諸法所受戒禁取爲第一能得清淨廣說如前是迷集諦戒禁取餘疑貪等如前應知如是八種煩惱隨眠迷於集諦見集所斷

云何迷滅有八隨眠謂諸沙門若婆羅門計邊無邊不死矯亂諸見一分又有沙門若婆羅門謂說現法涅槃論者所有邪見又有邪見撥無世間眞阿羅漢乃至廣說彼阿羅漢二德所顯謂斷及智此中但取謗斷邪見又有邪見誹謗滅諦謂諸外道廣說如前又有橫計諸邪解脫所有邪見如是諸見是迷滅諦所起邪見若有見取取彼諸見以爲第一廣說如前是迷滅諦所起見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取爲第一廣說如前是迷滅諦戒禁取所餘貪等如前應知唯除瞋恚謂於滅諦起怖畏心起損害心起恚惱心如是瞋恚迷於滅諦餘如前說如是八種煩惱隨眠迷於滅諦見滅所斷

云何迷道有八隨眠謂撥無世間眞阿羅漢乃至廣說此中所有誹謗一切智爲導首有

爲無漏當知此見是迷道諦所起邪見又諸沙門若婆羅門不死矯亂邪見一分亦迷於道又諸外道謗道邪見彼謂沙門喬答摩種爲諸弟子說出離道實非出離由此不能盡出離苦佛所施設無我之見及所受持戒禁隨法是惡邪道非正妙道如是亦名迷道邪見又彼外道作如是計我等所行若行若道是眞行道能盡能出一切諸苦如是亦名迷道邪見若有見取取彼邪見以爲第一能得清淨解脫出離如是名爲迷道見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取爲第一能得清淨解脫出離是名迷道戒禁取所餘貪等迷道煩惱如迷滅諦道理應知如是八種煩惱隨眠迷於道諦見道所斷

如是已說見斷諸漏云何修道所斷諸漏謂欲界瞋恚三界三種貪慢無明由彼長時修習正道方能得斷是故名爲修道所斷又彼煩惱界界地地皆有三品謂下中上能斷之道亦有三品下品之道能斷上品修斷諸漏中能斷中上道斷下又彼修道所斷諸漏於有漏事任運而轉長時堅固於自所迷事難可解脫是名建立煩惱雜染迷斷差別

復次即如所說見修所斷諸漏煩惱當知略有五種所緣一緣邪分別所起事境二緣見境三緣戒禁境四緣自分別所起名境五緣任運堅固事境此中若緣苦集事境所有諸漏是緣邪分別所起事境見取貪等見斷諸漏除疑是緣見境戒禁取是緣戒禁境緣滅道境及緣不同分界境所有諸漏是緣自分別所起名境何以故非此煩惱能緣滅道亦

不能緣不同分界非無所緣故修所斷漏是緣自任運堅固事境
云何建立煩惱雜染對治差別謂略四種一相續成熟對治二近斷對治三一分斷對治四具分斷對治如聲聞地已具說十三種資糧道名相續成熟對治如聲聞地已具說煗頂忍世第一法決擇分善根名近斷對治見道名一分斷對治修道名具分斷對治
問昇見道聖者智行有何相由幾心故見道究竟云何當捨見所斷惑頓耶漸耶答昇見道者所有智行遠離衆相爾時聖智雖緣於苦然於苦事不起分別謂此爲苦取相而轉如於苦諦於集滅道亦復如是爾時即於先世俗智所觀諦中一切想相皆得解脫絶戲論智但於其義緣眞如理離相而轉其於爾時智行如是建立見道由二道理一廣布聖教道理有戲論建立二內證勝義道理離戲論建立依初建立增上力故說法智品有四種心種類智品亦有四心隨爾所時八種心轉即爾所時總說名一無間所入純奢摩他所顯之心如是總說有九種心見道究竟隨爾所時如所施設苦諦之相了別究竟即爾所時說名一心第二建立增上力故說有一心謂唯依一證眞如智相應心類見道究竟此中亦有奢摩他道如前應知又立二分見道所斷煩惱隨眠一隨逐清淨色二隨逐心心所由見道中止觀雙運故聖弟子俱時能捨止觀二道所斷隨眠第一觀所斷第二止所斷是故見道說名究竟若言觀品所攝諸智見斷隨眠隨逐生者應不得名對治體性

由此因緣薄伽梵說隨信行者隨法行者入見道時名爲第六行無相行補特伽羅非信勝解見得身證慧脫俱脫五得其名由彼於滅住寂靜想是故說彼名住無相譬如良醫拔毒箭者知癰熟已利刀先剖膿雖漸出猶未頓盡後更廣開周迴爵搦膿出麤盡未能甚淨瘡門尚開爲令斂故或以膩團或以膩帛而帖塞之如是漸次肌肉得斂令義易了故作此喻此中義者如已熟癰當知隨順見道所斷諸漏處事亦爾如利刀剖當知毗鉢舍那品所攝見道亦爾如周爵搦當知奢摩他品所攝見道亦爾如膿當知一切見道所斷隨眠漏亦爾如瘡未淨未斂當知修道所斷諸漏漏事亦爾如膩團帛當知修道亦爾若諸異生離欲界欲或色界欲但由修道無有見道彼於欲界得離欲時貪欲瞋恚及彼隨法隣近憍慢若諸煩惱相應無明不現行故皆說名斷非如見道所斷薩迦耶見等由彼諸惑住此身中從定起已有時現行非生上者彼復現起如是異生離色界欲如其所應除瞋恚餘煩惱當知亦爾自地所有見斷諸漏若定若起若生於一切時若遇生緣便現在前

復次略有二種麤重一漏麤重二有漏麤重漏麤重者阿羅漢等修道所斷煩惱斷時皆悉永離此謂有隨眠者有識身中不安隱性無堪能性有漏麤重者隨眠斷時從漏所生漏所熏發本所得性不安隱性苦依附性與彼相似無堪能性皆得微薄又此有漏麤重名煩惱習阿羅漢獨覺所未能斷唯有如來

能究竟斷是故說彼名永斷習氣不共佛法是名煩惱雜染由五種相差別建立

問如世尊言妄分別貪名士夫欲以何因緣唯煩惱欲說名爲欲非事欲耶答以煩惱欲性染汙故又唯煩惱欲能欲事欲故又煩惱欲發動事欲令生種種雜染過患謂諸所有妄分別貪未斷未知故先爲欲愛之所燒惱欲愛燒故追求諸欲追求欲故便受種種身心疲苦雖設功勞若不稱遂便謂我今唐捐其功乃受劬勞無果之苦設得稱遂便深戀著守掌因緣受防護苦若受用時貪火所燒於內便受不寂靜苦若彼失壞受愁憂苦由隨念故受追憶苦又由是因發起身語及意惡行又出家者棄捨欲時雖復捨離煩惱欲因欲復還起又唯煩惱欲因緣故能招欲界生老病死惡趣等苦如是等輩雜染過患皆煩惱欲以爲因緣是故世尊唯煩惱欲說名爲欲非於事欲

問能生欲貪虛妄分別凡有幾種答略有八種一引發分別二覺悟分別三合結分別四有相分別五親昵分別六喜樂分別七侵逼分別八極親昵分別如梵問經言

引發與覺悟　及餘和合結　有相若親昵
亦多種喜樂　侵逼極親昵　名虛妄分別
能生於欲貪　智者當遠離

引發分別者謂捨善方便心相續已於諸欲中發生作意覺悟分別者謂於不和合不現前境由貪欲纏之所纏縛合結分別者謂貪欲纏所纏縛故追求諸欲有相分別者謂於和合現前境界執取其相執取隨好親昵分

別者謂於和合現前境界由貪欲纏之所纏縛喜樂分別者謂由如是貪欲纏故希求無量所受欲具侵逼分別者謂由一向見其功德而受諸欲倍更希求極親昵分別者謂爲最極諸貪欲纏之所纏縛問何故欲界諸煩惱中唯顯示貪以爲欲相答若由是因顯示貪愛爲集諦相即以此因當知此相問何故顯示分別俱貪以爲欲相答若此因緣令貪現前發起於貪若此因緣受用事欲總顯爲一妄分別貪又有一分棄捨諸欲而出家者仍於諸欲起妄分別爲令了知虛妄分別亦是欲已尋復棄捨故顯分別亦是欲相問何故唯說貪愛爲集諦相答由二因緣一者貪愛是願不願所依處故二者貪愛遍生起故所以者何由彼貪愛於身財等所應期願爲現攝受故便起期願於非願處對治善中爲非所願現攝方便故便起不願由此願不願故生死流轉無有斷絕當知遍起復有三種一者位遍依一切受差別轉故謂由五門喜和合故喜不離故喜不合故喜乖離故常隨自身而藏愛故二者時遍謂緣去來今三世境故三者境遍謂緣現法後法內身而起亦緣已得未得境界而起問何故唯說離貪瞋癡心得離欲不說離色受等煩惱事耶答由離於此亦離彼故又諸煩惱性染汙故又即由此多過患故所以者何若於其事起諸過患當知皆是煩惱所作是諸過患如前蘊善巧中觀察不善所有過患又可避故所以者何於諸事中一切煩惱皆可避脫非一切事又由修習不淨觀等諸世俗道雖猒其事入

離欲地然離欲地煩惱隨逐煩惱於心未得離欲由此道理唯離煩惱心善離欲非離其事於此處所餘決擇文更不復現

問何因緣故於諸經中從餘煩惱揀取我我所見我慢執著隨眠說爲染汙煩惱品耶答由三因故一向邪行故謂我我所見二種所以者何依止身見以爲根本便能生起六十二見依託此故於非解脫計爲解脫而起邪行二背正行故謂我慢執著二種所以者何依止我慢執著故於此正法毗柰耶中所有善友所謂諸佛及佛弟子眞善丈夫不往請問云何爲善云何不善設彼來問亦不如實顯發自巳三退勝位故謂隨眠一種所以者何雖到有頂下地隨眠所隨逐故復還退墮復有差別謂通達所知於滅作證有二種法極爲障礙一邪行因緣二苦生因緣邪行因緣者謂六十二見因此執故於諸有情由身語意起諸邪行苦生因緣者謂不斷隨眠故又此二業有二因緣邪行因緣因緣者謂計我我所薩迦耶見苦生因緣因緣者謂初後兩位不起正行由我慢故初不聞正法由增上慢故後不修正行復有差別謂於善說法毗柰耶中有四種法爲最爲上勝極勝妙不共外道何等爲四一者於諦揀擇二者於巳同梵行所修可樂法三者於異論所不生憎嫉四於清淨品能不退失於惡說法毗柰耶中有四種法於此四法極爲障礙一計我我所薩迦耶見二我慢三妄執諦取四不斷隨眠由此因緣雖到有頂必還墮落又有二執一根境執謂執我我所二展轉有情執謂我

慢計我爲勝等問自有貪愛爲衆苦因何故餘處世尊復說欲爲苦因答以是現法苦因緣故所以者何若於有情有欲有貪或有親昵彼若變異便生憂惱等苦問何故五蓋說名爲龜答五支相似故能障修習如理作意故問何緣故忿說名母駝答似彼性故由惡語者於他言詞不能堪忍增上力故能障得彼教授教誡問何故慳嫉說名凝血答由於虛薄無味利養而現行故能障可愛樂法故問何故諸欲說名屠机上肉答繫屬主宰無定實故能障無間修善法故問何故無明說名狼者答似彼性故障聞智故問何緣故疑說名歧路答似彼性故障思智故問何故我慢說名輪圍答似彼性故障修智故問更有所餘能發惡行無量煩惱何故揀取貪瞋癡立不善根答發業因緣略有三種謂愛味因緣故損他因緣故執著建立邪法因緣故此貪瞋癡於上因緣如應配釋中嗢柁南曰

欲愛離欲　計我等欲　龜駝母等及貪瞋等

瑜伽師地論卷第五十八

音釋

串 古患切與慣同　齎 子禮切手搦也　搦 昵角切按也　膩 女利切肥膩也

怗 他協切義當作貼　机 居矣切

瑜伽師地論卷第五十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之二

問貪等十煩惱幾能發業幾不能發答一切能發若諸煩惱猛利現行方能發起往惡趣業非諸失念而現行者又分別起能發此業非任運起

問諸煩惱有幾相答略有三相一自相二共相三差別相自相者謂貪瞋等各各自性所攝共相者謂諸煩惱無有差別一切皆同不寂靜相差別相者復有二種一門差別相二轉差別相門差別相者謂結縛隨眠隨煩惱纏等如本地分已說轉差別相者謂隨眠轉故所緣轉故現行轉故品差別轉故力無力轉故因果轉故迷行轉故

復次隨眠轉相略有十八一隨逐自境隨眠二隨逐他境隨眠三被損隨眠四不被損隨眠五隨增隨眠六不隨增隨眠七具分隨眠八不具分隨眠九可害隨眠十不可害隨眠十一增上隨眠十二平等隨眠十三下劣隨眠十四覺悟隨眠十五不覺悟隨眠十六能生多苦隨眠十七能生少苦隨眠十八不能生苦隨眠隨逐自境隨眠者謂三界中自地所攝隨眠隨逐他境隨眠者謂生上下地下上煩惱所逐隨眠被損隨眠者謂世間離欲下地隨眠不被損隨眠者謂已離欲或未離欲自地隨眠隨增隨眠者謂自地隨眠不隨增隨眠者謂他地隨眠具分隨眠者謂諸異生所有隨眠不具分隨眠者謂諸有學非異

生者所有隨眠可害隨眠者謂般涅槃法所有隨眠不可害隨眠者謂不般涅槃法所有隨眠增上隨眠者謂貪等行所有隨眠平等隨眠者謂等分行所有隨眠下劣隨眠者謂薄塵行所有隨眠覺悟隨眠者謂諸纏果與纏俱轉隨眠不覺悟隨眠者謂離諸纏而恒隨逐隨眠能生多苦隨眠者謂欲界隨眠能生少苦隨眠者謂色無色界隨眠不能生苦隨眠者謂得自在菩薩所有隨眠

問如說麤重體性名隨眠此煩惱品麤重望彼諸行當言有異爲不異耶答當言有異何以故由阿羅漢未害一切煩惱麤重而諸行相續猶未斷絶故問有幾麤重攝諸麤重答略有十八一自性異熟麤重二自性煩惱麤重三自性業麤重四煩惱障麤重五業障麤重六異熟障麤重七蓋麤重八不正尋思麤重九愁惱麤重十怖畏麤重十一劬勞麤重十二飲食麤重十三眠夢麤重十四婬欲麤重十五界不平等麤重十六時分變異麤重十七終沒麤重十八遍行麤重如是麤重如前應知

復次所緣現行二轉於其自處當廣宣說品差別轉當知如前蘊善巧說力無力轉當知如前本地分說因果轉者謂煩惱業生皆以煩惱爲因果亦如是隨應當知欲界一分不善煩惱有異熟果應知所餘無異熟果迷行轉者如本地分七種已列義別云何謂薩迦耶見邊執見邪見此三於所知境起邪了行於四聖諦迷行轉故無明一種是不了行疑是了不了行見取戒禁取及貪瞋等緣見爲

境見所斷者彼一切皆是執邪了行即此一切迷苦集諦者是迷彼因緣所依處行即此一切迷滅道諦者是迷彼怖畏生行即彼一切任運所起修道斷者是任運現行迷執行

復次如前所說一切煩惱障治差別但依化宜顯示麤相建立煩惱迷執邪行爲令所化有情於種種煩惱諸行過失易生解故今當總辯一切煩惱如實巨細之相建立迷執諸行差別

問如是諸煩惱幾有事幾無事答諸見與慢是無事於諸行中實無有我而分別轉故貪恚是有事無明疑通二種

問是諸煩惱幾與樂根相應乃至幾與捨根相應答若任運生一切煩惱皆於三受現行可得是故通一切識身者與一切根相應不通一切識身者與意地一切根相應不任運生一切煩惱隨其所應諸根相應我今當說貪於一時樂喜相應或於一時憂苦相應或於一時與捨相應問如何等答如有一或於樂受起會遇愛不乖離愛而現在前遂於樂受不會遇非會遇若乖離非和合或於苦受起不會愛若乖離愛而現在前遂於苦受合會非不合會不乖離非乖離由是因緣貪於一時憂苦相應與此相違喜樂相應若於不苦不樂位而生味著當知此貪捨根相應恚於一時憂苦相應或有一時喜樂相應問如何等答如有一自然爲苦遍切身心遂於內苦作意思惟發恚恨心或於非愛諸行有情及諸法所作意思惟發恚恨心由是故恚憂苦相應問恚與喜樂相應如何等答如有一

於怨家等非愛有情起恚惱心作意思惟願彼沒苦沒已不濟或不得樂得已還失若遂所願便生喜樂由是故恚喜樂相應薩迦耶見及邊執見若於樂俱行蘊觀我我所或觀爲常喜根相應若於苦俱行蘊觀我我所或觀爲常憂根相應若於捨俱行蘊觀我我所或觀爲常捨根相應斷見攝邊執見當知一切與彼相違見取戒禁取取彼見故隨其所應如彼相應邪見一種先作妙行憂根相應先作惡行喜根相應慢於一時喜根相應或於一時憂根相應問如何等答略有二慢一高舉慢二卑下慢又高舉慢有三高舉何等爲三謂稱量高舉解了高舉利養高舉此高舉慢喜根相應若卑下慢與彼相違憂根相應疑若於利養恭敬稱譽樂善趣等決定事中他所導引令猶豫者憂根相應於無利養不敬譏毀苦惡趣等決定事中他所導引令猶豫者喜根相應無明通與五根相應所餘相應引事指斥文不復現先辯煩惱諸根相應但約麤相道理建立令初行者解無亂故今約巨細道理建立令久行者了自他身種種行解差別轉故

復次諸煩惱略有三聚一欲界繫二色界繫三無色界繫問如是三聚幾不善幾無記答初聚一分是不善餘二聚是無記諸不善者是有異熟非餘

問幾多性幾少性答初多性餘不爾如多性少性如是猛利長時染惱性非猛利長時染惱性發起外門雜染性發起內門雜染性發起惡行性發起非惡行性能生多苦性能生

少苦性大有罪性小有罪性遲離欲性速離欲性不離欲所顯性離欲所顯性　三摩地相違性非三摩地相違性非一種相生決定性一種相生決定性等當知亦爾中嗢柁南曰

多染惱內門　惡行生諸苦　有罪遲離欲
三摩地生等

復次云何能斷煩惱齊何當言已斷煩惱從何煩惱而可說斷斷諸煩惱爲頓爲漸云何次第斷諸煩惱諸煩惱斷復有幾種煩惱斷已有何等相諸煩惱斷有何勝利

謂善法資粮已積集故已得證入方便地故證得見地故積習修地故能斷煩惱得究竟地當言已斷一切煩惱復有差別謂由修習四種瑜伽能斷煩惱若善修習如是四種當言已斷一切煩惱四種瑜伽如聲聞地已說其相復有差別謂相續成熟故得隨順教故內正作意故對治道生故能斷煩惱修對治道已到究竟當言已斷一切煩惱復有差別謂了知煩惱事故了知煩惱自性故了知煩惱過患故煩惱生已不堅著故攝受對治故能斷煩惱對治已生當言已斷一切煩惱復有差別修奢摩他故修毗鉢舍那故能斷煩惱若諸相縛已得解脫諸麤重縛亦得解脫當言已斷一切煩惱如世尊言

相縛縛眾生　亦由麤重縛　善雙修止觀
方乃俱解脫

復有差別謂了知所緣故喜樂所緣故能斷煩惱所依已滅故已得轉依故當言已斷一切煩惱

復次從彼相應及所緣故煩惱可斷所以者

何對治道生煩惱不起得無生法是故說名斷彼相應相應斷已不復緣境故從所緣亦說名斷

復次見斷煩惱頓斷非漸所以者何由現觀智諦現觀故能斷見道所斷煩惱然此現觀與壞緣諦作意相應是故三心頓斷一切迷苦諦等見斷煩惱修斷煩惱漸次而斷數數修道方能斷故

復次最初應斷不善事業及諸惡見謂在家者次復應斷樂出家障謂欲尋思恚尋思害尋思次復應斷不定心者三摩地障謂眷屬尋思國土尋思不死尋思次復應斷得作意障謂樂遠離品身諸麤重次復應斷見斷煩惱次復應斷修斷煩惱次復應斷屬苦屬憂屬樂屬喜及屬諸捨諸定障品障礙煩惱次復有一補特伽羅應斷所知障品諸障由此次第應斷煩惱

復次諸煩惱斷當知多種略則爲二一諸纏斷二隨眠斷諸纏斷者謂貪瞋斷乃至疑斷薩迦耶見斷乃至邪見斷見苦所斷斷乃至修道所斷斷欲界所繫斷乃至無色界所繫斷散亂斷曉悟斷麤劣斷制伏斷離繫斷當知離繫斷即是隨眠斷

復次煩惱斷已於可愛法若劣若勝若現在前若不現前雖猛利見而觀察之亦不深著如於可愛而不生愛如是於可瞋法亦不生瞋於可癡法亦不生癡又眼見諸色不喜不憂但住於捨正念正智如眼見色乃至意知法亦爾又性少欲成就第一真實少欲如少欲如是喜足遠離勇猛精進安住正念寂定

聰慧亦爾於無戲論任性好樂於有戲論策勵其心方能緣慮如是等輩當知煩惱巳斷之相復次煩惱斷者有多勝利謂隨證得超越憂苦超越喜樂超越色想及與有對種種性想超惡趣苦超越生等一切種苦又證安隱第一安隱又證清涼第一清涼又得第一現法樂住隨其自心自在而轉若行若住隨所欲樂所證之法無復退轉於自義利圓滿究竟於諸所作無復希望或復有一修利他行爲欲利益安樂衆生哀愍世間令諸天人利益安樂當知煩惱斷者有如是等衆多勝利復次煩惱緣境略有十五一具分緣謂身見等二一分緣謂貪瞋慢等三有事緣謂諸有事煩惱四無事緣謂諸無事煩惱五內緣謂緣六處定不定地所有煩惱六外緣謂緣妙五欲所有煩惱七現見緣謂緣現在所有煩惱八不現見緣謂緣去來所有煩惱九自類緣謂緣自類煩惱所有煩惱十他類緣謂緣異類煩惱及緣煩惱事所有煩惱十一有緣謂緣後有所有煩惱十二無有緣謂緣斷無有所有煩惱十三自境緣謂欲界於欲行煩惱色界於色行煩惱無色界於無色行煩惱十四他境緣謂色界於欲行煩惱無色界於色行煩惱又復下地於上地煩惱所以者何生上地者於彼下地諸有情所由常恒樂淨具勝功德自謂爲勝故十五無境緣謂緣分別所計滅道及廣大佛法等所有煩惱

復次煩惱現行有二十種謂二十種補特伽羅依二十緣起二十種現行煩惱

云何二十補特伽羅一在家二出家三住惡

說法四住善說法五增上煩惱行六等分行七薄塵行八世間離欲九未離欲十見聖迹十一未見聖迹十二執著十三不執著十四觀察十五睡眠十六覺悟十七幼少十八根成熟十九般涅槃法二十不般涅槃法

云何二十煩惱現行一隨所欲纏現行二不隨所欲纏現行三無所了知煩惱現行四有所了知煩惱現行五麤煩惱現行六等煩惱現行七微煩惱現行八內門煩惱現行九外門煩惱現行十失念煩惱現行十一猛利煩惱現行十二分別所起煩惱現行十三任運所起煩惱現行十四尋思煩惱現行十五不自在煩惱現行十六自在煩惱現行十七非所依位煩惱現行十八所依位煩惱現行十九可救療煩惱現行二十不可救療煩惱現行云何二十煩惱現行緣一樂緣二苦緣三不苦不樂緣四欲緣五尋思緣六觸緣七隨眠緣八宿習緣九親近惡友緣十聞不正法緣十一不正作意緣十二不信緣十三懈怠緣十四失念緣十五散亂緣十六惡慧緣十七放逸緣十八煩惱緣十九未離欲緣二十異生性緣依此諸緣故煩惱現行

問於彼彼界結生相續彼彼身中當言全界一切煩惱皆結生耶爲不全耶答當言全非不全何以故若未離欲於自生處方得受生非離欲故又未離欲者諸煩惱品所有麤重隨縛自身亦能爲彼異身生因由是因緣當知一切煩惱皆結生相續又將受生時於自體上貪愛現行於男於女若愛若恚亦互現行又疑現行彼作是思此男此女今爲與我

共行事不又於內外我我所見及我慢等皆亦現行由此因緣當知一切煩惱皆得結生相續

復次結生相續略有七種一纏及隨眠結生相續謂諸異生二唯隨眠結生相續謂見聖迹三正知入胎結生相續謂轉輪王四正知入住結生相續謂諸獨覺五於一切位不失正念結生相續謂諸菩薩六業所引發結生相續謂除菩薩結生相續七智所引發結生相續謂諸菩薩又有引無義利結生相續謂即業所引發結生相續又有能引義利結生相續謂智所引發結生相續如是總說結生相續或七或九

復次於此處所有餘一切順前句順後句及四句等如理決擇文更不復現後嗢柁南曰

業相事樂等　不善等及斷　所緣與現行
續生最爲後

如是已說煩惱雜染決擇業雜染決擇我今當說如先所說業雜染義當知此業亦由五相建立差別謂根本業道所攝身語意業及彼方便後起所攝諸業如先所說不善業道名根本業道所攝不善身語意業

云何建立彼殺生等不善業道自相謂染汙心起彼欲樂即於是處彼業現行而得究竟當知總名殺生等一切業道自相染汙心者謂貪者貪所蔽瞋者瞋所蔽癡者癡所蔽設有染汙心不起彼欲樂雖於是處彼業現行而得究竟然此惡業非是圓滿業道所攝設有染汙心及起彼欲樂、而顛倒心設於餘事彼業現行而得究竟此業亦非圓滿業道所

攝設有染汙心及起彼欲樂即於是處業不現行而得究竟此業亦非圓滿業道所攝設有染汙心及起彼欲樂即於是處彼業現行而不究竟此業亦非圓滿業道所攝若有染汙心及起彼欲樂即於是處彼業現行而得究竟具一切支此業乃名圓滿業道所攝由此略說業道自相一切不善業道自相應隨決了

復次若廣建立十惡業道自性差別復由五相何等爲五一事二想三欲樂四煩惱五方便究竟事者一一業道各別決定所依處事或有情數或非有情數隨其所應十惡業道依之而轉想者有四謂於彼彼非彼想非於彼彼想於彼彼想非於彼非彼想欲樂者或有倒想或無倒想樂所作欲煩惱者或貪或瞋或癡或貪瞋或貪癡或瞋癡或貪瞋癡一切皆具方便究竟者即於所欲作業隨起方便或於爾時或於後時而得究竟由此五相於殺生乃至邪見諸業道中隨其所應當廣建立圓滿自性十種差別

殺生業道以有情數衆生爲事若能害者於衆生所作衆生想起害生欲此想即名於彼衆生名不顛倒想依此想故作如是心我當害生如是名爲殺生欲樂此能害者或貪所蔽或瞋所蔽或癡所蔽或二所蔽或三所蔽而起作心是名煩惱彼由欲樂及染汙心或自或他發起方便加害衆生若害無間彼便命終即此方便當於爾時說名成就究竟業道若於後時彼方捨命由此方便彼命終時乃名成就究竟業道

不與取業道事者謂他所攝物想者謂於彼彼想欲樂者謂劫盜欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂起方便移離本處欲邪行業道事者謂女所不應行設所應行非支非處非時非量若不應理一切男及不男想者於彼彼想欲樂者謂樂行之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂兩兩交會妄語業道事者謂見聞覺知不見不聞不覺不知想者謂於見等或飜彼想欲樂者謂覆藏想樂說之欲煩惱者謂貪瞋癡或具不具方便究竟者謂時衆及對論者領解離間語業道事者謂諸有情或和不和想者謂俱於彼若合若離隨起一想欲樂者謂樂彼乖離若不和合欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂所破領解

麤惡語業道事者謂諸有情能爲違損想者謂於彼彼想欲樂者謂樂麤言欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂訶罵彼綺語業道事者謂能引發無利之義想者謂於彼彼想欲樂者謂樂說之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂纔發言貪欲業道事者謂屬他財產想者謂於彼彼想欲樂者謂即如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂於彼事定期屬已瞋恚業道事之與想如麤惡語說欲樂者謂損害等欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂損害等期心決定邪見業道事者謂實有義想者謂於有非有想欲樂者謂即如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂誹謗決定

復次殺生有三種一有罪增長二有罪不增長三無有罪生罪因緣亦略有三一煩惱所起二能生於苦三希望滿足初具三緣次有二種無希望滿後唯生苦
復次略由五相建立貪欲瞋恚邪見圓滿自相何等名爲貪欲五相一有耽著心謂於自財所二有貪婪心謂樂積財物三有饕餮心謂於屬他資財等事計爲華好深生愛味四有謀略心謂作是心凡彼所有何當屬我五有覆蔽心謂貪欲纏之所覆故不覺羞恥不知過患及與出離設於自財有耽著心無餘心現當知此非圓滿貪欲意惡行相如是有耽著心及貪婪心無餘心現亦非圓滿貪欲之相如是廣說乃至如前所說諸相隨闕一種即非圓滿貪欲之相若全分攝乃名圓滿貪欲之相何等名爲瞋恚五相一有增惡心謂於能損害相隨法分別故二有不堪耐心謂於不饒益不堪忍故三有怨恨心謂於不饒益數不如理隨憶念故四有謀略心謂於有情作如是意何當捶撻何當殺害乃至廣說故五有覆蔽心謂如前說於此五相隨闕一種即非圓滿瞋恚之相若具一切方名圓滿何等名爲邪見五相一有愚癡心謂不如實了所知故二有暴酷心謂樂作諸惡故三有越流行心謂於諸法不如理分別推求故四有失壞心謂無施與愛養祠祀等誹謗一切妙行等故五有覆蔽心謂邪見纏之所覆蔽不覺羞恥不知過患及出離故於此五相隨闕一種即非圓滿邪見之相具一切分乃名圓滿

復次若以手等害諸衆生說名殺生如是以塊杖刀縛録斷食折挫治罰呪藥厭禱尸半尸等害諸衆生皆名殺生爲財利等害諸衆生亦名殺生或恐爲損或爲除怨或謂爲法乃至或爲戲樂害諸衆生亦名殺生若自殺害若令他害皆得殺罪

復次若有顯然劫他財物名不與取如是竊盜攻墻解結伏道竊奪或有拒債受寄不還或行誑諂矯詐而取或現怖畏方便而取或現威德而取彼物或自劫盜或復令他如是一切皆不與取或有自爲或有爲他或怖畏故或爲殺縛或爲折伏或爲受用或爲給侍或憎嫉故不與而取此等皆名不與取罪

復次若行不應行名欲邪行或於非支非時非處非量非理如是一切皆欲邪行若於母等母等所護如經廣說名不應行一切男及不男屬自屬他皆不應行除産門外所有餘分皆名非支若穢下時胎圓滿時飲兒乳時受齋戒時或有病時謂所有病匪宜習欲是名非時若諸尊重所集會處或靈廟中或大衆前或堅鞕地高下不平令不安隱如是等處說名非處過量而行名爲非量是中量者極至於五此外一切皆名過量不依世禮故名非理若自行欲若媒合他此二皆名欲邪行攝若有公顯或復隱竊或因誑諂方便論亂或因委託而行邪行如是皆名欲邪行罪

復次若自因故而說妄語或他因故或因怖畏或因財利而說妄語皆名妄語若不見聞覺知言見聞覺知或見聞覺知言不見聞覺知皆名妄語若書陳說或以嘿然表忍斯義

或動支體以表其相或爲證說或有自說或令他說如是一切皆妄語罪

復次若以實事毀呰於他爲乖離故而發此言名離間語或以不實假合方便以爲依止爲損壞他而有陳說或依親近施與或依知友給侍而有陳說名離間語若自利緣或損他緣或由他教或現破德或現怖畏爲乖離故或自發言或令他發如是皆名離間語罪

復次若有對面發辛楚言名麤惡語或不現前或對大衆或幽僻處或隨實過不隨實過或書表示或假現相或依自說或依他說或因掉舉或因不靜或依種族過失或依依止過失或依作業禁戒現行過失或自發起辛楚之言或令他發如是皆名麤惡語罪

復次若有依舞而發歌詞名爲綺語或依作樂或復俱依或俱不依而發歌詞皆名綺語若佛法外能引無義所有書論以愛樂心受持讚美以大音聲而爲諷頌廣爲他人開示分別皆名綺語若依鬬訟諍競發言或樂處衆宣說王論臣論賊論廣說乃至國土等論皆名綺語若說妄語或離間語或麤惡語下至不思不擇發無義言皆名綺語又依七事而發綺語謂鬬訟諍競語諸婆羅門惡呪術語苦所逼語戲笑遊樂之語處衆雜語顛狂語邪命語如是一切名綺語罪

復次若於家主起如是欲云何我當同於家主領諸僕使隨欲所作是名貪欲又起是欲即彼家主所有父母妻子奴婢及諸作使廣說乃至七攝受事十資身事謂飲食等皆當屬我又起是欲云何令他知我少欲知足遠

離勇猛精進安住正念寂定聰慧諸漏永盡施戒多聞又起是欲云何令他供養於我謂諸國王乃至商主若苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦等皆當恭敬尊重承事供養於我又起是欲云何令我當得利養衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥及資生具又起是欲云何令我當生天上天妙五欲以爲遊戲又起是欲云何令我當生劍逹羅世界毗瑟笯世界人中希有衆同分中乃至令我當生他化自在衆同分中又起是欲云何令我乃至當得父母妻子奴婢作使朋友宰官親戚兄弟同梵行等所有資産如是一切皆名貪欲業道所攝

若作是思彼於我所有無義欲故我於彼當作無義是名瞋恚又作是思彼於我所已作正作當作無義我亦於彼當作無義亦名瞋恚如是廣說九惱害事當知亦爾又作是思云何令我於能損害怨家惡友而得自在縛害驅擯或行鞭撻或散財産或奪妻妾朋友眷屬及家宅等此惱害心亦名瞋恚又起是思云何令彼能損於我怨家惡友於他處所遭如上說諸苦惱事此損害心亦名瞋恚又作是思願彼自然發起如是如是身語意行由此喪失資財朋友眷屬名稱安樂受命及諸善法身壞當墮諸惡趣中如是一切惱害之心皆名瞋恚根本業道

復次若作是思決定無施是名邪見廣說乃至謗因謗用謗果壞眞善事如是一切皆名邪見根本業道問一切倒見皆名邪見何故世尊於業道中但說如是誹謗之見名爲邪

見答由此邪見諸邪見中最爲殊勝何以故由此邪見爲依正故有一沙門若婆羅門斷諸善根又此邪見最順惡業壞邪見者於諸惡法隨意所行是故此見偏說在彼惡業道中當知餘見非不邪見自相相應

瑜伽師地論卷第五十九

音釋

婪盧含切貪也　饕餮饕吐刀切貪財也餮他結切貪食也　捶撻捶之累切擊也撻他達切打也　酷苦沃切虐也

瑜伽師地論卷第六十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之三

復次由五因緣殺生成重何等爲五一由意樂二由方便三由無治四由邪執五由其事若由猛利貪欲意樂所作猛利瞋恚意樂所作猛利愚癡意樂所作名重殺生與此相違名輕殺生若有念言我應當作正作已作心便踊躍心生歡悅或有自作或復勸他於彼所作稱揚讚歎見同法者意便欣慶長時思量長時蓄積忿恨心已方有所作無間所作殷重所作或於一時頓殺多類或以堅固發業因緣而行殺害或令恐怖無所依投方行殺害或於孤苦貧窮哀慼悲泣等者而行殺害如是一切由方便故名重殺生若唯行殺不能日日乃至極少持一學處或亦不能於月八日十四十五及半月等受持齋戒或亦不能於時時間惠施作福問訊禮拜迎送合掌和敬業等又亦不能於時時間獲得猛利增上慚愧悔所作惡又不證得世間離欲亦不證得眞法現觀如是一切由無治故名重殺生若諸沙門或婆羅門繼邪祠祀隨忍此見執爲正法而行殺戮由邪執故名重殺生又作是心殺羊無罪由彼羊等爲資生故世主所化諸如是等依止邪見而行殺害皆邪執故名重殺生若有殺害大身衆生此由事故名重殺生或有殺害人或人相或父或母及餘尊重或有殺害歸投委信或諸有學或諸菩薩或阿羅漢或諸獨覺或於如來作殺

害意惡心出血如來性爾不可殺故如是一切由其事故名重殺生與如上說因緣相違而殺生者名輕殺生次復當說不與取等由其事故輕重差別餘隨所應如殺應知

復次若多劫盜名重不與取如是若劫盜妙好劫盜委信劫盜孤貧劫盜佛法出家之衆若入聚落而行劫盜劫盜有學或阿羅漢或諸獨覺或復僧祇或佛靈廟所有財物如是一切由其事故名重不與取

復次行不應行中若母母親委信他妻或住禁戒或苾芻尼或勤策女或復正學如是一切由其事故名重欲邪行非支行中若於面門由其事故名重欲邪行非時行中若受齋戒若胎圓滿若有重疾由其事故名重欲邪行非處行中若佛靈廟若僧伽藍由其事故名重欲邪行

復次若為誑惑多取他財若妙若勝而說妄語由事重故名重妄語若於委信若父若母廣說如前乃至佛所而說妄語由事重故名重妄語或有妄語令他殺生損失財物及與妻妾此若成辦極重殺生重不與取重欲邪行此由事重名重妄語或有妄語能破壞僧於諸妄語此最尤重

復次若於長時積集親愛而行破壞此由事重名重離間語或破壞他令離善友父母男女破和合僧若離間語能引殺生或不與取或欲邪行如前所說道理應知如是一切由事重故名重離間語

復次若於父母及餘師長發麤惡言由事重故名重麤惡語或以不實不真妄語現前毀

罵訶責於他由事重故名重麤惡語
復次凡諸綺語隨妄語等此語輕重如彼應知若依鬪訟諍競等事而發綺語亦名爲重若以染汙心於能引無義外道典籍承誦讃詠廣爲他說由事重故名重綺語若於父母眷屬師長調弄輕笑現作語言不近道理亦由事重名重綺語
復次若於僧祇佛靈廟等所有財寶起貪欲心由事重故名重貪欲若於已德起增上慢自謂智者乃於國王大臣豪貴所尊師長及諸聰叡同梵行等起增上欲貪求利養名重貪欲
復次若於父母眷屬師長起損害心由事重故名重瞋恚又於無過貧窮孤苦可傷愍者起損害心由事重故名重瞋恚又於誠心來歸投者及有思所起損害心由事重故名重瞋恚
復次若於一切餘邪見中諸有能謗一切邪見此謗一切事門轉故名重邪見又若有見謂無世間眞阿羅漢正至正行乃至廣說如是邪見由事重故名重邪見
除如上說所有諸事隨其所應與彼相違皆名爲輕
復次殺生所引不善諸業或有是作而非增長或有增長而非是作或有亦作亦復增長或有非作亦非增長初句謂無識別童稚所作或夢所作或不思而作或自無欲他逼令作或有暫作續卽還起猛利悔心及猒患心懇責遠離正受律儀令彼微薄未與果報便起世間離欲之道損彼種子次起出世永斷

之道害彼種子令無有餘增長而非作者謂如有一爲害生故於長夜中數隨尋伺由此因緣彼遂增長殺生所引惡不善法然不能作殺生之業亦作亦增長者謂除先所說作非增長增長非作所餘一切殺生業相非作非增長者謂除上爾所相如是所餘不與取等乃至綺語隨其所應如殺應知於貪欲瞋恚邪見中無有第二增長而非作句於初句中無有不思而作及他逼令作餘如前說

復次若於殺生親近數習多所作故生那落迦是名殺生異熟果若從彼没來生此間人同分中壽量短促是名殺生等流果於外所得器世界中飲食果藥皆少光澤勢力異熟及與威德並皆微劣消變不平生長疾病由此因緣無量有情未盡壽量非時中夭是名殺生增上果所餘業道異熟等流二果差別如經應知增上果今當說若器世間衆果尠少果不滋長果多朽壞果不貞實多無雨澤諸果乾枯或全無果如是一切名不與取增上果若器世間多諸便穢泥糞不淨臭處迫迮多生不淨臭惡之物凡諸所有皆不可樂如是一切名欲邪行增上果若器世間農作行船世俗事業不甚滋息殊少便宜多不諧偶饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是妄語增上果若器世間其地處所丘坑間隔險阻難行饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是離間語增上果若器世間其地處所多諸株杌荊棘毒刺瓦石沙礫枯槁無潤無有池沼河泉乾竭土田鹹鹵丘陵坑險饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是麤惡語增上果若器世間所有

果樹果無的當非時結實時不結實生而似熟根不堅牢勢不久停園林池沼多不可樂饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是綺語增上果若器世間一切歲事年時日夜月半月等漸漸衰微所有氣味唯減不增如是一切是貪欲增上果若器世間多諸疫癘災橫擾惱怨敵驚怖師子虎狼雜惡禽獸蟒蛇蝮蠍蚰蜒百足魍魎藥叉諸惡賊等如是一切是瞋恚增上果若器世間所有第一勝妙華果悉皆隱沒諸不淨物作似清淨諸苦惱物作似安樂非安居所非救護所非歸依所如是一切是邪見增上果

復次如世尊言殺有三種謂貪瞋癡之所生起乃至邪見亦復如是此差別義云何應知若爲血肉等殺害衆生或作是心殺害彼已當奪財物或受他雇或爲報恩或友所攝或希爲友或爲衣食奉王教命而行殺害或有謂彼能爲衰損或有謂彼能障財利而行殺害如利衰毀譽稱譏苦樂隨其所應當知亦爾如是一切名貪所生殺生業道

復次若謂彼於已樂爲無義而行殺害或念彼於已曾爲無義或恐彼於已當爲無義或見彼於已正爲無義而行殺害廣說乃至於九惱事皆如是知如是一切名瞋所生殺生業道

復次若計爲法而行殺害謂已是餘衆生善友彼因我殺身壞命終當生天上如是殺害從癡所生或作是心爲尊長故法應殺害或作是心諸有誹毀天梵世主罵婆羅門法應殺害如是心殺從癡所生或計殺生作及增

長無異熟果爲他開演勸行殺業彼由勸故遂行殺事時彼勸者所得殺罪從癡所生此後所說從癡所生殺業道理諸餘業道乃至邪見當知亦爾或有妄計以其父母親愛眷屬擲置火中斷食投巖棄於曠野是眞正法如是一切名癡所生殺生業道

復次若於他財食饕餮而取是不與取貪欲所生或受他雇而行劫盜或恩所攝或祈後恩或爲衣食奉主教命或爲稱譽或爲安樂而行劫盜如是一切不與取業皆貪所生

復次若作是思彼於我所樂行無義廣說乃至九惱害事增上力故而行劫盜不必貪著彼所有財不必希求諸餘財物是不與取瞋恚所生或憎他故焚燒聚落舍宅財物珍玩資具當知彼觸瞋恚所生盜相似罪或更增强或憎彼故令他劫奪破散彼財他受教命依行事時彼能教者不與取罪從瞋恚生

復次若作是心爲尊長故而行劫盜是爲正法名癡所生不與取罪或作是心若有誹毀天梵世主罵婆羅門法應奪彼所有財物此不與取亦從癡生或作是心若爲祠祀爲祠祀支爲祠祀具法應劫盜是不與取亦從癡生

復次若有見聞不應行事便不如理分別取相遂貪欲纏之所纏縛而行非法名貪所生欲邪行罪或受他雇竊行媒嫁由此方便行所不行彼便獲得貪欲所生欲邪行罪或欲攝受朋友知識或爲衣食承主教命或爲存活希求財穀金銀珍寶而行邪行如是一切名貪所生欲邪行罪

復次若作是思彼於我所樂行無義廣說乃至九惱害事以爲依止而行邪行非彼先有欲纏所纏然於相違非所行事爲報怨故勉勵而行名瞋所生欲邪行罪或憎彼故以彼妻妾令他毀辱彼若受教行欲邪行便觸瞋恚所生相似欲邪行罪或更尤重如是一切欲邪行罪名瞋所生

復次若作是心母及父親或他婦女命爲邪事若不行者便獲大罪若行此者便獲大福非法謂法而行邪行名癡所生欲邪行罪

復次若爲利養而說妄語或怖畏他損己財物或爲稱譽或爲安樂而說妄語如是一切名貪所生妄語業道若有依止九惱害事而說妄語名瞋所生妄語業道若作是心爲諸尊長或復爲生或爲祠具法應妄語如是妄語從癡所生若作是心諸有沙門若婆羅門違背諸天違梵世主違婆羅門於彼妄語稱順正法如是妄語名癡所生妄語業道若作是計於法法想於毗柰耶毗柰耶想以覆藏想妄語破僧無有非法如是妄語亦從癡生如妄語業道離間麤惡二語業道隨其所應當知亦爾

復次若爲戲樂而行綺語或爲顯己是聰叡者而行綺語或爲財利稱譽安樂而行綺語名貪所生綺語業道若有依止九惱害事而說綺語名瞋所生綺語業道若有於中爲求眞實爲求堅固爲求出離爲求於法而行綺語名癡所生綺語業道

復次若有於他非怨有情財物資具先取其相希望追求增上力故起如是心凡彼所有

願當屬我又從貪愛而生貪愛名貪所生貪欲業道若於他財不計爲好但九惱事增上力故起如是心凡彼所有皆當屬我又從瞋恚而生貪愛名瞋所生貪欲業道若作是計諸有欲求魯達羅天毗瑟笯天釋梵世主衆妙世界注心多住獲大福祐作如是意注心多住名癡所生貪欲業道若爲財利稱譽安樂於他有情起損害心非於彼所生怨憎想謂彼長夜是我等怨又從貪愛而生瞋恚名貪所生瞋恚業道

復次若九惱事增上力故從怨對想起損害心名瞋所生瞋恚業道若住此法及外道法所有沙門若婆羅門憎惡他見於他見所及懷彼見沙門婆羅門所起損害心名癡所生瞋恚業道

復次若作是心諸有此見撥無施與乃至廣說彼於王等獲大供養及衣服等即以此義增上力故起如是見名貪所生邪見業道若作是心有施有受乃至廣說如是見者違害於我我今不應與怨同見彼由憎恚起如是見無施無受乃至廣說名瞋所生邪見業道若不如理於法思惟籌量觀察由此方便所引尋伺發起邪見名癡所生邪見業道

復次殺生業道三爲方便由瞋究竟如殺業道麤語瞋恚業道亦爾不與取業道三爲方便由貪究竟如不與取邪行貪欲業道亦爾除其邪見所餘業道三爲方便由三究竟邪見業道三爲方便由癡究竟

復次殺生邪行妄語離間麤語瞋恚此六業道有情處起不與而取貪欲業道資財處起

綺語業道名身處起邪見業道諸行處起

復次由三因緣不善業道成極圓滿惡不善性何等爲三一自性過故二因緣過故三塗染過故此中殺生所引思乃至邪見所引彼相應思如是一切染汙性故不善性故由自性過說名爲惡若以猛利貪欲瞋恚愚癡纏所發起即此亦名由因緣過成重惡性成上不善能引增上不可愛果若到究竟即此亦名由塗染過成極重惡成上不善能引增上不可愛果何以故若有用染汙心能引發他不可愛樂欣悅之苦彼隨苦心威勢力故能引發苦補特伽羅思便觸得廣大之罪是故名爲塗染過失彼雖不發如是相心諸能引發我之苦者當觸大罪然彼法爾觸於大罪譬如磁石雖不作意諸所有鐵來附於我然彼法爾所有近鐵不由功用來附磁石此中道理當知亦爾日珠等喻亦如是知又於思上無別有法彼威力生來相依附說名塗染當知唯是此思轉變由彼威力之所發起如四大種業威勢力所生種種堅性濕性煖性動性非大種外別有如是種種諸性然即大種業威勢緣如是轉變如業威勢緣力轉變神足加行緣力轉變當知亦爾又如魔王惑媚無量娑利藥迦諸婆羅門長者等心令於世尊變異暴惡非於彼心更增別法說名惑媚唯除魔王加行威勢生彼諸心令其轉變成極暴惡此中道理當知亦爾

復次如先所說作及增長業若先所說由五因緣成極重業名定受業與此相違名不定受業復有四業一異熟定二時分定三二俱

定四二俱不定諸阿羅漢所有不善決定受業或於前生所作或於此生先異生位所作由少輕苦之所逼惱便名果報已熟若已轉依果報種子皆永斷故一切不受所以者何由佛世尊依未解脫相續建立定受業故問若於一時亦牽亦搦盜取衆生即斷其命當言一業為二業耶答當言一業以速轉故於此二業由增上慢謂之為一若謂我當牽彼是第一思即於盜時復謂我當搦殺是第二思若時牽彼爾時不搦若時搦彼爾時不牽速疾轉故生增上慢謂是一時是故此中當言二業

復次略由三因緣故成現法受業何等為三一由廣大故二思廣大故三相續清淨故由五種相由成廣大一從於一切有情第一利益安樂增上意樂住起謂慈等至二從於一切有情第一將護他心住起謂無諍等持三從第一寂靜涅槃樂相似聖住起謂滅盡等至四已得一切不善不作律儀謂預流果五極清淨相續究竟謂阿羅漢及佛為首大苾芻僧如是名為由廣大性若於是處以深厚殷重清淨信心捨清淨財是名思廣大性若前生中於他所施衣服等物由身語意不為障礙亦不思量與染汙心以無有障彼相續當知是名相續清淨若有於此三種因緣一切具足當知彼業定現法受亦於生受亦於後受若有與此相違三種因緣起不善業當知亦成定現法受或有所生一剎那業唯現法受或有所生一剎那業亦現法受亦於生受或有所生一剎那業三時皆受譬如一縷

其量微小能持一華一繫華已勢力便盡不復能繫復有一縷能持二華再繫華已勢力便盡復有一縷能持多華多繫華已其力方盡又如流水其性微小流經一步勢力便盡有第二水其性稍大流經兩步勢力方盡有第三水其性廣大流經多步勢力乃盡又如酢滴其性淡薄唯能酢彼一滴之水不能酢多有第二滴其性稍嚴酢二滴水不能酢多有餘酢滴其性更嚴乃至能酢衆多滴水此中諸業差別道理當知亦爾

復次十種不善業道唯欲界繫亦唯能感欲界異熟多於惡趣少於善趣又惡趣業預流果時皆已斷盡若諸異生世間離欲或復生上一切皆伏而未永斷若不還果身猶住此或復上生及阿羅漢諸不善業皆畢竟斷若已證入清淨增上意樂地菩薩一切不善業皆畢竟斷此但由不忘念力所制持故非由煩惱得離繫故

復次思是業非業道殺生乃至綺語亦業亦業道貪恚邪見業道非業此諸業道餘決擇文更不復現後嗢柁南曰

自性相廣略　方便與輕重　增減及瑜伽
引果生決擇

如是已說業道決擇生雜染決擇我今當說如先所說生雜染義當知此生略有十一一一向樂生謂一分諸天二一向苦生謂諸那落迦三苦樂雜生謂一分諸天人鬼傍生四不苦不樂生謂一分諸天五一向不清淨生謂欲界異生六一向清淨生謂已證得自在菩薩七清淨不清淨生謂色無色界異生八

不清淨清淨處生謂在欲界般涅槃法有暇處生九清淨不清淨處生謂生色無色界異生十不清淨不清淨處生謂生欲界異生不般涅槃法設般涅槃法無暇處生十一清淨清淨處生謂生色無色界非異生諸有學者復次經言汝等長夜增羯吒斯恒受血滴何等名為羯吒斯耶所謂貪愛貪愛之言與羯吒斯名差别也此言顯示攝受集諦恒受血滴攝受苦諦

復次婆羅門喻經中世尊依死雜染說如是言有五非狂如狂所作何等為五一解支節者謂更有餘活命方便而樂分析所有支節以自活命是名第一非狂如狂所作二慳貪者謂慳貪所蔽慳貪因緣所獲財寶不食不施唯除命終欻然虛棄大寶庫藏是名第二非狂如狂所作三樂生天者謂更有餘身語意攝種種妙行生天方便而樂妄執投火溺水顛墜高崖自害身命作生天因是名第三非狂如狂所作四樂解脱者謂更有餘八支聖道解脱方便而樂妄執自逼自惱種種苦行作解脱因是名第四非狂如狂所作五傷悼死者謂依傷悼亡者因緣種種哀歎勞擾其身坌灰拔髮斷食自毀欲令亡者還復如故是名第五非狂如狂所作復說頌曰

世間無決定　顛倒謂為我　父母及妻孥
兄弟親友等　曾母轉為妻　妻復為兒婦
兒婦轉為婢　或作怨家妻　曾父轉為子
子復為怨敵　怨敵復為奴　或為僕隷等
曾王轉為臣　臣復為貧匱　或閭邑下賤
為世所輕鄙　曾作婆羅門　展轉為三姓

或復旃荼羅　及補羯娑等　於無量百千
那庾多往返　為父復為子　及怨家等身
如幻士衆中　示種種形類　異生處流轉
現多身亦爾　煩惱業緣因　令種種諸行
數數而積集　如幻化所起　雖遭是衆幻
然無智所覆　常於諸行中　樂著曾無猒
旣自幻惑已　坌灰泣傷歎　於不應憂悲
橫生諸悲惱　離假名親屬　種種自憂悲
棄捐正法行　舉手而號泣　癡憍慢所亂
數行諸放逸　如是等種類　廣說遍應知

復次鬬諍劫中有四過失謂壽量衰退安樂衰退功德衰退一切世間盛事衰退

復次鬬諍劫中諸有情類略於八處互不相數一不數正法二不數名聞三不數宗族四不數可愍五不數善友六不數有德七不數有恩八不數親友

問先說生雜染中無明緣行乃至生緣老死此無明等十二支差別義云何應知答略由五相一由相故二由自性故三由業故四由法故五由因果故問何等為無明相答貪瞋慢相是無明相計我我所相無慚無愧相多放逸相性羸鈍相饒睡眠相心愁慼相種種惡業現行等相是無明相問何等是無明自性答自性總相如前已說自性差別今當顯示謂或有隨眠無明或有覺悟無明或有煩惱共行無明或有不共獨行無明或有蔽伏心性無明或有發業無明或有不染汙無明或有離羞恥無明或有堅固無明謂無般涅槃法者所有無明問何等為無明業答於不現見義而生迷惑是無明業如是於現見義

劣義中義勝義利益義不利益義眞義邪義因義果義而生迷惑是無明業又有十種愚癡有情遍攝愚癡諸有情類一缺減愚癡二狂亂愚癡三散亂愚癡四自性愚癡五執著愚癡六迷亂愚癡七堅固愚癡八增上愚癡九無所了別愚癡十現見愚癡缺減愚癡者謂如有一或缺於眼或缺於耳於眼所識色耳所識聲一切境界皆不領解是故愚癡狂亂愚癡者謂如有一或遭逼迫或遭大苦或遭重病或痛所切或復顛癇令心狂亂由此不了善作惡作是故愚癡散亂愚癡者謂如有一心散異境不能了餘善作惡作是故愚癡自性愚癡者謂如有一於生死中無始以來自性不了苦集滅道衆生無我法無我等是故愚癡執著愚癡者謂如有一墮外道中彼於身見身見爲本諸見趣中不能解了是故愚癡迷亂愚癡者謂如有一或名想亂或形量亂或色相亂或業用亂於亂處法不能解了是故愚癡堅固愚癡者謂如有一畢竟無有般涅槃法所有愚癡自性堅固乃至諸佛亦不能拔增上愚癡者謂如有一常恒無間習諸邪行又邪行因所生衆苦之所逼切雖知雖見而故奔趣樂著嬉戲或復貪等行者亦是增上愚癡無所解了愚癡者謂如有一不聞不思不修習故於法於義不能解了是故愚癡現見愚癡者謂如有一現見諸行皆悉無常而起常想現見皆苦而起樂想現見不淨而起淨想現見無我而起我想現見病法老法死法起安隱想無逼惱想又此無明於五處所能爲障礙一能障礙眞實智喜

二能障礙煩惱滅得三能障礙聖道成滿四能障礙往於善趣五能障礙世間現法諸吉祥事問何等名無明法答或有由無明故墮無明趣說名愚癡非癡所娆不爲癡垢非癡所媚謂住隨眠無明或有愚癡爲癡所娆不爲癡垢非癡所媚謂由纏所攝無明或有愚癡爲癡所娆爲癡所垢非癡所媚謂由發業無明發惡業已於此惡行而生羞恥或有愚癡爲癡所娆爲癡所垢爲癡所媚謂因無明發起種種惡不善業於此惡行無有羞恥此中由前三種說名愚癡墮無明趣不名癡人由後一種說名癡人或有闇法無明謂在欲界或有昧法無明謂在色界或有翳法無明謂在無色界問何等名無明因果答因如本地分已說果謂一切後有支又於眞如及諸諦義不能解了或復猶豫或即於此生邪決定謂於諦理或增或減顛倒執著無常等故或由增上慢故或由自輕懱故餘有支決擇文更不復現

復次如世尊言眼爲因色爲緣眼識得生乃至身爲因觸爲緣身識得生又說觸爲受緣又說能生作意爲因生所生識此中非眼等是眼識等生因亦非觸是受生因非能生作意是所生識生因由彼諸法各自種子爲生因故何故此中說眼等爲眼識等因當知此依俱有依攝引發因說非生起因所以者何由俱有眼等根爲依止故眼等諸識彼彼境轉非無依止如是由俱有觸爲依止故有諸受轉由俱有能生作意爲依止故所生識轉非無依止是故世尊於北諸處依俱有依所

攝引發因謂非生起因或依助伴因謂何以故非已滅眼能爲已生眼識所依耳等亦爾非已滅觸能爲已生受所依止亦非已滅能生作意能爲已生所生識依

復次緣起次第略有四種一牽引次第二生起次第三受用境界次第四受用苦次第無明緣行行緣識是牽引次第識緣名色名色緣六處是生起次第六處緣觸觸緣受是生起已受用境界次第受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死是受用苦次第於此處所餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十

音釋

戮 音六殺也 尠 息淺切少也 杌 五忽切樹無枝也 礫 郎擊切小石也 鹹鹵 鹹音咸鹵音魯地不生物曰鹵 疫癘 疫營隻切癘力制切 蟒 莫朗切大蛇也 蝮蠍 蝮芳六切毒虺也蠍許竭切毒蟲也 蚰蜒 蚰以周切蜒以然切 磁 疾之切引針石也 酢 倉故切與醋同 剺 理之切剝也 攫 居縛切爪持也 癇 音閑顛癇狂病也 嬈 而沼切亂也 翳 於計切障也

瑜伽師地論卷第六十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之四

復次如佛世尊爲出愛王所說經言彼王一時往詣佛所頂禮佛足白言世尊有一沙門若婆羅門來至我所以不真實過失現前呵諫於我我於爾時其心不生悔惱憂慼何以故觀此過失於我自身都不見故又有沙門若婆羅門來至我所以不真實功德現前讃勸於我我於爾時心亦不生歡喜踊躍何以故觀此功德於我自身都不見故彼諸沙門及婆羅門既退還已我便獨處空閑靜室生如是心籌量尋伺我當云何了知諸王真實過失真實功德若我知者當捨其失當修其德誰有沙門或婆羅門能了諸王真實過失真實功德亦能爲我廣開示者既尋伺已便作是念唯我世尊一切知者一切見者定當了知諸王所有真實過失真實功德我今當往佛世尊所請問斯義故我今者來至佛所請決是義惟願如來爲我開示世尊云何諸王真實過失云何諸王真實功德作是請已爾時世尊告出愛王曰大王大王今者應當了知王之過失王之功德王衰損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法

云何名爲王之過失大王當知王過失者略有十種王若成就如是過失雖有大府庫有大輔佐有大軍衆然不可歸仰何等爲十一種姓不高二不得自在三立性暴惡四猛利憤發五恩惠奢薄六受邪佞言七所作不思

不順儀則八不顧善法九不知差别忘所作恩十一向縱任專行放逸云何名王種姓不高謂有國王隨一下類王家而生非宿尊貴或雖於此王家而生賤女之子不相似子或是大臣輔相國師羣官等子如是名王種姓不高云何名王不得自在謂有國王爲諸大臣輔相國師羣官所制不隨所欲作所應作錫賚羣臣於妙五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王不得自在云何名王立性暴惡謂有國王諸羣臣類或餘人等隨於一處現行少小不如意事即便對面擯黜發麤惡言咆勃忿恚嚬蹙而住時生憤發設不對面背彼向餘而作於前擯辱等事設不對面亦不背彼向餘而作於前黜罵等事然唯內意憤恚鬱快懷惱害心懷怨恨心然不長時持憤恚心相續不捨復有內意憤恚鬱快懷惱害心懷怨恨心亦於長時持憤恚心相續不捨由如是相對面暴惡背面暴惡慎恚暴惡嫠時暴惡長久暴惡如是名王立性暴惡大王當知長久暴惡名獲大罪非是餘者云何名王猛利憤發謂有國王諸羣臣等有小愆過有少違越便削封禄奪去妻妾或以重罰而刑罰之如是名王猛利憤發云何名王恩惠奢薄謂有國王諸羣臣等供奉侍衛雖極清淨善稱其心而以微劣輭言慰喻頒賜爵禄酬賞勳庸不能圓滿不順常式或損耗已或稽留已或推注已或怨恨已然後方與如是名王恩惠奢薄云何名王受邪佞言若有國王諸羣臣等實非聰叡有聰叡慢貪濁偏黨不閑憲式情懷謀叛不修善政聽受信用如是輩

人所進諫議由此因緣王務財寶名稱善政並皆衰損如是名正受邪佞言云何名王所作不思不順儀則謂有國王不能究察不審究察不能思擇不審思擇諸羣臣輩於彼彼務機密事中不堪委任而委任之堪委任者而不委任堪驅役者而不驅役不堪役者乃驅役之應賞賚者而刑罰之應刑罰者而賞賚之又於羣臣不善安處先王儀則由此羣臣處大朝會餘論未終發言間絕不敬不憚而興諫諍不如旨教而善奉行不正安住王之教命如是名王所作不思不順儀則云何名王不顧善法謂有國王不信他世亦不曉悟由於他世不信不悟便於當來善不善業愛非愛果不能信解不信解故無有羞恥隨情造作身語意業三種惡行不能時時布施修福受齋學戒如是名王不顧善法云何名王不知差別忘所作恩謂有國王於諸大臣輔相國師及羣官等其心顛倒不善了知忠信技藝智慧差別以不知故非忠信所生忠信想於忠信所非忠信想無技藝所生技藝想有技藝所無技藝想於惡慧所生善慧想於善慧所生惡慧想彼由如是心顛倒故於非忠信無有技藝惡慧臣所敬重愛養忠信技藝善慧臣所反生輕賤又諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉侍衛知其無勢無力無勇遂不敬愛不賜爵祿不酬其賞設被駈擯捨而不問如是名王不知差別忘所作恩云何名王一向縱任專行放逸謂有國王於妙五欲一向沉沒躭著嬉戲愛樂受行不能時時勗勵方便作所應作勞賚羣臣如是名王一

向縱任專行放逸若有國王成就如是十種過失雖有大府庫有大輔佐有大軍衆而不可歸仰大王當知此十過失初一是王種姓過失餘九是王自性過失

云何名爲王之功德大王當知王功德者略有十種王若成就如是功德雖無大府庫無大輔佐無大軍衆而可歸仰何等爲十一種姓尊高二得大自在三性不暴惡四憤發輕微五恩惠猛利六受正直言七所作諦思善順儀則八顧戀善法九善知差別知所作恩十不自縱任不行放逸云何名王種姓尊高謂有國王處在相似王家而生宿世尊貴是相似子如是名王種姓尊高云何名王得大自在謂有國王自隨所欲作所應作勞賚羣臣於妙五欲歡娛遊戲於諸大臣輔相國師羣官等所凡出教命宣布無礙如是名王得大自在云何名王性不暴惡謂有國王諸羣臣等隨於何處雖行增上不如意事性能容忍不現擯黜不發麤言亦不咆勃廣說乃至不生憤發亦不背面而作前事亦不內意祕匿忿纏亦不長夜蓄怨憤心相續不捨不現暴惡不背暴惡不匿暴惡不久暴惡如是名王性不暴惡云何名王憤發輕微謂有國王諸羣臣等雖有大愆有大違越而不一切削其封禄奪其妻妾不以重罰而刑罰之隨過輕重而行黜罰如是名王憤發輕微云何名王恩惠猛利謂有國王諸羣臣等正直現前供奉侍衛其心清淨其心調順於時時中以正圓滿輭言慰喻具足頒錫爵禄勳庸而不令彼損耗稽留劬勞怨恨易可供奉不難承

事如是名王恩惠猛利云何名王受正直言謂有國王諸羣臣等實有聰叡無聰叡慢無濁無偏善閑憲式情無違叛樂修善法聽受信用如是輩人所進言議由此因緣國務財寶名稱善法皆悉增盛如是名王受正直言云何名王所作諦思善順儀則謂有國王性能究察能審究察性能思擇能審思擇諸羣臣等於彼彼務機密事中不堪委任而不委任堪委任者而委任之不堪役者而不驅役堪驅役者乃驅役之應賞賚者而正賞賚應刑罰者而正刑罰凡有所為審思審擇然後方作而不卒暴又於羣臣能善安處先王儀則由此羣臣雖處讌會終不發言間絕餘論要待言終恭敬畏憚而興諫諍如其旨教而善奉行能正安住王之教命如是名王所作諦思善順儀則云何名王顧戀善法謂有國王信知他世由信知故便於當來淨不淨業愛非愛果能善信解由信解故具足慚恥而不縱情作身語意三種惡行時時思擇布施修福受齋學戒如是名王顧戀善法云何名王善知差別知所作恩謂有國王於諸大臣輔相國師及羣官等心無顛倒能善了知忠信技藝智慧差別若諸羣臣忠信技藝及與智慧若有若無並如實知於其無者輕而遠之於其有者敬而愛之而正攝受又諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉侍衛雖知無勢無力無勇然念昔恩轉懷敬愛而不輕賤爵祿勳庸分賞無替如是名王善知差別知所作恩云何名王不自縱任不行放逸謂有國王於妙五欲而不沉沒躭著嬉戲愛樂受行能

於時時勗勵方便作所應作勞賚羣臣如是名王不自縱任不行放逸若王成就如是功德雖無大府庫無大輔佐無大軍衆而可歸仰大王當知如是十種王之功德初一名爲種姓功德餘九名爲自性功德

云何名爲王衰損門大王當知王衰損門略有五種一不善觀察而攝羣臣二雖善觀察而攝羣臣無恩妙行縱有非時三專行放逸不思機務四專行放逸不守府庫五專行放逸不修法行如是五種皆悉名爲王衰損門

云何名王不善觀察而攝羣臣謂有國王於羣臣等不能究察不審究察不能思擇不審思擇忠信技藝智慧差別攝爲親侍加以寵愛厚賜爵祿重賞勳庸取機密處而相委任數以輭言現爲慰喻然此羣臣所付財寶多有損費若遇怨敵惡友軍陣彼先退敗恐懼破散爲他所勝遲留人後奔背無戀矯行惡策動虧王政如是名王不善觀察而攝羣臣

云何名王雖善觀察而攝羣臣無恩妙行縱有非時謂有國王雖於羣臣性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信技藝智慧差別攝爲親侍而不寵愛不如其量具賜爵祿最機密處亦不委任不數輭言現相慰喻彼於一時王遇怨敵惡友軍陣廣說乃至大怖畏事命難現前爾時於臣方行寵愛廣說乃至數以輭言而相慰喻時羣臣等共相謂曰王於今者危迫因緣方於我等暫行妙行非長久心知此事已雖有忠信技藝智慧隱而不現如是名王雖善觀察而攝羣臣無恩妙行縱有非時云何名王專行放逸不思機務

謂有國王於應和好所作所成機務等事而不時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察和好方便如是於應乖絶所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆不時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察乖絶方便乃至攝受强黨方便如是名王專行放逸不思機務云何名王專行放逸不守府庫謂有國王寡營事業拙營事業不持事業不觀事業不禁王門不禁宫門不禁府庫或於俳優伎樂笑弄倡逸等所或復躭樂博弈戲等非量損費所有財寶如是名王專行放逸不守府庫云何名王專行放逸不修法行謂有國王於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脱巧便無害樂無害法所有沙門若婆羅門不能數往禮敬諮詢云何爲善云何不善云何有罪云何無罪作何等業能致吉祥遠離諸惡設得聞已亦不勗勵如說修行不能時時惠施樹福受齋學戒如是名王專行放逸不修法行若有國王成就如是五衰損門當知此王退失現法後法義利謂前四門退現法利最後一門退後法利

云何名爲王方便門大王當知王方便門略有五種何等爲五一善觀察攝受羣臣二能以時行恩妙行三無放逸專思機務四無放逸善守府庫五無放逸專修法行

云何名王能善觀察攝受羣臣謂有國王於羣臣等性能究察能審究察性能思擇能審思擇忠信技藝智慧差別攝爲親侍如是名

王能善觀察攝受羣臣云何名王能善以時行恩妙行謂有國王於諸羣臣善觀察已攝爲親侍加以寵愛隨其度量厚賜爵祿重賞勲庸最機密處而相委任數以輭言現相慰喻彼於一時王遇怨敵惡友軍陣大怖畏事命難現前即便罄竭顯示忠信技藝智慧如是名王能善以時行恩妙行云何名王無有放逸專思機務謂有國王於應和好所作所成機務等事能於時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察和好方便如是於應乖絶所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆能時時獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察乖絶方便乃至攝受强黨方便如是名王無有放逸專思機務云何名王無有放逸善守府庫謂有國王廣營事業巧營事業善持事業善觀事業善禁王門善禁宫門善禁府庫又於俳優妓樂笑弄倡逸等所不以非量而費財寶亦不躭樂博弈戲等如是名王無有放逸善守府庫云何名王無有放逸專修法行謂有國王於世所知柔和淳質聦慧辯才得理解脱巧便無害樂無害法所有沙門若婆羅門而能數往禮敬諮詢云何爲善云何不善何等有罪何等無罪作何等業能致吉祥遠離諸惡旣得聞已善能勗勵如說修行亦能時時惠施樹福受齋學戒如是名王無有放逸專修法行若有國王成就如是五方便門當知此王不退現法後法義利謂前四門不退現法所有義利最後一門不退後

法所有義利
云何名爲王可愛法大王當知略有五種謂王可愛可樂可欣可意之法何等爲五一世所敬愛二自在增上三能摧寃敵四善攝養身五能往善趣如是五種是王可愛可樂可欣可意之法
云何能引王可愛法大王當知略有五種能引諸王可愛之法何等爲五一恩養世間二英勇具足三善權方便四正受境界五勤修法行云何名王恩養世間謂有國王性本知足於財寶門爲性謹慎不邪貪著如其所應積集財寶不廣營求又有國王性無貪悋成就無貪白淨之法以自所有庫藏珍財隨力隨能給施一切貧窮孤露又有國王柔和忍辱多以輭言曉喻國界於時時間隨其所應分賞爵禄終不以彼非所能業惡業重業役任羣臣諸有違犯可矜恕罪即便矜恕諸有違犯不可恕罪以實以時如理治罰如是名王以正化法恩養世間由王受行如是恩養世間法故遂感世間之所敬愛云何名王英勇具足謂有國王計策無惰武略圓滿未降伏者而降伏之已降伏者而攝護之廣營事業如前乃至不甚躭樂博弈戲等又善觀察應與不應與勤於僚庶應刑罰者正刑罰之應攝養者正攝養之如是名王英勇具足由王受行如是英勇具足法故遂能感得自在增上云何名王善權方便謂有國王於應和好所作所成機務等事如前乃至於應攝受大力朋黨所作所成機務等事能正了知和好方便乃至攝受强黨方便如是名王善權

方便由王受行如是善權方便法故遂能摧伏所有怨敵云何名王正受境界謂有國王善能籌量府庫增減不奢不悋平等自處清正受用衆雜受用勝妙受用隨其時候所宜受用與諸臣佐親屬受用在於勝處而爲受用奏諸妓樂而爲受用無有僁失而爲受用無僁失者謂疾惱時應食所宜避所不宜於康豫時消已方食若食未消或食而利皆不應食應共食者正現在前不應獨食精妙上味詭擯餘人如是名王正受境界由王受行如是正受境界法故遂能善巧攝養自身云何名王勤修法行謂有國王具足淨信戒聞捨慧云何名王具足淨信謂有國王信解他世信解當來淨不淨業及愛非愛果與異熟如是名王具足淨信云何名王具足淨戒謂有國王遠離殺生及不與取婬欲邪行妄語飲酒諸放逸處如是名王具足淨戒云何名王具足淨聞謂有國王於現法義於後法義及於現法後法等義衆妙法門善聽善受習誦通利專意研究善見善達如是名王具足淨聞云何名王具足淨捨謂有國王雖在慳垢所纏衆中心恒清淨遠離慳垢而處居家常行棄捨舒手樂施好興祠福恵捨圓滿於布施時常樂平等如是名王具足淨捨云何名王具足淨慧謂有國王如實了知善不善法有罪無罪修與不修勝劣黒白於廣分別諸緣生法亦如實知縱令失念生惡貪欲瞋恚忿恨覆惱慳嫉幻誑諂曲無慙無愧惡欲惡見而心覺悟並不堅住如是名王具足淨慧如是名王勤修法行由王受行此法行故

能住善趣如是五種能引發王可愛之法能引諸王現法後法所有利益謂初四種能引發王現法利益最後一種能引發王後法利益

復次大王當知我已略說王之過失王之功德王衰損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法是故大王應當修學王之過失宜當遠離王之功德宜當修習王衰損門宜當遠離王方便門宜當修學王可愛法宜當希慕能引發王可愛之法宜當受行大王若能如是修學當獲一切利益安樂

復次如說生苦乃至略說五取蘊苦云何生苦當知此苦由五種相謂衆苦所隨故麤重所隨故衆苦所依故煩惱所依故不隨所欲離別法故云何衆苦所隨故苦謂生那落迦及一向苦餓鬼趣中若於胎生卵生生時種種憂苦之所隨逐故名衆苦所隨故苦云何麤重所隨故苦謂三界諸行爲煩惱品麤重所隨性不調柔不自在轉由此隨逐三界有情諸行生起故名麤重所隨故苦云何衆苦所依故苦謂衰老等衆苦差別之所依故云何煩惱所依故苦謂受生已於愛境愛於瞋境瞋於癡境癡由是因緣住不寂靜惛蕩身心不安隱苦故名煩惱所依故苦云何不隨所欲離別法故苦謂諸有情生者皆死生必殞沒所有壽命死爲邊際死爲終極如是等事非其所愛由此因緣唯受衆苦是以不隨所欲離別法故說生爲苦云何老苦當知亦由五相謂於五處衰退故苦一盛色衰退故二氣力衰退故三諸根衰退故四受用境界

衰退故五壽量衰退故云何病苦當知病苦亦由五相一身性變壞故二憂苦增長多住故三於可意境不喜受用故四於不可意境非其所欲强受用故五能令命根速離壞故云何死苦當知此苦亦由五相一離別所愛盛財寶故二離別所愛盛朋友故三離別所愛盛眷屬故四離別所愛盛自身故五於命終時備受種種極重憂苦故云何怨憎會苦當知此苦亦由五相一與彼會生憂苦故二治罰畏所依止故三惡名畏所依止故四苦逼迫命終怖畏所依止故五越正法惡趣怖畏所依止故云何愛別離苦當知此苦亦由五相謂不與彼會生愁惱故由此因緣生怨歎故由此因緣身擾惱故念彼衆德思戀因緣意熱惱故應受用等有所闕故如愛別離苦求不得苦當知亦爾云何五取蘊苦當知此苦亦由五相謂生苦器故依生苦器故苦苦器故壞苦器故行苦性故

復次依行差別建立三士謂下中上無自利行無利他行名爲下士有自利行無利他行有利他行無自利行名爲中士有自利行有利他行名爲上士復有四種補特伽羅或有行惡而非樂惡或有樂惡而非行惡或有行惡亦復樂惡或非行惡亦非樂惡若信諸惡能感當來非愛果報由失念故或放逸故近惡友故造作惡行是名行惡而非樂惡若先世來串習惡故喜樂諸惡惡欲所牽彼由親近善丈夫故聞正法故如理作意爲依止故見諸惡行能感當來非愛果報自勉自勵遠離諸惡是名樂惡而非行惡若性樂惡而不

遠離是名行惡亦復樂惡若有爲性不樂諸惡亦能遠離名非行惡亦非樂惡此中行惡亦樂惡者是名下士若有行惡而非樂惡或有樂惡而非行惡是名中士若非行惡亦非樂惡是名上士復有三士一重愛欲二重事務三重正法初名下士次名中士後名上士又有三種補特伽羅一以非事爲自事二以自事爲自事三以他事爲自事若行惡行以自存活名以非事爲自事若怖惡行修行善行名以自事爲自事若諸菩薩名以他事爲自事初名下士次名中士後名上士又諸國王有三圓滿謂果報圓滿士用圓滿功德圓滿若諸國王生富貴家長壽少病有大宗葉成就俱生聰利之慧是王名爲果報圓滿若諸國王善權方便所攝持故恒常成就圓滿

英勇是王名爲士用圓滿若諸國王住持正法名爲法王安住正法名爲大王與內宮王子羣臣英傑豪貴國人共修惠施樹福受齋堅持禁戒是王名爲功德圓滿果報圓滿者受用先世淨業果報士用圓滿者受用現法可愛之果功德圓滿者亦於當來受用圓滿淨業果報若有國王三種圓滿皆不具足名爲下士若有果報圓滿或士用圓滿或俱圓滿名爲中士若三圓滿無不具足名爲上士復有三臣一有忠信無技能智慧二有忠信技能無智慧三具忠信技能智慧初名下士次名中士後名上士若不忠信無有技能亦無智慧當知此臣下中之下又有四語一非愛似愛二愛似非愛三非愛似非愛四愛似愛諸有語言辭句善順然非所宜是名初語

或有語言辭句勃逆然是所宜是第二語或有語言辭句勃逆亦非所宜是第三語或有語言辭句善順亦是所宜是第四語若有宣說非愛似非愛非愛似愛語者是下士若有宣說愛似非愛語者是中士若有宣說愛似愛語者是上士

復有三種受諸欲者或有受欲非法孟浪積集財寶不能安樂正養已身及與妻子廣說乃至不於沙門婆羅門所修植福田或有受欲法或非法孟浪或非積集財寶能以安樂正養已身妻子眷屬及知友等不以沙門婆羅門所修植福田或有受欲一向以法及不孟浪積集財寶能以安樂正養已身廣說乃至能於沙門婆羅門所修植福田此三種中初名下士次名中士後名上士復有三人一者有人貪染而食愛著饕餮乃至躭湎不見過患不知出離二者有人思擇而食不染不著亦不饕餮吞吸迷悶堅住躭湎深見過患善知出離而於此食未斷未知三者有人思擇而食不生貪染廣說乃至深見過患善知出離又於此食已斷已知初名下士次名中士後名上士復依施物說有三人一者有人所施之物但具妙香不具美妙味之與觸二者有人所施之物具妙香味而無妙觸三者有人所施之物具足美妙香味與觸初名下士次名中士後名上士又依施田說有三人一者有人於愛於恩而行惠施二者有人於貧苦田而行惠施三者有人於具功德最勝福田而行惠施初名下士次名中士後名上士復有差別施於所愛名為下士施於有恩

名為中士施於貧苦具德勝田名為上士又依施心說有三人一者有人將欲惠施先心歡喜正惠施時心不清淨惠施已後尋後追悔二者有人先心歡喜施時心淨施已追悔三者有人先心歡喜施時心淨施已無悔初名下士次名中士後名上士復於受持戒福業事建立三人一者有人但離一分非一切時常能遠離唯自遠離不勸他離亦不讚美見同法者心不歡喜是名下士二者有人離一切分一切時離唯自遠離不勸他人亦不讚美見同法者心不歡喜是名中士三者有人一切俱現是名上士又於受持禁戒處所建立三人一者有人住惡說法毗柰耶中受持禁戒二者有人住善說法毗柰耶中受持禁戒而有缺漏三者有人即住於此受持禁戒而不缺漏初名下士次名中士後名上士又於受持戒心建立三人一者有人為活命故受持禁戒二者有人為生天故受持禁戒三者有人為涅槃故受持禁戒初名下士次名中士後名上士又於受持別解脫律儀說有三人一者有人唯能受持近住律儀二者有人亦能受持近事律儀三者有人亦能受持苾芻律儀初名下士次名中士後名上士又於受持苾芻律儀說有三人一者有人唯能成就受具足支無受隨法諸學處支亦無隨護他人心支亦無隨護如先所受諸學處支二者有人成前三支無後一支三者有人具成四支初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯成別解脫律儀二者有人成別解脫靜慮律儀三者有人成別解脫

靜慮無漏三種律儀初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯能成就非律儀非不律儀攝所受戒律儀二者有人亦能成就聲聞等相應所受戒律儀三者有人亦能成就菩提薩埵所受戒律儀初名下士次名中士後名上士復依修習思惟方便建立三人一者有人唯得勵力運轉思惟二者有人有間運轉設得無間要作功用方能運轉三者有人已得成就任運思惟初名下士次名中士後名上士又依已得修差別故建立三人一者有人已得內心奢摩他定未得增上慧法毗鉢舍那二者有人已得增上慧法毗鉢舍那未得內心奢摩他定三者有人俱得二種初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人已得有尋有伺三摩地 一者有人已得無尋唯伺三摩地三者有人已得無尋無伺三摩地初名下士次名中士後名上士又依住修差別建立三人一者有人住染汙靜慮二者有人住世間清淨靜慮三者有人住無漏靜慮初名下士次名中士後名上士

復次有十種有情衆於十種法愛樂喜悅何等十法一壽二色三財四友五戒六聞七梵行八慧九法十生天何等名爲有情十衆一傍生二毋邑三受用欲者四求所作者五出家者六多聞爲命者七入證者八尋思者九勤苦者十棄身者

復次聽聞正法者略有六種煩惱過失謂憍慢過失不欲過失不信過失身心損惱過失散亂過失迷惑過失由如是等諸過失故不

能恭敬殷重聽法廣說如經散亂煩惱過失復有二種謂說時散亂說已散亂迷惑者謂顛倒

復次煩惱發業略有三種一相應發二親生發三增上發引餘煩惱而發起故

復次非所愛法略有六種一怨敵二疾病三不可愛境四生等諸苦五苦辛良藥六非串習善前四應遠離後二應修習

復次受用諸欲略有五種一領納受用二攝喜受用三尋思受用四貪彼受用五攝自受用

復次諸欲過失略有八相一少味多苦多過患相二他所逼切苦因緣相三雜染受用勝因緣相四隨諸惡趣苦因緣相五尋思擾亂苦因緣相六受用磨滅勝因緣相七喪身磨滅勝因緣相八能障善法勝因緣相

復次諸欲因緣略有六種變壞一他所逼切變壞二諸界互違變壞三所愛有情變壞四身變壞五心變壞六無常變壞

復次當知諸欲由五種相似法故得稠林名一由衆多相似法故二由雜穢相似法故三由養育衆生相似法故四由藏竄相似法故五由險難相似法故我已略說有尋有伺等三地決擇其中處處餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十一

音釋

籌量 籌直由切算也量呂張切量度也 錫賚 錫先擊切賚洛代切錫賚謂賜與也 擯黜 擯必刃切棄也黜丑律切貶斥也 顰蹙 顰毗賓切蹙子六切顰蹙愁貌 鬱怏 鬱於物切抑屈也怏於兩切情不滿也 叡 俞芮切深明通達也 憚 徒案切畏也 技藝 技奇寄切方術也藝魚祭切技能也 憝

懱 䞶力薺切侵犯也　懱 莫結切相輕傷也 俳優 俳步皆切俳優 優於求切俳優

雜戲也 罄竭 罄苦定切盡也 竭求列切空也 諮詢 諮津私切 詢相倫切

諮詢訪問也 詭 居洧切詐也 研 倪堅切窮究也 惛 呼昆切不明了也

串 古患切與慣同習也 饕餮 饕土刀切貪財也 餮他結切貪食也 躭湎

躭一含切樂也 湎彌兖切溺也 稠 直由切密也

瑜伽師地論卷第六十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之一

如是已說有尋有伺等三地決擇三摩呬多地決擇我今當說謂補特伽羅多隨煩惱染汙相續不能正證心一境性云何名爲多隨煩惱謂有諂誑矯詐無慙無愧不信懈怠忘念不定惡慧慢緩很雜趣向前行捨遠離軛於所學處不甚恭敬不顧沙門唯希活命不爲涅槃而求出家

云何有諂謂自有過而不能於大師智者同梵行所如實發露云何有誑謂不眞實顯已功德彼實無德而欲令他諸有智者同梵行等了知有德云何有矯謂於增上戒毀犯尸羅或於軌範毀犯軌範由見聞疑他所舉時遂用餘事假託餘事或設外言而相誘引如經廣說謂由諂誑增上力故云何有詐謂怖他故或復於彼有所希故雖有犯重而不發露亦不現行非實意樂詐於有智同梵行所現行親愛恭敬軟善身語二業云何無慙無愧謂觀於自或復觀他無所羞恥故思毀犯犯已不能如法出離好爲種種鬪調違諍云何不信謂於佛法僧心不清淨於苦集滅道生不順解云何懈怠謂執睡眠偃臥爲樂晝夜唐捐捨衆善品云何忘念謂於久遠所作所說不能隨念不令隨憶不守根門不正知住云何不定謂於定地下至作意亦不能得云何惡慧謂住自見取執不平等難捨言論云何慢緩謂不捷利亦不明了不自超舉無

所能爲不能以身供侍有智同梵行者云何猥雜謂樂與在家及出家衆共相雜住又樂尋思諸惡不善欲尋思等乃至勢家相應尋思多隨尋思多隨伺察云何趣向前行謂受僧祇或復別人諸衣服等所有利養或請僧祇及與別人皆名趣向若諸苾芻於如是事最初前行故名趣向前行云何捨遠離軛謂於遠離邊際臥具遠離衆惡人所習近似寂靜室遠棄捨之不生欲樂云何於諸學處不甚恭敬謂遭厄難寧捨學處不棄身命志求身樂及與壽命不能隨護所有學處云何不顧沙門謂棄捨學處好爲退轉或犯尸羅行諸惡法於內腐爛廣說乃至實非梵行自稱梵行況當希求沙門果證八支聖道云何唯希活命不爲涅槃而求出家謂或爲王之所逼迫而求出家或爲怨賊之所逼迫或爲債主之所逼切或爲恐怖之所逼切或爲財寶常所匱乏恐畏不活而求出家不爲自調自靜自般涅槃而求出家

當知此中依同梵行而共止住有所違犯發起最初四隨煩惱依增上戒有所違犯當知發起無慚無愧依增上心及增上慧當知發起始從不信乃至惡慧諸隨煩惱此中不信及與懈怠依俱違犯忘念散亂依增上心違犯而起惡慧依犯增上慧起不信懈怠增上力故當知發起慢緩猥雜趣向前行捨遠離軛忘念亂心及與惡慧增上力故當知發起於諸學處不甚恭敬不顧沙門唯希活命不爲涅槃而求出家

復有三種補特伽羅依三處引諸隨煩惱云

何三種補特伽羅一依正法而出家者二在居家受用欲者三正法外而出家者云何三處引隨煩惱所謂最初補特伽羅依放逸處引隨煩惱此復二種謂或依內妄顯已德爲衣服等利養恭敬自說已德勝過人法或復依他諸有智者同梵行等以身語業逼迫加害損惱毀辱當知第二補特伽羅依躭欲處引隨煩惱彼由躭著諸欲因緣受用諸欲依身語意行三惡行當知第三補特伽羅依邪行處引隨煩惱略有三種謂隨逐遠離隨逐憒閙隨逐學處起隨煩惱云何隨逐遠離起隨煩惱謂諸外道隨逐遠離所有臥具而爲五蓋覆蔽其心或住於苦領受身心諸苦惱故或復遠離煩惱對治由離信等五種根故彼由如是住染汙故住苦惱故無有對治能除染汙苦惱住故是名隨逐遠離諸隨煩惱云何隨逐憒閙起隨煩惱謂各別執異見異欲相違言論建立自品他品差別廣起忿恨乃至誑諂是名隨逐憒閙諸隨煩惱云何隨逐學處起隨煩惱謂觀自他現行諸罪無有差恥毀戒穿戒是名隨逐增上戒學諸隨煩惱若有依止世間等至於其下劣計自爲勝或於相似計自爲勝心生高舉是名隨逐增上心學諸隨煩惱若少聽聞不能觀察所有善法是名隨逐增上慧學諸隨煩惱如是一切總略說名非法之行不平等行由非善義名非法行非愛果義名不平等行復次若觀行者修十遍處能爲五事何等爲五謂由修習地遍處等乃至白遍處故便能引發化事變事諸聖神通又由修習空無邊處一切處

故便能引發往還無礙諸聖神通又由修習識無邊處一切處故便能引發無諍願智無礙解等諸勝功德又即由此識無邊處遍處成滿便能成辦無所有處解脫及非想非非想處解脫又即由此成滿因故便能證入想受滅解脫最勝住所攝又由識無邊處故無邊無量遍滿行轉是故此上不立遍處勝處遍處是諸解脫能清淨道又諸解脫由所知障解脫所顯由此聲聞及獨覺等於所知障心得解脫

復次略由三相修等至者愛味等至謂或證得等至出已計爲清淨可欣可樂可愛可意隨念愛味或未證得或已證得未來愛味增上力故追求欣樂而生愛味或已證得計爲清淨可欣可樂乃至廣說現行愛味若從定出可生愛味若正在定無有愛味言愛味者謂於是中遍生貪著

復次下地諸法若生上地不現在前上地諸法若生下地其離欲者或現在前若生下地於上起愛未得離欲不定心者當言此愛是欲界繫當知此愛或是染汙或不染汙云何染汙若生是心我今云何當證如是廣大喜樂所隨等至若得證者我當如是如是愛味又我云何當得生上常恒不變當知此愛是染汙愛若有起心專求離欲欣樂證入上地寂靜當知此愛是不染汙

復有三種諸法斷滅謂對治斷滅現行斷滅棄捨斷滅諸煩惱事之所顯現是初斷滅諸行生滅之所顯現是第二斷滅若生上地或入無餘依涅槃界下地諸行及一切行棄捨

所顯是第三斷滅
復有三退一未得法退二已得法退三習行法退
復依世間諸近分定若方便道若無間道若解脱道或爲斷滅或爲證得而修習者彼於所緣或觀過失或觀寂靜觀下過失觀上寂靜若勝進道當知彼是遍滿所緣或無漏緣
復次諸近分攝六種作意謂了相等乃至加行究竟作意此中了相勝解作意方便道攝遠離加行究竟作意無間道攝攝樂作意四種道攝觀察作意勝進道攝
問何緣故說修靜慮者靜慮境界不可思議答修靜慮者已善修治磨瑩其心有如是相威德勢力隨所欲爲皆能成辦非不如意法性故爾是故說彼由尋思道不可思議復有二種修靜慮者於一事中俱發變事勝解神通皆得自在此二神通互相障礙而此二通無偏大者不相映奪彼後無間一於此事神通無礙如其所欲皆能轉變第二神通便被障礙此中因緣云何應知由彼二人勢力威德皆悉平等俱時發起變現神通然其所作互不相似由彼神通所欲爲事不相似故於此一事二種神通互相障礙爾時有一作是思惟何因緣故我此神通令有障礙將無我定有退失耶此一定者即於此事起是餘心第二定者即於此事數數專注心無散亂所發神通能無障礙隨神通力如意轉變若二神通威德不等隨其勝者所作成辦若二神通威德相似先作意者成辦非餘復有四種修靜慮者一依近分定修靜慮者二依染汙

定修靜慮者三依世間定修靜慮者四依出世間定修靜慮者於六作意謂了相等乃至加行究竟作意修定轉時當知是初愛上靜慮廣說乃至疑上靜慮當知第二若住餘善世間靜慮當知第三謂能引發現法樂住無量作意世間功德又能引發遊戲神通若順決擇分所攝受空無願無相解脫門所顯靜慮當知第四

復次無想等至當言唯一有漏滅盡等至當言無漏由與煩惱不相應故非相應故無所緣故非諸煩惱之所生故是出世間一切異生不能行故唯除已入遠地菩薩菩薩雖能起出世法令現在前然由方便善巧力故不捨煩惱又此等至當言非學非無學攝非所行故似涅槃故

復次當釋隨身念經謂心清淨行苾芻有四種隨煩惱一毀犯禁戒二散亂尋思三保著內身四保著外境毀禁戒者由憂悔門於三摩地能爲障礙亂尋思者由三種門一由於過去境隨念散亂門二由依掉舉流散惡見惡聞惡語惡行唯樂聞思散亂門三由先串習勢力所持散亂門保著內身者由於生死無猒患門保著外境者於未來境由欣樂門當知此中爲欲對治初隨煩惱故修一作意謂正知作意爲欲對治第二隨煩惱故修三作意謂稱順彼所緣作意了別彼相能對治彼尋思作意彼所依心調練作意爲欲對治第三隨煩惱故應修分析積聚作意爲欲對治第四隨煩惱故應當修習不淨作意又初作意修習多修習故能斷忘念第二作意修

習多修習故能斷保著內身外境二種貪欲第三作意修習多修習故能斷惡見等所有散亂第四作意修習多修習故能斷先所串習勢力任持所有散亂第五作意修習多修習故能斷於身淨有情想第六作意修習多修習故能斷四貪所謂色貪觸貪形貪及承事貪如是作意修習爲依斷隨煩惱心觸正定證得近分根本勝定又能證得有喜離喜清淨安樂又依如是正定心故如實了知上地有情無常性及諸行無常性云何了知有情無常性謂得天眼清淨過人見諸有情乃至廣說云何了知諸行無常性謂能隨入未來過去現在作意緣生智故此隨身念依於三處謂依增上心增上慧學修治業地依增上心學處依增上慧學處爲欲斷除所餘諸結修念住等所有一切菩提分法之所依止由三因緣不與一切外道沙門婆羅門共謂於修治業地資糧圓滿故於奢摩他聚無有愛味故於般涅槃愛樂隨逐心非煩惱火所生處故又此修念資糧圓滿爲依止故四果清淨謂處聚落世法所生煩惱不染處阿練若空閑所生煩惱不染處阿練若聚落所生煩惱不染於二處所不能堪忍淋漏等苦煩惱不染奢摩他聚無有愛味爲依止故五果清淨謂四種清淨靜慮及寂淨解脫於般涅槃愛樂隨逐心非煩惱火所生處爲依止故九果清淨謂初三果及六神通此隨身念當知五種清淨所攝謂不定地清淨故定地清淨故攝清淨故不共清淨故不共果清淨故又隨逐身轉故彼所攝受故名隨身念

復次當釋摩訶俱瑟祉羅經有二解脱一慧解脱二心解脱此中依慧解脱謂世間慧之所行者當知即是建立惡行及與善行并彼因緣彼體性者當知即是惡行善行并彼因緣善不善等體性差别如實正智又依心解脱謂心染淨之所依者當知即是色等境界能取了别彼世間慧心解脱果當知即是於彼相應相雜下類雜染出故即慧解脱增上力故出世間慧之所行者當知即是由世間慧及心解脱增上力故如實了知一切境界即出世慧心解脱果當知即是一切種類雜染出故此中若世間慧若出世慧總略爲一說名正見正見因緣當知即是有佛出世聽聞正法無倒思惟又出世間正見果相當知即是前後常故無所對故若法所治若有生已無滅所治若無滅已有生彼法名有所對若法所治若有若無若生不生常時是有彼法名無所對又即此果由心解脱增上力故於自所行及彼所依得清淨者當知即是由清淨心增上力故於諸色根所行境界不生雜染及令諸根順清淨故又解脱心住者當知即是壽之與煖展轉相依相屬而住又此世間及出世間二種解脱果差别者當知即是於諸受中及因緣中有癡愛者後有當生無癡愛者後有不生又彼相雜而相應故彼能依止心法清淨當知即是非現在緣之所染汙領受彼故即二解脱住差别者當知即是六寂靜故由清淨識没平等故非由彼所依平等故於入定時不由加行入寂靜故於出定時不由加行出寂靜故次第出故於在

定時三行不行得寂靜故於遠離出心寂靜故謂於三時一於阿練若與同梵行共相雜住二於聚落中與諸在家共相雜住三於二處行相現行於親近出心寂靜故謂於三時一於有色世間勝定出故二於無色世間勝定出故三於出世間有心定出故又此諸定非唯滅定出已方得亦先已得今起現前此中前二由次第定故展轉獲得勝定清淨後一不由次第定故然由通達無相界故展轉獲得勝定清淨又有相定由有相作意入住出定若無相定由無相作意入定住定由有相作意當知出定

復次當釋法因緣經謂於阿毗達摩阿毗毗柰耶中善巧苾芻或鄔波索迦欲依解了而請問者當依八相而興請問何等八相謂解了事解了所治解了果解了自性解了果差別解了所依解了功德解了證得解了事者謂能解了五取蘊故解了所治者謂愛雜染及見雜染由愛雜染故於後有滅不生欣樂由見雜染故雖生欣樂而不能證解了果者謂此二種雜染永斷解了自性者謂八聖支道此復種種差別宣說對治外道諸邪道故名八聖支道對治三種雜染故建立三蘊謂對治惡行雜染故對治諸欲雜染故對治諸見雜染故是出世間有爲所攝解了果差別者謂諸斷滅是出世間無爲所攝解了所依者謂三摩地此復四種應知一由種性故謂所有定一切皆由靜慮種性隨所宣說諸靜慮支皆能解了二由相故三由生所緣相故四由成辦因緣相故解了功德者謂滅盡定

最第一住說名解了功德當知此相復有五種謂滅事故寂靜相似影像故入定因緣故出定因緣故出定功德故解了證得者謂於五取蘊以八種相觀察諸受謂觀察自性觀察現法轉因緣觀察現法轉滅因緣觀察當來轉因緣觀察彼二轉滅因緣觀察轉因緣因緣觀察還因緣因緣及觀察還此中樂俱行對治謂於最勝根本靜慮苦俱行對治謂得近分出離欲俱行不苦不樂俱行對治謂即於根本靜慮爲欲顯示轉因緣滅故即依諸受說所有受皆悉是苦由彼三受約第一義皆是苦故言相對者謂有此故施設於彼是名相對此中諸受展轉相對由彼一切苦所攝故又由有此第一義苦施設無智由有此故施設治彼出世之慧由有此故施設彼果寂滅涅槃是故彼彼諸法說與彼彼諸法相對

復次當釋眠纏謂勤修習內心寂靜奢摩他行諸苾芻等爲欲斷除諸隨煩惱應知五種對治之相謂遠離鬧相於能隨順舉歡喜法發生正舉加行道理損害諸見諸見功用諸見所依功用彼隨煩惱既斷滅已復有五種任持定法何等爲五謂諸遠離遠離處所順定言說順無染心資生衆具從有智者同梵行所獲得隨順教授教誡美妙言說於諸世間等持等至遠離愛味及無漏行如理作意

復次彼勤修習增上心學諸苾芻等由三因緣當遣現行染汙尋思謂遠離所緣故猒患自性故遠離自性故由三因緣遠離自性謂有對治力根猛利者能頓遠離無對治力根

處中者如其麤相能漸遠離無對治力根下
劣者於諸尋思因緣財食深見過患
復次諸苾芻有六順出離界三摩地修習支
者謂諸苾芻於閑靜室勤修觀行當知三種
補特伽羅有三三摩地謂勤修習增上心者
於四有情怨行惡行淨行恩行有衆生緣定
又勤修習趣究竟者有法緣定又勤修習諦
現觀者有法緣定
復次由三種大性大三摩地能令速疾通達
真如既通達已能盡諸漏謂由所緣大性故
由精勤大性故由方便所攝作意大性故又
有二遠離能令速疾通達真如謂於行處遠
離憒閙及於住處離惡尋思

瑜伽師地論卷第六十二

音釋

三摩呬多 梵語也此云等引謂勝定地中平等能引諸功德也呬虛利切
猥 烏賄切迴也 偃 於蹇切倒也 匱 求位切乏也 憒閙 憒古對切心亂也閙奴教切不靜也 掉 徒吊切掉動也 析 先擊切分也 祉 丑里切福也

瑜伽師地論卷第六十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之二

復有五種定相違法一毀犯禁戒二無無間加行三無殷重加行四有沉沒五他所擾惱

復有三種遠離一住處遠離二見遠離三聞遠離

復次心清淨行苾芻略有五種等持相違厚重過失能爲定障一忿二慢三欲貪四薩迦耶見五不能堪忍有五厚重三摩地相由彼於此障礙而住是故說名厚重過失云何五相一者獲得隨宜資具便生喜足二者好樂求諸善法三於身財無所顧戀四於生死及與涅槃見大過失最勝功德五於加行堪忍勤苦此中忿者謂懷忿故若往他家不得利養或得而少或弊或遲或不恭敬由此便生顰蹙憤慼從此因緣發恚尋思及害尋思多隨尋伺彼由此故先所未生勝三摩地不能得生設彼已生還復退失所言慢者謂懷慢故慢所制伏爲性於法不生恭敬於諸師範尊重福田不能時時身心卑屈敬問諮請云何爲善云何不善亦不勤求所有善法由此不能解了引發三摩地義從此因緣發起輕慢相應尋思多隨尋伺彼由此故先所未生如前廣說言欲貪者謂懷貪故多諸愛染於身財等深生顧戀由此於外五妙欲中多生散亂從此因緣生欲尋思眷屬尋思國土尋思族望家勢相應尋思多隨尋伺彼由此故先所未生如前廣說彼復不淨能爲對治應

知不淨略有三相謂糞穢相彼等流相能依所依差別相薩迦耶見著謂由身見制伏因緣會遇世法便爲高欣下慼塗染設欲棄捨便爲身見相違而住又即於彼世法衆相親愛恒流之所漂溺設欲棄捨便爲身見相違而住又即世法衆相所生不正尋思之所嬈惱設欲棄捨便爲身見相違而住又即於彼世法衆相追求之時種種擾亂散動所逼設欲棄捨便爲身見相違而住又即由彼身見因緣恒常執著世法所依無常諸取由是因緣爲憂悲等之所逼惱設欲棄捨便爲身見相違而住又復即彼爲欲除遣下地垢穢勤修善時於彼加行不生喜樂於此所治設欲棄捨便爲身見相違而住如爲除遣下地垢穢爲遣上地所有垢穢當知亦爾由此因故雖作是心我當於彼生死涅槃觀大過失觀勝功德便復顛倒由此因緣先雖獲得諸三摩地然於未生聖諦現觀勝三摩地不能得生不堪忍者謂懷不忍故雖已獲得聖諦現觀勝三摩地不能堪忍蚊虻等苦捨離加行多生懈怠由此因緣於所未生入根本定不能生起設復已生還即退失前三過失能爲最初三摩地障次一過失爲諦現觀三摩地障後一過失爲入根本三摩地障復有差別謂有八種棄捨近住弟子因緣於彼雜染之所染汙由染汙故彼便棄捨近住弟子非無煩惱諸阿羅漢常善住念有如斯事云何爲八謂性於彼近住弟子有憎惡心唯欲自身受於恭敬如欲恭敬欲受利養亦復如是近住弟子多所毀犯行不正行又於近住諸弟

子衆饒益損減便有所須及與不須於增上戒教授折伏不能堪忍於增上心增上慧住教授折伏不能堪忍於營衆務所有擾惱不能堪忍

復次嗢柁南曰

數及所對治　支分廣建立　遠離苦散動上支分差別

問如先所說四種靜慮何因緣故唯四靜慮不增不減答由能究竟超苦樂故所以者何從初靜慮乃至第四漸超苦樂方究竟故云何名初靜慮所治謂有五種一者欲貪二欲恚害三種尋思三者憂苦四者犯戒五者散亂云何第二靜慮所治亦有五種一初靜慮貪二尋伺三苦四掉五定下劣性云何第三靜慮所治謂有四種一第二靜慮貪二喜三踊躍四定下劣性云何第四靜慮所治謂有五種一入息出息二第三靜慮貪三樂四於樂發悟五定下劣性

問初靜慮有幾支答有五支何等爲五一尋二伺三喜四樂五心一境性問第二靜慮有幾支答有四支何等爲四一內等淨二喜三樂四心一境性問內等淨何法爲自性答念正知捨爲自性問第三靜慮有幾支答有五支何等爲五一念二正知三捨四樂五心一境性問第四靜慮有幾支答有四支何等爲四一捨清淨二念清淨三不苦不樂四心一境性初靜慮中念正知捨由尋伺門之所引發是故雖有而不宣說第二靜慮由彼自性能有作業又由踊躍心隨煩惱之所纏縛是故顯示內等淨名第三靜慮心隨煩惱已遠

離故顯彼自相是故說彼離喜貪故初靜慮中離欲貪故非離喜貪第二靜慮離尋伺貪故非離喜貪第四靜慮即彼顯示最極清淨是故當知一切靜慮彼皆隨轉如其所應

問何因緣故於四靜慮建立如是五支四支答住所依故住饒益故住自性故復有差別謂思惟所緣故受用所緣故於緣不散故復有差別謂饒益所依故增上心所依故增上慧所依故復有差別謂爲對治三雜染住所對治故云何名爲三雜染住所對治耶一染汙住二苦惱住三愚癡住復有差別謂受欲者相似法故諸受欲者略有三種正所作事能顯彼是受用欲者一正求財寶二求財寶已能正受用三於彼自在隨意所爲如是修習諸靜慮者亦有三種正所作事當知依彼建立支分如其所應復有差別謂爲對治自苦惱行應知建立諸靜慮支如是略有三種對治一對治缺減對治二身心逼惱對治三於外境界其心流散不寂靜對治

問何因緣故初靜慮中說離欲已復說遠離惡不善法答爲欲顯示諸欲自相故及爲顯示諸欲過患相故過患相者由彼諸欲發起惡行墜墮極下惡處所故說名爲惡違善生故復名不善復有差別爲欲顯示煩惱雜染斷故及爲顯示先所積集業雜染斷故復有差別爲欲顯示諸在家者受用事門諸欲斷故及爲顯示諸出家者由尋思門諸欲斷故復有差別爲欲顯示欲尋思斷故及爲顯示恚害尋思斷故復有差別爲欲顯示外道諸仙所得相故及爲顯示離彼退已行呪詛故

問何因緣故知初靜慮中苦根未斷答彼品麤重未遠離故若於是處苦根已斷便與第二靜慮住時應無差別是故當知是處未斷

問若尋伺等於初靜慮等中皆能攝益勝三摩地又能攝受自地靜慮皆令清淨

問何因緣故世尊於彼顯示動名答此望他地不望自地

問何因緣故從欲界上於初靜慮等中建立後後勝上支分答當知略有三因緣故一所治能治故二證得勝利故三所證得故當知如是三種因緣四靜慮中五支所攝隨其所應

問初二靜慮有何差別答第二靜慮中三摩地圓滿有差別故

問第二第三靜慮有何差別答第三靜慮饒益圓滿有差別故

問第三第四靜慮有何差別答第四靜慮清淨圓滿有差別故

復有四種修三摩地一者為得現法樂住故二者為得勝智見故三者為得分別慧故四者為證諸漏永盡故當知依四補特伽羅建立四種修三摩地云何四種補特伽羅謂苦速通已得行迹已見諦者復有異生未得行迹已得有情所緣無量已離欲者又樂遲通已得行迹已見諦者又樂速通已得行迹已見諦者此中異生已得無量已離欲者若已證得死生智通當知是名智見清淨若樂遲通行迹轉時雖已見諦由輭根故而名退法由此因緣復於欲界受想尋思當住正念當起正知復次諸靜慮離欲所顯當知離欲略

有六種一自性離欲二損減離欲三任持離欲四昇進離欲五愚癡離欲六對治離欲自性離欲者謂於自性不淨非所受用事中諸欲背性又於苦受諸猒背性又若已離初靜慮染住於第二靜慮等中於尋伺等諸猒背性是名自性離欲損減離欲者謂兩兩交會習婬欲法除熱惱已諸猒背性如是等類所餘應知皆名損減離欲任持離欲者謂有受用美妙飲食極飽滿已於餘飲食諸猒背性如是等類所餘應知皆名任持離欲昇進離欲者謂已獲得勝上財寶或尊貴位於餘下劣諸猒背性如是等類所餘應知皆名昇進離欲愚癡離欲者謂於涅槃甚深功德不能解了遂於涅槃生猒背性如是等類所餘應知皆名愚癡離欲對治離欲者謂由猒壞對治故或由斷對治故或由持對治故或由遠分對治故或由世間出世間道斷諸煩惱如是皆名對治離欲問何因緣故說諸靜慮名爲住耶答繫心於內所緣境界於外所緣不流散故

問何因緣故說諸靜慮名三摩地答於所知事同分所緣一切影像平等平等任持心故

問何因緣故說諸靜慮名奢摩他答爲欲寂靜一切煩惱正安止故

問何因緣故說諸靜慮名心一境性答略有二種所緣境界一不定地所緣境界二者定地所緣境界此中一境所謂定地所緣境界非第二境繫心於此一所緣境是故說名心一境性

復次當知此中從離欲退略有十種謂或依

止不平等故從離欲退謂如有一遭極重病如馬勝言我於此定不能入證將無我定當退失耶或復有一性多麤重於三摩地先不串習彼由如是多麤重故成其退法或有所緣境界勝故從離欲退謂如有一值遇勝妙境界現前如外道仙乃至獲得非想非非想處遇觸少年美妙形色可愛母邑從離欲退或有獲得敬養故退謂如有一從他獲得利養恭敬即便退墮如提婆達多或有遭遇輕毀故退謂如有一或遭他罵或瞋或責從離欲退如外道仙由憤恚故退三摩地現行呪詛或慢故退謂如有一恃所得定自舉陵他或有增上慢故退謂如有一於諸勝定證差別中起增上慢或有不作意故退謂如有一於能入定行相作意不復思惟或有未串習故退謂如有一安住始業新修善品或有自地煩惱數起故退謂如有一愛上靜慮乃至疑上靜慮或有壽盡福盡業盡故退謂如有一從上生處退沒下生

復次此中或有補特伽羅下品煩惱下品善法多念艱辛然後方能入定

或有補特伽羅下品煩惱上品善法多念艱辛然後方退經一念頃速能入定或有補特伽羅上品煩惱下品善法經一念頃速疾而退多念艱辛方能入定或有補特伽羅上品煩惱上品善法經一剎那速疾而退一剎那頃速能入定

復有補特伽羅已得離欲從定起已或於一時彼三摩地相間相雜作意而轉或於一時不相間雜若遇聲緣從定而起與定相應意

識俱轉餘耳識生非即彼定相應意識能取此聲若不爾者於此音聲不領受故不應出定非取聲時即便出定領受聲已若有希望後時方出於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中非三摩呬多地

如是已說三摩呬多地決擇非三摩呬多決擇我今當說或有由自性故名不定地謂五識身或有闕輕安故名不定地謂在欲界諸心心法或有未發趣故名不定地謂受欲者或有散亂故名不定地謂始業者雖修習定而於五欲其心流散或有太聚故名不定地謂始業者於內境界略聚其心便生沉没或未得故名不定地謂即散心相應諸法或未圓滿故名不定地謂未證得加行究竟作意或雜染故名不定地謂雖證得加行究竟果作意而於彼定多生愛味或不自在故名不定地謂即由彼染汙心故不得自在或不清淨故名不定地謂未永害煩惱隨眠或出定故名不定地謂從已得三摩地起而不退失或有退故名不定地謂從所得三摩地退復次此中依止初不定地爲安住心應正取相謂青瘀相或膿爛相廣說如前依止第二不定地故爲得作意應勤修習依止第三不定地故爲得根本應勤修習依止第四現在前故最初應正安住其念爲無亂故略攝其心由正知故速疾攝受依止第五現在前故應當思惟淨妙之相又應善達沉没之相依止第六現在前故於師教授能不忘失應當安住猛利護念如理方便應當無間殷重修習依止第七現在前故應於微劣所得定中不

生喜足依止第八現在前故於諸雜染應觀過失設生愛味所有雜染尋即除遣不應戀著依止第九現在前故於三摩地應無間修又應善巧通達其相依止第十現在前故應當猛利修諦善巧依第十一現在前故爲令不退應不放逸依第十二現在前故即爲彼事應修遠離如理作意應隨順前修習無間殷重方便於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有心地

如是已說非三摩呬多地決擇有心地決擇我今當說當知諸心差別而轉略由五相一由世俗道理建立故二由勝義道理建立故三由所依能依建立故四由俱有建立故五由染淨建立故

云何世俗道理建立謂依世俗道理建立諸心差別轉義當知如前意地已說

勝義道理建立差別我今當說云何名爲勝義道理建立差別謂略有二識一者阿賴耶識二者轉識阿賴耶識是所依轉識是能依此復七種所謂眼識乃至意識譬如水浪依止瀑流或如影像依止明鏡如是名依勝義道理建立所依能依差別

復次此中諸識皆名心意識若就最勝阿賴耶識名心何以故由此識能集聚一切法種子故於一切時緣執受境緣不可知一類器境末那名意於一切時執我我所及我慢等思量爲性餘識名識謂於境界了別爲相如是三種有心位中心意意識於一切時俱有而轉若眼識等轉識不起彼若起時應知彼增俱有而轉如是或時四識俱轉乃至或時

八識俱轉又一意識於一時間分別一境或二或多自境他境故說意識不可思議問若彼末那於一切時思量爲性相續而轉如世尊說出世末那云何建立答名假施設不必如義又對治彼遠離顛倒正思量故即此末那任持意識令分別轉是故說爲意識所依又諸轉識或於一時一切唯與樂受相應俱有而轉或於一時亦有苦受或於一時亦有不苦不樂等受相應俱轉阿賴耶識相應受於一切時唯是不苦不樂唯是異熟生此於一切識流轉時或樂俱行或苦俱行或非苦樂俱行位中恒相續流乃至命終無有斷絕所餘三受當知思惟之所引發非是俱生時時作意引發現前彼俱生受極微細故難可分別如是等類當知是名勝義道理建立諸識俱有差別

復次阿賴耶識無有煩惱而共相應末那恒與四種任運煩惱相應於一切時俱起不絕謂我我所行薩迦耶見我慢我愛不共無明是諸煩惱與善不善無記識俱而不相違其性唯是隱沒無記任運而起當知諸餘分別所起隨衆緣力差別而轉又與末那相應俱有遍行任運四種煩惱世間治道尚不能爲損伏對治何以故已離欲者猶現行故隨所生處是諸煩惱即此地攝當知此地已離欲者此地煩惱現行不絕何以故此諸煩惱唯阿賴耶識種子所引於一切時任運而生非所對治及能對治境界緣力差別轉故諸離欲者世間治道若現在前若不現前此諸煩惱現行不絕若諸有學已見迹者出世間道

現在前時此諸煩惱不得現行從彼出已還復現行善通達故未永斷故若諸無學此一切種皆不現行是諸煩惱當知唯離非想非非想處欲故一時頓斷非如餘惑漸漸而斷如是等類當知是名建立雜染清淨差別於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中無心地

如是已說有心地決擇無心地決擇我今當說問心衆生因凡有幾種由幾種因心不得生答心不生因略有七種由此因故心不得生何等爲七謂緣闕故心不得生如是作意闕故未得故相違故斷故滅故已生故心不得生

云何由緣闕故心不得生謂內眼處壞若外色處不現在前廣說乃至內意處壞若外法處不現在前爾時由彼所生眼識乃至意識終不得生如是名爲由緣闕故心不得生云何作意闕故心不得生謂雖有內眼處不壞外色處現前廣說乃至內意處不壞外法處現前若無能生作意正起爾時由彼所生眼識乃至意識終不得生如是名爲作意闕故心不得生

云何由未得故心不得生謂如有一於下欲界思惟麤相於初靜慮思惟靜相爲欲證得初靜慮故若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故於初靜慮未能證得由未得故初靜慮俱心不得生又如有一於初靜慮第二第三第四靜慮空無邊處識無邊處無所有處思惟麤相於第二靜慮乃至非想非非想處思惟靜相如前廣說又如有一遍

於一切薩迦耶中思惟苦相於薩迦耶滅涅槃界思惟靜相爲斷一切薩迦耶故爲欲證得涅槃界故若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故不能盡證一切涅槃由未證故於諸結縛及與隨眠隨煩惱纏永解脫心便不得生如是名爲由未得故心不得生云何由相違故心不得生謂如有一觸能隨順樂受諸觸受樂受時樂受相應心現在前爾時苦受非苦樂受相應之心以相違故便不得生如是若觸能順苦受不苦不樂受觸如前廣說爾時樂受非苦樂受樂受苦受相應之心以相違故便不得生又如有一貪纏所纏貪纏相應心現在前爾時瞋相應纏之心以相違故便不得生如是若有瞋纏所纏廣說乃至爾時貪纏相應之心以相違故便不得生如是名爲由相違故心不得生

云何斷故心不得生謂如有一由善修習八聖支道故證得無餘貪欲瞋恚愚癡永盡彼於爾時有貪有瞋有癡心等隨一心法諸隨煩惱所染汙心彼由已斷已遍知故皆不得生如是名爲由永斷故心不得生

云何滅故心不得生謂如有一生無想天入無想定入滅盡定於其中間經爾所時由斷滅故心不得生又如有一於無餘依涅槃界中已般涅槃彼於爾時畢竟滅故心不得生如是名爲由滅盡故心不得生

云何由已生故心不得生所謂一切已生之心於現在生剎那已後必成滅法彼現在時由已生故更不可生彼若滅已亦已生故終不可生如是名爲由已生故心不得生

應知由此七因緣故心不得生與此相違七因緣故隨緣所應諸心得生謂緣不闕故作意不闕故已證得故不相違故未斷滅故未滅盡故未已生故於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十三

音釋

憾 胡紺切恨也

虻 莫耕切

嗢柁南 梵語正云鄔柁南此云自說嗢烏骨切柁徒我切

呪詛 呪職救切詛莊助切呪詛謂呪願其事使沮敗也

瘀 依倨切氣血壅積也

瑜伽師地論卷第六十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聞所成慧地

如是已說無心地決擇聞所成慧地決擇我今當說謂由五處觀察所歸乃可歸依一由身業清淨故二由語業清淨故三由意業清淨故四由於諸有情起大悲故五由成就無上法故

問歸依有幾種何緣但有爾所歸依齊何緣故說能歸依云何修行歸依之行何等歸依所得功德答歸依有三種謂佛法僧四緣故有爾所歸依一由如來性極調善故二於一切種所調能調善方便故三具大悲故四以一切財而興供養未將為喜要以正行而興供養乃生歡喜由如是故彼所立法彼弟子衆皆可歸依齊四緣故說能歸依一知功德故二知差別故三自誓願故四更不說有餘大師故當知歸依有四正行一親近善士二聽聞正法三如理作意四法隨法行若有成就此四正行乃名歸依當知復有四種正行一諸根不掉二受學學處三悲愍有情四應時時間於三寶所勤修供養受歸依者獲四功德一獲廣大福二獲大歡喜三獲三摩地四獲大清淨復獲四德一大護圓滿二於一切種邪信解障皆得輕微或永滅盡三得入聰叡正行正至善士衆中所謂大師同梵行者四為於聖教淨信諸天歡喜愛念謂彼天衆心生歡喜唱如是言我等成就三歸依故從彼處沒來生此間是諸人等今既成就多

住歸依亦當來我聚同分中
復次由六種相佛法僧寶差別應知一由相故二由業故三信解故四修行故五隨念故六生福故云何相故三寶差別謂自然覺悟相是佛寶覺悟果相是法寶隨他所教正修行相是僧寶云何業故三寶差別謂轉正教業是佛寶捨煩惱苦所緣境業是法寶勇猛增長業是僧寶云何信解故三寶差別謂於佛寶應樹親近承事信解於法寶所應樹希求證得信解於僧寶所應樹和合同一法性共住信解云何修行故三寶差別謂於佛寶應修供養承事正行於法寶所應修瑜伽方便正行於僧寶所應修共受財法正行云何隨念故三寶差別應以餘相隨念佛寶應以餘相隨念法寶應以餘相隨念僧寶謂是世尊乃至廣說云何生福故三寶差別謂於佛寶依一有情生最勝福於法寶所即依此法生最勝福於僧寶所依多有情生最勝福
復次由五法故沙門婆羅門勝劣差別何等五法一者聞法二者戒法三攝受法四受用法五證得法謂婆羅門所有聞法義虛劣故不示他故文句隱故是其下劣沙門聞法與此相違故是勝妙又婆羅門所有戒法隨何隨分隨其差別開許害等故是下劣沙門戒法與此相違故是勝妙又婆羅門所攝受法攝受障道田事宅事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮僕等類故是下劣沙門所有攝受之法除離苦法更無所有故是勝妙又婆羅門所受用法受用障道塗飾香鬘莊嚴具等又現受用歌舞作倡戲笑等事又現受用婬

欲等法故是下劣沙門所有受用之法受用無罪正聞思修所成智慧故是勝妙又婆羅門所有證法但以梵世爲究竟故復退還故雜染汙故有苦惱故是其下劣沙門證法以般涅槃爲究竟故無退轉故一向離垢故一向安樂故當知勝妙

復次欲求有五一攝受求二受用求三戲樂求四乏解了求五名聲求有求亦五一法爾求二祈願求三愚癡求四猒患求五思擇求梵行求亦五一唯求求二趣得求三現得求四後得求五思擇當得求復有差別謂假名求第一義求彼觀察求無方便求有方便求如本地分中已說五明處其內明處於諸明處諸論諸宗爲最爲勝何以故由四清淨清淨義故一攝一切染淨義清淨故二即此義非他論所制伏清淨故三即此義易可入清淨故四既得入已正行不壞清淨故

復次諸佛聖教若欲略釋由六種理門應隨決了一眞義理門二證得理門三教導理門四遠離二邊理門五不可思議理門六意趣理門此中前三理門由後三理門應隨決了謂眞義理門由遠離二邊理門應隨決了證得理門由不可思議理門應隨決了教導理門由意趣理門應隨決了此中眞義即是理門是故名爲眞義理門乃至意趣即是理門是故名爲意趣理門理門義者謂於彼彼無顛倒性如其實性離顛倒性

復次應知眞義略有六種謂世間成眞實乃至所知障淨智所行眞實安立眞實非安立眞實前四眞實應知如前菩薩地中已廣分

別云何安立眞實謂四聖諦苦由苦故乃至道由道故所以者何以略安立三種世俗一世間世俗二道理世俗三證得世俗世間世俗者所謂安立宅舍瓶盆軍林數等又復安立我有情等道理世俗者所謂安立蘊界處等證得世俗者所謂安立預流果等彼所依處又復安立略有四種謂如前說三種世俗及與安立勝義世俗即勝義諦由此諦義不可安立內所證故但爲隨順發生此智是故假立云何非安立眞實謂諸法眞如

云何證得謂若略說有四證得一諸有情業果證得二聲聞乘證得三獨覺乘證得四大乘證得

有情業果證得者謂由所作淨不淨業自所作業爲依因故諸有情類於五趣等生死海中感異熟果受異熟果聲聞乘證得者謂先受歸依乃至沙門莊嚴爲依因故有五種證得一地證得二智證得三淨證得四果證得五功德證得地證得者謂有三地一見地二修地三究竟地智證得者謂九智一法智二種類智三苦智四集智五滅智六道智七此後所得世俗智八盡智九無生智淨證得者謂四證淨果證得者謂四沙門果功德證得者謂無量解脫勝處遍處無諍願智無礙解神通等如是一切應知如前已廣分別又聲聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫分順決擇分所有善根獨覺乘證得者謂略有三種一先已得順決擇分善根證得二先已得證得證得三先未得證得證得前二證得名爲獨勝最後證得名麟角喻大乘證得

者謂發心證得大悲證得波羅蜜多證得攝事證得地證得於五無量隨至真如證得不可思議威德信解證得不共佛法證得等如是一切應知如前菩薩地中已廣分別云何教導謂由三處所攝教導一由藏所攝二由摩呾理迦所攝三由二所攝藏所攝者謂聲聞藏及大乘藏摩呾理迦所攝者謂十七地及四種攝二所攝者略有十種謂諦相教遍知教永斷教證得教修習教即彼品類差別教即彼所攝所依能依相屬教遍知等障法教遍知等順法教不遍知等遍知等過失功德教如是能攝一切藏攝及本母攝是名總略摩呾理迦

復次教導略有十二所謂事教想差別教觀自宗教觀他宗教不了義教了義教世俗諦教勝義諦教隱密教顯了教可記事教不可記事教事教者謂各別說色等眼等諸法體教想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處非處根諦等名想差別又復廣說諸念住等名想差別又復廣說有色無色有見無見有對無對等名想差別如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說開示觀他宗教者謂七種相依止因明摧伏他論建立已論七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等如前廣說不了義教者謂契經應誦記別等世尊略說其義未了應當更釋了義教者與此相違應知其相世俗諦教者謂諸所有言道可宣一切皆是世俗諦攝又諸所有名相言說增上所現諸相名分別如是皆名世俗

諦攝勝義諦教者謂四聖諦教及真如實際法界等教隱密教者謂從多分聲聞藏教顯了教者謂從多分大乘藏教可記事教者謂四種法嗢柁南教即一切行無常乃至涅槃寂靜如是等類所有言教不可記事教者謂有問言世間常耶此不應記但言我說此不可記乃至問言如來死後有耶無耶此不應記但言我說此不可記此中應知四因縁故宣說如是不可記事或有無故不可記莂謂有問言我於諸蘊爲異不異常無常等或有能引無義利故不可記莂如升攝彼葉喻經中如來自言我所證法乃有爾所而不宣說何以故彼法不能引義利故或有甚深故不可記莂謂有問言我是有耶此不應記勿彼即於諸蘊執我或離諸蘊而執有我又有問言我是無耶此不應記勿於世俗言說士夫起損減執如是如來死後有無乃至非有非無等皆甚深故不可記莂或有其相法爾建立故不可記謂有問言諸法真如於彼諸法異不異耶此不可記何以故彼相法爾不可建立異不異故應知復有四種因縁如來宣說不可記事謂諸外道妄宣說故不如理故引無義故唯是諍論所依處故有二因縁能引無義一者遠離思因果故二者遠離思染淨故

云何遠離二邊當知略有六種謂遠離增益非實有邊遠離損減真實有邊遠離妄執常邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受用自苦邊如是應知如前處處已廣分別

云何不可思議當知略有六種不可思議謂

我思議有情思議世間思議有情業果思議諸修靜慮靜慮境界諸佛世尊諸佛境界此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不依見思議我思議者謂如有一依止身見如是思議我於過去爲曽有耶爲復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是有色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦爾若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦爾計前際邊計後際邊如其所應皆當了知又復思議命即是身命異身異又此我我遍一切處無二無別無有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所往是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能唯依法爾道理是故說此名爲思議不思議處有情業果思議者由四種相不可思議謂處所差別故事差別故因差別故異熟果差別故謂修靜慮靜慮境界由三種相不可思議謂眞如甚深義故自在轉故無漏界證得故諸佛世尊諸佛境界由五種相不可思議即由如先所說三相復由二相謂無障故成立有情所作事故

復次當知意趣略有十六謂示現意趣乖離意趣勸導意趣讃勵意趣慶喜意趣令入意趣斷疑意趣成熟意趣等持意趣解脫意趣別義相應意趣諸能證者發生無罪歡喜意

趣諸能聽者於説者所發生尊重意趣法眼恒轉意趣多修諸善意趣摧伏諸根意趣

云何眞義理門由遠離二邊理門應隨決了謂於安立所有苦諦乃至道諦略有四種妄增益邊一我增益邊二常增益邊三淨增益邊四樂增益邊如此即是四種顛倒爲對治彼説四念住及四定智由此因緣所有我見皆是妄執我增益邊廣説應知如前有尋有伺地由彼廣辯執有我者不應理故又若略説離彼諸蘊生故相故及業用故别有我性不可得故又異彼相安住諸行所有我性當知畢竟定無所有又彼常性不應道理當知如前已廣分别又有六種不淨性如聲聞地已廣顯示又有三種苦性如有尋有伺地已廣顯示損減邊者謂即於彼諸聖諦中隨所安立諸諦相狀執爲無性顯爲無性何以故若於諸諦起損減執彼於三量亦生誹謗謂現量比量及聖教量亦謗染淨是故説此名損減邊若不墮在如是二邊彼於諸諦能生信解決定通達漸次能證究竟清淨

云何苦諦謂生苦等廣説如前若略説者如説一切生雜染事皆名苦諦云何集諦謂説一切煩惱雜染及業雜染皆名集諦世尊就勝唯顯貪愛其勝因緣如前應知云何滅諦所謂一切煩惱永斷又此永斷由八種相如前應知此中愛盡離欲者此顯有餘依涅槃界永滅涅槃者此顯無餘依涅槃界云何道諦謂資糧道若方便道若清淨道如是一切總略爲一説名道諦世尊就勝依能攝受沙門果證但略顯示八聖支道名爲道諦資糧

道者有十三種如聲聞地已說應知方便道者若就最勝謂於煗頂忍世第一法位中所有一切諸念住等菩提分法清淨道者謂於見道修道究竟道中即彼所攝所有一切菩提分法究竟道中所有能引諸功德道彼亦皆入道諦數中又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝清淨道者謂般若波羅蜜多所攝此約最勝說非不一切菩提分法皆遍修習如世尊言略五取蘊皆名苦者此五取蘊若廣分別如前意地決擇蘊善巧中應知其相又若集諦略有三種謂欲色無色繫差別故又於十方無邊世界有差別故其量無邊對治此故應知滅諦道諦差別又此諸諦建立次第廣分別義如前應知

復次即此諸諦爲據爲依爲建立處立十三種補特伽羅云何十三種補特伽羅謂欲界異生色界異生無色界異生欲界有學色界有學無色界有學欲界無學色界無學無色界無學欲界獨覺欲界菩薩色界菩薩不可思議如來又即如是補特伽羅若造作若障若心若煩惱若業若根若界若信解若意樂若隨眠若生若習氣若聚皆應了知復次造作者有十二種謂善造作不善造作無記造作出家造作彼勝流造作彼防護造作生造作離欲造作解脫造作練根造作引發神通造作發起他義造作

復次障者有十二種一業障謂作五無間業故二習氣障謂先數習諸惡業故三放逸障謂大興盛現在前時受用諸欲四蓋障謂五種蓋隨一現前覆蔽其心五懈怠障謂由懈

忽少分煩惱纏擾其心六障礙障謂十二種障礙隨一現前七生障謂生無暇處八不生障謂佛世尊不現於世九信解障謂佛世尊雖現世間而生邪見十煩惱障謂由彼故說慧解脫心得解脫十一定障謂由彼故說俱分解脫心得解脫十二所知障謂由彼故說諸如來心得解脫

復次心者略有二種一有障心二無障心煩惱者亦略有二種謂纏及隨眠業者亦略有二種謂思及思已根者亦略有二種謂順淨分及順不淨分如根如是界信解意樂當知亦爾此中差別者根是果性界是因性信解是因性意樂是果性隨眠者亦略有二種謂可害及非可害生者亦略有二種謂無暇生及有暇生習氣者亦有二種謂無間生習氣及前生習氣聚者有三種一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定

復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶設不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂無記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能造作白白異熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑

黒異熟業者所有造作如是不善造作無記造作如其所應盡當知問若成就業障亦成就習氣障耶設成就習氣障亦成就業障耶答應作四句或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業不作不增長彼現法中能障聖道或有成就習氣障非業障謂與此相違或有俱成就謂於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長彼現法中能障聖道或有俱不成就謂與此相違

云何非安立真實謂諸法真如圓成實自性聖智所行聖智境界聖智所緣

云何增益邊謂諸法自性略有三種一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性遍計所執自性者謂諸所有名言安立諸法自性依假名言數數周遍計度諸法而建立故依他起自性者謂衆緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性圓成實自性者謂如前說若於依他起自性或圓成實自性中所有遍計所執自性妄執當知名增益邊所以者何此自性中彼自性有不應理故此不應理如菩薩地已略顯示彼決擇中當廣分別又若略說由三因緣不應道理謂種種非一品類多言所安立故若離名言彼覺不生故又彼名言依義轉故損減邊者謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中謗其自相言無所有如是真義理門由遠離二邊理門應隨決了如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了問如前

說別義相應意趣者此有何義答非如言音名身句身文身義相應意趣但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣
復次此中於真義理門由遠離二邊理門隨決了已便能證得所應得義由能證得所得義故所餘證得理門由不可思議理門亦隨決了又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了如是一切隨其所應又若於彼真義理門隨決了者當知能入五種離生一能入未離欲離生二能入信離欲離生三能入已離欲離生四能入獨覺離生五能入菩薩離生
問若安立諦建立爲諦何因緣故更復顯示非安立諦答若離非安立諦二種解脫不應道理謂於相縛及麤重縛所以者何若有行於諸安立諦彼一切行皆行有相行有相故於諸相縛不得解脫於諸相縛不解脫故於麤重縛亦不解脫若有行於非安立諦不行於相不行相故於諸相縛便得解脫於諸相縛得解脫故於麤重縛亦得解脫問若唯由彼非安立諦於一切縛解脫清淨何緣顯示安立諦耶答爲令資糧及方便道得清淨故
問若即由彼行有相心於二種縛解脫清淨有何過失答若有極善定心依第四靜慮順決擇分善法中轉緣諸諦境彼諸行者於二種縛應得解脫究竟清淨然不清淨故不應理又世間道出世間道二種差別應不可立然彼二道有相無相有差別故不應道理
云何麤重相謂若略說無所堪能不調柔相是麤重相此無堪能不調柔相復有五相一

現重相二剛强相三障礙相四怯劣相五不自在轉無堪能相由有此相順雜染品違清淨品相續而住是故說爲無所堪能不調柔相復次有五諸根大種長養謂食長養夢長養避不平等長養梵行長養等至長養即此長養略有二種一任持長養二不損害長養此中最初是任持長養後四是不損害長養任持長養略有四種一變壞任持二喜悅任持三希望任持四攝受執取任持

復次有五種行一身行二語行三意行四業行五壽行

復次有五種不放逸一依在家品不放逸二依出家品不放逸三能遠離不善不放逸四能攝受諸善不放逸五修習相續不放逸依在家品不放逸者復有五種如前已說依出家品不放逸者復有十種如聲聞地決擇毗柰耶相應中我當廣說能遠離不善不放逸者當知即是前二正斷能攝受諸善不放逸者當知即是後二正斷修習相續不放逸者謂於善法無間殷重精勤修習

復次名有五種一心二心所有法三善四不善五無記色有五種一諸大種二大種所造三有見有對四無見有對五無見無對

復次有五無明一義愚二見愚三放逸愚四眞實義愚五增上慢愚

復次有五種有愛一法性愛二誓願愛三愚癡愛四猒離愛五思擇愛

復次由五種相當知建立無慙無愧一於染汙現行無有羞恥二於善不現行無有羞恥三於捨法受無有羞恥四親近惡友無有羞

恥五於所作不能成辦無有羞恥當知與此五相相違五種妙相建立慚愧

復次由五種相當知建立惡說者性一無行故二邪行故三不忍故四無羞恥故五不律儀故由五種相建立惡友一無羞恥二有邪見三有懈怠四有邪行五性怯劣當知與此五相相違五種妙相立善說者及與善友

復次由五種相立奢摩他一近分定所攝世間奢摩他二根本色定所攝世間奢摩他三根本無色定所攝世間奢摩他四聲聞獨覺作意所攝出世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢摩他

復次由五種相當知建立毗鉢舍那一盡所有性毗鉢舍那二如所有性毗鉢舍那三有相毗鉢舍那四思求毗鉢舍那五觀察毗鉢舍那

復次略由五相建立欲漏一不定地事生隨眠故二隨順惡行故三善相違故四躭著諸欲故五能生壞苦苦苦果故彼諸煩惱說名欲漏略由五相建立有漏一能生劣界諸煩惱二能生中界諸煩惱三能生妙界諸煩惱四能生無欲樂有諸煩惱五能生有欲樂有諸煩惱略由五相立邪解脫欲無明漏一有想論者由有想論門生起無明二無想論者由無想論門生起無明三非有想非無想論者由非有想非無想論門生起無明四斷見論者由斷見論門生起無明五現法涅槃論者由現法涅槃論門生起無明

復次略由五相應知諸法差別道理一由相故二由體故三由業故四由法故五由因果

故相者謂由所依故及行住故體者謂由自體相故及差别相故業者謂由自作用故及邪正行故法者謂由染淨故及世俗勝義諦故因果者謂由近遠故及愛非愛故

復次有三種論一聽聞究竟論二諍訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟論者謂諸外道因明論正行究竟論者謂佛聖教復有三論一無義論二邪義論三第一義論此三如前隨其所應復有三論一矯詐論二虛偽論三出離苦果論如是三論應知如前隨其所應復次若欲造論當先歸禮二所敬師方可造論恭敬法故先應歸禮論本大師恭敬義故復應歸禮開闡義師欲造論者要具六因乃應造論一欲令法義當廣流布二欲令種種信解有情由此因緣隨一當能入正法故三爲令失設種種義門重開顯故四爲欲略攝廣散義故五爲欲顯發甚深義故六欲以種種美妙言辭莊嚴法義生淨信故將造論時要以四德先自安處乃可造論一於昔諸師應離憍慢二於有情類當起大悲三於同法者深生敬愛四不欲彰己有勝伎能云何於昔諸師應離憍慢謂造論時無如是心古昔諸師尚能造論況我今者當不造耶要離如是憍慢染心乃應造論云何於有情類當起大悲謂造論時作如是觀若不造論無量有情於諸善法定當退失又餘情類墮生老病乃至廣說是諸有情因我造論若能解了乃至一句善說妙義如是如是當奉行者彼於長夜必獲大義利益安樂要發如是增上心已乃應

造論云何於同法者深生敬愛謂造論時作如是觀若不造論爲欲利他諸同法者於利他事定當退失云何不欲彰已有勝伎能謂造論時無如是心當令世間咸謂於我聰叡明哲能造論者開闡義者深生淨信因此多獲利養恭敬但爲自他善根增長以無染心乃可造論

復次此中如實開示如來所說經義名莊嚴經譬如紅蓮其花未開雖生歡喜不如敷榮又如眞金未爲嚴具雖生歡喜不如成工又如美膳未及得食雖生歡喜不如已食又如慶書未暇開覽雖生歡喜不如披閱又如珍寶未得現前雖生歡喜不如已得現前受用如是如來所說經義若未顯發雖生歡喜不如開示故說造論名莊嚴經

復次略有七種通達一字通達二字義通達三能取通達四能取義通達五繫縛通達六解脫通達七法性通達字通達者通達爲常字義通達者達爲無常能取通達者謂根識等達安立諦或非安立如能取通達能取義通達當知亦爾繫縛通達者通達相縛或麤重縛與此相違當知說名解脫通達法性通達者謂能通達法性安住法界安住非從自在自性士夫中間等有

復次由十相故具足多聞謂善說者說故顯了文句說故盡其所有如其所有義說故安樂方便加行說故離衆苦說故如是五種復有五種謂不求過失而聽法故但求涅槃而聽法故善聽法故諦聽法故於名句文身義審諦觀察而聽法故於此地中餘決擇文更

不復現

瑜伽師地論卷第六十四

音釋

記莂（莂必列切記莂謂授當來成佛之記劫國名號之別也）毗柰耶（梵語也此云善持柰乃帶切）毗鉢舍那（梵語也此云觀毗頻眉切）

瑜伽師地論卷第六十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇思所成慧地決擇我今當說謂若略說有四種思議一事思議二有非有思議三因果思議四乘思議事思議者略依六事所謂蘊事乃至根事有非有思議者如本地分已說因果思議者如有尋有伺地已說乘思議者如聲聞獨覺菩薩地已說

復次略有二種思思議謂惡思思議及善思思議惡思思議者如本地分已說若依黑品謂如有一不避無明不應思等而起思議善思思議者與此相違應知其相如惡思善思如是非法所引法所引非毗柰耶所引毗柰耶所引非聖聖不善善不應修應修不好好黑白引無義引有義下劣微妙有罪無罪應遠離不應遠離等當知亦爾

復次如世尊言諸聖弟子有知爲有非有知爲非有此中云何爲有云何非有略由二相應知是有何等爲二一若生已生現在故應知是有二若實物故事故義故圓成實故應知是有云何應知略說實有及假有相謂若諸法不待所餘不依所餘施設自相應知略說是實有相若有諸法待於所餘依於所餘施設自相應知略說是假有相非實物有謂以色等諸蘊想事爲待爲依施設有我及有情等乃至廣說此中色等諸蘊想事是實物有我及有情命者生者數取趣等非實物有

唯是假有如於色等諸蘊想事假立我等如是即於色等想事假立色等又於色香味觸想事假立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林等又於有爲諸法想事假立生老住無常種子有表無表得命根衆同分名身句身文身異生性和合不和合流轉定異相應勢速次第時方及數又復唯以諸色不轉爲待爲依假立虛空虛空無爲又唯以名中間不轉爲待爲依假施設有無想等至滅盡等至等問於因成道理中依何道理能決定知我非實有答不可得故不可見故云何不可得謂若内若外若二中間若離諸蘊都不可得云何不可見謂如眼等實有諸處各各別有業用可見如是所計我別業用都不可見如是自相不可得故又別業用不可見故應知所計我非實有問若如是我於内外等都不可得亦不可見何故出家諸外道等亦得亦見由此因緣愛樂顯示建立實有答不得不見但由身見及與我慢爲依止故起邪分別起邪計度不如正理愛樂顯示建立爲有

云何知我非實有故非現有故而不可得亦不可見謂諸計我爲實有者遠極彼岸不過四種一者計我即是諸蘊二者計我異於諸蘊住諸蘊中三者計我非即諸蘊而異諸蘊非住蘊中而住異蘊離蘊法中四者計我非即諸蘊而異諸蘊非住蘊中亦不住於異於諸蘊離蘊法中而無有蘊一切蘊法都不相應依我分別計爲有者皆攝在此四種計中除此更無若過若增如是一切我實有性皆不應理何以故若計有我即是諸蘊非異蘊

者是則此我但於諸蘊而假建立斯過自至所以者何諸蘊無常各與自相而共相應我即彼故非常非一非實有性是故此計不應道理若計有我異諸蘊者此所計我爲是無常爲是常耶若無常者則所計我剎那剎那異起異滅此處異死餘處異生異作異受斯過自至又異諸蘊別有一我若內若外若中間有生有滅都不可得是故此計不應道理若我常者無有變異是其常相此所計我若無變異二因緣變皆不應理非於當來亦非現法若於當來我無變者便應無生無老無病無死無損亦復不應一時爲天一時爲人或爲傍生或爲鬼趣或時爲彼那落迦等於現法中我若不變便應於彼愛非愛等種種境界無樂無苦無愛無恚亦無有癡略說不應由苦樂等之所變異不應隨一貪等煩惱及隨煩惱之所變異如是我於當來現法無變異故不應爲樂之所饒益亦不應爲屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法不應爲苦之所損害亦不應爲屬彼煩惱之所染汙不應因此行法非法此我如是於現法中與法非法不相應故於當來世愛非愛身無因緣故應不得生由此道理汝應不計此常住我由別內身變異所作於當來世生老死等種種變異如是此我便無各別內身生老病死等時樂時苦時及染汙時則應畢竟解脫清淨是故此計不應道理

復次若計有我異於諸蘊住異諸蘊離蘊法中者彼所計法遠離諸蘊有之自相尚不可得何況爲我之所安住譬如有言我審了知

石女兒頂繫空華鬘應知所計亦復如是是故此計不應道理

復次若計有我一切蘊法不相應故無有蘊者此所計我若無有蘊便無有色非身相應亦非苦樂等受相應亦非衆多種種差別諸想相應亦非善不善無記思等相應亦非受用色等境界分別意相應如是此我應無所依無受無想無思慮等亦無分別是則此我不由功用究竟解脫無有染汙是故此計不應道理

復次由彼一切依我分別安所計我不成就故當知我等於諸蘊中但假建立非實有物由我非有唯有蘊故一切雜染清淨道理皆得成就謂有內外諸處生故於現法中起無明觸由此於身便有饒益損減受生由此爲緣發起和合乖離等愛及有依此一切煩惱隨煩惱轉爲此義故淨不淨業生起可得如是煩惱業生起故當來復有生老死等一切苦法皆悉得生如是且於無常蘊中無實我故雜染道理皆得成就又由他音內正作意爲因緣故遠離無明發起於明由無癡故了達諸受皆悉是苦由此能斷於諸受中所有貪愛及斷依此一切煩惱若隨煩惱由此因緣能感後有淨不淨業不復生起如是由業煩惱斷故一切後有及生等苦永更不生如是無我唯有蘊故一切雜染清淨道理皆得成就

復次此中假立一切有情所謂無足二足四足多足有色無色有想無想非想非非想處有情當知如是九種有情略由三種因緣建

立總攝一切有情之類謂依往來身動差別建立無足乃至多足有情依身差別建立有色無色有情依心差別建立有想無想非想非非想處有情

復有離繫出家外道作如是說一切樹等皆悉有命見彼與內有命數法同增長故應告彼言汝何所欲樹等增長為命為因為更有餘增長因耶若彼唯用命為因者彼未捨命而於一時無有增長不應道理若更有餘增長因者彼雖無命由自因緣亦得增長故不應理又應告彼汝何所欲諸無命物無有增長為有說因為無說因若有說因此說因緣不可得故不應道理若無說因無因而說而必爾者不應道理又應告彼汝何所欲諸樹等物與有命物為一向相似為不一向相似若言一向相似者諸樹等物根下入地上分增長不能自然搖動其身雖與語言而不報答曾不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生不應道理若言不一向相似者是則由相似故可有壽命不相似故應無壽命不應道理如是增長餘因有無有故無壽命物不增長說因有無有故相似一向不一向故此所計度不應道理

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事物皆是假有答由彼想物或於是處色等想物聚中而轉或於是處色等想物聚中不轉若於是處色等想聚有食想轉非於是處飲等想轉若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉如是所餘乃至廣說諸假有想若轉不轉當

知亦爾一切色香味觸想事遍於一切飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等諸想事中無差別轉是故當知飲食車乘瓶盆衣服莊嚴具等皆是假有色香味觸是實物有

復次依諸有法立假想物非一衆多種種品類當知略說總有二種一依止一聚二依止非一聚各别飲食車乘衣服莊嚴具等名依止一聚諸絲畫業彫塑等業宅舍宫殿軍林等物名依止非一聚

復次云何有色諸法謂若略說有十色處及法處所攝色由彼諸色具色自相即以此事還說此事是故說名有色諸法此有色法由五種相差别建立何等爲五一事故二自相故三共相故四界故五業故此中諸所有色彼一切若四大種若四大種所造應知是名略攝色事除此更無若過若增諸色自相復有三種一清淨色二清淨所取色三意所取色謂四大種所造五識所依五清淨色眼等處攝名清淨色色等五境同分清淨色之境界名清淨所取色若與識俱諸清淨色與識同境故名同分若離於識諸清淨色前後自類相續而轉名彼同分色三摩地所行影像等色名意所取色諸色共相亦有三種謂一切色若據方處各别安立若可宣說方處差别名初共相又一切色若清淨若清淨所取增減相當知是名第二共相又即此一切色若觸所觸即便變壞或以手足塊刀杖等或由寒熱飢渴蚊虻風日蛇蠍諸觸所觸即便變壞當知是名第三共相若由定地色愛諸業之所生起名色行色若不定地色愛諸業

之所生起名欲行色如是諸色由界差別略有二種無色界中無如是色又前所說諸色共相謂觸所觸即便變壞如是共相非一切遍除欲界天遍餘一切欲界天中所有諸色但有手足塊刀杖等所觸變壞無有寒熱飢渴等觸之所變壞由彼天中諸飲食等衆資生具隨欲所生則便成辦是故於彼雖有飢渴不爲損害色界諸色無有手足塊刀杖等所觸損壞亦無餘觸之所損壞若善不善無記身業語業是名業色當知是名色業差別無色諸法亦由五相差別建立與此相違應知其相

復次略由二種色聚建立諸聚一不共大種聚二非不共大種聚不共大種聚者謂於此中唯有一類大種可得非不共大種聚者謂於此中有二大種或多大種種類可得又於不共大種聚中極微已上諸大種合當知方有相離不相離諸大種色無有一處不相離諸大種色於非不共大種聚中大種極微如所造色與餘大種當知亦有同一處所不相離者然彼大種非所造色互不相依而得轉故各有功能據別處故又一處不相離者謂諸大種及所造色同住一處如置一篋青黃赤白有光明珠種種光明互不相離相雜不相離者所有譬喻如前應知又若有聚或麻豆等或細沙等爲諸膠蜜及砂糖等之所攝持當知此非一處不相離亦非相雜不相離但是和合不相離多聚集非一聚相當知所餘是一聚相又相雜不相離當知依止一處不相離此若不爾不應道理

復次由五種相建立有見諸法差別何等爲五謂顯色故形色故表色故眼境界故眼識所緣故亦由五相建立無見諸法差別與上相違應知其相

復次由五種相建立有對諸法差別何等爲五一各據別處而安住故二於餘色聚容受往來等業爲障礙故三爲手足塊刀杖等所觸便變壞故四一切皆爲諸清淨色之所取故五一切皆爲依清淨色識所緣故亦由五相建立無對諸法差別與上相違應知其相

復次即由五相應知建立無見無對諸法差別何等爲五一因緣故二據處所故三顯現故四無變異故五所緣故謂具威德三摩地俱諸色勝解當知是名無見無對色生因緣彼既生已處所可得是故名色雖不與彼十有色處自相相應然得似彼自性顯現於餘色聚容受往來等業非障礙住又非一切清淨之色及依彼識所取境界亦非所緣是故說名無見無對手足等觸不能損壞是故說名無有變異又根本定名具威德三摩地此色是彼所緣非餘譬如非一切心皆能變化若所有心具大威德方能成辦非所餘心此亦如是要具威德極靜定心方能爲緣生此無見無對諸色此如化色亦非不具大威德心及不定心所緣境界但是彼心所緣境界是名與上五相相違當知建立無見無對諸法差別

復次由五相故建立有漏諸法差別何等爲五謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故云何有漏法事謂清淨內色及彼相依不相

依外色若諸染汙心心所若善無記心心所等此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏謂隨眠故相應故所緣故生起故若於清淨諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種子未害未斷說名隨眠亦名麤重若彼乃至未無餘斷當知一切由隨眠故說名有漏若諸染汙心心所由相應故說名有漏若諸有事若現量所行若有漏所生增上所起如是一切漏所緣故名爲有漏此中現在名爲有事過去未來名非有事若依清淨色識所行名現量所行若餘所行當知名非現量所行若内諸處增上生起一切外處名有漏所生增上所起唯彼所緣當知有漏所以者何若緣去來起諸煩惱過去未來非有事故不由所緣說名有漏若現在事非現量所行如清淨色及一切染汙善無記心心所彼亦非煩惱所緣故說名有漏但由自分別所起相起諸煩惱非彼諸法爲此分明所行境故由生起故成有漏者謂諸隨眠未永斷故順煩惱境現在前故於彼現起不如理作意故由此因緣諸所有法正生已生或復當生如是一切由生起故說名有漏又從一切不善煩惱諸異熟果及異熟果增上所引外事生起如是一切亦生起故說名有漏又由無記色無色繫一切煩惱於彼續生彼所續生亦生起故說名有漏如是名爲由五相故建立有漏諸法差別謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故

復次由五相故建立無漏諸法差別何等爲五一有諸法離諸纏故說名無漏謂一切善

無記心心所所依所緣諸色及善無記諸心心所二有諸法隨眠斷故說名無漏謂已永斷見修所斷一切煩惱所有諸善及一分無記造色若諸無記若世間善諸心心所三有諸法由斷滅故說名無漏謂一切染汙心心所彼不轉故說名無漏由彼不轉顯了涅槃即此涅槃說名無漏四有諸法是見所斷對治故自性解脫故說名無漏謂一切見道五有諸法是修所斷斷對治故自性相續解脫故謂出世間一切修道及無學道當知是名由五相故建立無漏諸法差別

復次由五相故建立有諍諸法差別何等爲五謂由事故因緣故自性故助伴故等起故此中五取蘊名有諍法事若愛味染著愛味躭嗜名諍因緣若無常性苦性變壞法性名有諍自性即於此諍無智愚癡名諍助伴由此因緣五黑品轉名爲等起謂鬬諍違諍躭著諸欲諸見所生或餘種類是初黑品若隨所有諸煩惱纏無有羞恥多安住性是第二黑品若有沙門或婆羅門違逆正道所欲苦行及餘信解自餓投火墜高巖等是第三黑品若有現行身語及意一切惡行是第四黑品欣樂後有是第五黑品此中最初由生怨恨發憤心故不安隱住第二由諸煩惱內燒然故不安隱住第三由自誓願虛受劬勞無義苦故不安隱住第四生惡趣故不安隱住第五生老死等衆苦合故不安隱住此中五取蘊有諍事與諍自性及彼因緣助伴等起共相依故名有諍法

又由五相建立無諍諸法差別與上相違應

知其相此中五無取蘊無諍事由諍自性及彼因緣助伴等起於彼法中不可得故名無諍法

復次由五相故建立有染諸法差別何等爲五謂事故因緣故等如前廣說五相差別此中事者謂即五有取蘊因緣者謂即此中喜樂愛味諸因緣法自性者謂此爲緣生起喜樂愛味所攝助伴者謂於愛味所有貪著等起者謂五黑品如前應知五取蘊事由與有染及彼因緣乃至等起共相依故說名有染又由五相建立無染諸法差別與上相違應知其相如前無諍隨應當說

復次由五相故應知建立依止耽嗜諸法差別何等爲五謂事故因緣故等如前廣說此中事者謂欲界繫諸五取蘊因緣者謂順欲貪五種妙欲自性者謂貪嗜者由彼爲緣由彼爲境所有欲貪助伴者謂不如理作意相應邪願諸欲分別由與此俱名分別貪等起者謂五種黑品如前廣說彼欲界繫五取蘊事由彼貪嗜因緣助伴及與等起所攝受故說名依止耽嗜諸法又由五相當知建立依止出離諸法差別與上相違應知其相

復次由五相故建立世間諸法差別何等爲五一一切清淨色及清淨所取色世間二一切染汙心心所世間三一切無記心心所世間四一切善心心所若當斷若已斷世間五一切世間三摩地所行無見無對色世間又由五相建立出世諸法差別何等爲五一見道所斷對治二修道所斷對治三由想解脫之所解脫謂諸聲聞獨覺菩薩已入無戲論

理慧及彼相應諸心心所四彼所緣無見無對色五一分所治解脫之所解脫謂諸有學若一切所治解脫之所解脫謂諸無學

復次依五種世間即彼世間名墮諸法謂有情世間器世間欲世間色世間無色世間當知是名五種世間又出世法不墮如是五種世間是故說名不墮諸法

復次由五相故建立有爲諸法差別何等爲五一後際未生故二前際已滅故三中際自相安住故四因緣相續故五果相續故又由五相建立無爲諸法差別何等爲五謂與上相違應知即是此中五相滅有爲法證得涅槃若謂涅槃爲有異者當知此爲不如理問不如理答不如理思如是若謂爲無異者有無異者非有非無異者當知皆是不如理問不如理答不如理思何以故由彼涅槃唯有爲滅之所顯故與有爲法其相異故唯有爲滅之所顯故謂有異者若問若答若思便爲戲論非所戲論與有爲法其相異故謂無異者如前廣說便爲戲論非所戲論總如前說二種因故亦異不異不應道理由有爲滅證涅槃故若謂一切皆無所有故說非有非無異者不應道理涅槃義者謂一切白法所顯發故涅槃相者謂寂滅相無戲論相當知唯是內所證相

復次由五相故建立所緣諸法差別何等爲五一有善作意所緣法二有不善作意所緣法三有無記作意所緣法四有墮界作意所緣法五有繫屬瑜伽作意所緣法此中若善作意緣善不善無記諸法如善作意如是不

善無記作意當知亦爾欲界繫善染汙無記作意緣一切三界諸法色界繫善作意亦緣一切三界諸法無色界中若定若生外道異生無色界繫善作意唯緣自地一切法非下地若毗鉢舍那行菩薩未得自在及有廣慧聲聞乘等若諸有學若阿羅漢彼無色界繫善作意亦緣下地一切法若諸菩薩已得自在決定不於無色界生由觀於彼不能現起利衆生事因此成熟廣大佛法及能成熟利益有情行故當知是名墮界作意所緣諸法

復次因思所緣如說

名映於一切　無有過名者　由此名一法
皆隨自在行

此言有何義謂若略說觀察清淨因故觀察自相故觀察雜染因故又爲顯示補特伽羅無我及法無我故此中顯示補特伽羅無我者謂善了知四無色蘊能斷一切自境界相是故說名能映一切顯示法無我者謂善了知遍計所執自性善了知世俗言名能除一切彼所依相是故說名能映一切若過如是四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於此二不善了知則便一切自境界相及諸雜染生起隨轉一切境相及諸雜染皆彼增上力所生故又佛世尊依此密意說如是言

執法自性故　執我性而轉　覺此故覺彼
由覺故還滅

繫屬瑜伽作意略有四種所緣一遍滿所緣二淨行所緣三善巧所緣四淨煩惱所緣是諸所緣知聲聞地廣辯應知此中淨煩惱所

緣者謂世尊說四聖諦及眞如

瑜伽師地論卷第六十五

音釋

彫塑 彫部聊切刻鏤也塑桑故切捏土象物也 歔 許竭切人蟲也 詰 叶切 藉 鬣 膠 古肴切黏膏也 嗜 常利切喜欲也

瑜伽師地論卷第六十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何爲行苦性謂後有業煩惱所生諸行於彼彼自體中能隨順生一切煩惱及與衆苦所有安立一切遍行麤重所攝亦名麤重是行苦性依此行苦佛世尊說略五取蘊皆名爲苦又此行苦遍行一切若樂受中若苦受中若不苦不樂受中然於不苦不樂受中此麤重性分明顯現是故但說不苦不樂受由行苦故苦於樂受苦受中愛恚二法擾亂心故此麤重苦非易可了譬如熱癰若以冷觸封之即生樂想熱灰墮上便生苦想若二俱離於此熱癰爾時唯有癰自性苦分明顯現如是於業煩惱所生諸行所有安立麤重所攝猶如熱癰行苦性中所有樂受如冷觸封所有苦受如熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸癰自性苦又樂受中多生染著是故說彼貪所隨增於苦受中多生憎恚是故說彼瞋所隨增於非苦樂之所顯現麤重所攝所有安立行自體中於無常性計常顛倒於衆苦性計樂顛倒於不淨性計淨顛倒於無我性計我顛倒是故說彼不苦不樂受無明所隨增又諸愚夫於樂受中多生染著由是因緣於現法中行身惡行行語惡行行意惡行身壞命終廣說乃至生那落迦又由後有愛故能感當來生等衆苦如是樂受貪所依故能生當來五趣等苦又於苦受多起瞋心不隨所欲觸衆

苦事便生種種愁惱怨歎乃至迷亂由此因緣行三惡行墮諸惡趣如是苦受瞋所依故能感現法後法衆苦又於不苦不樂受中多生如上顛倒之心於二種苦謂依樂受貪所生苦及依苦受瞋所生苦生不捨思起不捨行是故雖有衆多煩惱及隨煩惱然佛世尊但立三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意佛世尊說應觀樂受是衆苦法應觀苦受猶如毒箭應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如是諸行是第一義苦聖諦事一切聖賢聖智觀已於第一有最極寂靜諸取蘊中尚不願樂何況弊下那落迦中

復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示愛

復次此煩惱品麤重永滅是有餘依涅槃增上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因受用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅槃增上所立滅諦

復次若能證解第一義諦所有正見及正見爲先一切聖道是名道諦

復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知其相無量無邊又令了知苦諦麤相以爲依止漸能趣入諦微細相故先施設生等衆苦後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立住持諸法差別何等爲五一段食二觸食三意思食四識食五命根若麤段食於欲界五趣中皆現可得此於一分各別那落迦非大那落迦餘食及命遍三

界中皆現可得由於諸行假立有情是故世尊説此諸法住持有情令住不壞

問有七因緣住持諸行令住不壞何故世尊但説有情由食而住何等爲七一生是諸行住因由諸行生方得有住無有無生而有住者二命根三食四心自在通由彼勢力增諸壽行或住一劫或住劫餘五因緣和合是諸行住因謂善不善無記諸法乃至因緣猶未散壞於爾所時相續而住無有斷絶六由善不善無記作意引發先業能牽諸行令住不絶所謂外分共不共業之所生起十無諸障礙是諸行住因由此能令諸行生時無障因緣諸行生已相似相續而住遠離相違敗壞因緣若不爾者便應滅壞答雖由如是七種因緣諸行得住然此四食是諸行住多分因緣由種種門能令諸行相續而住又此諸食能令有情相續而住易取易入乃至愚夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食非時中夭又此諸食令易入道能修身等四種念住謂一切有情食所住故是故由此五種因緣世尊但説一切有情由食而住何緣復説依止命根諸行得住謂有是處曾無飲食有所闕乏非求飲食有所艱難於彼處所唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是故世尊依彼處所説諸有情由命根故諸行得住復次此中段食當言香味觸處所攝何以故由香味觸若正消變便能長養不正消變乃爲損減色等餘法無有長養損減消變

是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令心歡喜諸根悅豫當於爾時不名段食但名觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不生歡喜亦不能令諸根悅豫當於爾時都不名食即彼後時安隱熟變增長安樂彼於爾時乃名段食若有熟變不長安樂彼雖熟變亦不名食

問若有段物亦是食耶設是食者亦段物耶

答如其所應當作四句或有段物而非是食謂諸段物不能長養諸根大種或有是食而非段物謂若有觸意思及識能令諸根大種長養或有是食亦是段物謂諸段物能令諸根大種長養或非段物亦非是食謂若有觸意思及識不能長養諸根大種如是所餘觸乃至識隨其所應當作四句

復次若有異熟法若異熟法若異熟生法皆應了知略說有異熟法謂漏及有漏彼要有力不被損害受用未盡當知是名有異熟法於諸漏中若不善者說名有力有覆無記說名無力於有漏中若善不善說名有力餘名無力若漏有漏為世出世二離欲道之所斷者名被損害與此相違名不損害若過去世其異熟果已成熟者名受用已盡彼異熟果已過去故更無所有若未來世當與異熟果者若現在世其異熟果正現前者名受用未盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善未被治斷其異熟果非先已熟如是乃名有異熟法若諸無漏無記有漏若善不善有漏

已斷若異熟果先已成熟如是皆名無異熟法又臨終時最後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性住心皆是異熟除善染汙及除加行無記之心所餘皆名自性住心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處當言唯是無覆無記若從一切種子異熟除其已斷未得之法餘自種子爲因所生若善不善或復無記如是一切當知皆名異熟生法

復次一切處最後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應知皆是異熟所生如其種子異熟所攝即隨此因此緣爲因緣故從異熟生生那落迦諸有情類異熟無間有異熟生苦憂相續生那落迦如是若生一分餓鬼及傍生中當知亦爾若生人中及欲界天諸有情類無有決定異熟無間或時苦憂或時樂喜或時唯有不苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間唯異熟生喜受相續若生第三靜慮唯異熟生心樂相續若生第四靜慮已上唯有異熟不苦不樂受是故當知即受於彼名異熟生廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不可愛異熟

復次白白異熟業所得無覆無記異熟果一向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當

知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差別建立謂於是處黑白俱有即此處業總立黑白又由事差別建立謂如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前即於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物而行惠施如是當知由事差別之所建立又由自性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一所許作利益即由餘事復於其所作不利益譬如有一於極暴虐作惡人所發生恚瞋俱行之思不喜彼惡當知此思瞋俱行故墮黑分中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此業說名黑白如是所餘種類亦爾

復次若善不善無記諸法所有種子未被損害彼一切法皆由能生生起因故名有因法又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟此異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由三處正現在前引發因故生胎生中當知此亦名有因法濕和合故生濕生中卵㲉藏故生卵㲉中當知亦爾又六識身以從眼色乃至意法爲增上緣同事因故名有因法又有俱生諸心心所互爲展轉同事因故名有因法又不善法由近惡友聞非正法不正思惟引發因故名有因法當知與此相違三種引發因故一切善法名有因法又染汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住彼由引發因故名有因法又不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住彼由引發因故名有因法又世間道趣於離欲及能引發靜慮無色彼由引發因故名有因法又現法中靜慮無色等至爲依如其所應往生上地彼由引發因故名有因

法又世間法引出世法彼由引發因故名有因法又出世法聖道所攝能證涅槃彼證涅槃由引發因故名有因法由如是等所說諸相當知建立有因諸法

復次此中能生生起因法彼由各別等流果故名有果法若諸後有業及煩惱彼由各別異熟果故名有果法若有三處正現在前若濕和合正現在前若卵𣪍藏若眼色等若彼俱生諸心心法若近惡友等若近善友等二種三法如是一切皆由各別增上果故名有果法若現法中由染汙住生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由離繫增上果故名有果法又能引出世間之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法若世間道非由究竟離繫果故名有果法當知是名二道差別由如是等所說相故當知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流果若異熟果若增上果若士用果若離繫果與此相違應知建立非有因法非有果法復次緣生法者謂無主宰無作者法如前意地決擇緣起善巧中已廣分別

復次略由五因當知建立內法差別由此因故說名爲內何等爲五謂假名故妄執故增上故攝受種子故事故若於是處假想建立如是種類謂立爲我或立有情彼如是名如是生類廣說乃至如是壽量如是名爲由假名故說名內法若於是處妄起如是種類執

著謂計爲我或起我慢如是名爲由妄執故說名内法若由此法增上力故外色聲等處差別生爲所受用如是名爲由增上故說名内法若能攝受善不善無記諸法種子如是名爲攝受種子故說名内法若五種清淨色若心意識如是名爲由事故說名内法又有假名建立餘法爲内可得何以故於内可得外處所攝亦名内故

復次應知五蘊名色所攝所以者何由彼彼處增長可得手塊等觸即便變壞是故色蘊說名爲色其餘四蘊由種種名施設勢力由種種名施設爲依多分於其彼彼所緣流轉趣向是故如是四無色蘊說之爲名

復次略由五相建立執受諸法差別何等爲五謂初唯色說名執受當知此言遮心心所等彼非執受故又於色中所有内根根所依屬說名執受當知此言遮外不屬根色彼非執受故又心心所任持不捨說名執受當知此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有内身彼非執受故又執受色由四因緣之所變異故名執受何等爲四一由外色所逼觸故二由内界相違平等所引發故三由貪瞋等諸煩惱纏多現行故四由審慮所緣境故謂由外色能損惱者現前逼惱有執受色即便生苦生悲生惱若有外色能饒益者現前觸對有執受色即便生樂安隱饒益若有内界更互相違便生苦惱彼若平等安樂攝受又若貪等煩惱所惱即便生苦憤發熾然又邪審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕安喜樂攝受又爲損害或爲饒益故名變異

如是若色若內若心心所任持不捨若如是緣令成變異是名執受諸法差別與此相違當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知唯此名有色法問如四大種由自種子方得生起造色亦爾何故說言諸所造色大種所造答若諸色根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種子隨逐若諸大種所有種子能生果時爾時必定能隨逐彼造色種子亦生自果故說造色大種所造隨逐色根大種種子名有方所隨無色根大種種子名無方所又諸大種略有二種一唯界所攝二能作自業唯界所攝者謂諸大種所有種子能作自業者謂從自種子所生大種又諸大種與所造色俱時而有互不相離由彼種類因所成故如一味團更相涉入遍一切處非如麨稻末尼等聚又於一向堅色聚中唯有地界能作業用若於欲界亦有色香味界作業於色界中但有色界能作業用餘水火風及與聲界唯有種子之所隨逐更待異緣方能作業如是於水火風名想聚中如其所應次第亦爾內色聚中一切地等諸界作業皆具可得謂髮毛等種種差別廣說如經當知於外得有各別地等諸聚彼若值遇如是如是衆緣差別即便能作如是如是果法生因譬如善巧鑽彼乾木即便生火又如白鑞鉛錫金銀等物融消即流復次如五識身相應地說觸處所攝澀滑等性當知皆是大種差別隨諸大種如是品類分位差別如其所應於四大種假名施設澀滑等性是故當知皆是假有問如世尊言

觸謂外處若四大種若四大種所造有色無見有對何容意耶答此諸大種當知能生二種造色一自類差別二異類差別自類差別造色者謂諸大種造澀滑等由如是因如是緣故此諸大種各各差別變異而生於彼彼說澀滑性等種種差別異類差別造色者謂眼耳等五內色處四外色處法處一分唯除觸處世尊依彼自類差別所造色故說如是言若四大種所造問世尊說有無見無對色當言何等大種所造答若彼定心思惟欲界有色諸法影像生起當言欲界大種所造若彼定心思惟色界有色諸法影像生起當言色界大種所造於此大種所造色法餘決擇文更不復現

復次云何有法謂一切世間法說名有法問阿羅漢等世間善法是世間故則有所攝以何因緣說名無漏答墮三有故名有所攝諸漏隨眠永解脫故說名無漏問如世尊言云何有漏法謂意世間法世間意識世間此何容意答世尊依彼不斷應斷世間意法及與意識說如是言此中世尊說多種有謂欲有色有無色有彼廣建立如聞所成慧地佛教所應知處

復次云何有上法謂除涅槃餘一切法由五因緣當知涅槃是無上法何等為五一集諦寂滅故二苦諦寂滅故三離怖畏災橫疾疫大安隱故四無上現法樂住所緣故謂無相住故五常住究竟安義樂義不虛誑故如是五因非於餘處總集可得唯於涅槃一切可得是故涅槃名無上法

復次云何應修法謂一切善有爲法此中應知略有四修一得修二習修三除去修四對治修此中未生善法爲欲生故作意修習是名得修已生善法令住不忘乃至廣說是名習修已生不善法爲欲斷故作意修習名除去修未生不善法爲不生故於猒患等諸對治門作意修習名對治修當知此中從了相作意乃至勝解作意名猒患對治修從遠離作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便究竟果作意名持對治修從此已上即此一切七種作意隨於勝地上地所攝當知一切名遠分對治修此四種修一切總說爲二種修謂防護受持修及作意思惟修此中修身名防護修戒名受持修若靜慮地作意修若諦智地作意修總名作意思惟修此中初作意修名爲修心第二作意修名爲修慧

復次云何過去法謂因已受盡自性已滅無間爲緣爲生餘法除阿羅漢最後心心所熏習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當熟如所領受諸過去事或一唯能生起憶念或復有一不生憶念唯滅所顯無諸作用是名過去諸法差別此過去法略由五相當知建立其事差別何等爲五謂或有法剎那過去謂於剎那一切行中剎那已後所有諸行又或有法死沒過去謂彼彼有情從彼彼有情衆同分沒廣說乃至死及作時又或有法壞劫過去謂器世間所攝由火等災之所敗壞又或有法退失過去謂如有一於先所得諸善功德安樂住中隨類退失又或有法盡滅過去謂有餘依及無餘依涅

槃界中所有盡滅

復次云何未來法謂因未受自性未受待緣當生將起現前或近當生或遠當生亦由五相建立差别謂刹那未來一生未來成劫未來現行未來最後未來

復次云何現在法謂因已受用自性受用未盡刹那已没決定壞滅一切雜染所顯一分清淨所顯亦由五相建立差别謂刹那現在一生現在成劫現在現行現在最後現在謂阿羅漢最後心心所等

復次云何欲界繫法謂於欲界若生若長未離欲界欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法

復次云何色界繫法謂生色界能現證入隨一靜慮已離欲界欲未離色界欲未發上加行或從彼定起所有世間意地諸法由作意故已行正行當行是名色界繫法或生色界未離彼欲未發上加行或生得故或作意故諸世間法已行正行當行如是亦名色界繫法如色界繫法如是無色界繫法隨其所應當知亦爾

復次云何善法謂若略說二因緣故一切善法說名爲善謂自性無倒亦能對治顛倒法故及安隱故所以者何一切善法自性無倒於所緣轉又能對治於所緣轉顛倒染法能往善趣證涅槃故名爲安隱與此相違二因緣故當知不善謂自性顛倒故及不安隱無記諸法性非顛倒亦不能治顛倒諸法性非安隱非不安隱又由五相當知建立善法差

別一感當來可愛果故二對治雜染故謂不淨等能治貪等乃至八聖支道對治一切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所謂涅槃四清淨住所顯故謂已離欲者住聖等善現法樂住五饒益有情所顯故謂已離欲為哀愍他聲聞菩薩及與如來所有種種利他善行又由五相建立不善諸法差別與上相違應知其相謂感當來非愛果故雜染對治之所治故染不寂滅之所顯故諸染惱住之所顯故能損害他之所顯故由五因緣善法强盛何等為五一加行故二宿習故三攝受勝功德故四田事處故五自性故謂諸善法無間方便殷重方便之所造作若無量品差別所作謂或自作或於是處勸他令作以無量門慶慰讚美見同法者深心歡喜當知是名由加

行故善法强盛又諸善法曾餘生中若修若習若多修習由是因緣彼今生中性於善法心能趣入於諸不善違背而住當知是名由宿習故善法强盛又諸善法下地所攝由世間離欲者及見聖迹者若於解脫或於無上正等菩提深心迴向離諸見趣當知是名攝受勝功德故善法强盛又諸善法於大福田以勝妙事施尊重處之所生起當知是名田事處故善法强盛又諸善法若施所成於戒於修自性是劣若戒所成於施所成自性是勝於修所成自性是劣若修所成所有善法於施於戒自性皆勝當知是名由自性故善法强盛與此相違五因緣故當知是名不善强盛又由五相建立無記諸法差別何等為五一異熟生無記二威儀路無記三工巧處

無記四變化無記五自性無記此中自性無記謂諸色根是長養者及外諸有色處等非異熟等所攝者除善染汙色處聲處

復次云何學法謂或預流或一來或不還有學補特伽羅若出世有爲法若世間善法是名學法何以故依止此法於時時中精進修學增上戒學增上心學增上慧學故云何無學法謂阿羅漢諸漏已盡若出世有爲法若世間善法是名無學法云何非學非無學法謂除先所說學無學法所餘預流乃至阿羅漢若墮一切異生相續若彼增上所有諸法當知是名非學非無學法

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等五見及依諸見起貪瞋慢若相應無明若於諸諦不共無明於諦疑等及住一切惡趣業等是名見道所斷法云何修道所斷法謂一切善有漏法一切無覆無記法除先所說諸染汙法餘染汙法是名修道所斷法云何非所斷法謂一切有學出世間法一切無學相續中所有諸法此中若出世法於一切時自性淨故名非所斷餘世間法由已斷故名非所斷

復次云何甚深難見法謂一切法當知皆是甚深難見何以故第一甚深難見法者所謂自性絕諸戲論過語言道諸法自性皆絕戲論過語言道然由言說爲依止故方乃可取可觀可覺是故當知一切諸法甚深難見如是所說差別建立有色無色法有見無見法有對無對法有漏無漏法有諍無諍法有染無染法依耽嗜依出離法世間出世間法墮非墮法有爲無爲法所知所識所緣法住持

法有異熟無異熟法有因無因法有果無果法緣生法內法名色所攝法執受非執受法大種所造非大種所造法有非有法應修法有上無上法去來今法欲界繫色界繫無色界繫法善不善無記法學無學非學非無學法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見法若有善思所應思者應當如理精勤方便思惟揀擇如是諸法於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十六

音釋

㲉 苦角切 鑽 子宮切穿也 鑞 力盍切錫也 鈆 與專切黑錫也

瑜伽師地論卷第六十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝決擇分中修所成慧地

如是已說思所成慧地決擇修所成慧地決擇我今當說當知略有十六種修謂聲聞乘相應作意修大乘相應作意修影像修事邊際修所作成辦修得修習修除去修對治修少分修遍行修動轉修有加行修已成辦修非修所成法修修所成法修

云何聲聞乘相應作意修謂如有一是聲聞住聲聞法性或未證入正性離生或已證入正性離生不觀他利益事唯觀自利益事由安立諦作意門內觀真如緣有量有分別法爲境爲盡貪愛由猒離欲解脫行相修習作意是名聲聞乘相應作意修

云何大乘相應作意修謂如有一是菩薩住菩薩法性或未證入正性離生或已證入正性離生觀自觀他諸利益事由安立非安立諦作意門內觀真如緣無量無分別法爲境大悲增上力故爲盡自他所有貪愛由攝受有情諸利益事方便行相及由趣向無上足跡因緣行相修習作意是名大乘相應作意修

云何影像修謂或於有分別毗鉢舍那品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故或於無分別奢摩他品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故諸所有修名影像修

云何事邊際修謂於過去未來現在內外麤細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於真如作意思惟如是或盡所有性故或如所有性

故諸所有修名事邊際修
云何所作成辦修謂已證入根本靜慮或諸等至或世間定或出世定諸所有修名所作成辦修
云何得修謂如有一依初靜慮或修無常想乃至或修死想彼所有餘不現前想或自地攝或下地攝及彼所引諸餘功德或是世間或出世間皆能修彼令其增盛清淨樂生於彼獲得自在成就是名得修
云何習修謂如有一即於彼彼無常等諸善想作意思惟或於善法由習修故皆現修習是名習修
云何除去修謂如有一由三摩地所行影像諸相作意故如楔出楔方便除遣棄於自性諸相又如有一用彼細楔遣於麤楔如是行者以輕安身除麤重身餘如前說是名除去修
云何對治修謂於猒患對治或斷對治或持對治或遠分對治作意思惟諸所有修名對治修此中猒患對治者謂一切世間善道除諸無量及餘行者遊戲神通所引作意斷對治者謂緣真如爲境作意持對治者謂此後得世出世道若解脫道遠分對治者謂煩惱斷已於對治道更多修習或多修習上地之道復有差別謂聞思修道名猒患對治出世間道名斷對治此果轉依名持對治世間修道名遠分對治
云何少分修謂於無常想等隨一善法作意思惟諸所有修名少分修
云何遍行修謂於諸法一味真如作意思惟諸所有修名遍行修

云何動轉修謂於無相修方便修時時時有相間隔而修名動轉修
云何有加行修謂即於彼方便修時由有加行相間隔而修名有加行修
云何成辦修謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在此所有修名成辦修
云何非修所成法修謂不定地諸施戒等所有善法修名非修所成法修
云何修所成法修謂定地諸善法修名修所成法修於此地中餘決擇文更不復現
攝決擇分中聲聞地之一
如是已說修所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法此中或有心生疑惑云何而有畢竟無般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性爲有耶爲無耶若言有者無有畢竟無般涅槃法補特伽羅不應道理若言無者經言諸有情類有種種界性乃至勝妙界性不應道理如是誨已復有難言如有情類雖有種種界性乃至勝妙界性而無有無根有情如是無般涅槃法何故不爾或應許有無根有情應詰彼言汝何所欲諸無根者爲是有情爲非有情若是有情外無根物應是有情然不應道理若非有情而言何不許有無根有情者不應道理如是詰已復有難言如作刹帝利已或時復作婆羅門吠舍戍陀羅如是乃至作戍陀羅已或時乃至作刹帝利又作那落迦已或時乃至作天乃至作

天已或時乃至復作那落迦如是何故不作無般涅槃法已或時復作有般涅槃法耶應詰彼言汝何所欲諸刹帝利乃至戍陀羅及那落迦乃至諸天爲有一切界耶爲獨有一界耶若有一切界者喻不相似不應道理若獨有一界者先是刹帝利或於一時乃至作戍陀羅先是那落迦或於一時乃至爲天不應道理如是詰已復有難言如刹帝利等具一切界如是無般涅槃法何故不有般涅槃法界耶應詰彼言汝何所欲諸無般涅槃法界諸有般涅槃法界此二界爲互相違耶爲不相違耶若互相違而言無般涅槃法何故不有般涅槃法界者不應道理若不相違即此補特伽羅是無般涅槃法亦是有般涅槃法者不應道理如是詰已復有難言如現見有一地方所於一時間無金種性或於一時有金種性於一時間無有末尼眞珠瑠璃等種性或於一時有彼種性於一時間無鹽種性或於一時有彼種性於一時間無種種界種種性或於一時有彼種性如是先是無般涅槃法種性何故不於一時或有般涅槃法種性耶應詰彼言汝何所欲如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後無此種性如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後無是種性或先無定種性後有定種性耶若言爾者順解脫分善根應空無果又若爾者立定種性不應道理若不爾者汝言無般涅槃法者先住無種性已後住有種性如有地方所有般涅槃法者先住有種性已後住無種性如地方所者

不應道理又應責彼汝何所欲無般涅槃法下劣界者安住如是下劣界中爲即於此生轉成般涅槃法爲於後生耶若言即於此生者汝意云何彼遇佛法僧已於現法中爲能起順解脱分善根耶爲不能耶若言能者彼遇佛法僧已於現法中能起順解脱分善根而言無般涅槃法者不應道理若言不能者彼遇佛法僧已於現法中不能起順解脱分善根而言轉成般涅槃法者不應道理若言後生方成般涅槃法者汝意云何彼爲先積集善根故於後生中遇佛法僧能起順解脱分善根耶爲先不積集善根耶若言先積集善根者彼即於此生中遇佛法僧能起善根而言於後生中方成般涅槃法者不應道理又如彼因應空無果若言先不積集善根者是則前後相似俱未積集善根而言於後生中方成般涅槃法非即此生中者不應道理

復次略有十種聲聞何等爲十謂清淨界聲聞已遇緣聲聞雜染界生聲聞清淨界生聲聞末法時生聲聞賢善時生聲聞未得眼聲聞已得眼聲聞清淨眼聲聞極清淨眼聲聞若有安住聲聞種性是初聲聞已入法者是名第二若有聲聞所生世界其中多有衆苦可得容有五濁所謂壽濁乃至有情濁是謂雜染界生聲聞與此相違當知即是清淨界生聲聞末法時生諸聲聞相云何可知謂諸聲聞於當來世法末時生多分愛重利養恭敬違背妙法諸貪恚癡及不正法並皆增盛爲慳嫉等諸隨煩惱纏擾其心處慳家慳利慳敬慳譽慳法慳無不具足諂誑矯詐恒現

在前廣說乃至爲活命故而求出家非爲涅槃多諸掉動高舉輕躁强口傲誕懈怠失念心不靜定多諸迷亂根性闇劣多諸煩惱煩惱現行無有間斷憂苦雖多不生猒患樂多衆會棄阿練若邊際臥具來入衆中習近村側所有臥具便生喜樂如是乃至喜樂談謔喜樂諠衆喜樂猥雜自舉縱逸不能善修身戒心慧於佛世尊所說甚深與空相應隨順緣性緣起緣生所有經典並皆棄捨於世聰慧所造諷誦綺飾言辭絢藻文章隨順世典恭敬受持深生歡喜於似正法非正法中妄生法想於正法中起非法想又即於彼愛樂顯現宣說開示誹謗正法及毗柰耶於說正法及毗柰耶補特伽羅生怨家想多犯尸羅習諸惡法內實腐敗外現賢善廣說乃至實非梵行自稱梵行無餘有餘二篇重罪造起故思現行毀犯何況中輕既毀犯已多不如法發露對治或爲他知而行發露非實意樂故欲結好諸親友家及施食家於諸在家所爲所作能引無義多事業中好喜營造於諸在家白衣者所多起親愛尊重恭敬慇念之心非於同法修梵行所多喜安住詐現相等起邪命法展轉互起謀略之心好爲種種鬪訟違諍多樂蓄積家產資具假存法式以之爲勝凡所度人出家受戒一切皆以有染汙心爲充供事然作是言我今但爲憐愍因緣度其出家受具足戒所畜共住近住弟子恒當供侍隨心轉者彼雖慢緩而深愛念悅意攝受餘不爾者雖不慢緩亦不愛念悅意攝受若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服等物

則便尊重恭敬供養若見苾芻闕乏親屬雖少欲等功德具足仍生輕懱而不採錄食用僧祇及別人物都無悔愧好攝犯戒樂結朋黨悔情微劣或復太過凡所聽受皆為聲譽讃誦因緣或復多為利養恭敬都不自為調伏身心如是等類諸雜染法皆悉成就法末時者所謂大師般涅槃後聖教沒時爾時如是聲聞弟子身壞命終多墮惡趣生那落迦若有成就與此相違不染汙法當知是名賢善時生聲聞彼於如來初出世時悉由未生時大師現前時或有一類般涅槃後如是多分身壞命終還得善趣往生天上樂世界中若諸異生聲聞名未得眼預流一來及不還等名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼若具三明俱分解脫名極清淨眼

復次或有聲聞雖如所應勇猛精進於現法中而不能證勝過人法或有聲聞於現法中有力能得勝過人法沙門果證由放逸故而不能證

復次當釋月喻經中具戒具德柔和善法諸句差別謂聲聞中略有四種淨妙之法令諸有情若得見者由身語意生無量福何等為四謂住具足尸羅守別解脫律儀廣說如經是名初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏永盡作證讃美是第二法復有柔和易可共住不惱有智同梵行者令諸苾芻喜樂同處又具成就四種證淨是第三法又有不耽利養不著恭敬憐愍於他覆藏已善發露已惡雖復實有種種功德而不欲求令他知有謂欲令他知我成就如是功德是第四法

復次若有聲聞欲往他家應先斷除三隨煩惱然後當往何等爲三一結親友家隨煩惱二家慳隨煩惱三以有染心而行法施隨煩惱此中聲聞由六種相應斷結親友家隨煩惱已乃往他家謂時時往不應數往於可愛事若不如理執取其相暫生貪愛即便羞恥不以兇暴强口傲誕邪行追求衣服等物善自守護善覆其身不以身觸所不應觸亦不坐於所不應坐終不食於所不應食亦終不飲所不應飲又不應受所不應受又以隨順遠離心趣向遠離心隣亞遠離心尋思諸善猶如山岳難往趣處非淨信家能令淨信如舊所履清淨泉池諸淨信家倍令增長又由六相應斷家慳隨煩惱已乃往他家謂往他家於有情事不染不著如有情事於利養事

於恭敬事當知亦爾又於無利不生憂苦如於無利於不恭敬當知亦爾又於自他諸利養中其心平等於已所得利養恭敬不自讚美於他所得利養恭敬終不毀呰又由六相應斷有染心而行法施隨煩惱已乃往他家謂不希望他於已淨信又於出離法如實了知又於他所應起三種純善意樂何等爲三謂引發樂故除遣苦故恭敬聽受法隨法行得勝利故爲生等苦所苦惱者令脫苦故若已解脫者即於諸法妙善法性爲緣素怛纜毗柰耶摩怛理迦所攝俗正法中爲令受持讀誦正法久住是故宣說當知初隨煩惱斷故無猥雜住以爲究竟第二隨煩惱斷故正受用財以爲究竟第三隨煩惱斷故正受用以爲究竟

復次當釋伐地迦經若有聲聞欲於染淨方便善巧略於三處應遍了知謂於雜染清淨所依中由雜染清淨所依故於雜染中由雜染故於清淨中由清淨故云何雜染清淨所依謂即此身有色麤重廣說如經此是愚夫無有智慧趣無明者雜染所依亦是聰明有大智慧趣於明者清淨所依云何雜染謂諸愚夫爲欲造作淨不淨業先尋思已後以身語造作所有淨不淨業由此因緣於五趣生死中感愛非愛有惱無惱自體令生云何清淨謂二種學清淨品中最爲殊勝第一學者謂真如智以爲依止能有所作第二學者謂爲煩惱皆得離繫

復次即此清淨略由五因之所顯示何等爲五一正說者二正行者三正行四增上心學所治隨煩惱斷五增上慧學所治隨煩惱斷此中如來是正說者根熟聲聞是正行者亦名聰慧者諦智所攝名爲正行據能斷煩惱義是無上對治故略有五法名增上心學所治隨煩惱一居遠離者所有諸蓋二於教授教誡不堪忍者所有忿惱三於利養恭敬深貪著者所有慳嫉四於先所用所受境界發起邪念五順捨所學分別貪愛略有三法名增上慧所治隨煩惱初於世俗理門不了法義者所有無明次已了法義諸異生者於諸諦中所有猶豫疑惑未斷後已見諦迹諸有學者修道所攝慧所對治所有我慢由於如是諸隨煩惱永斷滅故當知證得最善清淨增上心學增上慧學阿羅漢果此阿羅漢當知是名最極清淨

復次於此雜染清淨所依諸聲聞衆略由三相應遍了知一由自性故二由因緣故三由過患故由自性者謂此人身所有自性由二種相之所顯示由有色故顯餘一切身之共相由麤重故顯其各別身之自相由不清淨故顯與天身不同分相由因緣者略有三種謂一切身共相因緣即四大種各別自相八身因緣復有二種一者未生令生因緣所謂父母不淨和合二者已生令住因緣謂麋飯等之所長養由過患者復有二種謂無常性及與苦性若於寒時爲治寒苦追求覆障以爲對治若於熱時爲治熱苦追求沐浴以爲對治涉路作業有劬勞者爲治勞苦求按摩等以爲對治當知此類名爲苦性手塊杖等之所觸對破壞法故刀所觸對斷壞法故若終沒已埋於地故或火燒故或爲種種傍生諸蟲所食噉故或即於彼爲諸風日所暴燥故皆是散壞磨滅法性當知此類是無常性昔會今乖名爲離散散已變壞最後都盡名爲磨滅

復次因思所緣如說名映於一切無有過名者由此名一法皆隨自在行此言有何義謂若略說觀清淨因故觀自相故觀雜染因故及爲顯示補特伽羅無我及法無我故若遍了知補特伽羅無我四無色蘊能斷一切自境界相名映一切若遍了知法無我遍計所執自性世俗言名能除一切彼所依相名映一切若過四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於二種俱不了知則便發起一切境相雜

染隨轉一切境相所有雜染無不因此增上力故依此密意薄伽梵說

執法自性故　執我性而轉　覺此故覺彼
由覺故還滅

復次有四聖諦世尊為諸聲聞說是淨煩惱所緣境界謂苦諦等如前已說問若眞實無顛倒相是諦相者諸外道見諸邪勝解諸邪論等非眞非實並是顛倒云何諦攝若不攝者彼應不感當來後有應非苦因答雖非眞實亦是顛倒然說苦集二諦所攝所以者何彼雖皆是邪性所攝然即此邪性相是眞是實皆不顛倒是苦性故是苦因故

復次由二相故顯無常義一依大乘道理相二依聲聞乘道理相謂非有義及其相滅壞義由二種相顯示苦義謂非有執習氣麤重義及三受所隨生等八種苦相轉義由二種相顯示空義謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義由二種相顯無我義謂大乘道理及聲聞乘道理補特伽羅自性無我相義諸法自性無我相

復有二教謂無常教無始教又有二種通達謂有為界通達無為界通達

復次由五因緣若無常即苦一由攝受謂無常諸行皆為麤重所攝受故二由法性謂是生等苦法性故三由隨逐謂彼三苦常隨逐故四由因謂是增長行因故五由執著謂是顛倒所緣事故

復次由五因緣若苦即無我一離苦諸行我不可得故二彼苦諸行依衆緣故三無作用故四有剎那生常隨轉故五展轉相依故問

若苦諦攝皆不可愛不可樂是苦是損惱是違害耶設不可愛不可樂是苦是損惱是違害皆苦諦攝耶答若不可愛不可樂是苦是損惱是違害當知皆是苦諦所攝或有是苦諦攝非不可愛乃至廣說謂除苦苦所攝諸行所餘壞苦行苦所攝諸行

問如佛世尊以八種相分別苦諦所謂生苦老苦廣說乃至總略五取蘊苦此中幾相顯苦苦性幾相顯壞苦性幾相顯行苦性答前五顯苦苦性中二顯壞苦性愛別離苦已得所愛變壞故求不得苦未得所愛變壞故後一總略五取蘊苦顯行苦性

問若無常是苦耶設苦是無常耶答諸苦皆無常有無常非苦謂道諦所以者何道非苦受等所攝故非苦苦道非變壞何有變時當生壞苦道能解脫一切雜染品麤重故能違一切生相續故是故亦非行苦所攝

問若無常苦皆空無我耶設空無我皆無常苦耶答諸無常苦皆空無我有空無我非無常苦謂於此中苦集諦具四種道諦有三滅諦有二非無常非苦

問若無常苦者皆無常故是苦耶答或無常故或自性故謂所有行壞苦故苦彼無常故是苦若苦苦故苦行苦故苦彼自性故是苦損惱性故苦所揉故

問若復是苦諦亦集諦耶設是集諦亦苦諦耶答諸是集諦者皆是苦諦或是苦諦而非集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善若無記一切世間法一切異生身中所有果異熟攝無記諸法一切現在士用所生若苦

若樂若不苦不樂俱行無記諸行當知唯是苦諦所攝

問若猒患後有能背後有引出世道世間諸法彼何因緣集諦所攝答雖彼自性猒背後有然能隨順後有身語意妙行是故亦是集諦所攝

問若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝何緣世尊唯施設愛答此愛能起取故能發業故遍諸事故此愛生時普能發起十五種無義利故遍諸事者謂如此愛名順後有愛若喜貪俱行愛若彼彼喜樂愛名遍諸事當知亦爾順後有愛復有二種一緣後有境二是後有因喜貪俱行愛者謂於已得可意境界或於正受用中所有不相離久住愛彼彼喜樂愛者謂於未得所求境界或爲和合或爲不離或爲增益謂所有愛

問若是愛者亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶答應作四句或有是愛非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂謂於上解脫希求欲證或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂愛及餘煩惱相應所有受想思無明等即此三愛是第三句除上爾所相是第四句

問若順後有愛是喜貪俱行愛耶設喜貪俱行愛亦順後有愛耶答諸喜貪俱行愛亦是順後有愛或有順後有愛非喜貪俱行愛謂染汙憂俱行愛或別離愛或不和合愛

問若順後有愛亦是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜樂愛亦順後有愛耶答若彼彼喜樂愛亦是順後有愛或有順後有愛非彼彼喜樂愛

謂緣後有境愛又喜貪俱行愛
問若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶答應作四句謂於已得可愛境界或於正受用中所有愛是初句即於可愛未來當得未決定中所有愛是第二句即於此當得決定中所有愛是第三句除上爾所相是第四句
問若成就欲界繫愛亦成就色界繫愛耶設成就色界繫愛亦成就欲界繫愛耶答應作四句或成就欲界繫非色界繫謂生欲界未得色界彼對治或成就色界繫非欲界繫謂生色界或成就欲界繫亦色界繫謂生欲界已得色界彼對治或俱不成就謂生無色界又生欲界色界無色界中所作已辦住出世道及滅盡定如欲界繫望色界繫作四句如是欲界繫望無色界繫欲界繫望不繫色界繫望無色界繫色界繫望不繫無色界繫望不繫如其所應皆作四句
問諸妙欲亦是過患過失相應欲耶設是過患過失相應欲是妙欲耶答應作四句或有妙欲非過患過失相應欲謂若色聲香味觸能不染汙現行若於彼不作功力無罪安樂住能攝受梵行或有過患過失相應欲非妙欲謂若色聲香味觸一向不可愛不可樂不可欣不能悅意及煩惱欲或有妙欲亦是過患過失相應欲謂若色聲香味觸不能不染汙現行一向可愛乃至悅意或有非妙欲亦非過患過失相應欲謂一切色無色界繫煩惱及事世尊依此妙欲及過患過失相應欲故說如是言妄分別貪是士夫欲

復次此愛略有二種初是有愛後是受用愛此復二種謂於已得未得所受用處差別故又即此愛界差別故復有三種謂欲愛色愛無色愛若生欲界希求欲界後有者喜於已得所受用事欣於未得所受用事諸所有愛是名欲愛若生欲界或生色界已離欲界欲希求色界後有者喜於已得色界等至欣於未得勝上等至諸所有愛是名色愛如色愛如是無色愛隨其所應當知亦爾即此後有愛常見斷見爲依止故建立有愛及無有愛是故此愛名遍諸事

云何此愛生時普能發起十五無義一令隨眠堅固二由纏故染惱一切心心所三令心相續於所縁境顛倒而轉四發起取所攝所餘煩惱五能安立自類相續六能隨順生起未生惡不善法七能隨順已生惡不善法令其增廣八能障礙未生善法令不得生九能障礙已生善法令不得住不忘倍增長益廣大十令行惡行故結集一切諸惡趣苦十一希求後有故結集生老病死等苦十二能令有情怖畏涅槃十三能令有情愛樂生死邪執所有功德勝利十四如於生死於境界亦爾十五能令有情思爲自害思爲害他廣說如經乃至受愛所生心諸憂苦

瑜伽師地論卷第六十七

音釋

楔 先結切木楔也 詰 苦吉切問也 絢藻 絢許縣切藻子皓切絢藻謂文辭華飾也 呰 蔣氏切口毀也 素怛纜 梵語也此云契經纜盧瞰切 糜 忙皮切粥也

瑜伽師地論卷第六十八

彌勒菩薩說
唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之二

問諸行寂滅是滅諦耶設是滅諦諸行寂滅耶答若是滅諦亦諸行寂滅或諸行寂滅然非滅諦謂由無常滅故非擇滅故諸行寂滅

問何等法滅故名滅諦耶答略有二種一煩惱滅故二依滅故煩惱滅故得有餘依滅諦依滅故得無餘依滅諦

問若此滅諦先無後有云何是常若常時有何不一切有情於一切時般涅槃耶答不流轉相不現行相是滅諦相此諦云何先無後有又無生相無滅相是常相滅諦亦爾是故名常若有證得一切麤重永息滅者彼般涅槃若未證得者彼不般涅槃有滅諦故諸有情類有證得者是故涅槃是證所顯非生所顯復次若有遠離四種過失說滅諦者是名正說何等名爲四種過失一增益過失二自相邪分別過失三相雜亂過失四損減過失若言諸行盡滅有異者是增益過失言無異者是自相邪分別過失言亦有異亦無異者是相雜亂過失言非有異非無異者是損減過失

問若唯一切出世間五非取蘊皆道諦攝何因緣故唯說正見爲先八聖支道而爲道諦答依三學故作如是說由有學者於時時間依增上心學而起修學於時時間依增上慧學而起修學又此八聖支道三蘊所攝是故唯此說名

道諦
問何因緣故正語正業正命說爲戒蘊答二因緣故一依正受用法故二依正受用財故謂正語正業戒爲根本戒爲所依方能受用一切正法是故說名依受用法由正命故不依矯詐等起邪命法求衣服等此爲根本此爲依處正受用財是故說名依受用財又於是處世尊說爲增上清淨意現行性此中依止貪等起犯戒思依止矯詐等起邪追求衣服等思若離此事應知是名增上清淨意現行性
問何因緣故正見正思惟正精進說爲慧蘊答由此慧蘊略有三種作業因此三法方得究竟謂通達諸法真義是初業通達諸法真義已即於真義爲他宣說施設建立分別開示令其易了是第二業爲斷餘結法隨法行是第三業如是三業由正見正思惟正精進故如其次第而得究竟
問何因緣故正念正定說爲定蘊答二因緣故一由自性故二由所依故由自性者謂三摩地由所依者四因緣故念於此定能作所依一繫所緣故謂於四念住繫攝其心二隨順定故謂由此念於守護根門正知而住順歡喜處隨念作意中能隨順定三能斷蓋故謂於各別不淨觀等諸蓋對治作意中能斷諸蓋四極多修習相作意故謂遠離者於止舉捨相無間殷重加行中能多修習是故此念爲定所依
復次正見差別略有十一謂如病見如癰見乃至無我見結見離繫見能離結見於四種

行如其次第有四種見謂於諸煩惱纒俱行行中於煩惱隨眠俱行行中於愛味俱行行中於過患俱行行中次第觀爲如病如癰如箭如障若於諸行觀爲生滅名無常見觀爲三苦之所隨逐名爲苦見觀彼遠離餘我我所名爲空見觀彼諸行體性非我及我所相名無我見如是八種是緣苦諦正見若於集諦觀爲因集生緣名爲結見由彼集諦於苦諦中起雜染結故若於滅諦觀滅靜妙離名離繫見由彼滅諦一切煩惱及依離繫所顯故若於道諦觀道如行出名能離結見由彼道諦究竟能離結縛所顯故

問若先起無常苦空無我見後方起如病如癰如箭如障見何緣此中先說如病等見答此中依已得道補特伽羅說彼爲先何以故已得聖道諸有學者由增上意樂於諸取蘊觀爲如病乃至如障如是觀已爲斷餘結復起上位清淨無常見乃至無我見當知此中略有二種無常等見一是如病等見所依不清淨見以此爲先此爲引導爲欲獲得所未得故二是如病等見能依清淨見已得如病等見復令增長及爲得心善解脫故如是十一正見中空行無我行見名爲空行餘行見名無願行一行見名無相行謂於滅諦離繫行見

復次於修道中一切出世間道緣四諦爲境當知皆能對治三界一切煩惱何以故由諸有學已見迹者先由法智類智於現不現一切行中起現觀已後於修道攝一切行總爲一團一分一聚以無常等行次第觀察而不

分別此是欲行此是色行此無色行此是現見此非現見是故當知於修道中諸出世道所攝聖道能總對治下地上地一切煩惱

復次彼諸聖者於修道中由出世道而升進時多分以無相行數數作意思惟無相何以故由此作意最能引發現法樂住斷煩惱故

復次五神通無諍願智無礙解等及諸如來力無畏等所有一切不共佛法皆是道後所得其性清淨道所建立由此因緣皆道諦攝

問一切四諦皆應遍知何緣但說苦諦是應遍知答由於苦諦以二種相應遍知故所謂自相及與共相於所餘諦但知自相謂以因等行知集諦自相以滅等行知滅諦自相以道等行知道諦自相是故唯說苦諦是應遍知問苦諦亦應永斷何緣唯說集諦是應永斷答由集諦永斷能顯苦諦永斷是故唯說集諦是應永斷

復次於諸諦中略有二種現觀一智現觀二斷現觀智現觀者謂隨次第於諸諦中別相智生斷現觀者謂隨次第無倒智生爲依止故證得所有煩惱斷滅

復次略有五種發起正精進因緣一宣說正法二修行共住三察懈怠過失見精進功德四由思擇力相續成熟五知所證得前後差別復次略有二種於斷作證一於種子伏斷作證二於種子永斷作證當知離繫亦有二種一於諸煩惱品別離繫二於煩惱事相屬離繫

問如世尊言汝等苾芻勿行諂誑此中如來觀見諂曲幾種過患誡諸苾芻不令行諂答

觀諂曲者有十二過患故一諂曲因緣不能證得眞實智慧二退失名譽三退失他信四退失功德增長五退失於智者邊聽聞正法教誡教授六諸惡增長七令心相續遠離諸善八由諂不平損害其心常懷苦惱不安隱住九處後苦法十非聖法器十一臨終追悔十二身壞巳後墮諸惡趣生那落迦

復次欲界中諂有八種行及七種事云何八行一迷惑諂行二覆藏諂行三顯示諂行四結構諂行五恭順諂行六謀計諂行七推注諂行八現悲諂行

云何七事一言說事二詰問事三違諍事四現親友事五現委信事六所作假託事七艱辛事由初事故其諂曲者與諸世間隨起言說於非義中示現爲義以相迷惑或於義中示現非義如於義非義於有非有當知亦爾又於現行諂曲所起諸惡行中若他詰問諂者則便覆藏實罪顯不實德又諍論者將欲推其功德過失爾時諂者則便結構諸惡朋黨又諂曲者見諍論人有力暴惡心生怖懼即以卑下身語二業隨順恭敬現親友相又諂曲者若見質直可規其利內與不可委信者等而外現巳極可委信謂行住中虛詐積集清善之相又諂曲者於諸親善得意友朋未來廣大所作事中先許爲伴後所作事現在前時矯現種種方便推注謂爲遮防自劬勞故又諂曲者隨遭一種苦惱事巳於彼怨對所遭苦事實無如是重憂重苦然自顯示有重憂苦謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絕

復次麤語聲聞尚不應得於諸諦中教誡教

授況當能得眞諦現觀或復清淨又有九種麤語聲聞麤語之相若有成就如是相者當知此名不可與語麤語聲聞何等爲九謂能舉罪補特伽羅正詰問時以不美言假合而答或不相應或不圓满或託餘事方便而答是名初相又以謬言假設餘論方便推遣所詰問事是第二相又瞋恚纏擾亂憒憒渾濁自心是第三相又瞋恚纏發起憤怨詈言鄙語是第四相又起高心彼既說我我當何故而不說彼是第五相又堅覆藏自所作罪是第六相又結怨心相續不捨是第七相又多發起報怨之心是第八相又他顯說能舉罪者若實不實諸功德時不生信解非撥毁罵是第九相此中略有二種舉罪補特伽羅一共所尊重二非共尊重當知此中初二種相依初能舉補特伽羅餘七種相依第二能舉補特伽羅

復次本地分中依戒律儀諸毗柰耶相應之相今當決擇嗢柁南曰

攝制立尸羅　無逸障學觀　依攝受受用
甚深說俞事

略有七處攝毗柰耶及别解脱何等爲七一教敕二開聽三制止四犯處五有犯六無犯七出罪

云何教敕謂佛世尊毗柰耶中教諸苾芻捨不善法增長善法當知是名略說一切教敕之相若廣分别無量無邊

云何開聽謂佛世尊毗柰耶中開許一切能無染汙現所受用資生因緣

云何制止謂佛世尊毗柰耶中制止一切自

性罪法違無罪法

云何犯處略有十八一不善二違善三身業四語業五意業六戒壞七見壞八軌則壞九正命壞十隨護他心十一護他損惱十二護非處疑慮十三婬十四鉢十五衣十六食十七臥具十八病緣醫藥及餘資具不善者謂所有性罪違善者謂所有遮罪身語意業處隨其所應於一切五犯聚中當知其相如是所餘犯處亦於五犯聚中如其所應當知其相云何有犯謂若略說有五犯聚何故於此五犯聚中起諸違犯謂五因故一因緣故二發起故三事故四方便故五究竟故此分別義於攝事分毗柰耶摩怛理迦中我當廣說復有九種犯一近事男犯二近事女犯三勤策男犯四勤策女犯五正學犯六苾芻尼犯七苾芻犯八異生犯九有學犯無有無學犯何以故由彼更無所應作故法爾獲得小及隨小一切學處悉皆止息又定不能犯染汙罪云何無犯略有四種一初業二顛狂三心亂四苦受所逼

云何出罪略由五相一由自故二由他故三由自他故四依轉故五依捨故由自故者謂應自靜息故由他故者謂見諦者有所違犯不染汙罪由自他者謂諸異生染不染罪依轉故者謂轉捨苾芻依轉得苾芻尼依或轉捨苾芻尼依轉得苾芻依爾時苾芻苾芻尼各所犯罪或轉餘形或轉無形依捨故者謂命終已

復次略有十種制立學處清淨一道理清淨二果清淨三攝受清淨四外清淨五內清淨

六具分清淨七愛敬清淨八伏對治修清淨九隨眠斷對治修清淨十相續不斷清淨復有差別謂有因緣制立學處清淨遠離受用欲樂邊清淨遠離受用自苦邊清淨勝行清淨勝命清淨同法共住清淨無違諍清淨制伏煩惱清淨煩惱離繫清淨住持正法清淨

復次略有十種尸羅過失一毀壞所學過失二不喜樂過失三伴相違過失四期願過失五放逸過失六增上慢過失七隨眠不清淨過失八意樂不清淨過失九不出離過失十邪禁過失

復有十種尸羅功德一和合尸羅二無間尸羅三無怨對尸羅四無損害尸羅五堅固尸羅六出離尸羅七勝所治尸羅八不退轉尸羅九不共尸羅十無上尸羅

復次於毗柰耶勤學苾芻依於十時應不放逸何等爲十一依犯時二依定時三依正時四依乞食時五依所作時六依受用利養恭敬時七依求多聞時八依思正法時九依遠離時十依思通達究竟時

云何於毗柰耶勤學苾芻依犯初時應不放逸謂有苾芻成就五支所攝不放逸即前際俱行等如前廣說如是名爲於毗柰耶勤學苾芻於初時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依定第二時應不放逸謂有苾芻或住空閑或居樹下生貪欲蓋乃至疑蓋終不安忍則便棄捨除遣變吐彼由五蓋能染汙心乃至能令不得涅槃爲欲斷故於時時間應修止相於時時間應修舉相於時時間應修捨相彼於如是止舉捨

相得善巧已由下劣心慮恐下劣便正修舉由掉舉心慮恐掉舉便修內止心得平等便修上捨又於已得三摩地中不生愛味不起顧戀無有貪染無著而住如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第二時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依正第三時中應不放逸謂有苾芻臨命終時其心猛利發起如是正加行心謂我今者應以緣佛緣法緣僧正念而死應以緣善善心而死彼遂發起如是如是善守護心正念現前以緣於佛法僧正念及緣諸善善心而死彼由緣佛緣法緣僧所有正念及由緣善所有善心而命終故名賢善死賢善夭沒亦名賢善趣於後世如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第三時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於乞食第四時中應不放逸謂有苾芻依於村邑聚落而住彼即於此村邑聚落廣說如乞食清淨經如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第四時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於所作第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢作業於衣作業於諸智者同梵行所看侍作業或復於餘所有作業皆無縱逸無縱逸故不燋不爛不失不壞亦不零落不過所作不鄙所作不惡所作不急所作不緩所作不掉所作不染所作隨順世間順毗柰耶所有軌則如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第五時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依受用利養恭敬第六時中應不放逸謂有苾芻隨所獲得利

養恭敬於所獲得不染不著不躭不湎不悶不執亦不保玩而受用之深見過患善知出離而受用之隨其所得利養恭敬能自制伏不因所得利養恭敬心住憍傲如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第六時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依求多聞第七時中應不放逸謂有苾芻棄捨世間所有諷誦綺飾詞論絢藻文章隨順世間相應多聞於佛所說所有甚深相似甚深空性相應緣性緣起若順若逆一切經典恭敬受持令得究竟非觀諸法存有所得所獲勝利名得究竟非觀諸法免脫論難所獲勝利名得究竟非爲利養非爲恭敬乃至但爲自得調伏自得寂靜自得涅槃自得沙門若婆羅門最上義利故於此法善聽善受讀誦通利純熟究竟如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第七時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依思正法第八時中應不放逸謂有苾芻獨處空閑如其所聞如其所受如其所得所有諸法思惟其義稱量觀察思所應思離不應思於其少分但生信解於其少分以慧觀察凡所思惟但依於義不依於文如實了知嘿說大說堅固思惟審諦思惟相續思惟隨所思惟要當究竟於其中間終無退屈如是名爲於毗柰耶勤學苾芻第八時中修不放逸

云何於毗柰耶勤學苾芻依於遠離第九時中應不放逸謂有苾芻不與在家及出家衆共相雜住不同其喜不同其憂廣說乃至於所生起世事業中終不許其究竟隨轉處空

閑林邊際臥具遠離　切有情方邑散亂懈怠及障止觀諸隨煩惱如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第九時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依通達究竟第十時中應不放逸謂有苾芻於有如實知有於非有如實知非有於有上如實知有上於無上如實知無上由彼於有非有有上無上如實知故於所未得不生得想於所未證不生證想離增上慢非增上慢所攝持故自記所解如是名爲於毗奈耶勤學苾芻第十時中修不放逸

復次有四種障能障出家謂意樂障所依障業障不自在障意樂障者謂或爲王威所逼迫而求出家如是等所依障者謂或盲聾或扇搋迦或半擇迦或爲疥癩禿攣躄等種種惡疾逼切其身如是等業障者謂害母等諸重惡業不自在障者謂父母等所不聽許若諸僮僕若王大臣他所劫掠若蘭所得若有辯答如是等

復次略有五處諸出家者於毗奈耶決定應學何等爲五謂應學知有犯無犯若重若輕及略所說別解脫經有犯無犯如前已說由六種差別所犯成重一制二差別謂於學處而制立故二事差別謂雖同是波逸底迦殺生等所有性罪於餘遮罪有差別故三穿穴差別謂如有一數數犯故四煩惱差別謂如有一用其猛利貪瞋癡纏而毀犯故五智差別謂如有一善品微少智慧狹劣雖等建立等事等穿等煩惱起然其所犯成極重障非此相違有所犯者如小水流少草能偃於彼

細草不能漂没如大水流聚積草木亦不能偃此中道理當知亦爾六時差别謂如有一於其所犯不能速疾如法悔除長時習已然後對治與此相違應知所犯名爲輕罪

復次諸持律者應以五相觀察所犯然後斷罪何等爲五謂一向雜染故一向不行故制立依處故現彼過失生不生故非一向現行故此中一向雜染所犯謂諸性罪應當一向教令不犯若毁犯者如其所應當爲顯示令速悔除又佛世尊依此補特伽羅此方此時制立如是遮罪學處若有所餘補特伽羅餘方餘時犯此過失由觀此失而制立故如其所犯應爲顯示對治之法若有不犯如是過失不應於此斷其有犯亦不應顯對治之法如是名爲總略宣說觀察所犯

復次於毗柰耶勤學苾芻依止七處於六處中應修加行云何依止七處於六處中應修加行謂依止大師依止親教依止軌範依止衣服依止乞食依止卧具依止病緣醫藥什物於法於學教授教誡等持供養不放逸中應修加行此中法者謂别解脱經及廣分别學者謂增上戒學增上心學增上慧學教授教誡者謂依增上戒學教授教誡依增上心學教授教誡依增上慧學教授教誡等持者謂九次第定供養者謂財供養及法供養財供養者謂由一種可愛樂法法供養者謂由所餘不放逸者謂於五種善巧相續無間勤修加行謂蘊善巧乃至處非處善巧

復次毗柰耶中有五種攝受一屬已受二承受受三委寄受四捨施受五爲他受由二因

緣令屬已受不得清淨一生染著故二擬蓄積故與此相違乃得清淨由二因緣令承受受不得清淨一非處受故二非量非法受故與此相違乃得清淨由二因緣令委寄受不得清淨一不觀察人而委寄故二於不淨物心繫著故與此相違乃得清淨由二因緣令捨施受不得清淨一於鄙惡田而捨施故二非無希望而捨施故除三種田當知所餘名鄙惡田謂功德田悲田恩田與此相違乃得清淨由二因緣令爲他受不得清淨一非宿交又不告白及性不識故二有染心故與此相違乃得清淨

復次毗柰耶中由王因緣所受用事不得清淨一性有罪故二不端嚴故三不任用故四非攝屬故五不作淨故性有罪者謂依僞斗僞稱僞函繫縛撾打若斫若殺及搪揬等所獲財物而受用之名不清淨不端嚴者謂受田宅及諸賄貨象馬牛羊雞猪狗犬大男大女小男小女奴婢作使金銀珍寶及生穀等而受用之名不清淨不任用者謂大小便利洟唾所汙膿血肪骨此等塗染復有所餘如是等類若受用者名不清淨如世尊言便利等器皆不清淨不應受用非攝屬者謂或僧祇物若不被差不墮鉢中亦不屬鉢或別人物不與不捨亦不捐棄非處委信亦復非量而受用之名不清淨不作淨者謂五種淨何等爲五一受得淨二損壞淨三委寄淨四時法淨五捨分別淨與此相違所有受用名爲清淨

瑜伽師地論卷第六十八

音釋

矯詐（矯舉夭切妄也詐側駕切欺也）懵憒（懵母亘切心不明也憒古對切心亂也）嘿（莫北切與默同）扇搋迦（梵語也此云生謂生來男根不具也搋丑皆切）疥癩（疥古隘切癩洛蓋切）攣躄（攣呂員切手拘攣也躄必益切足不能行也）撾（陟瓜切擊也）摣撮（摣責加切手取物也撮七活切兩指撮也）

瑜伽師地論卷第六十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗柰耶由五種制立爲最甚深云何名爲五種制立一學制立二犯制立三出離制立四止息制立五羯磨制立

復次略由五處應知學制立爲最甚深一自在故二不自在故三顯現尸羅壞過失故四顯現喜樂鄙業過失故五彼二過失行不行故言自在者若時所化不隨煩惱勢力而行非諸煩惱令不自在爾時即依如是所化自在學行隨意自在不自在者若時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩惱令不自在爾時即依如是所化不自在學行制立不自在學處顯現尸羅壞過失者觀諸性罪定不應行制立隨護尸羅學處顯現喜樂鄙業過失者謂觀能障勤修善品是故制立遮罪學處彼二過失行不行者謂佛觀彼自在所化過失不行故無制立觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立爲最甚深云何爲犯謂能障礙所有善法令不得生當知此障略有五種一慢緩障二有罪障三輕慢障四惡作障五所知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法不勤方便有罪障者謂如有一或由貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨輕慢障者謂如有一不尊所學於諸學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏而有所犯犯已不能速疾發露於大師

所及諸學中性不尊敬惡作障者謂如有一相續染汙惡作所觸於此惡作不能善巧究竟除遣有悵有怏有諸惡作所知障者謂如有一心懷變悔依因淨戒不生歡喜不歡喜故不生適悅如是乃至心不得定心不定故無如實知無如實觀由此因緣名所知障由慢緩障之所觸故於諸煩惱及隨煩惱爲性執著性執著故復爲有罪障之所觸爲有罪障之所觸故於諸學中不深恭敬喜樂所犯喜樂犯故便爲輕慢障之所觸爲輕慢障之所觸故生染汙悔不能除遣所生悔故便爲惡作障之所觸爲惡作障之所觸故變悔轉增由此因緣廣說乃至心不得定心不定故便爲所知障之所觸如是名爲障生次第與此相違當知即是五種無障謂無慢緩障無有罪障無輕慢障無惡作障無所知障

復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出況能無犯云何名爲意樂毀壞謂略有五種一於精進無發起欲二於煩惱有染著欲三於所犯有起犯欲四於惡作無除遣欲五於等持無引發欲

復次意樂具足者尚無有犯況出所犯云何名爲意樂具足當知此亦略有五種一於精進有發起欲二於煩惱無染著欲三於所犯起無犯欲四於惡作有除遣欲五於等持有引發欲如世尊言於所犯罪由意樂故我說能出非治罰故

復次應由十處思求所犯謂由別解脫法故由廣分別毗柰耶故五犯聚中由犯自相故由六種差別成重相故謂制立差別事差別

煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別由無羞恥者除波羅闍巳迦所餘有殘相故由初業者非初業者現所行故由逼惱出離故由障難出離故由有犯者時諸苾芻白大師故由彼白巳大師爲欲止當所犯集僧衆故由僧衆集巳制立所犯故制立所犯巳復於後時隨事開聽令得究竟無惱害故

復次略由五處應知出離制立爲最甚深謂無染出離故逼惱出離故障難出離故無計出離故說悔出離故無染出離者謂如有一於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不善法減由此因緣便不染汙由此無染即是出離是故說爲無染出離逼惱出離者謂若有遭因苦重病之所逼切除其性罪於餘犯法隨有所行此由逼惱即是出離是故說爲逼惱出離障難出離者謂若見有命難現前或梵行難於小隨小所犯法中隨有所行由此障難即是出離是故說爲障難出離無計出離者謂若有一遊於異方經行曠野匱乏之處隨有一種障難之法而現在前隨其所有應受用事求受用法而不能得遂生敬畏受用此事於小隨小所犯法中隨有所犯由此無計即是出離是故說爲無計出離說悔出離者謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有所犯遂於有智同梵行所以毗柰耶祕容之法發露陳說如法悔除言小隨小所犯法者謂除性罪

復次略由五處應知止息制立爲最甚深一清淨故二防破壞故三爲引接廣大義利補特伽羅令入法故四爲令聖教轉增盛故五

爲遮防難存活故清淨故者謂有清淨所作已辦諸阿羅漢由彼已得極清淨故僧便於彼小及隨小所有學處皆爲止息防破壞故者謂於僧中一分苾芻於有犯中生無犯想於無犯中生有犯想一分苾芻於有犯中生有犯想於無犯中生無犯想由此因緣發起種種鬪訟違諍由此令僧不得安樂爲欲靜息此諍事故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆共止息爲欲引接廣大義利補特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人無別方便可令入法爲欲引接令得入故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆爲止息爲令聖教轉增盛者謂於末劫諍劫穢劫正現前時無量有情於小隨小衆多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧衆和合爲令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆悉止息爲欲遮防難存活者謂於末劫諍劫穢劫現在前時由小隨小諸學處故令諸苾芻難可存活爲欲息此難存活事僧衆和合白四羯磨止息學處

復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨制立爲最甚深何等名爲十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六恣舉羯磨七治罰羯磨八擯受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一良慧喻補特伽羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫喻補特伽羅云何良慧喻補

特伽羅謂如有一於上所説十羯磨中唯依於義不依於文唯隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鸚鵡喻補特伽羅謂如有一唯依於文不依於義唯隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞譬如炬燭云何電光喻補特伽羅謂如有一或一時間於諸羯磨及諸學中現可得見於一時間都不現見譬如電光云何書畫喻補特伽羅謂如有一如其所制羯磨言詞即如是轉不增不減如書畫者

復有五種僞毗柰耶一僞制立學處二僞制立所犯三僞制立出離四僞制立止息五僞制立羯磨云何僞制立學處謂如有一制立學處不入契經不現於律違背法性違背法性者謂能增長諸不善法及能損減所有善法云何僞制立所犯謂如有一於有犯中立爲無犯於無犯中立爲有犯云何僞制立出離謂如有一於不出離立爲出離於出離中立不出離云何僞制立止息謂如有一於不應止息制立止息應止息中立不止息云何僞制立羯磨謂如有一於非法羯磨立法羯磨法羯磨中立非法羯磨

復次除十種事若有苾芻於異人前宣説顯示諸餘苾芻壞戒壞見壞諸軌則及壞正命當知此言非清淨説云何十事一於佛寶欲爲損害或欲劫奪如於佛寶二於法寶三於僧寶當知亦爾四見由彼故壞戒壞見若壞軌則若壞正命品類漸漸增長廣大或聞或

疑五見彼顯示壞戒見壞軌壞命等不正法或聞或疑六欲令彼出壞戒壞見壞軌壞命不善法處及欲安置諸善法處七爲護他心勿使他人作如是解是諸苾芻皆悉壞戒壞見壞軌壞命然相覆藏八或有施主或鄔波索迦或造寺主啓白僧衆作如是言我不忍許諸有壞戒乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見壞戒乃至壞命者當告我知若諸僧衆同聞此言九若有見他由此因緣内懷嫌恨欲起無義或聞或疑十僧衆於此壞戒壞見壞軌壞命汙染他家行惡法者無有力能治罰驅擯唯有一因唯有一緣所謂向他說彼不清淨事若因嫉妬或因憎恚或因財利欲毀欲惱欲令損害由此緣故向他說者當知是名不清淨說

復次毗柰耶中略有五種能顯法義諸譬喻事一本生事二本事事三影像事四假合事五譬喻事本生事者謂說前生菩薩行事本事事者謂說前世諸相應事影像事者謂說乳酪生酥熟酥醍醐等喻影顯最勝補特伽羅又以世間七種河中補特伽羅喻影顯正法中七種補持伽羅如是所餘影像種類皆應了知假合事者謂大王喻或良醫喻如是等類餘無量喻隨順染汙及清淨品復有現見世間譬喻或依雜染品或依清淨品由彼少分共相應故假合而說譬喻事者謂說廣長衆多譬喻如長譬喻及餘無量如是等類復次由五種相建立所知諸法差別何等爲五一由事故二由品業差別故三由智依處差別故四由智差別故五由攝餘智差別故

云何由事故謂略說一切有爲無爲名所知事云何由品業差別故謂即此事復有五品所知差別及此五品所知作業何等爲五謂此所知或有假立故名所知或有勝義故名所知或有所作究竟故名所知或有他心淨不淨行故名所知或有一切種別故名所知若世俗智能知假立所知知假立故如實了知世俗道理善不善法有罪無罪廣說乃至緣生法等一分應遠離一分應修習又能了知世俗言說遊行世間隨因隨緣而起衆行法智類智苦智集智滅智道智能知勝義所知知勝義故能證見修所斷法斷盡智無生智能知所作究竟所知知所作究竟故心得決定無有疑惑於自斷中離增上慢他心智能知他心淨不淨行所知由知此故如實知他所有意樂界及隨眠十力智能知一切種別所知由知此故能正於他起一切種教誡教授能斷一切有情疑惑能善安置一切有情於善趣果及解脫中有大勢力能作一切有情利益及安樂事如是名爲五品所知及五種業

云何由智依處差別故謂有二種一自利行二利他行若隨順斷世俗智若正能斷勝義智若於斷所作究竟智如是諸智應知依自利行依處若於他意樂界及隨眠所有他心智若於一切種別所知中所有十力智如是二智應知依利他行依處如是名爲智依處差別

云何由智差別故謂世俗智或善或不善或無記或有漏或無漏唯是世間無漏者謂於

已斷一切無學身中可得此及所餘總名俗智亦唯世間當知所餘法類智等是出世間亦唯無漏盡無生智當知唯於漏盡中生若不分別盡及無生謂我已得諸漏永盡我未來苦不復當生者唯是無漏唯出世間若作如是分別者唯是無漏世出世間世俗智攝是未曾得是阿羅漢相續中生他心智唯是世間若在異生及有學相續中者是有漏若無學相續中者是無漏問何因緣故清淨身中諸世俗智說名無漏荅由彼身中諸漏隨眠已永斷故又此諸智是他心智現所行境此他心智非染汙性非餘染汙現所行境又彼自性不與一切煩惱相應是故此智由隨眠故由所緣故由相應故皆成無漏十力智在如來相續中是未曾得唯是無漏世間智

攝何以故由此一切種智皆帶戲論而現行故云何由攝餘智差別故謂神通智解脫門智無礙解智無諍智願智力無畏念住一切種不共佛法等智隨其所應當知皆爲如前所說諸智所攝謂五神通皆世俗智攝若諸異生及諸有學相續中者皆是有漏若在無學相續中者皆是無漏第六神通盡及無生二智所攝盡無生智如前應知空解脫門智八智所攝謂法智類智苦智集智滅智道智及出世間盡無生智無願解脫門智六智所攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智無生智無礙解智無諍智願智十力等一切不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫

門建立相如本地分已說不共佛法及無礙解等如菩薩地已說

復次云何神境云何神境智云何神境智作證謂從一種變作多種如是廣說乃至梵世身自在轉是名神境由神境智於此境界領受示現是故說此名爲神境若智具大威德修所成是修果名神境智由此智於彼境能領受能示現是故說此名神境智即此智種子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名神境智作證如是一切總攝爲一名神境智作證通

云何天耳云何天耳智云何天耳智作證謂若修果耳所攝清淨色是名天耳與依耳識相應智名天耳智此智作證如前應知如是一切總攝爲一等如前說

復次由此道理餘一切通所作問詞如前應知所有釋詞隨其所應我今當說謂諸他心由有貪等差別而轉名心差別若具大威德修所成是修果緣彼爲境智名心差別智此智作證如前應知如是一切總攝爲一等如前說若於過去生自體差別明了記憶名宿住隨念若智具大威德修所成是修果依止所念與念相應此方得轉是故說名宿住隨念智餘如前說若諸有情好惡色等種種差別從彼別別有情衆沒於此別別有情衆生說名死生若修果眼所攝清淨色以爲依止緣死生境識相應智名死生智餘如前說若一切結無餘永斷名爲漏盡即於此中世間盡智及無生智名漏盡智所餘一切如前應知復次諸具神通修觀行者若遇其時便能

示現或復安住或行他利或於是中能善問記是故名爲具神通者

復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行染淨語業能善訶責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三神通能令遠離常邊斷邊能無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根阿羅漢苾芻住無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持聞有無量差別勝利心生喜樂發起勝願由此因緣緣彼爲境猛利意樂數數熏修彼既證得阿羅漢已由彼爲因由彼爲緣即於是中心樂趣入是故今者住無諍定又復有一昔異生時令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事今既證得阿羅漢果於昔所行愚夫之行生大悔愧是故今者住無諍定又復有一自既證得阿羅漢果欲令無量衆生造作順現法受可愛果業又欲令彼於現法中受可愛果是故方便住無諍定由此因緣熏修邊際第四靜慮以爲依止發生無諍想三摩地防護他心於自所起一切威儀終不令他起煩惱諍是故說此名爲無諍如是爲欲護他心故隨所依止村邑聚落所住之處周遍於此村邑聚落諸衆生心次第觀察如是遍觀一切衢路一切家屬一一衆生未來世心如是觀已彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱

諍即便隱避令彼衆生皆不得見彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍則作方便令彼得見彼若了知由隨順故令不起諍即便觀察所隨順事爲淨不淨若清淨者即與相見隨順彼事若不清淨或復觀彼所隨順事令他相續起煩惱諍既觀察已不與相見又審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍即便遠離如是諸言廣說乃至如是勸導彼由多分住如是住行如是行是故說名住無諍者

云何願智謂俱分解脱利根阿羅漢苾芻熏修邊際第四靜慮爲依止故若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨覺乘隨獨覺智所行境界起如是願願我當知如是如是所知境界從此趣入熏修邊際第四靜慮既入定已隨先所願一切了知若諸如來遍於一切所知境界智無障礙

復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸衆生勝利益事由起煩惱俱時成辦如來於此勝利益事不能棄捨

復次如熏修邊際第四靜慮以爲依止引發無諍及與願智當知如來所有一切不共佛法妙智亦爾餘神通等一切靜慮以爲依止皆能引發

復次唯依諸靜慮及初靜慮近分未至定能入聖諦現觀非無色定所以者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦現觀非生上地或色界或無色界能初入聖諦現觀何以故彼處難生猒故

若猒少者尚不能入聖諦現觀況於彼處一切猒心少分亦無

復次當說世俗智及出世無漏智初中後際生起差別謂世俗智初異生位起如先說五染汙見及與貪等相應邪智是染汙等諸世俗智應斷應知爲欲生起彼對治故復起世間信所攝受無顛倒見是善有漏世俗智攝以此正見爲依止故次起聞思所成妙慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次於順決擇分方便道中由修所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次起見道方便順決擇分俱行修所成慧於諸念住勤修觀行亦善有漏世俗智攝以此爲依次起世第一法見道無間道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名爲初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智爲依止故能入見道昇見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名爲修此則名爲諦現觀邊諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解脫昔來於彼曽未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂那落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣又能了知我今已證得預流果又能了知我今已斷如是如是所有煩惱又隨所欲應可爲他所記別者當爲建立又審觀察而記別之又能於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立復於此上隨其所應未離欲處以世間道漸次修習能離彼欲乃至能於無所有處離欲作證此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當

知同彼非聖道者所作離欲但能損伏煩惱種子非謂永斷此世俗智是出世間智後所得應言此智亦是世間亦出世間不應一向名為世間又修此智略有四道一方便道二無間道三解脫道四勝進道於一切地修道所斷耎中上等九品煩惱隨其品數各各差別能隨順斷是名初道能無間斷是第二道無間斷已是第三道次後於斷是第四道此勝進道復有二種或有無間為斷餘品修方便道此於前品名勝進道於後所斷名方便道或有無間不修方便但於前品生知足想不求勝進或住放逸或於已斷以觀察智而更觀察或有但以伺察作意而伺察之當知此道唯名勝進除未至定所餘一切近分地中唯有俗智無出世智何以故由未至地是初定心初靜慮上所有定心皆先有定故聖弟子從此以上但依根本修出世智不依近分第一有中所有諸智皆俗智攝何以故彼處作意與出世間聖智作意不同分故但作非想非非想行出世作意有想諸定所攝受故始從學地乃至於此諸世俗智當知皆名中際俗智於阿羅漢身中所有一切清淨無漏解脫一切結縛煩惱盡智無生智及餘一切神通等功德所攝諸世俗智皆是後際世俗智攝

復次諸菩薩初中後際世俗智者謂從勝解行地乃至到究竟地所有一切世俗智初際者謂勝解行地中際者謂從增上意樂清淨地乃至決定行地後際者謂到究竟地又諸菩薩於諸地中起二種行謂有戲論想差別

行及離戲論想現行似出世間善修此故得後所得世俗智攝無障礙智又諸菩薩有與如來願智相似諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切願智諸神通等及空智等應知亦爾由諸菩薩所有功德皆依十力種姓而轉聲聞獨覺則不如是

復次如是已說初中後際諸世俗智初中後際諸出世智次我當說謂見道修道無學道若法智品見道對治欲界見所斷惑若類智品見道對治色無色界見所斷惑問一切類智現在前時皆能了別色界無色界耶答若有曾於色無色界所有諸法善聞善思善取相者即能了別若不爾者不能了別所餘諸智或在毗鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道即此刹那皆名爲得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是速進道於修道中若有修習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於苦等諸聖諦中有戲論想而現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智爲於諸諦以有相想應善取相故爲如先時所見所知修習種種微妙智故爲以世間諸善猒行令心猒故爲受種種妙法樂故是諸聖者亦修世間離欲之道而離諸欲無學地中即如所說出世間智解脫修道所斷惑故極善清淨又出世智能爲一切世間功德所依持處能令一切上地下地所有功德皆自在轉如是名爲初中後際出世間智次第生起

復次諸神境智或加行得或生得加行得者如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所有修果生得者謂生色界由先修習爲因緣故後於此中生便即得又有欲界諸天及人一分福果所致如曼馱多王等又傍生趣如飛禽等攝受如是衆同分故如得神通鬼趣一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神通如作幻惑猒禱起屍半起屍等即由如是差別道理餘四神通所有差別隨其所應當知亦爾

復次云何所識法謂一切法皆是所識諸識能識由五種相諸識差別如其所應建立所識何等爲五一依緣差別故二欣慼差別故三勝劣差別故四心所差別故五障治生差別故

云何依緣差別謂由所依所緣差別建立眼等六識差別眼識了別諸色境界餘識各各了自境界意識了別一切眼色乃至意法以爲境界

云何欣慼差別謂苦受相應識名慼此能了別隨順憂苦不可意法樂受相應識名欣此能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相應識名非欣非慼此能了別隨順捨受非二諸法

云何勝劣差別謂不善法及有覆無記法相應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善法相應識名勝此能了別一切善識所行諸法無記法相應識名非勝非劣此能了別自所行法

云何心所差別謂有心所遍諸心起復有心

所遍善心起所餘心所應知如前有漏法中已說其相遍諸心起復有五種謂作意觸受想思如前意地已說其相遍善心起復有十種謂慙愧無貪無瞋無癡信精進不放逸不害捨如是十法若定地若不定地善心皆有定地心中更增輕安不放逸等唯是假法此相應識皆能了知一切境法

云何障治生差別謂所治障有十五心何等十五謂欲界繫總有五心見苦見集見滅見道及修所斷如欲界繫總有五心色無色界當知亦爾能對治心是第十六謂諸無漏學無學心如是所治及能治識隨其所應各能了別自所行法

復次生差別者略有五種一欲界生行二色界生行三無色界生行四往上地生五還下地生欲界生行者從欲界繫若善若染汙若無覆無記心無間遍欲界繫一切心生是名欲界識生差別如欲界繫如是色無色界繫自地三心無間皆生自地三心若先未起靜慮無色初欲生時要從欲界善心無間初靜慮地善心得生初靜慮地善心無間第二靜慮善心得生如是乃至無所有處善心無間第一有地善心得生必從色界善心無間初學心生學心無間無學心生若先巳起靜慮無色即於彼地不退失者彼從欲界善心無間隨其所樂上地諸心及學無學心欲起現前先巳善取彼行相故於彼諸心如意能起如是所餘上地諸心無間所起如其所應當知亦爾又從欲界無記心無間色界善心生如色界果欲界變化心即從色界善心無間

此欲界無記心生又說此心爲欲界者當知是彼影像類故非自性故又欲界没生上地時欲界善心無記心無間上地染汙心生謂生初靜慮乃至有頂以一切處結生相續皆染汙心方得成故如是應知往上地生諸識決定於自所行生起差別又諸異生退先所得世間靜慮無色定時由染汙心現前故退此下地染汙心從上地善心染汙心無間生又從上地没生下地時從一切上地善心染汙心無記心無間唯有下地染汙心生如是應知還下地生諸識決定於自所行生起差別如是障治生差別故諸識決定於自所行了別所識諸法差別

瑜伽師地論卷第六十九

瑜伽師地論卷第七十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利一能於所知滅一切闇二能以世間出世間功德適悅攝受所依止身三能正觀見所未見義四能於現法與第一樂五能身壞後與第一趣

復次由十五種德差別故諸智光明勝外光明何等十五謂外光明以色爲性諸智光明以慧爲性又外光明能害外翳諸智光明能害內翳如是非常所愛常所愛不可分布與諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不沒有色無色麤細有闇相違無闇相違動不動不能作一切有情義利能作一切有情義利引諸衆生趣曾所趣引諸衆生趣未曾趣不能開發一切所覆能開發一切所覆不能隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起無量照明能發起無量照明違害於見不違害見當知亦爾

復次有三種調善一除遺故二制伏故三害隨眠故復有三種寂靜一諸惡尋思不能擾故二不爲諸相所動亂故三任運於內常喜樂故復有三種寂止一身寂止二語寂止三意寂止復有三種梵志一趣向梵志二住果梵志三到究竟梵志如是沙門亦有三種復有三種婆羅門一假名婆羅門二種姓婆羅門三正行婆羅門

復次由四因緣令尸羅壞尸羅壞故依止尸羅所應生善皆不得生謂於無餘罪起毀犯

故於有餘罪不悔除故於諸所犯不憶念故於無犯中執有犯故於有犯中執無犯故由四因緣名戒具足與上相違應知其相復次由二因緣令所受戒清淨具足一助伴清淨故二自性清淨故云何名爲助伴清淨謂見清淨軌清淨命清淨云何自性清淨謂恭敬隨學具分隨學復有差別謂三因緣令所受戒清淨具足一意樂清淨故二命清淨故三行清淨故云何意樂清淨謂爲解脫修行梵行不爲生天云何命清淨謂如法乞求以自活命云何名爲如法乞求謂如所應求如所從求而乞求故云何名爲如所應求謂不矯詐而有所求亦不綺說而有所求亦不現相而有所求亦不抑逼而有所求亦不以利而希於利云何名爲如所從求謂除五種不應行處而有所求云何行清淨謂深信所犯有不愛果若行若住繫念思惟終不故犯設有所犯即便從他如法悔除誓於當來堅牢防護復次若有苾芻欲勤加行密護根門應以四相了知妄念過失及以四相了知不如理作意云何四相了知妄念過失一闕念二劣念三失念四亂念闕念者謂於密護諸根門法不聽不受不善了知劣念者謂於彼法雖聽雖受雖善了知而不常作非委悉作若修若習若多修習失念者謂雖修習亦多修習然或有時不正了知而有所行亂念者謂即於彼非雜染中生雜染想雜染中生非雜染想云何以四相了知不如理作意一是煩惱生因二與雜染生相應三毀壞羞恥四起錯亂犯煩惱生因者謂如有一執取於相執取

隨好由此因緣於是處所惡不善法隨心流逸與雜染生相應者謂即與彼惡不善法俱現前行毀壞羞恥者謂如有一於應羞恥而不羞恥又即於彼惡不善法現在前時而無羞恥起錯亂犯者謂即因彼無羞恥故或犯所犯罪或思捨所學

復次於食知量勤修行者斷除八處乃名具足於食知量何等爲八一躭著飲食二躭著自身三命根壞滅四飢劣五身重六非無病七命不清淨八多營事業

復次常勤修習覺悟瑜伽者斷除八處乃得名爲常勤修習覺悟瑜伽正行具足何等爲八一由威儀其身疲弊二愛味偃臥睡眠爲樂三隨雜染相四不勤修習雜染對治五非時而覺六虛棄而覺七非時而眠八虛棄而眠復次依六出離應知建立諸出離地何等爲六一不隨順出離二闕出離三家出離四不圓滿出離五下地出離六薩迦耶出離不隨順者謂五種依止一趣不隨順二生不隨順三精進不隨順四障不隨順五愛樂不隨順闕者謂闕四種緣一親友闕二聽聞闕三隱沒闕若教若證皆隱沒故四施主臥具闕

復次由四種力生善法欲一由緣力二由因力三由智力四由行力

復次由四圓滿故於善說法毗柰耶中出家圓滿一形相圓滿謂能隨順無所雜染不染汙故二業圓滿謂如佛說法善隨順故三意樂圓滿四住處圓滿

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿一不墜墮故二能出離故三不可訶故四無穿缺故

五不知足故

復次依二種對治應知四種根律儀二種對治者一思擇力二修習力四種根律儀者一境界護二煩惱護三纏護四隨眠護境界護者謂住寂靜勤修行時以念自守於諸境界心不流散故煩惱護者謂等位行而遊行時於諸境界遠離貪憂故即分別此不取其相乃至心不流逸者若於爾時執取彼相復起隨覺執取隨好則便於彼修防護行以修習力守護眼根是名纏護證眼根護是隨眠護

復次由五因緣當知於食知量圓滿一依止對治故二遠離所治故三依自作業故四依處故五分別故此中舊受者飢所起苦受者食所起撫育者增梵行故力者能害所治故樂者現法樂住故無罪者淨福田故安隱住

者煩惱苦斷能作證故減省睡眠無間殷重二加行故精進圓滿殷重方便者謂行坐時而成辦故於第一第二第四蓋中宜坐時第三蓋中宜行時第五蓋中宜俱時無間方便者謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜中分正習睡眠爲離師子相似長時極重失念無間睡故重累其足乃至思惟起想正習睡眠

復次應於五處知量正知而住一於行處二於覲處三於攝受利養恭敬處四於受用資具處五於善品加行處由初處故終不遊行非所行處亦不薄晚而出遊行由第二故先不作意而觀視者速攝其根若先作意而觀視者善住其念由第三故若有所受及他禮時手不瘲縮足不躁動由第四故受用衣鉢及與飲食皆知其量由第五故若居寂靜於

晝日分經行宴坐若行若住若坐若覺善知其量於其夜分所習睡眠亦善知量若有修習論議決擇若語若默亦善知量爲令二種所依調適除遣睡眠及諸勞倦亦善知量

復次若有苾芻勤修神足略由四支攝諸斷行一修習支二證勝進支三護隨煩惱通達支四引發能淨隨煩惱支修習支者謂欲精進何以故依欲精進修神足故證勝進支者謂信輕安何以故由證勝進故以淨信心信上解脫以其輕安止息所有身心麤重護隨煩惱通達支者謂念正知何以故由正念故防護未生止觀隨惑由正知故通達已生止觀隨惑引發能淨隨煩惱支者謂思及捨何以故由思故勵沉下心由捨故若心掉舉攝持於内

復次有四種法於所得定爲增上緣一審諦聽聞二得正教授三宿世慣習四具足多聞審諦聽聞者謂發起樂欲生淨信心聽聞正法由此因此緣得心一境性得正教授者謂因次第教授無倒教授故發起勇猛精進而住無間常委於菩提分精勤方便修習而住由此因此緣得心一境性宿世慣習者謂於宿世隣近生中於諸靜慮及諸等至數已證入由此因此緣得心一境性具足多聞者謂多聞聞持其聞積集即於彼法獨處空閑思惟籌量審諦觀察由此因此緣得心一境性

復次有七種法爲欲證得三摩地者應正了知一内定退因二外定退因三内定退四外定退五内定退及因對治六外定退及因對治七彼二對治依持内定退因者謂懈怠外

定退因者謂掉舉内定退者謂惛沉睡眠外定退者謂於五妙欲散亂内定退及因對治者謂善取相而正觀察外定退及因對治者謂即於身觀察不淨彼二對治依持者謂光明想

云何於身觀集法住謂觀此身從過去世及諸飲食現在而生云何於身觀滅法住謂觀此身於當來世是死滅法云何於身觀集滅法住謂觀此身於現在世由飲食緣增長久住必當破壞於有身者謂於此身善住其念於真如身或唯出世間智者謂由於内奢摩他道或唯出世間見者謂由毗鉢舍那道或唯憶念者謂由此後所得出世間道云何於身無所依住謂依諸定修習念住即於彼定無有愛味乃至無有住著云何於世間無所取執謂於四顛倒已永斷滅永斷滅故於彼身等終不執取淨樂我常

復次依止施設建立五種補特伽羅云何爲五一欣樂喜樂諸異生者二欣樂障斷見迹行者三欣樂解脱見趣行者四到究竟見趣行者五到究竟見迹行者云何欣樂喜樂異生補特伽羅應知此有三種謂欣樂欲生喜樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋有伺定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差别故

云何欣樂障斷見迹行補特伽羅應知此有二種謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差别故欣樂煩惱障斷補特伽羅於現法樂住未得已得於一切種有想等至未得已得謂於依止及於觀察所知有差别故欣樂定障斷補特伽羅於一切勝處未得已得及於一切遍

處末得已得云何欣樂解脫見趣行補特伽羅謂諸外道起如是見我爲非有我所爲非有我當無有我所當無有彼於此見未得已得云何到究竟見趣行補特伽羅謂於非想非非想處未得已得云何到究竟見迹行補特伽羅謂於六觸處無餘永斷究竟證受如是名爲依止施設建立五種補特伽羅

復次鄔波索迦有二種德一清淨二能造作三能引發清淨者謂意樂清淨戒行清淨證清淨意樂清淨者謂於佛寶等遠離疑惑不希世事謂作吉祥戒行清淨者謂能圓滿所有學處證清淨者謂能證得世出世清淨故能作三寶所作事故名能造作能引發同法不同法者智故名能引發

復次有三種法一聞法二行法三究竟證法又外道法是顛倒說所有禁戒非可現見依止邪願修梵行故所有等至有熱惱非究竟不能趣究竟不能出離故共諸外道故共諸異生故諸佛正法與彼相違是眞善說是可現見乃至智者自內所證

復次諸欲得捨次第謂當宣說先所應作由此故得謂由布施持戒於此可得謂在天上由此受用謂由愛味由此故捨謂由過患如此差別捨於事欲及煩惱欲謂由出離遠離功德又若顯示清淨品法謂應稱讚四沙門果從彼決定無退墮故或出世間故

復次由三因緣同梵行者應當和合驅擯犯戒一爲護他故二彼不堪爲上法器故三彼能令僧無威德故

復次由四因緣令於尸羅深生愛樂一由師

教遠離二邊制立所學故二由自內非極猛利貪等類故三由助伴彼極柔和易共住故四由加行不住懈怠故復次有四種觀察尸羅一由共住信知是有二於厄難信知堅牢三由世務信知無缺四由言論決擇信知無戀見不壞故

云何心趣遠離謂於住時處憒閙者云何心趣出離謂於聚落而遊行者云何心趣涅槃謂居寂靜處奢摩他等相者復有差別謂依遠煩惱說趣遠離依出生死說趣出離依入涅槃宮說趣涅槃一切受幷相續滅故名爲無影名爲寂滅三苦永離故名爲寂靜煩惱熾然熱惱永息故名爲清凉得無上迹故名爲眞梵

復次由三過故不能無倒聽聞正法一散亂故二愚癡故三不恭敬故

復次有五種相爲聞修器一謙下心二奉行心三攝受義心四善攝受義心五恭敬心

復次於善說法毗柰耶中略有五種大師功德若有大師具成就者便能映蔽外道沙門婆羅門師何等爲五一於諸戒行終無誤失二善建立法三善制立所學四於善建立法善制立所學中隨所疑惑皆能善斷五教授出離

復次由三因緣唯有此道能得出離謂無我見一未曾得故二現能對治諸煩惱故三現於解脫無怖畏故

復次有四種歡喜一儉素歡喜二積習梵行歡喜三無悔歡喜四樂斷樂修歡喜第一歡喜能引少欲樂第二歡喜能引遠離樂第三

歡喜能引三摩地樂第四歡喜能引三菩提樂

復次由二因緣佛世尊法名爲善說一言詞文句皆清美故二易可通達故由二因緣易可通達一若文若義易覺了故二出離等覺故由二因緣名爲出離一往善趣出離故二趣三菩提出離故由二因緣趣三菩提一無疑惑故二不可壞故由二因緣不可破壞一見不可壞故二有窣堵波故由二因緣有窣堵波一證堅住故二有可依故由二因緣名有可依一依智不依識故二大師是如來應正等覺故由二因緣大師是如來應正等覺一斷一切疑故二邪行不可得故

復次有四種能障斷法一無猒離二智未熟三散亂四沉下應知慧眼於作惡者說名爲盲於作福者說名有垢於諸外道說名有翳

復次修法念住者應正了知十一種雜染法一貪二瞋三癡四聚五散六沉七掉八隨煩惱相九不樂遠離十愛味十一增上慢

復次由四因緣出世間道用世間道以爲助伴一隱障諸蓋故二遠分制伏故三猒患朽壞故四法力滋潤故

復次由四種相當知如來所得天眼遍行一切有情義境一現見住造能感一切趣業有情故二現見住種種無量生處有情故三現見有中有死生有情故四現見無中有死生有情故

復次爲證諸法爲達諸法勤修行者有七漸次能證諸法能達諸法謂於說法者恭敬承事旣承事已審諦聽法審聞法已法隨法行

法隨法行故爲住其心攝正方便攝正方便故發勤精進發勤精進故遠離內外不平等心起處方便法財二種障得清淨障清淨故於三摩地不生愛味離增上慢
復次爲對治九種所治故應修四種念住一不猒離二不作意三止觀隨煩惱四沉下五不堪擊難六於劣喜足七忘失教授八毀犯禁戒九棄捨善軛
復次諸出家者有五過失一不喜樂過失二貪著利養恭敬過失三追求親屬過失四輕懱過失五增上慢過失諸在家者當知亦有五種過失一貪著過失二習近能障諸欲過失三攝受過失四造作惡行過失五不作善行過失
復次愚夫有四種相一不作善作二作於惡作三二種雜作四雖復一向作於善作而於善作不如實知又有四種愚夫之相一不決定慧二邪決定慧三不起加行四所作姧詐又有四種愚夫之相一非處歡喜二非處愁憂三決定艱辛四先不觀察又有四種愚夫之相一邪思構二邪發起三設施功勞多分無果四由此因緣多生愁歎又諸愚夫多分少福運業薄劣
復次五法相似生死大海得大海名一處所無邊相似故二甚深相似故三難渡相似故四不可飲相似故五大寶所依相似故
復次由五因緣於諸財施法施爲勝一者財施於他身中發起惡行法施決定起諸善行二者財施於他身中發起煩惱法施能令對治煩惱三者財施於他身中無間引發有罪

安樂法施能令無間引發無罪安樂四者財施若佛現世若不現世易可獲得法施若無諸佛現世難可獲得五者財施施而有盡法施施而無盡

復次應令五心隨巳自在而轉不應令巳隨彼諸心自在而轉何等爲五一惡行方便心於惡行中猛利趣入二善行方便心於善行中不猛趣入三追求諸欲方便心於非法凴暴追求欲中猛利趣入四受用諸欲方便心深生貪染乃至不見過患不知出離趣入受用五出離遠離方便心於出離遠離中速疾退轉於諸欲中或於靜慮諸愛味中速疾趣入復次由五種相諸煩惱魅甚於鬼魅一者若爲一鬼所魅唯則爲此一鬼所魅若爲一煩惱所魅必爲無量煩惱所魅二者若爲鬼魅所魅或以呪術或以縛害或以資具或以衆藥易可治療若爲煩惱魅之所魅不可治療三者若爲鬼魅所魅當於魅時易可識別下至嬰兒亦能覺了若爲煩惱魅之所魅當於魅時難可識別世聰慧者尚不能了四者若爲鬼魅所魅此魅是容易可摧伏非是俱生不即由彼成其自性若爲煩惱魅之所魅此魅非客難可摧伏而是俱生即由彼故成其自性五者若爲鬼魅所魅不與一切餘有情共若爲煩惱魅之所魅必與一切餘有情共

復次或有苾芻不如理思虛妄計度諦故實故建立有我當知此計略有五種虛誑過失一者隨順外道教轉二者攝受外道妄見三者設不順彼而轉然與外道共爲同法四者

若隨外道教轉便爲修行不出離道五者雖不隨順彼轉然與同法翻成異法又二因緣故一於諦現觀因緣起邪行故二於諦現觀起邪行故

復次依止欲行福行展轉同居行有六種愛恚雜染四種依處五種對治云何六種愛恚雜染一境界貪由此習近能障諸欲二怨憎瞋由此於怨諸有情所發起憎恚三順教貪由此於他承受其教不得自在若有情所廣行種種惱害逼迫四增上瞋由此於彼增上安樂增上歡喜諸有情所不欲令其得此與盛唯欲自得雜起種種嫉妬不忍變異不樂第五第六有功德貪有過失瞋由此因緣心不平等於僧衆中雖行惠施修諸福業而常伺求種種差別若作不作若惡所作內懷憂苦不安隱住云何四種依處謂初境界爲依處餘有情爲依處又初二依處各起一分雜染所餘依處各起俱分雜染云何五種對治一不淨二慈三悲四喜五捨復有異門六種愛恚雜染五種對治何等爲六一事貪二事瞋三貪瞋癡雜染貪四不貪不瞋不癡不雜染瞋五不貪不瞋不癡不雜染貪六貪瞋癡雜染瞋云何五種對治謂不淨與慈及三種作意一雜染無顛倒作意二不雜染無顛倒作意三雜染不雜染無顛倒心棄捨貪瞋作意

復次有四種補特伽羅應知出家得五種功德云何四種補特伽羅一自依者二依他者三已熟者四未熟者云何應知出家得五種功德謂自依補特伽羅由出家故棄捨王等

所共財寶依止不共清淨尸羅是名獲得最初功德依他補特伽羅由出家故棄捨屬他隨他而轉不自在事獲得自依不隨於他自在轉事是名獲得第二功德已熟補特伽羅由出家故若無餘結即便獲得一切苦邊是名獲得第三功德若有餘結即便獲得惡趣苦邊是名獲得第四功德未熟補特伽羅由出家故於現法中解脫無量居家迫迮所有憂苦積集無量順解脫分廣大善根能令當來相續成熟是名獲得第五功德

復次有三種苦及九種相應知隨逐諸有漏行云何三種苦謂苦苦乃至壞苦云何九種相謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法故有九相一死所隨縛故二起惡趣因所隨縛故三諸惡趣生所隨縛故四無常法故五於無常中苦法故六於苦中無我法故七順受味行生住樂故八變壞苦故九即由如是變壞苦性諸有智者取爲非出離法故

復次若有苾芻成就四支爲衆生者乃能無倒教誡攝御所有徒衆修行自利利他正行云何四支一解脫隨煩惱二不離正智三爲令一切已生善法堅住不忘修習圓滿倍增廣故攝受任持四爲令一切未生善法得生起故攝受任持

云何苾芻解脫隨煩惱謂解脫五種隨煩惱故何等爲五一思慕居家二毀犯禁戒三憶先所受分別俱行不正作意四耽著未來所有境界發起貪憂五於法慳悋若諸愚夫於四大種造色自相不如實知謂之爲已父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等於唯形

色謂戲笑等於唯身語所有動作起有情想俱行作意由此因緣起邪分別妄計為我父母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟等由此分別妄計因緣發生種種居家思慕諸有智者了知唯有諸色自相無有情想故能解脫初隨煩惱所以者何從久遠來由見種種各別色形建立安布或時與他而共集會如是見已便謂為我父母妻子廣說乃至是我朋友宰官親屬或謂為他非生無色諸有情類有如是事又諸愚夫不如實知愚夫之相及智者相由不如實知愚夫故惡思所思惡說所說惡作所作凡所現行身語意業皆不清淨亦無清淨尸羅正命諸有智者如實知故當知一切與彼相違故能解脫第二隨煩惱又諸愚夫於非如理不能如實知非如理於其如理不能如實知是如理於先所受隨順欲貪可意諸法不正作意起欲尋思堅著不捨不棄不吐於隨順恚不可意法起恚尋思於隨順害不可意法起害尋思餘如前說諸有智者於其如理能如實知此是如理於非如理能如實知此非如理於先所受如前所說差別諸法或不追憶或正思惟或不失念於彼所緣不起欲尋乃至害尋設復生起而不堅著廣說如前故能解脫第三隨煩惱又諸愚夫於根護功德不如實知不護過患不如實知於現在世現前別境發生愛恚雜染其心於諸可意色等境界希慕欲見於不可愛色等境界心生猒逆於可意境心生希慕是名為貪懷此貪者若彼境界變壞之時心便下感是名為憂諸有智者一切道理當知

皆悉與此相違故能解脫第四隨煩惱又諸愚夫於諸貪欲不正法中不能如實知其過患常爲餘四慳所漂溺復起法慳諸有智者於彼過患能如實知於餘四慳尚不生起設起尋捨終不堅著況起法慳彼既如是遠離法慳若遇樂法補特伽羅即爲宣說大師所說素怛纜毗柰耶摩怛理迦相應聖教令其受持廣爲無間分别開示終不隱祕故能解脫第五隨煩惱是名苾芻成就第一解脫隨煩惱支

云何苾芻不離正智謂有四智何等爲四謂依最初離染相續通達八聖支道立第一智依證成辦八聖支道立餘三智謂有苾芻住異生位作是思惟唯於諸佛世尊聖法毗柰耶中有八聖支道非諸外道異論法中有如是道若於是處有八聖支道即於是處有沙門果有諸沙門及沙門義所謂涅槃我今爲證沙門果沙門沙門義故應當發起八聖支道修令清淨由如是行於八聖支道中所有智是名依通達八聖支道立第一智即以此智爲依止爲建立爲欲證得成辦如所通達八聖支道故勇猛精進修餘三智謂聞所成智思所成智修所成智彼爲勤修聞所成智亦令此智得清淨故求聞正法若有宣說如來所證法毗柰耶即便往詣恭敬聽受證得歡喜廣大妙善出離所攝自相高勝故名廣大自性無罪故名妙善涅槃相應故名出離所攝又爲勤修思所成智亦令此智得清淨故若知是處有諸苾芻持經律論而共集會銓量決擇經律論中深隱要義則便往趣請

問諸諦彼則為其建立諸諦所有自相證得方便先未覺悟令其覺悟若已覺悟開曉令知即於一義文字差別方便勸導令不忘失又於無我相應諸諦證得所依甚深義句以慧通達廣為開示空性相應如來所說微妙法句由此因緣彼既證得聞思所成智清淨故復更勤修修所成智亦令此智得清淨故便於內身住循身觀乃至廣說修四念住皆應了知如是名為依證成辦八聖支道建立三智是名苾芻成就第二不離正智支

云何苾芻為令已生所有善法堅住不忘廣說乃至攝受任持謂諸苾芻依財食事從清淨信諸施主邊如量受取衣服等物名曰任持何以故以諸苾芻由此因緣身不羸頓心有堪能心無染惱已生善法不退增長

云何苾芻為令未生一切善法得生起故攝受任持謂諸苾芻年齒耆宿戒行清高了知涅槃所有喜樂於諸喜樂為最第一善修聖道離增上慢若有苾芻能於彼所禮敬承事善言隨喜離諸諂曲無求過心此能生彼名曰任持何以故彼由如是正隨轉時於時時間從彼獲得能發勝喜教誡教授能令未生一切妙善菩提分法速得生起如是四支別分十一十一與四平等平等

瑜伽師地論卷第七十

音釋

痿縮 痿渠員切縮所六切痿縮手足病也

躁 則到切急進也

魅 明祕切鬼魅也

迫迮 迫博陌切逼也迮側格切狹也

瑜伽師地論卷第七十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義一應推義二應攝義三應避義四應引義五應遮義六應持義七應發義

復次有七種喜一聞所引喜二思所引喜三修所引喜四離蓋所引喜五議論所引喜六念自功德所引喜七於諸下劣不生知足所引喜

復次有五種法一教法二行法三攝受法四受用法 證法

復次具三種德方能善射一由弓德二由箭德三由中的德弓有二德一其性堅牢二善作究竟箭有一德善作究竟中的有三德一究竟工巧二串習工巧三師學工巧

復次如來教有三種一長時教二無間教三不重說教

復次如來無量法教皆由三種理趣一由義差別理趣二由文差別理趣三由難釋差別理趣

復次夫涉道者須五對治一炎光對治二艱險對治三江河對治四枯竭對治五身勞對治

復次尸羅有二種相能生善趣一攝受尸羅二不缺尸羅

復次諸受欲者於現法中法有三種義一追尋財寶二守護財寶三躭著受用

復次壽命變壞有二種一麤變壞二細變壞變壞分位亦有二種一麤二細

復次智有二德一正行義德二自性德正行義德者謂速疾正行決定正行微細正行自性德者謂是定地不可退轉是出世間已善修習於自所行無有罣礙勝餘一切自類善根勝於一切他類善根

復次有三顛戀修四念住能爲對治一顛戀助伴二顛戀利養三顛戀後有

復次加行故現觀故相續故欲貪無明對治是加行現見安立非安立諦是現觀已離欲未離欲是相續又依故地故品故未修定故已修未得得故所依清淨障故作意清淨障故彼障對治故

復次如說六種現觀謂思現觀乃至究竟現觀

問思現觀有何相答若有成就思現觀者能決定了諸行無常一切行苦諸法無我涅槃寂靜住異生位已能證得如是決定非諸沙門若婆羅門若天魔梵及餘所能如法引奪

問信現觀有何相答若有成就信現觀者或是異生或非異生或於現法及後法中終不妄稱餘是大師餘法善說餘僧正行問戒現觀有何相答若有成就戒現觀者終不復能乃至故心斷傍生命不與而取習欲邪行知而妄語飲米等酒諸放逸處問現觀智諦現觀有何相答若有成就現觀智諦現觀者終不復能依諸妄見而有所作於自所證而有疑惑於諸生處而有貪染現行世相計爲清淨誹謗聲聞獨覺大乘作惡趣業何況能造害父毋等諸無間業乃至不能生第八有問現觀邊智諦現觀有何相答若有成就現觀

邊智諦現觀者終不於彼他所詰問而生怖畏問究竟現觀有何相答若有成就究竟現觀者終不復能犯於五處亦不復能乃至故斷諸傍生命不與而取行非梵行習婬欲法知而妄語蓄積財寶諸妙欲具而受用之亦不怖畏不可記事亦不妄計所有苦樂自作他作自他俱作非自非他爲因而生如是等類當知是名諸現觀相

問思現觀何自性答上品思所成慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問信現觀何自性答緣三寶境上品世間出世間清淨信爲自性或此俱行菩提分法爲自性問戒現觀何自性答聖所愛身語業爲自性或此俱行菩提分法爲自性問現觀智諦現觀何自性答緣非安立諦境慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問現觀邊智諦現觀何自性答緣安立諦境慧爲自性或此俱行菩提分法爲自性問究竟現觀何自性答盡無生智等爲自性或此俱行菩提分法爲自性

問此六現觀幾欲界繫幾乃至幾不繫答一唯欲界繫一種一分或欲界繫或色界繫或無色界繫即此一分及餘三此四是不繫一通繫及不繫

問此六現觀幾依未至依可得幾乃至依無所有處依可得答一依非依可得餘依一切依可得又三依五依生一種一分亦爾

問若現觀智諦現觀離衆相故名無分別云何依有尋有伺依可得答由彼思惟尋伺等全分靜慮真如而入於定是故雖依有尋有伺靜慮可得然是離相無有分別

問此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義諦答一緣世俗諦及一種一分一無所緣二緣安立勝義諦及一種一分一緣非安立勝義諦及一種一分

問此諸現觀幾有相幾無相答四有相一無相一亦有相亦無相

問此諸現觀幾有分別幾無分別答如有相無相當知有分別無分別亦爾

問此諸現觀幾喜俱行幾樂俱行幾捨俱行答初唯喜俱行餘通喜樂捨俱行

問此諸現觀幾是壞對治幾是斷對治幾是持對治幾是遠分對治答二唯壞對治一通斷持遠分對治一通持遠分對治二非對治

問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾是隨眠永害對治答三是諸纏制伏對治一俱對治二俱非對治

問此諸現觀幾是地地耎中上品煩惱斷對治答一餘隨順此爲此助伴非斷對治

問六現觀九遍智謂欲繫見苦集所斷煩惱斷故立初遍智色無色繫見苦集所斷煩惱斷故立第二遍智欲繫見滅所斷煩惱斷故立第三遍智見道所斷煩惱斷故立第四遍智色無色繫見滅所斷煩惱斷故立第五遍智見道所斷煩惱斷故立第六遍智下分結斷故立第七遍智色貪斷故立第八遍智無色貪斷故立第九遍智此六現觀誰得幾遍智果答一得九遍智果餘不得彼果

問此諸現觀能爲煩惱斷對治者爲生巳作斷對治耶爲未生耶答此非未生雖言生巳而非後時當知煩惱斷時對治生時平等平

等即於爾時假施設說對治生已諸煩惱斷問此諸現觀誰得幾果答一得一切四果一得圓滿沙門果時餘是得一助伴是得前行
問是諸現觀幾能轉根答除一餘一切
問是諸現觀幾能引發諸神通等殊勝功德答除一餘一切
問思現觀當言作何業乃至究竟現觀當言作何業答思現觀當言能生正行所攝清淨品善法爲業能生無罪歡喜爲業能轉一切所疑爲業能趣入修功德爲業能引所餘現觀爲業能往一切善趣爲業信現觀由意樂故於三寶中能生不動勝解爲業正行清淨爲業一分能往善趣爲業戒現觀解脫惡趣衆苦爲業現觀智諦現觀能得一切沙門果爲業能引發一切功德清淨爲業能引所餘現觀爲業能於善趣助感光淨果及異熟爲業現觀邊智諦現觀能於一切安立諦中問答善巧爲業速疾通慧爲業能引此後現觀爲業究竟現觀能引第一現法樂住爲業解脫一切生死大苦爲業任持最後身爲業
問思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾種答思現觀當知有無量種謂契經思應誦思記別思乃至方廣未曾有法論義思苦思集滅道思眞如實際法界思蘊界處等思聲聞乘等思大乘思如是等類當知差別有無量思信現觀亦無量種謂正憶念過去無量三藐三佛陀及彼法彼僧如於過去未來現在亦爾又正憶念此世界中及餘十方無量世界所有如來及彼法彼僧隨正憶念有爾所量亦有爾所信現觀體品數差別戒現觀亦無

量種謂隨遠離十種不善性罪業道差別多種又隨相續亦有多種謂預流身乃至阿羅漢身獨覺菩薩如來身等無量差別現觀智諦現觀亦無量種謂念住正斷神足根力覺支道支等菩提分法無量差別如現觀智諦現觀當知現觀邊智諦現觀究竟現觀亦爾

問此諸現觀由如是名由如是言所安立故當言是彼自性當言非彼自性耶答世俗說故當言是彼自性第一義故當言非彼自性何以故一切法義法爾不可說故

問思現觀何因何果如是乃至究竟現觀何因何果答思現觀以佛出世親近善士聽聞正法相續成熟如理作意爲因以所作業爲果如思現觀一切現觀當知亦爾此中差別者信現觀亦以餘現觀爲因戒現觀亦爾現觀智諦現觀亦以思現觀爲因亦以順決擇分善根爲因亦以自種性爲因現觀邊智諦現觀亦以現觀智諦現觀爲因究竟現觀亦爾

問六現觀七作意謂了相等爲六現觀攝七作意攝六現觀耶答二現觀非七作意爲七作意攝一現觀攝樂作意攝一現觀攝樂作意觀察作意攝一現觀遠離作意攝樂作意加行究竟作意攝一現觀加行究竟果作意攝餘作意當知是現觀等流攝非現觀攝謂了相作意勝解作意

問無邊際智及順決擇分善根何現觀攝答非諸現觀攝當知是現觀等流

問諸思現觀亦信現觀耶設信現觀亦思現觀耶答應作四句或有思現觀非信現觀謂除緣寶決定思諸餘緣決定思或有信現觀

非思現觀謂緣寶聞修所成信或有思現觀亦信現觀謂緣寶決定思除上爾所相是第四句由此道理應知所餘亦應作四句復有無量一行順前句順後句四句等道理依聲聞地決擇道理皆當了知

復次慳之與垢合名慳垢由八種垢汙心相續能與其慳作安足處是故說彼名爲慳垢云何爲八一於惠施先不串習於現法中愛重財食二於身命極重顧戀不顧後世三與慳者恒共止住又隨順彼四見所施田無勝功德及揀擇福田五於慈悲先不串習及於彼處不見勝德六以諸財寶難可積集數習彼想故生懶惰及與懈怠七執取於見及謂惠捨有彼雜染八希求財寶而行惠施及迴向於彼

復次有五種行名爲調善一感財富行二感善趣行三感無苦行四感自義行五感他義行感財富行者謂施性福業事感善趣行者謂戒性福業事感無苦行者謂修性福業事感自義行者謂聲聞獨覺道感他義行者謂菩薩道爲得彼故應修五想一於諸欲中修不淨想二於自身命修速滅想三於欲界中修有怖想四於諸行中修無常想五於諸衆生修哀愍想

復次當釋醍醐喻經云何了知契經乃至論義謂略由五相一了知假名故二了知攝受故三了知次第故四了知聖教故五了知依處故云何了知假名謂能了知差別法門名相施設云何了知攝受謂能了知名身句身文身由此宣說差別法門云何了知次第謂

能了知從此法門至彼法門從此句至彼句所有次第云何了知聖教謂能了知如是法門如來所說或弟子說或在家說或出家說云何了知依處謂能了知如是法門依自利說如是法門依利他說如是法門乃至爲令天人利益安樂故說如是名爲略由五相了知契經乃至論義

云何了知彼彼語義亦由五相一了知緣起故二了知句差別故三了知次第故四了知道理故五了知略義故云何了知緣起謂能了知一分所化應示現義乃至一分所化應慶喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法爾道理云何了知略義謂能了知此是蘊相應語此是界處緣起處非處諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語

復次云何知時謂由五相故一通達正現在前雜染故二通達將現在前雜染故三通達不染汙位故四等起對治作意故五對治作意故

復次云何知量謂於所食所飲所噉乃至廣說當知此中略說二種斷隨順性一任持隨順性二精進隨順性任持隨順性者謂於所食所飲所噉所嘗善知其量精進隨順性者謂於若行若住乃至廣說善知其量此中云何於所食等善知其量謂於受取及受用中

皆善知量於受取中善知量者謂於此時應受從此應受此所應受齊此應受何時應受謂日初分即於此時爲受用故從何應受謂除五種非所行處何所應受謂清淨物如來所許除酒肉等所不應飲不應食物齊何應受謂知量而受勿令自損或損於他於受用中善知量者謂如所受於此時中應可受用於何時中應可受用謂如前說日之初分是受用時於何處所應可受用謂於好處或居道場或在聚落何所應受用謂如前說清淨物等齊何應受用謂善知量應可受用勿令飢惱勿不順斷勿令諸界起不平等云何於勤精進善知其量謂於此時此處此事齊此應勤精進於何等時應勤精進謂於應行時而行乃至於應解睡眠時而解睡眠於何處所應勤精進謂於閑林或在道場或居內院或經行處應修精進於何等事應修精進謂應勤行勤住乃至勤解睡眠勞倦齊何應修所有精進謂善知量而修精進勿因此故太沉太舉

復次云何善知剎帝利衆謂善了知剎帝利衆如是名如是種如是姓如是食乃至如是壽量邊際如是乃至善知長者居士等衆云何善知諸沙門衆謂能善知彼如是名此是少年此是長年此是耆年此持經者乃至此是能持論者善知此是瑜伽師等

復次云何善知我於是中應當往詣乃至應默謂若略說爲此應往乃至應默及如此應往乃至應默何所爲故詣在家衆乃至應默謂爲乞求資生衆具或復爲令未信者信

者增長或為慰問遭重疾病受衆苦者或為開解諸愁憂者或為和好展轉怨對互相違者或為隨順他所作事或復為他之所勸請或為隨從軌範親教同梵行者或為經營僧所作事是故應往乃至應默云何了知應如是住謂如聲聞地已說其相云何了知應如是住謂往詣已不應即入至內門側伏慢而住或無疑慮徐入其家至相見處從容而住先言慰問含笑開顏遠離顰蹙方申愛語云何了知應如是坐謂佛開許隨其所有如法之坐以正威儀端嚴而坐云何了知應如是語謂善了知如時如理如量寂靜質直而語時有三種一者樂聞非不樂聞不樂聞者謂如有一或飢或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱是名初時二者安住如法威儀非非威儀或復有一雖樂欲聞非威儀住非威儀者謂不應立為坐者說除彼重病如別解脫經廣說其相是第二時三者其心無有染惱非染惱心染惱心者謂如有一其心忽遽於彼彼事增上勤劬或荒或亂或復渾濁或他僕使或作業者或復殺者敵者怨者是第三時理有三種謂有求請如法求請如量求請方為宣說如法為說有義利說由三種相當知如量一不亂不雜而有所說二圓滿文句宣說諸法三凡所宣說言詞不重謂不重說所有言詞若諸語言無用非義尚不少說何況多說當知寂靜亦有三種一威儀寂靜二言音寂靜三其心寂靜威儀寂靜者謂諸根寂靜無有躁擾亦不高舉肢節不動而有所說言音寂靜者謂有所說聲不太高亦不大急

心寂靜者謂雖觸惱亦不生憤而有所說況不觸惱又無染心而有所說又質直語亦有三種謂如時語時乃至寂靜語時或由宿習方便任性而語或由現法串習方便加行作意而語或由愛樂學處以思擇力而自制伏方有所說於一切時無有虛誑若隱若顯所言無二云何了知應默謂善了知於五時中應當默然一者說者正說語時若彼聽者故作異言現相諠亂爾時說者宜當默然二者說者正說語時若彼聽者撥言且止吾不欲聞爾時說者宜當默然三者說者正說語時若彼聽者於說者所起求過心發違諍言現相乖背爾時說者宜當默然四者施主以衣食等來相屈請爾時受者宜當默然而許可之五者若有敵論者來現相較論爾時論者宜當默然聽其言說

復次且由三相應自了知已所有信乃至是善男子一由依處故二由自性故三由時分故云何由依處故了知已信謂如實知若事是信之所依處信緣彼生當知彼事決定是我信所依處云何由自性故了知已信謂如實知輭中上品已所有信云何由時分故了知已信謂如實知我於其時已得是信如了知信如是戒等辯等爲後皆當了知此中信是趣入支戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍那支捨是奢摩他毗鉢舍那資粮支內思所成慧及他隨順教授教誡是能攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙門果於自所證諸深細義若有欲知而生疑惑爲斷疑故如自所證爲彼

宣說又爲降伏諸敵論者故須有辯於他身語邪行起時須有忍辱柔和所攝善男子性

復次由三因緣發生不信一由不正知三寶功德故二行外道見故三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故

復次由三因緣不能數往寂靜園林一放逸懈怠所拘執故二多事業故三信順人故

復次由三因緣爲性不好造詣於他一性無畏故二性高慢故三依文字故由三因緣爲性不好親近於他一性不黠利故二性非福田故三無極欲樂故由三因緣爲性不好請問於他一於法不善故二於義不善故三於二俱不善故由三因緣不能審聽一多尋伺故二多物務故三多諸蓋纏雜染心故由三因緣爲性不能決定任持一不聽聞故二惡聽聞故三覆慧勝慧故由三因緣爲性不能觀察諸法一樂著戲論故二愛居憒鬧故三不成就審觀察慧故由三因緣爲性不能法隨法行一由顧惜身命二由即彼增上力故樂著利養三由樂著恭敬由三因緣不樂修行利他之行一性是下劣種性故二卑微薄故三無勢力故如是白品與上相違應知其相復次諸聖弟子非一衆多種種遊觀其事可得所謂河濱遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先業報爲爲除自疑故爲爲饒益衆生故若爲除自疑者已得神通不應道理若爲饒益衆生者當說云何饒益衆生答爲饒益衆生故謂欲饒益此諸餓鬼及餘衆生何以故由神

通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生猒悔因爲說法使能領悟由此因緣速免鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可愛果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生猒患斷惡修善如是說名利餘衆生

復次由六種相當知欲行諸色名麤云何六相說彼名麤一衆多故麤二沉重故麤三不淨故麤四堅强故麤五變壞故麤六不隨心轉故麤於此地中餘決擇文更不復現又獨覺地諸決擇文亦不復現

瑜伽師地論卷第七十一

瑜伽師地論卷第七十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇菩薩地決擇我今當說謂如成立聲聞種性當知成立菩薩種性亦復如是復次有十發心謂世俗受發心得法性發心不決定發心決定發心不清淨發心清淨發心羸劣發心强盛發心未成果發心已成果發心世俗受發心者謂諸菩薩未入菩薩正性離生所有發心得法性發心者謂諸菩薩已入菩薩正性離生及迴向菩提諸聲聞等所有發心不決定發心者謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名爲決定發心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或怖賊難或怖鬼難或怖退轉或爲活命或爲利養恭敬因緣或復矯誑如是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發心羸劣發心者謂如有一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正行處於邪行與此相違名强盛發心未成果發心者謂從勝解行地乃至第十地所有發心已成果發心者謂如來地所有發心如世尊言我已解脫難行之行我於一切難行之行極善解脫自正願滿亦令於他趣證菩提此十發心幾染汙幾不染汙等廣決擇文更不復現復次有四種心菩薩應當恒常隨護一聞思所成心二悲心三資糧心四修所成心

復次菩薩有九正行依於自義及與他義一於生死正行二於有情正行三於自巳正行四於諸欲正行五於身語意業正行六於不應損惱有情正行七於無間修善法正行八於內心奢摩他正行九於增上慧法毗鉢舍那正行云何菩薩於生死中行於正行謂如病者於所有病於辛苦藥云何菩薩於諸有情行於正行謂如良醫於有病者云何菩薩於自體上行於正行謂如善巧家長於未成就幼童云何菩薩於諸欲中行於正行謂如商主行於商路於諸賄貨云何菩薩於身語意業行於正行謂如浣染衣者於諸衣服云何菩薩於不應損惱有情行於正行謂如慈父於巳膝上放失便利嬰孩小兒云何菩薩於無間修諸善法中行於正行謂如求火者施功於燧云何菩薩於內心奢摩他中行於正行謂如其主於能致財可委付者云何菩薩於增上慧法毗鉢舍那中行於正行謂如善幻者於諸幻事餘決擇文更不復現復次若於五種有情衆中起邪行時說名無哀無愍無有傷歎一於乞求者二於危戹者三於有恩者四於樂樂者五於樂法者言乞求者略有五種一求飲食二求衣服三求房舍四求病緣醫藥資具五求救護其危戹者亦有五種一住艱乏者二住迷亂者三來歸依者四相投委者五來拜覲者其有恩者亦有五種一毋二父三妻子四奴婢僕使五朋友兄弟親屬宰官其樂樂者亦有五種一愛樂事業興盛樂二愛樂事業興盛不乖離樂三愛樂時節變異苦遠離樂四愛樂解疲倦樂五

愛樂求昇進樂其樂法者亦有五種一樂説正法二樂受持讀誦三樂論議決擇四樂教授教誡五樂法隨法行此中邪行者謂於是中或作加行故或不作加行故或不饒益加行故或中庸加行故應知其相復次於有情中有五種不堪任性若諸有情成就此者諸佛如來尚難化度况諸菩薩或復餘者諸佛如來雖欲於彼作義利樂然彼不能領受所作義利樂事又於所作能爲障礙况諸菩薩或復餘者何等爲五一於清淨無堪任性二於加行無堪任性三於彼果成辦無堪任性四於加行及彼果成辦無堪任性五於攝受饒益無堪任性於清淨無堪任性者謂如有一本性無有般涅槃法於加法無堪任性者謂如有一同般涅槃法相續已熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣於現法中無有堪能修正方便於彼果成辦無堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟不作不集能障正加行業由此因緣無有功能成辦彼果於加行及彼果成辦無堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣俱無堪能於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無間造作積集能感定受貧窮匱乏苦惱之業由此因緣於現法中無有堪能令彼巨富無匱安樂與此相違當知五種有堪任性復次若欲了知眞實義者當先了知略有五事嗢柁南曰

總舉別分別　有實世俗等　若生若異等

相行等色等

云何五事一相二名三分別四眞如五正智何等爲相謂若略說所有言談安足處事何等爲名謂即於相所有增語何等爲分別謂三界行中所有心心所何等爲眞如謂法無我所顯聖智所行非一切言談安足處事何等爲正智謂略有二種一唯出世間正智二世間出世間正智何等名爲唯出世間正智謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達眞如又由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多住如是一切遍行眞如智故速證圓滿所知障淨何等名爲世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達眞如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心猒怖三界過患愛味三界寂靜又由多分安住此故速證圓滿煩惱障淨又即此智未曾得義名出世間緣言說相爲境界義亦名世間是故說爲世間出世間世尊依此密意說如是言我說有世間智有出世間智有世間出世間智若分別所攝智唯名爲世間初正智所攝智唯名出世間第二正智所攝智通名世間出世間問相當言有耶當言無耶答當言是有問爲如自性差別假立故立如是當言有耶答如是當言無問爲如分別所行境如是當言有耶答如是當言有如是菩薩於相有性得善巧故於諸相中善記爲有善記爲無善記爲亦有亦無善記爲非有非無彼由如是善記別故遠離增益損減二邊行於中道善說法界問此相爲以言說義當言是有爲以離言說義當言是有答俱由二義當言是有何以故若如語言安立足處如是以言說義當

言是有若如自性差别假立不成就義如是以離言説義當言是有如相名分别亦爾問眞如正智當言有耶當言無耶答當言是有問相當言實有當言假有答實有行中當言實有假有行中當言假有有相諸行亦有二種問名當言實有當言假有答當言假有唯於相中假施設故問分别當言實有當言假有答二種俱有問眞如當言實有當言假有答當言實有勝義攝故問正智當言實有當言假有答當言俱有此中智是實有若智眷屬諸心心所亦名爲智説之爲假故有二種問相當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由二因緣故一雜染起故二施設器故問名當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由三因緣故一雜染起故二施設器故三言説所依故問分别當言世俗有當言勝義有答當言世俗有由四因緣故一雜染起故二施設器故三言説隨眠故四言説隨覺故問眞如當言世俗有當言勝義有答當言勝義有是清淨所緣境性故問正智當言世俗有當言勝義有答初正智當言勝義有第二正智當言俱有問相當言誰所生答當言相所生及先分别所生問名當言誰所生答當言補特伽羅欲所生問分别當言誰所生答當言分别所生及相所生問眞如當言誰所生答當言無生問正智當言誰所生答當言由聽聞正法如理作意正智得生問相與名當言異當言不異答俱不可説何以故俱有過故異有何過名應實有不異有何過若取相時應亦取名問相與分别當言異當言不異

答俱不可說何以故俱有過故異有何過分別應非相爲性不異有何過離分別外所有諸相應以分別爲性問相與眞如當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過諸相之勝義應非即眞如又修觀者應捨諸相別求眞如又於眞如得正覺時不應於相亦得正覺不異有何過如眞如無差別一切相亦應無差別又得相時應得眞如又得眞如時亦如得相應不清淨如諸行上有無常苦無我共相雖復是有而不可說與彼諸行若異不異又如身心麤重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空遍一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不遍一切故虛空應無常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦爾聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非即蘊亦不離蘊此中欲貪說名爲取不異何過誹謗蘊中善無記法不清淨過異有何過於諸取中增益常性不清淨過如相與眞如不異非不異道理名分別正智與眞如當知亦爾問相與正智當言異當言不異答如與分別俱不可說問名與分別當言異當言不異答當言異問名與正智當言異當言不異答當言異問分別與正智當言異當言不異答當言異問相有何相答分別所行相問名有何相答言說所依相問分別有何相答相爲所行相問

眞如有何相答正智所行相問正智有何相答眞如爲所行相問相有何行相答應知此相有種種行相無量行相由分別行相種種無量故謂色相心相心所有相心不相應行相無爲相蘊相界相處相緣起相處非處相根相諦相念住相正斷相神足相根相力相覺支相道支相行迹相法迹相奢摩他相毗鉢舍那相舉相捨相緣相依相地相水相火相風相空相識相此世界相彼世界相日相月相那落迦相傍生相餓鬼相人相四大王衆天相三十三天相夜摩天相覩史多天相樂化天相他化自在天相初靜慮相第二靜慮相第三靜慮相第四靜慮相空無邊處相識無邊處相無所有處相非想非非想處相起相盡相有相非有相雜染相清淨相見聞覺知相已得尋求相心隨尋伺相如是等類餘無量相復有六相一有相相二無相相三狹小相四廣大相五無量相六無所有相云何有相相謂解了事名分別所有相云何無相相謂不解了事名分別所有相云何狹小相謂欲界事分別所有相云何廣大相謂色界事分別所有相云何無量相謂空識無邊處無色界事分別所有相云何無所有相謂無所有處無色界事分別所有相復有餘五相一相相二名相三分別相四眞如相五正智相復有餘二相一本性相二影像相云何本性相謂先分別所生及相所生共所成相云何影像相謂遍計所起勝解所現非住本性相問名有何行相答由相勢力亦有種種無量行相又若略說有十二種一假說名二

實事名三種類相應名四各別相應名五隨德名六假立名七共所知名八非共所知名九顯了名十不顯了名十一總名十二別名問分別有何行相答由相名勢力故亦有種種無量行相若略說者當知有七種一有相分別二無相分別三於境界任運分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七無染汙分別問眞如有何行相答其相不可說行相問正智有何行相答若出世間正智亦有其相不可說行相若世間出世間正智有取安立諦行相

復次若相若影像若顯現若有若戲論若薩迦耶若有爲若思所造若緣生如是等是相差別若名若想若施設若假言說若世俗若假立若言論如是等是名差別若分別若思惟若遍計若邪道若邪行若越流若不正取如是等是分別差別若眞如若實性若諦性若顛倒性若不顛倒性若無戲論界若無相界若法界若實際如是等是眞如差別若正智若正慧若正覺若正道若正行若正流若正取如是等是正智差別問如是五事幾色幾心幾心所有幾心不相應行幾無爲答相通五種名唯心不相應行分別正智通心及心所有眞如唯無爲

問如是五事幾蘊所攝幾非蘊所攝答三蘊所攝相攝不攝眞如不攝問如是五事幾界處所攝幾非界處所攝答一切皆是界處所攝問如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝答三緣起攝相攝不攝眞如不攝如緣起攝處非處攝及與根攝當知亦爾問如是五事

幾諦所攝幾非諦所攝答諦有二種一安立諦二非安立諦安立諦者謂四聖諦非安立諦者謂眞如此中三是安立諦所攝相亦攝亦不攝眞如唯非安立諦所攝問如是五事幾因緣所攝幾等無間緣幾所緣緣幾增上緣所攝答相一切緣所攝名等無間緣所攝分別正智四緣所攝眞如唯所緣緣攝問如是五事幾法依所攝幾義依幾了義經依幾智依所攝答相三依所攝名唯法依所攝如相分別亦爾眞如智所行故義依所攝正智唯智依所攝問如是五事幾有色幾無色答相通二種分別正智唯無色名與眞如俱非二種是假有故不可說故如有色無色有見無見有對無對亦爾問如是五事幾有漏幾無漏答相通二種二唯有漏二唯無漏眞如漏盡所緣義故名無漏非漏盡相義故正智漏盡對治義故名無漏問如是五事幾有爲幾無爲答相通二種三唯有爲眞如唯無爲諸行寂靜所緣義故非諸行寂靜相義故問如是五事幾有諍幾無諍答相通二種二唯有諍二唯無諍如有漏無漏此中道理當知亦爾如有諍無諍如是有愛味無愛味依躭嗜依出離當知亦爾問如是五事幾世間幾出世間答三是世間眞如是出世間正智一分唯出世間一分通世間出世間眞如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間非超過言說戲論相義故如世間出世間墮攝非墮攝當知亦爾問如是五事幾內幾外答相通二種名唯是外分別生所攝故通二種眞如非二種如分別正智亦爾問如是五事幾麤幾

細答三通二種眞如唯細難識義故非相漸減極略義故正智唯細行細義故問如是五事幾劣幾勝答三通二種眞如唯勝清淨所緣義故非從下劣勝進相義故正智唯勝眞如爲所行義故問如是五事幾遠幾近答一由處遠時遠故俱通二種名分別正智由時遠故皆通二種眞如由二故俱非二種以無爲故問如是五事幾有執受幾無執受答相通二種名分別正智無執受眞如俱非二種問如是五事幾同分幾彼同分答相通二種餘非二種唯依有色諸根建立同分彼同分故問如是五事幾因幾非因答四是因眞如非因如因非因果非果有因非有因有果非有果當知亦爾問如是五事幾是異熟幾非異熟答相通二種名非異熟分別通二種眞如俱非二種正智非異熟問如是五事幾有異熟幾非有異熟答相通二種名非有異熟分別通二種眞如俱非二種正智定非有異熟問如是五事幾有所緣幾無所緣答相通二種名無所緣分別正智俱有所緣眞如俱非二種如有所緣無所緣相應不相應有行無行有依無依當知亦爾問如是五事幾有上幾無上答四有上眞如無上無爲清淨所緣義故問如是五事幾去來今幾非去來今答四通三種眞如非三種問如是五事幾欲界繫幾色界繫幾無色界繫幾不繫答欲色界繫三無色界繫亦爾正智一種若唯出世間是不繫若世間出世間通繫不繫眞如俱非二種問如是五事幾善幾不善幾無記答相及分別通三種名唯無記眞如唯善清淨

善巧所緣義故非能攝生可愛果相義故正智唯善問如是五事幾聞所成聞所成境幾思所成思所成境幾修所成修所成境答相及分別是三種是三種境名是聞思所成是三種境眞如唯是修所成境正智是修所成是三種境問如是五事幾是空是空境幾是無願是無願境幾是無相是無相境答相通三種亦三種境名非三種是二種境分別通三種是二種境眞如非三種是空無相境正智通三種是空所行境若無差別總說爲空無願無相當知此中通聞思修所成爲性若唯以三摩地名而宣說者當知此中唯修所成爲性通世出世若唯以解脫門名而宣說者當知此中唯出世間修所成爲性問如是五事幾是增上戒增上戒眷屬幾是增上心增上心所行幾是增上慧增上慧所行答相是增上戒增上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行名是戒眷屬亦是增上心慧所行分別是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬眞如是增上心慧所行非三種正智是增上心慧亦心慧所行是增上戒眷屬問如是五事幾學幾無學幾非學非無學答相及分別通三種名唯非學非無學眞如亦唯非學非無學是無爲故正智通學及無學問如是五事幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通一切名唯修所斷分別通見修所斷眞如是不斷正智亦唯是不斷

問緣相爲境修幾念住答四問緣名爲境修幾念住答一法念住問緣分別爲境修幾念住答三謂受心法念住問緣眞如爲境修幾

念住答一法念住又思惟身相真如亦修壞緣法念住受心法相當知亦爾問緣正智爲境修幾念住答三如分別説問緣相爲境當言能捨已生未生惡不善法當言不能捨耶答當言伏斷故捨非永害隨眠故捨如相名分別亦爾緣真如及正智爲境當言亦由永害隨眠故捨

問是五事中思惟幾事能入世間初靜慮定答思惟欲界所繫及初靜慮所繫相名分別如是思惟下地所繫及第二靜慮地所繫相名分別能入世間第二靜慮如是所餘靜慮無色如其所應當知亦爾問是五事中思惟幾事能入出世初靜慮定答即思惟欲界所繫及初靜慮地所繫相名分別真如如是乃至無所有處如其所應當知亦爾非想非非想處本性法爾唯是世間問非想非非想處所繫相當言是相耶答當言無相相亦名微細相問是五事中信等諸法用何爲自性以何爲所緣於何爲增上得根名耶答分別爲自性名相爲所緣於真如正智爲增上故而得根名如根名力名亦爾問於何位中得力名耶答即信等根非不信等之所陵雜若成不雜法時轉名爲力如根及力如是若得菩提支名爲覺支此是世間覺支以分別爲自性若依菩提支名爲覺支此是出世覺支以正智爲自性真如爲所緣於覺悟安立諦爲增上又正見等諸道支若是世間如前應知若出世間以正智爲自性除諸戒支安立非安立真如爲所緣於所證得一切漏盡現法樂住爲增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗

鉢舍那等當知亦爾此中行迹依鈍根利根現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘增上心增上慧勝義正法故建立後二又由於所緣境不散亂義故及觀察彼義故建立奢摩他毗鉢舍那

問依能解脫相及麤重二種縛故立八解脫於五事中用誰爲自性以誰爲所緣於誰爲增上答用世間出世間正智爲自性初及第二於諸色中以顯色相及眞如相爲所緣第三即諸色中以攝受相及彼眞如相爲所緣次四種各以自相爲所緣及彼眞如爲所緣最後無所緣於能引發一切聖神通功德爲增上又修觀者於諸色相及無色相爲自在障之所障故爲斷彼障起此觀行諸勝處中前四如初二解脫後四如第三解脫由諸色相難可勝故於此事中能勝伏時於無色相亦得勝自在又此中言勝知勝見謂諸聖者由正作意思惟諸色眞如相故得勝知見若諸異生即不如是問若爾異生云何名勝答由三種想故謂於淨不淨色由展轉相待想展轉相待故於淨不淨色由展轉相隨想展轉相隨故於淨不淨色由清淨一味想此最後勝異生聖者二所共得又十遍處由勝處所緣力應知其相此中差別者亦以大種相爲所緣及彼眞如相爲所緣又空識無邊處相爲所緣及彼眞如相爲所緣若不爾者由所依止不遍滿故能依不應得成遍滿由彼所緣眞如之相所緣境界極遍滿故得名遍

滿由勝遍滿二種勢力令諸解脫亦得清淨
又能引發一切衆聖神通功德

瑜伽師地論卷第七十二

音釋

羸力追切疲羸也燧徐醉切火之木也補特伽羅梵語也此云數取趣謂數數往來諸趣也伽丘伽切

瑜伽師地論卷第七十三

彌　勒　菩　薩　說
唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之二

復次嗢柁南曰

思攝自性取　薩迦有世間　眞尋思實智
寂意與次第

問如是五事幾諦所攝答相四安立諦攝名一苦諦攝分別三諦攝除滅諦眞如四非安立諦攝正智緣安立非安立諦境道諦攝

問諸相是名耶設名是相耶答諸名皆是相有相而非名謂除名相餘四相餘隨所應當知亦爾

問諸相皆相相耶設相相皆相耶答諸相相皆是相有相非相相謂名等四相

問若分別相相一切名相相合相依而分別耶設分別名相一切相相相合相依而分別耶答應作四句有分別相相非名相相合相依而起分別謂分別不了其名所有相相又於諸相已拔名隨眠有分別名相非相相相合相依而起分別謂分別不了其事所有名相與上相違是俱句除上爾所相是俱非句

問若思惟眞如即觀眞如耶設觀眞如即思惟眞如耶答應作四句有思惟眞如非觀眞如謂以分別所攝如理作意思惟眞如但見眞如相不見實眞如乃至未至正通達位及通達後作意思惟安立眞如有觀眞如非思惟眞如謂通達眞如時由勝義故思惟其相有思惟眞如亦觀眞如謂通達後相續思惟非安立眞如有不思惟眞如亦不觀眞如謂

離如理所引作意思惟諸相

問若思惟相即觀其相耶設觀其相即思惟相耶答應作四句有思惟相不觀其相謂前第二句有觀其相不思惟相謂前初句有思惟相亦觀其相謂前第四句有非思惟相亦非觀其相謂前第三句

問如是五事爲攝一切法爲不如是耶答如是問彼一切法當言以何而爲自性答諸法自性不可言說問云何應觀彼諸法相答如幻事相非全無有譬如幻事有幻事性無象馬車步末尼眞珠金銀等性如是諸法體性唯有名相可得無有自性差別施設顯現可得相由相名相之自性實不可得如相如是名名自性分別分別自性眞如眞如自性當知亦爾正智由正智名正智自性實不可得何以故於一切種隨言自性不成就故若謂諸相自性安立即稱其量假立名言此假名言依相而立是則於相假立名前應有彼覺如已立名又於一相所立名言有衆多故有差別故應有衆多差別體性是故名言依相而立不應道理若謂諸相如名安立由名勢力相自性起是則彼相假立名前應無自性彼既無有假立名言亦應無有是故二種俱成無過又假名言有衆多故有差別故應有衆多差別體性又依他過由彼諸相但依於他假建立故是故一切假立名言如其自性不應道理猶如所起種種幻類譬如幻者造作種種幻士夫類謂男女象馬熊羆等類非彼諸類如其相貌實有體性如是諸相非稱名言有實體性當知亦爾若謂離彼相及名

言二種和合有自性生彼於諸相或於名言或二中間應現可得然不可得是故此計不應道理由此因緣隨言自性於一切種皆無所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不取假立名言俱有過故若取相已假立名言便不成顯若不取相假立名言無事名言不應道理又如前說所立名言有衆多故有差別故則有衆多差別體性成大過失又照了喻不相似故不應道理不相似者照了因緣於一切事無有差別種種亦爾能取因緣名言不爾

問不可言中不可言言既現可得是故法性不可言說不應道理又造幻者所造種種幻化形類雖彼形類非如其性然有種種能造幻事如其自性是故譬喻亦不相似答正立宗時不可言言亦已遮遣爲令覺知如是義故方便施設譬喻等故非不可相似雖假名言非如彼性不可言義非不是有

問若諸相事假立名言則便得有若不假立則不得有若如是者喻可相似不可言計亦應道理若不爾者不可言計則爲唐捐答如是由先所起八分別故於現在世三種事生如本地分已說其相即此所生三種事故復起分別由此道理諸雜染法展轉相續無有斷絕由此因緣其喻相似分別假立若斷滅時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此是量故不可言計亦不唐捐

問若於爾時分別假立皆悉斷滅即於爾時相事隨遣若爾隨一獲得聖智一切相名分別所攝情無情數內外事物皆應永滅譬如

幻者所作幻事答相等諸物或由不共分別爲因或復由共分別爲因若由不共分別所起無分別者彼亦隨滅若共分別之所起者分別雖無由他分別所任持故而不永滅若不爾者他之分別應無其果彼雖不滅得清淨者於彼事中正見清淨譬如衆多修觀行者於一事中由定心智種種勝解異見可得彼亦如是

問如是五事幾是所取幾是能取答三是所取分別正智亦是能取亦是所取問如是五事當知幾種取所行義答略有三種一有言有相取所行義二無言有相取所行義三無言無相取所行義此中最初是言說隨覺者取所行境第二是言說隨眠者取所行境第三是於言說離隨眠者取所行境又初二是世俗諦取最後是勝義諦取復有遠離言說隨眠後所得取通取一切二諦所攝取所行境謂世出世智以安立諦爲所行故建立彼智通用二諦爲所行境此二種取由二因緣應知得成世出世性謂曾得未曾得故依言說不依言說故

問有相之取世間共成無相之取非所共成何因何緣名無相取無因無緣不應道理答世俗名言熏習取果是有相取世所共成能令雜染勝義智見熏習取果是無相取非所共成能令清淨是故此二有因有緣如眼若有翳等過患便有髮毛輪等翳相現前可得若無彼患便不可得但有自性無顛倒取問於無相界若取其相非無相取若無所取亦不得成無相之取若爾云何名無相取答言

說隨眠已遠離故此取雖復取無相界不取相故成無相取問若無搆獲云何成取答雖不搆獲諸相差別有所增益然取無相故得成取問若無搆獲無所增益此取相狀云何可知答取勝義故取無相故五種事相皆可顯現以爲其相問若不分明可立爲取何故不計諸取滅無答滅無無有修作義故非修觀者依於滅無有所修作問若爾云何證知其相答自內證智之所證知問若爾何不如其所證如是記別答此內所證非諸名言安足處故

問若先無有知無相智由無有故亦無數習無相智義無數習故知無相智既無其因應不得生答有相亦得爲無相因隨順彼故如世間智爲縁生出世智有漏智爲縁生無漏智有心定爲縁生無心定此亦如是

問苦等諸智世尊說爲得清淨因若苦等智於苦等諦分別苦等應成有相若不分別苦等諸智便非是有彼無有故云何能得畢竟清淨答由無相智增上力故於諸諦中極善清淨通世出世分別智生即名已斷所斷煩惱其無相智是苦等智因正能斷滅所斷煩惱於此因中假立果名即假說此爲苦等智是故無過

問先說所取是能取果即此能取當言何果

答此二展轉更互爲果

問若所知境無常積集相續無量多不現見云何修觀行者縁彼爲境及令轉滅答於彼聞思增上力故得三摩地由彼因縁令三摩地五種境界影像現前即縁此事以爲境界

除遣此故彼得轉滅
問除遣五種所知境界當言何相答無上轉依無爲涅槃以爲其相云何爲涅槃謂法界清淨煩惱衆苦永寂靜義非滅無義問若唯煩惱衆苦永寂名爲涅槃何因緣故非滅無義答如外水界唯離渾濁得澄清性非離濁時無澄清性又如眞金唯離剛强得調柔性非離彼時無調柔性又如虚空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性非彼無時其清淨性亦無所有此中道理當知亦爾云何名爲法界清淨謂修正智故永除諸相證得眞如譬如有人於眠夢中自見其身爲大暴流之所漂溺爲欲越渡如是暴流發大精進即由發起大精進故欻然便覺既得覺已於彼暴流都無所見除相道理當知亦爾問爲即於此言說隨眠正斷滅時諸相除遣爲斷滅已後方除遣答斷時遣時平等平等如稱兩頭低昂道理又如畫像采色壞時形相隨滅亦如翳等過患愈時髮毛輪等相亦隨遣愈時遣時平等平等此中道理當知亦爾
問修觀行者云何除遣所縁境相答由正定心於諸所知境界影像先審觀察後由勝義作意力故轉捨有相轉得無相此無相轉復有五位一少分位二遍滿位三有動位四有加行位五成滿位問如是成滿其相云何答不爲一切煩惱一切災橫所陵雜故究竟無惱清淨所依說名成滿即此又是善清淨眞實義所行一切現量所行一切自在所行問於此成滿建立幾乘齊何時證答隨三種根差別證故建立三乘然彼二乘用阿耨多羅

三藐三菩提乘以爲根本又彼二乘隨緣差別隨所成熟無決定故證得時量亦不決定其最後乘要經三種無數大劫方可證得依斷三種麤重別故何等名爲三種麤重一惡趣不樂品在皮麤重由斷彼故不往惡趣修加行時不爲不樂之所間雜二煩惱障品在肉麤重由斷彼故一切種極微細煩惱亦不現行然未永害一切隨眠三所知障品在心麤重由斷彼故永害一切所有隨眠遍於一切所知境界無障礙智自在而轉

復次云何立聲聞乘謂三因緣故一變化故二誓願故三法性故變化故者謂隨彼彼所化勢力如來化作變化聲聞誓願故者謂有補特伽羅於聲聞乘已發誓願即建立彼以爲聲聞法性故者謂有補特伽羅本性已來慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由此二因於利他事不深愛樂非爲是事樂處生死彼由安住此法性故立爲聲聞又覺法性故謂於一切安立諦中多分修習怖畏行轉由此因緣證得圓滿如聲聞乘獨覺亦爾出無佛世而證正覺與此差別即上相違三因緣故應知菩薩

復次云何聲聞失壞正法及毗柰耶謂有聲聞計唯無有煩惱燒然名爲寂滅生大怖畏謂我當斷我當永壞我當無有譬如有人身嬰熱病於無病中都無識別謂病愈時舉體隨滅便生怖畏我寧不脫如是熱病是名失壞由此譬喻失壞聲聞當知亦爾

復次云何菩薩失壞大乘謂有菩薩聞一切法甚深無性即執一切煩惱燒然自性本無

謂已無有生死重病譬如有人於已身中所生熱病謂爲無病於此熱病不能解脫名爲失壞由此譬喻失壞菩薩當知亦爾

問如是五事幾是薩迦耶幾非薩迦耶答相通二種一是薩迦耶一非薩迦耶眞如俱不可說如薩迦耶有及世間當知亦爾問如是五事四種眞實此中何事攝幾眞實答世間所成眞實道理所成眞實二事所攝煩惱障淨智所行眞實所知障淨智所行眞實二事所攝問如是五事四種尋思此中何事攝幾尋思答如理作意相應分別總攝四種問如是五事四種如實遍智此中何事攝幾如實遍智答一切皆是正智所攝

問世尊依何密意說一切法皆無有二答即依如是所說五事由俗自性說無自性由别别相說有自性

問世尊依何密意說一切法皆無自性答由依彼彼所化勢力故說三種無自性性一相無自性性二生無自性性三勝義無自性性云何相無自性性謂一切法世俗言說自性云何生無自性性謂一切行衆緣所生緣力故有非自然有是故說名生無自性性云何勝義無自性性謂眞實義相所遠離法此由勝義說無自性如觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能除遣於此骨聚勝義無自性想恒無間轉如是應知勝義無自性性此中五事非由相無自性性故說無自性然由生無自性性故勝義無自性性故隨其所應說無自性謂相名分别正智皆由二種無自性性眞如不由無自性性說無自性是故世尊依此

密意於伽他中說如是言我說一諦更無第二問世尊依何密意說一切法無生無滅本來寂靜自性涅槃答依相無自性性說如是言問世尊依何密意說一切法等於虛空答亦依相無自性性說如是言問世尊依何密意說一切法皆如幻等答依生無自性性勝義無自性性說如是言問世尊依何密意說等隨觀色乃至識有無常耶答依相無自性性說如是言何以故欲說等隨觀常無有故說等隨觀有無常問世尊依何密意說等隨觀色乃至識皆有苦耶答依生無自性性及勝義無自性性說如是言問世尊依何密意說等隨觀即彼智空答即依生無自性性勝義無自性性諸法由遠離相無自性性說如是言如依遠離性說彼爲空依異相性說爲無我當知亦爾問世尊依何密意說色乃至識如理觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現答依相無自性性說如是言問世尊依何密意說彼虛僞不實顯現答依生無自性性及勝義無自性性說如是言問世尊依何密意說如是言是故今者應知是處謂於是中眼永寂滅遠離色想乃至意永寂滅遠離法想答都不依於無自性性說如是言問世尊依何密意說由彼故於一切處遣一切想常釋天等亦不能知彼依何處而起靜慮答都不依於無自性性說如是言問世尊依何密意說能隨順喜憂捨處眼所識色乃至意所識法中無諦無實無無顛倒無不顛倒復說有聖出世間諦答依於一切無自性性或不依於無自性性說如是言問世尊依何密意說

靜慮者靜慮境界諸佛諸佛境界皆不可思議答依於一切無自性性或不依於無自性性說如是言

問如是五事何緣最初建立其相乃至最後建立正智答若無其事施設於名不應道理故此次第施設於名由此名故施設自性施設差別故此次第施設分別由分別故或分別相或分別名或俱分別由此三法顯雜染品次第圓滿從此乃容修清淨品謂即觀彼所有雜染諸法眞如由正智故能正觀察能得清淨由此二種顯清淨品次第圓滿是故顯示如是次第

如是於眞實義分中已說事決擇若欲了知眞實義者於三自性復應修觀嗢柁南曰

總舉別分別　緣差別依止　亦微細執著

如名等執性

云何名爲三種自性一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性云何遍計所執自性謂隨言說依假名言建立自性云何依他起自性謂從衆緣所生自性云何圓成實自性謂諸法眞如聖智所行聖智境界聖智所緣乃至能令證得清淨能令解脫一切相縛及麤重縛亦令引發一切功德

問遍計所執自性緣何應知答緣於相名相屬應知問依他起自性緣何應知答緣遍計所執自性執應知問圓成實自性緣何應知答緣遍計所執自性於依他起自性中畢竟不實應知世尊於餘經中說緣不執著遍計所執自性應知此性者依得清淨說不依相說令此義中當知依相說

問遍計所執自性有幾種答略有五種一遍計義自性二遍計名自性三遍計雜染自性四遍計清淨自性五遍計非雜染清淨自性云何遍計義自性謂有四種一遍計自相二遍計差別相三遍計所取相四遍計能取相遍計自相者謂遍計此事是色自性乃至此事是識自性此事是眼自性乃至此事是法自性遍計差別相者謂遍計此色是可意此色是不可意此色是非可意非不可意此色是有見此色是無見此色是有對此色是無對此色是有漏此色是無漏此色是有為此色是無為如是等類差別道理遍計此色所有差別如色如是餘蘊一切處等當知亦爾遍計所取相者謂遍計此色是眼所取此是耳鼻舌身意所取又復遍計此受想行識是欲界意所取此是色界意所取此是無色界意所取此是不繫意所取遍計能取相者謂遍計此色是色能取此色是聲香味觸法能取又復遍計此受想行識是色能取此是聲香味觸法能取

云何遍計名自性謂有二種一無差別二有差別無差別者謂遍計一切法所有名有差別者謂遍計此名為色此名為受此名為想此名為行此名為識如是等類無量無數差別法中各各別名

云何遍計雜染自性謂遍計此色有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應又復遍計此受此想此行此識有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應

云何遍計清淨自性謂與上相違當知其相云何遍計非雜染清淨自性謂遍計此色是所取此是能取此受想行識是所取此是能取又於一切無記法中遍計所有無記諸法

復次遍計所執自性當知復有五種一依名遍計義自性二依義遍計名自性三依名遍計名自性四依義遍計義自性五依二遍計二自性

云何依名遍計義自性謂遍計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性

云何依義遍計名自性謂遍計此事名色或不名色此事名受想行識或不名受想行識

云何依名遍計名自性謂不了色事分別色名而起遍計不了受想行識事分別受想行識名而起遍計

云何依義遍計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起遍計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起遍計

云何依二遍計二自性謂遍計此事是色自性名之爲色此事是受想行識自性名受想行識

復次遍計所執自性執當知略有二種一加行執二名施設執當知復有五種一貪愛加行故二瞋恚加行故三合會加行故四別離加行故五捨隨與加行故名施設執當知復有二種一非文字所作二文字所作非文字所作者謂執此爲何物云何此物此物是何此物云何文字所作者謂執此爲此物此物如是或色乃至或識或有爲或無爲或常或無常或善或不善或無記如是等

復次微細執著當知五種一於無常常執二於苦樂執三於不淨淨執四於無我我執五於諸相中遍計所執自性執

復次由五因緣當知愚夫如名如言於所詮事執有自性所以者何謂因問言此事用何以爲自性答言此事是色自性非是色名或答言此事是受想行識自性非受想行識名

復次獨處空閑精勤觀察諸法自相共相尋思此事是色相非色名或尋思此事是受想行識相非受想行識名復次於此色事尋求色相不能得時便生不樂非求色名不能得時或於此受想行識事尋求受想行識相不能得時便生不樂非求受想行識名不能得時

復次語於名轉名於義轉此中若名能顯自相義非此能顯差別相義非此能顯所取相義非此能顯能取相義或名乃至能顯能取相義非此能顯乃至自相義若即彼名於自相義轉亦於乃至能取相義轉者此餘諸名各別行解隨義而轉應不可得此不應理如是復於各別義轉所有名中若名於自相義轉乃至若名於能取相義轉此名爲於有義轉耶爲於無義轉耶於有義轉且不應理此不應理如前觀五事中已辯若於無義轉者是則此名於無相義轉其理便至若於無相義轉此非有義但能顯示自所增益若取增益即是執著是故如名如言於所詮事執著自性道理成就

復次一切愚夫於諸相中名言所縛故當知如名如言於所詮事妄執自性問何緣故知

於諸相中名言所縛答由理教故云何由理謂若離名言於諸事中喜樂不可得故若名言俱於諸事中喜樂可得故是一道理又復展轉相依而生何以故事爲依止名言得生名言爲依事可得生故謂諸世間要依有事方得生起名言分別非於無事起此分別如是當知事爲依止名言得生如靜慮者內靜慮時如如意名言作意思惟如是如是有所知事同分影像生起方便運轉現在前故如是當知名言爲依事可得生又於名言修對治時若安置心於無相界一切諸相皆不現前若不安心於無相界不隨所欲便爲諸相漂轉其心由此道理當知於相名言是縛云何由教如世尊說

愚昧思凡夫　於相爲言縛　牟尼脫言縛
於相得自在　清淨見行者　安住於眞智
於自性無得　不見彼所依　由眞智清淨
說彼爲眞明　二執不相應　故號爲無二

又如異生於諸蘊中善知無我雖觀蘊中所建立我但是假有非不於彼我執隨轉由彼隨眠未永斷故此中道理當知亦爾

瑜伽師地論卷第七十三

音釋

熊羆（熊胡弓切羆彼爲切熊羆並猛獸也）翳（於計切障也）搆（古候切合集也）漂溺（漂匹遙切浮也溺奴歷切沒也）暴（薄報切急也）低昂（低都奚切俛也昂五剛切舉也）

瑜伽師地論卷第七十四

彌勒菩薩說
唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之三

復次嗢柁南曰

攝無性知等　密意等所行　通達與隨入
差別依爲後

問三種自性相等五法初自性五法中幾所攝答都非所攝問第二自性幾所攝答四所攝問第三自性幾所攝答一所攝問若依他起自性亦正智所攝何故前說依他起自性緣遍計所執自性執應可了知答彼意唯說依他起自性雜染分非清淨分若清淨分當知緣彼無執應可了知

復次三種自性三種無自性性謂相無自性性生無自性性勝義無自性性由相無自性性故遍計所執自性說無自性由生無自性性故及勝義無自性性故依他起自性說無自性非自然有性故非清淨所緣性故唯由勝義無自性性故圓成實自性說無自性何以故由此自性亦是勝義亦一切法無自性性之所顯故

問三種自性幾應遍知答一切問幾應永斷答一問幾應證得答一

復次由此三種自性一切不了義經諸隱密義皆應決了謂諸如來秘密語言及諸菩薩隨無量教秘密語言所有要義皆由如是三種自性應隨決了

問如經中說無生法忍云何建立答由三自性而得建立謂由遍計所執自性故立本性

無生忍由依他起自性故立自然無生忍由圓成實自性故立煩惱苦垢無生忍當知此忍無有退轉

復次三種解脫門亦由三自性而得建立謂由遍計所執自性故立空解脫門由依他起自性故立無願解脫門由圓成實自性故立無相解脫門

問遍計所執自性何等智所行爲凡智耶爲聖智耶答都非智所行以無相故問依他起自性何等智所行答是二智所行然非出世聖智所行問圓成實自性何等智所行答唯聖智所行

問諸觀行者通達遍計所執自性時當言行於相耶當言行於無相耶答若以世間智而通達時當言行於相若以出世智而通達時當言行於無相如遍計所執自性依他起自性圓成實自性當知亦爾

問若觀行者如實悟入遍計所執自性時當言隨入何等自性答圓成實自性問若觀行者隨入圓成實自性時當言除遣何等自性答依他起自性

問遍計所執自性有幾種答隨於依他起自性中施設建立自性差別所有分量即如其量遍計所執自性亦爾是故當知遍計所執自性無量差別又於依他起自性中當知有二種遍計所執自性執一者隨覺二者串習習氣隨眠

問依他起自性有幾種答當知如相品類差別復有二種依他起自性一遍計所執自性執所起二即彼無執所起

問圓成實自性有幾種答於一切處皆一味
故圓成實自性無有安立品數差別
問遍計所執自性當言何所依止答當言依
止三事謂相名分別問依他起自性當言何
所依止答當言即依遍計所執自性執及自
等流問圓成實自性當言何所依止答當言
無所安住無所依止
復次嗢柁南曰
若無有作業　微細等無體　生執等了知
染苦喻分別
問若無遍計所執自性當有何過答於依他
起自性中應無名言無名言執此若無者應
不可知雜染清淨
問若無依他起自性當有何過答不由功用
一切雜染皆應非有此若無者應無清淨而
可了知問若無圓成實自性當有何過答一
切清淨品皆應不可知
問遍計所執自性能爲幾業答五一能生依
他起自性二即於彼性能起言說三能生補
特伽羅執四能生法執五能攝受彼二種執
習氣麤重問依他起自性能爲幾業答亦五
一能生所有雜染法性二能爲遍計所執自
性及圓成實自性所依三能爲補特伽羅執
所依四能爲法執所依五能爲二執習氣麤
重所依問圓成實自性能爲幾業答亦五由
是二種五業對治生起所緣境界性故
問遍計所執自性當言微細當言麤耶答當
言微細如微細難見難了當知亦爾問依他
起自性當言微細當言麤耶答當言是麤然
難見難了問圓成實自性當言微細當言麤

耶答當言極微細如極微細極難見極難了當知亦爾
問此三自性幾是無體能轉有體答一問幾是有體能轉有體無體答一問幾是有體而非能轉答一
問此三自性幾是不生能生於生答一問幾是生能生生不生答一問幾是非生不能生生及不生答一
問遍計所執自性執無執相云何應知答此有二種一彼覺悟執或無執二彼隨眠執或無執若由言說假立名字遍計諸法決定自性當知是名彼覺悟執若善了知唯有名者知唯名故非彼諸法有決定性當知是名於彼無執若未拔彼習氣隨眠當知於彼有隨眠執乃至未捨習氣麤重若永斷已當知無執問依他起自性執無執相云何應知答若由遍計所執自性覺悟執故復遍計彼所成自性是名初執若善了知唯有衆相不遍計彼所成自性是名無執若於相縛未永拔者於諸相中有所得時名第二執若於相縛已永拔者於無相界正了知故於相無得或於後時如其所有而有所得當知無執問圓成實自性執無執相云何應知答此無有執此界非執安足處故若於此界未得未觸未作證中起得觸證增上慢者當知即是遍計所執及依他起自性上執
問遍計所執自性當云何知答當正了知唯有其名唯遍計執無相無性無生無滅無染無淨本來寂滅自性涅槃非過去非未來非現在非非繫非離繫非縛非解脫非苦非樂非

不苦不樂唯是一味遍一切處皆如虛空以如是等無量行相應正了知遍計所執自性問依他起自性當云何知答當正了知一切所詮有爲事攝云何一切所詮事耶所謂蘊事界事處事緣起事處非處事根事業事煩惱事隨煩惱事生事惡趣事善趣事産生事色類事四大王衆天事乃至他化自在天事梵衆天事乃至色究竟天事空無邊處事乃至非想非非想處事隨信行事隨法行事順決擇分善根事見道事修道事預流果事乃至阿羅漢果事獨覺事等正覺事滅相受事到彼岸事念住事乃至支道事靜慮無量無色定事修想事修隨念事解脱勝處遍處事力無所畏願智不護念住大悲永害習氣諸相隨好一切種妙智一切不共佛法事又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等猶如聚沫猶如水泡猶如陽焰猶如芭蕉如狂如醉如害如怨如飲尿友喻如假子喻毒蛇篋是空無願遠離無取虛僞不堅如是等類差別無量問圓成實自性當云何知答當正了知如先所説差別知相所謂眞如實際法界如是等類無量差別復當了知所餘差別謂無形色不可覩見無所依住無所攀緣不可顯現不可了別不可施爲不可宣説離諸戲論無取無捨如是等類差別無量

問此三自性幾自非染能令他染答一問幾唯自染答一問幾自清淨令他清淨答一如染當知苦亦爾

問遍計所執自性何以爲喻答譬如虛空問依他起自性以何爲喻答如害如怨問圓成

實自性以何爲喻答譬如無盡大寶伏藏問遍計所執自性由何故遍計答由依他起自性故問依他起自性由何故依他答由因緣故問圓成實自性由何故圓成實答由一切煩惱衆苦所不染雜故又由常故

問如說能取眞實義慧是無分別云何應知無分別相爲由不作意故爲由超過彼故爲由無所有故爲由是彼性故爲由於所緣境作加行故若由無作意故者彼與如理作意相應不應道理熟眠狂醉應成此過若由超過彼故者云何不與聖教相違如說三界所有諸心心所皆是分別若由無所有故者云何此慧非成非心法若由是彼性故者云何此慧非成色自性及非貫達相若由於所緣境作加行故者云何不謗無分別慧離加行性若如是等皆不應理云何當知無分別慧答於所緣境離加行故此所緣境離有無相諸法眞如即此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於眞如等持相應妙慧生時於所緣相能現照取是故此慧名無分別如是已說眞實義分決擇由五因緣當知菩薩所有威德不可思議何等爲五一者菩薩所有威德超過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間譬喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故

復次於大乘中有十法行能令菩薩成熟有情何等爲十謂於大乘相應菩薩藏攝契經等法書持供養惠施於他若他正說恭敬聽

聞或自諷讀或復領受受已廣音而爲諷誦或復爲他廣說開示獨處空閑思量觀察隨入修相問如是十種法行幾是能生廣大福德道答一切問幾是加行道答一謂第九問幾淨障道答一謂第十如是種類餘決擇文更不復現

復次如聞所成地攝大乘中說大菩提由五種相應當了知謂自性故功能故方便故轉故還故而未分別今當解釋

云何大菩提自性謂勝聲聞獨覺轉依當知此轉依復有四種相一生轉所依相二不生轉所依相三善觀察所知果相四法界清淨相生轉所依相者謂佛相續出世間道生轉所依若不爾不得此轉依此道應當不生不轉若遠離彼而有此事未轉依時先應有此不生轉所依相者謂一切煩惱及諸習氣不生轉所依若不爾不得此轉依一切煩惱及諸習氣便有衆緣和合不生不轉應不可得善觀察所知果相者謂此轉依是善通達所知眞實所知眞如果若不爾諸佛自性應更觀察更有所斷更有所滅法界清淨相者謂此轉依已能除遣一切相故是善清淨法界所顯若不爾此應無常應可思議然此轉依是常住相不可思議

復次此不可思議說名無二由五種相應當了知一由自性故二由處故三由住故四由一性異性故五由成所作故

云何由自性故不可思議謂或即色或離色如是不可思議或即受想行識或離受想行識如是不可思議或即地界或離地界如是

不可思議或即水界火界風界或離水界火界風界如是不可思議或即眼處或離眼處如是不可思議或即耳鼻舌身意處或離耳鼻舌身意處如是不可思議或有或非有如是不可思議

云何由處故不可思議謂或在欲界或離欲界如是不可思議或在色界無色界或離色界無色界如是不可思議或在人中或離人中或在天上或離天上如是不可思議或在東方或離東方或在南西北方上下方維或離南西北方上下方維如是不可思議

云何由住故不可思議謂安住如是如是色類樂住如是不可思議安住如是如是色類奢摩他住如是不可思議安住有心住如是不可思議安住無心住如是不可思議安住如是色類聖住如是不可思議安住如是色類天住梵住如是不可思議

云何一性異性不可思議謂一切佛同安住一無漏界中爲是一性爲是異性如是不可思議

云何成所作故不可思議謂如是如是如來同界同智勢力勇猛住無漏界依此轉依能作一切有情義利如是不可思議此復二因緣故當知不可思議謂離言說義故及過語言道故不可思議又出世間故無有世間能爲譬喻是故不可思議

云何功能謂若略說有十自在說名功能謂壽自在等如本地分已說

云何加行謂若略說有四種化說名加行一未成熟有情令成熟故作菩薩行化二已成

熟有情令解脱故於三千大千世界百拘胝贍部洲中同於一時方便攝受如來之化三即爲彼所化有情作聲聞化四即爲彼所化有情作獨覺化當知一切諸佛世尊於此四種變化事中遍十方界功能無礙

云何爲轉當知此轉略有二種一權時轉二畢竟轉權時轉者謂諸有情乃至未成熟未解脱來諸佛世尊有變化轉畢竟轉者謂如無盡不可思議諸佛自性大光明轉如是能作一切有情所作事轉

云何爲還當知此還亦有二種一權時還二畢竟還權時還者謂所化有情已成熟已解脱故從此無間諸佛世尊現般涅槃非畢竟滅畢竟還者當知煩惱及諸習氣畢竟盡故彼所依處衆苦亦盡

云何能讚歎者於如來所能作饒益謂隨所讚歎但行自利非由讚歎於如來所有異所作猶如造瓶何以故如來隱善極少欲故復有二種於如來所稱揚讚歎甚希奇法一令讚歎者純行自利生無量福二於遠離一切所求諸如來所而作饒益謂於如來所如如讚歎如是如是攝受自利如如攝受自利如是如是名以供養攝受如來由此因緣生極廣大無盡福聚又諸如來有二種事一不可意事二可意事

復次由六種相當知略攝如來功德一圓滿二無垢三不動四無等五能作有情利益事業六功能

云何圓滿謂諸如來成就三界及出世間一切功德彼出世間所有功德超過一切語言

行路是故如來一切歌詠所不能及由此因
緣彌應讚歎
云何無垢謂諸功德有七種垢一欲二見三
疑四慢五憍六隨眠七慳彼於如來一切永
無何以故由諸如來所有功德不求他知謂
欲令他知我成就如是功德又於此德無執
著見又於此德無有疑惑爲功德耶爲過失
耶又不以巳所有功德與他校量又不覲巳
所有功德憍醉掉舉生欣生喜非彼功德爲
諸煩惱之所隨眠永害煩惱并習氣故又於
功德無慳悋心謂勿令他同所證得
云何不動謂諸外道不能動故一切魔軍不
能動故一切盜賊不能奪故一切親屬不能
壞故一切國王不能壞故火水風大不能變
故壽命雖盡亦無退故由諸如來功德無盡
是故不動
云何無等謂諸如來所有功德極廣大故極
尊勝故極衆多故大威力故若淨不淨一切
有情無與等者是故無等
云何能作有情利益事業謂捨所得廣大無
罪所有安樂方便示現利他加行是故能作
利益他事
云何功能謂於所作利有情事不待作願而
圓證故彼加行智爲親屬故於彼恒時而專
志故
復次由五因緣當知諸天非所歸依何等爲
五一由形相故二由自性故三由作業故四
由法爾故五因果故
云何諸天由形相故非所歸依謂由不現見
無交議故由形暴惡有怖畏故由習放逸有

貪愛故由捨利他無悲愍故由不了知作與不作於眞實義不通達故

云何如來由形相故是眞歸依謂由現見有交議故由形憺怕無怖畏故由無縱逸離貪愛故由常不捨利有情事有悲愍故由善了知作與不作於眞實義善通達故復由五相唯有如來是眞歸依何等爲五一爲利益一切有情取菩提故二能善轉正法眼故三於恩怨諸有情所等心利故四捨一切家宅親屬攝受貪愛根寂靜故五能善解一切疑故

云何諸天由自性故非所歸依謂彼諸天漏所隨故性非調善能調御他不應道理如來永離一切漏故其性調善故能調御一切有情云何諸天由作業故非所歸依謂彼諸天受用諸欲安住爲業損害有情惡業可得如來廣大無垢靜慮安住爲業能作有情利益爲業

云何諸天由法爾故非所歸依謂諸世間及出世間吉祥盛事一切皆依自功力故若離功力雖於諸天極申敬事亦不能得雖不敬事但作功力必能得故

云何諸天由因果故非所歸依謂諸天身爲由能感天業所得爲由供養諸天故得爲無因得若由能感天業得者但應歸依自所作業非彼諸天若無因得應歸無因不應歸天若由供養諸天故得此諸天身爲當但用供養爲因爲天爲俱若唯供養天應唐捐隨所供養應感天身若但由天供養徒設雖不供養天應令彼獲得天身若言俱由謂以供養攝降諸天隨所思願皆令果遂若爾七種所

思果遂不決定故不應道理謂供養緣於所攝受諸信解者於信解緣於信解事於能往趣最勝天身於能果遂最勝富樂於能滅壞阿素洛等所有怨敵及於徙没

復次有四清淨一名清淨二語清淨三自性清淨四形相清淨又此形相有大威德斷諸疑網能善記别難化能化天人所歸善言誨導證出離性制諸外道

復次云何當知色等想事色等施設是假名有非實物有謂諸名言熏習之想所建立識緣色等想事計爲色等性此性非實物有非勝義有是故如此色等想法非眞實有唯是遍計所執自性當知假有若遣名言熏習之想所建立識如其色等想事緣離言說性當知此性是實物有是勝義有此中道理言論成立如菩薩地應知若諸名言熏習之想所建立識緣遍計所執自性爲境即說此性非内非外非二中間少有可得非巳生非當生非正生非巳滅非當滅非正滅本來寂靜自性涅槃何以故此唯假有非勝義有故若離名言諸法自性當知此性凡夫所生邪執爲緣巳生當生正生巳滅當滅正滅若未永斷未遍知便成雜染若巳永斷巳遍知乃成清淨復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持多聞證多聞果多聞淨如其次第菩提願事善友思擇力住空閑應知其相

問諸菩薩意樂界云何答於諸佛法信解性所顯故問諸菩薩增上意樂界云何答於諸佛法信解有德所顯故問諸菩薩勝解界云何答於諸佛法信解可得所顯故問諸菩薩

愍云何答於苦現前諸有情所隨生愍傷故問諸菩薩悲云何答於苦因現前諸有情所隨生悲哀故問諸菩薩慧云何答於所知境通達如所有性故問諸菩薩智云何答於所知境通達盡所有性故

復有三種思惟過患謂不究竟思惟非處思惟顚倒思惟

復次如諸菩薩所行惠施當知此施由七種相乃得清淨謂施物清淨戒清淨見清淨心清淨語清淨智清淨垢清淨如是清淨當知一切皆有十相

云何施物清淨十相一廣大施謂衆多差別故二平等施謂無增無減故三應時施謂當彼所樂故四上妙施謂色等具足故五清淨施謂非不淨物所雜穢故六如法施謂無罪相應故七隨樂施謂隨求者所愛樂故八利益施謂隨彼所宜故九或頓或漸施謂觀彼求者故十無間施謂無斷絶故

云何戒清淨十相一發勤精進所獲財物而用惠施二自手臂力所致財物而用惠施三離垢汙物而用惠施四如法而施五如法所得而用惠施六息除諸惡而行惠施七調伏諸根而行惠施八殷重恭敬而行惠施九自手而施十於已僕從先行恩養然後惠施他來求者

云何見清淨十相一不計度我能行施施爲我所而行惠施二不將已校量於他謂我是勝是等是劣而行惠施三不觀他當有反報而行惠施四不觀察當來勝有殊妙富樂而行惠施五不觀施全無有果而行惠施六不

觀施不相似果而行惠施七不觀施有顛倒果而行惠施八不觀殺害爲伴侶善而行惠施九不觀奇變吉祥之相而行惠施十不爲世間聲譽稱讚而行惠施

云何心清淨十相一憐愛心而行惠施謂任自性於諸有情二珍寶心而行惠施謂於施所三平等心而行惠施謂於怨親及中庸所四調伏垢心而行惠施謂於慳垢及蓄積垢當知不施於他名爲慳垢自不受用名蓄積垢五欣樂心而行惠施謂由七相一於未來求者發喜樂心故二於已來求者初見便生淨信心故三於正施時生悅豫心故四生靜定心故五生無足心故六生不惱害意趣心故七施已無追悔心故六忍辱心而行惠施謂於求者強遮障中能堪忍故及無猒倦故七以慈心而行惠施謂於惱害者八以悲心而行惠施謂於有苦者九以喜心而行惠施謂於有功德者十以捨心而行惠施謂於親友所

云何語清淨十相一先於施物慫彼乞者二彼若至時稱善來進三遠離顰蹙平面而視舒顏含笑先言問訊四以柔軟言共申談論安慰乞者五從此無間言當施汝可愛財物欣慶斯施六正發施言吾今惠汝七彼若遮障從容分布不出麤言八於乞求者若對若背不毀不呰亦無論說九若無施物正言辭謝許得隨與十於乞求者終不對面呵責驅逐輕笑戲弄亦不令其改容懷愧

云何智清淨十相一由惠施智清淨二由求者智清淨三由施物智清淨四由施加行智

清淨五由以施成熟有情智清淨六由方便善巧智清淨七由諸欲過患智清淨八由除垢智清淨九由於友遠離攝受智清淨十由隱覆六方智清淨

一由惠施智清淨者謂於施異名於施體相於施訓辭於施差別皆如實知而行惠施二由求者智清淨者謂於一切有情皆住福田覺而行惠施於諸勝劣有得有失怨恩等所能善了知隨來求者所樂差別而行施故又先以諸所施財物遍於一切有情之類意樂而捨若諸求者自然取時皆生隨喜

三由施物智清淨者謂於一切工巧業處智善巧故速疾能集所有財物而用惠施或由善根之所攝受謂於前生或現法受所感財物而用惠施或發神通或由法受所致財物而用惠施或他積集所有財物而用惠施如勸導他或任彼務

四由施加行智清淨者謂於施加行能善了知不令求者身心勞倦自心無染而行惠施善能分布施來求者施貧匱者施無依者施惡行者施妙行者施自僕從請若貧乏中財大財隨其所應如軌行施非不如軌五由施成熟有情智清淨者謂善了知施能成熟諸有情已而行惠施以所施物與諸大衆普共行施亦令大衆生無量福又於貧窮樂行施者以己財物分布與之令其行施或有不貧內懷慳悋雖欲惠施而不能用自財布施即以財物與之令施或於佛法及僧田中欲有所作便以財物棄捨與之令彼造作由此因緣於二門中生無量福

六由方便善巧智清淨者謂或由敎導令行惠施或强力逼令行惠施或領彼恩令行惠施或由生故令行惠施或由神力而行惠施
七由諸欲過患智清淨者謂於諸欲所有過患如實知已而行惠施謂於苦蘊中或時了知二種過患一者現法二者後法或時了知五種過患謂如五種過患經說或時了知六種過患謂此諸欲是怖增語如是等類廣說如經或時了知七種過患謂知諸欲無常虛僞誑妄失法譬如幻事惑亂愚夫或時了知八種過患謂知諸欲如朽骸骨如經廣說乃至猶如樹端熟果
八由除垢智清淨者謂於除遣十四垢業如實知已而行惠施此如尸佉落迦經說
九由於友遠離攝受智清淨者謂能善知遠離四種惡友攝受四種善友而行惠施此亦如尸佉落迦經說
十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六方而行惠施此亦如尸佉落迦經說
云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施
二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果
五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種障一不串習二匱乏三耽湎四觀果六善分布而行惠施此即遠離非道理垢謂貧乏者於自僕從若中財者即於彼所及貧苦所若大財者即於彼所亦於其餘來求者所

七由圓滿而行惠施此即遠離諸減少垢謂事圓滿意樂圓滿事圓滿者復有七相一施資産事二施國土事三施有情事四施莊嚴事五施舍宅事六施居處事七施內身事意樂圓滿者謂於內身及外財寶獲得自性無著意樂

八由清淨而行惠施此即遠離不清淨垢謂由十種清淨即無著無取等如本地分廣說

九善觀察而行惠施此即遠離惡慧垢謂觀察施物觀察意樂觀察其由觀察施物者謂觀察受用勝於積聚觀察惠施勝於受用何以故若唯積聚不能自益不能益他非現法利非後法利若諸菩薩唯自受用名自饒益非饒益他名現法利非後法利若諸菩薩能行惠施便自發生廣大歡喜名自饒益名饒益他名現法利名後法利觀察意樂者當知意樂略有四種一於因中無倒意樂二於果中無著意樂三於有情悲愍意樂四於一切智智圓滿意樂由如是等諸意樂故而行惠施觀察由者當知略由五相一於是處乞求可得二於是處巳有乞求復加貧匱三於是處巳有貧匱復無依怙四於是處有無依怙復行惡行是名爲由五於是處雖無此等而有修行善行可得由七種相當知非由一乞求者極大暴惡曾爲怨害歸依怨害而有所求二勸爲善事終不能得三心懷染汙爲染汙事而有乞求四爲損惱而有乞求五乞求者或自是魔或魔所魅非處乞求六乞求父母或復隨一非所施物七能爲無義由此等相當知是名觀察非由

十具方便德而行惠施此即遠離無方便過失垢此中方便者謂串習施不顧身命悲愍有情眞實義智無上菩提勝解教導强力逼迫處任恩報生及神力

瑜伽師地論卷第七十四

音釋

蛇篋 蛇食遮切 篋苦協切箱屬 磨瑩 磨眉波切揩也 瑩縈定切潔也 翫讀 翫五換切習也 讀徒谷切誦也 憺怕 憺徒覽切 怕白各切 憺怕恬靜也 蓄 許竹切聚也 豫 羊茹切悅樂也 骸 戶皆切骸骨也 耽湎 耽都含切樂也 湎彌兖切沉溺也

瑜伽師地論卷第七十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗柰耶略有三聚初律儀戒毗柰耶聚如薄伽梵爲諸聲聞所化有情略說毗柰耶相當知即此毗柰耶聚云何攝善法戒毗柰耶聚謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時略於六心應善觀察何等爲六一輕懱心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心五病隨行心六障隨行心若諸菩薩於善法中所有輕心無勝解心及陵懱心名輕懱心若有嬾惰憍醉放逸所纏繞心名懈怠俱行心若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心名有覆蔽心若住勇猛增上精進身疲心倦映蔽其心名勤勞倦心若有諸病損惱其心無有力能不堪修行名病隨行心若有喜樂談論等障隨逐其心名障隨行心菩薩於此六種心中應正觀察我於如是六種心中爲有隨一現前行耶爲無有耶於前三心菩薩一向不應生起設已生起不應忍受若有忍受而不棄捨遍於一切皆名有罪勤勞倦心現在前時由此心故捨善方便若爲暫息身心疲惱當於善法多修習者當知無罪若於一切畢竟捨離謂我何用精勤修習如是善法令我現在安住此苦若如是者當知有罪病隨行心現在前時菩薩於此無有自在不隨所欲修善加行雖復忍受而無有罪障隨行心現在前時若不隨欲墮在其中或觀此中有大義利雖復忍受而無有罪

若隨所欲故入其中或觀是中無有義利或少義利而故忍受當知有罪如是六心前三生已而忍受者一向有罪病隨行心雖復忍受一向無罪餘之二心若生起已而忍受者或是有罪或是無罪若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時當正觀察六處攝行所謂自他財衰財盛法衰法盛是名六處言財衰者謂衣食等未得不得得已斷壞與此相違當知財盛言法衰者謂越所學於先未聞勝義所攝如來所說微妙法句不得聽聞如不聽聞先所未聞如是於先所未思惟不得思惟有聽聞障有思惟障設得聞思尋復忘失於所未證修所成善而未能證設證還退與此相違當知法盛此中菩薩作自法衰令他財盛此不應爲如令財盛法盛亦爾此中義者越學所攝及能隨順越學所攝或於證法退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財衰令他財盛若此財盛不引法衰此則應爲若引法衰此不應爲如令財盛法盛亦爾又諸菩薩作自財盛令他財盛此則應爲如令財盛法盛亦爾又諸菩薩作自法盛令他財盛此則應爲如令財盛法盛亦爾於如是事若不修行名爲有罪若正修行是名無罪

如是且說菩薩所受三種律儀略毗柰耶菩薩於中常應作意思惟修學若有於此三種所受菩薩戒中隨有所闕當知非護當言不護菩薩律儀不當言護此三種戒由律儀戒之所攝持令其和合若能於此精勤守護亦能精勤守護餘二若有於此不能守護亦於餘二不能守護是故若有毀律儀戒名毀一

切菩薩律儀若有爲令他了知故隨順他故由他勸導受菩薩戒非自所起增上意樂隨觀隨察自生淨信於諸有情住憐愍心愛樂善法受菩薩戒當言此非眞實防護亦非圓滿修習善法亦不能得彼果勝利與此相違當知乃名眞實防護亦能獲得彼果勝利

復次若有不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉非彼捨者又捨因縁略有四種一者決定發起受心不同分心二者若於有所識別大丈夫前故意發起棄捨語言三者總別毀犯四種他所勝法四者若以增上品纏總別毀犯隨順四種他所勝法由此因縁當知棄捨菩薩律儀若有還得清淨受心復應還受

復次若有出家菩薩除三衣外所有長物佛所聽畜身所受用順安樂住若故思擇施來求者當知無罪若顧善品非慳貪障而不施者亦無有罪諸有葉紙已書正法有嬰兒慧衆生來乞若施與之當知有罪若勸化施亦名有罪除作是心我今恵彼欲試其人於甚深法堪受持不能信解不如是無罪若以葉紙書似正法及外道論或先已書授彼信解衆生手中或勸他與當知有罪菩薩唯應勸彼捨棄手中異論或令書寫諸佛聖教或自欲知彼不堅實不應開示或有葉紙猶未書寫有來求乞爾時菩薩應問彼言汝今何用如是物爲彼若荅言我欲轉賣以充食用若此葉紙爲書正法則不應與有財物者應施價直若無價直二俱不與亦無有罪彼若荅言我求此物爲書正法即以葉紙應施與之仍告彼言隨意受用彼若欲書下劣典籍不

與無罪如書下劣書等亦爾若欲書寫最勝經典不施與者當知有罪若諸菩薩於已有恩諸有情所隨順恩相相續發起親友意樂以有染心方便攝受欲爲朋黨當知有罪或於有怨諸有情所隨順怨相相續發起怨讎意樂有穢濁心當知有罪或於無恩無怨諸有情所相續發起中庸意樂放捨意樂當知有罪若有現前求欲出家隨順觀察時有過患劫有過患不度出家當知無罪若有安住憐愍彼心雖度出家亦無有罪如說出家受具足戒與作依止攝爲徒衆當知亦爾由如是等所有行相當知菩薩三種戒蘊皆得圓滿

復次先已廣說施等今當略說謂諸菩薩所有布施略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等爲五、一者無著二者無戀三者無罪四無分別五者迴向如施戒等當知亦爾無著者謂於一切種施等障法中無有罣礙無戀者謂於有染及彼果中心無繫著無罪者謂遠離一切種施等隨煩惱無分別者謂於施等不觀遍計所執自性迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果如是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切施乃至名一切慧名艱難施乃至名艱難慧廣說一切嗢柁南頌皆隨決了一切皆如本地分說

復次於施波羅蜜多由內及外有十隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十種清淨如菩薩地已說由增一次第依於外門有五隨煩惱一遍染惱性二棄捨性三不持可樂性四意

望不圓滿性五不成熟性依於內門有五隨
煩惱一不出離性二雜染惱性三不劣薄性
四現前隨性五盡滅法性
復次前戒品中已說十種尸羅清淨當知初
一是意樂清淨餘九是加行清淨於加行中
復有五種一無間缺加行二遍修治加行三
迴向加行四助伴加行五守護加行第二第
三爲初加行第四爲第二加行第五爲第三
加行第六第七第八第九爲第四加行第十
爲第五加行
復次忍波羅蜜多十清淨中當知略有二種
清淨謂前九種名思擇力清淨其第十種名
修習力清淨思擇力清淨復有四種一遠離
罪生清淨二彼不現行清淨三無罪生清淨
四遠離彼因緣清淨一種二種三種三種如
其次第不忍因緣復有三種一無慙二無愧
三無哀愍性
復次精進波羅蜜多有十清淨一安處清淨
二純熟清淨三策發清淨四方便清淨五不
虛時住清淨六不艱辛住清淨七出離清淨
八攝受助伴清淨九速疾神通清淨十盡性
清淨
復次靜慮波羅蜜多有十清淨一清淨清淨
二無漏清淨三根本方便清淨四證得根本
清淨五自在方便清淨六住自在清淨七引
發神通自在清淨八成熟有情自在清淨九
降伏外道自在清淨十無上離繫清淨
復次慧波羅蜜多有五清淨一通達諸相清
淨二通達緣起清淨三通達教導清淨四通
達士用清淨五通達證得清淨

復次云何菩薩於身住循身觀謂於相身循環觀眞如身如於身於受心法隨其所應當知亦爾云何菩薩爲令未生惡不善法得不生故生欲乃至廣說謂於眞如境繫心令住爲令一切相及麤重未得現前內未生者得不生故生欲乃至廣說如令未生得不生故如是已生已得現前於內生者爲令斷故於能對治所有善法未生令生已生令住乃至廣說當知此中於念住位最初繫心置所緣境次於所緣令心安住勤修正斷次得定已復令此定善圓滿故於神足中勤修加行定圓滿已爲令一切相及麤重得離繫故依信等根修加行道加行道中根是下品力是上品如是正修加行道已次得覺支通達實際達實際已次修道支漸漸乃至證得阿耨多羅三藐三菩提於一切障皆得解脫

復次相麤重縛當知差別有十四種一根縛二境縛三有情展轉更相愛縛四建立縛謂器世間諸所有根依之而轉故名建立五於所知境無智縛六於能知智無智縛七後有愛縛八無有愛縛九執著不平等因及無因縛十證得增上慢縛十一執著遍計所執自性縛十二執著補特伽羅自性縛十三補特伽羅遍知增上慢縛十四法遍知增上慢縛

復次依空勤修念住菩薩略於六種妄想縛中當令其心速得解脫云何名爲六種想縛所謂於身乃至於法發起內想是初想縛即於是中發起外想是第二想縛即於是中起內外想是第三想縛若於十方無數無量諸有情界願令解脫修習念住此中諸想是第

四想縛若由此故於身等境循觀而住此中諸想是第五想縛即於身等循觀住者此中諸想是第六想縛即於此中循環觀故復有十一後後想縛云何十一後後想縛謂於身等住循身等觀者於諸雜染清淨諦中所起第一義想是名初縛即於雜染第一義中所起造作想是第二縛即於清淨第一義中所起無造作想是第三縛即於無造作第一義中所起常想是第四縛即於造作雜染中所起流轉想是第五縛即於常中所起無變異想是第六縛即於流轉中由有苦有變異故所起苦性想是第七縛即於此中由生滅住異自相故自相有變異故所起彼自相想是第八縛即於無變異及有變第一義中所起能攝染汙清淨一切法想是第九縛即於雜染清淨一切法中所有我無染淨想是第十縛即於雜染清淨諸法所起無自性相想是第十一縛由諸菩薩於此後後諸行想縛所知境界正觀察故能依於空善修念住令心解脫於此想縛得解脫故一切想縛皆得解脫

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是言由世俗故一切皆有由勝義故一切皆無應告彼言長老何者世俗何者勝義如是問已彼若答言若一切法皆無自性是名勝義若於諸法無自性中自性可得是名世俗何以故無所有中建立世俗假設名言而起說故應告彼曰汝何所欲名言世俗為從因有自性可得為唯名言世俗說有若名言世俗從因有者名言世俗從因而生而非是有不

應道理若唯名言世俗說有名言世俗無事而有不應道理又應告言長老何緣諸可得者此無自性如是問已彼若答言顛倒事故復應告言汝何所欲此顛倒事爲有爲無若言有者說一切法由勝義故皆無自性不應道理若言無者顛倒事故諸可得者此無自性不應道理

復次當知由五相故思擇大乘經起因緣說謂爲於說者生恭敬故起第一說爲攝衆故起第二說爲於正法生尊重故起第三說爲叙事故起第四說爲欲宣說真實義故及多所作故起第五說

復次依十二處自相共相觀故有十種無顛倒道能證所有不共佛法當知此中六種觀自相四種觀共相謂於十二處眼等名言假立相中能遍了知唯名言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知攝受虛妄分別種種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知依因轉相是名第三無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知相壞轉相是名第四無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知清淨轉相是名第五無顛倒道能證所有不共佛法當知此中依二種業有二清淨一生起清淨二寂靜清淨復次於十二處能遍了知所有名言安足處相是名第六無顛倒道能證所有不共佛法如是六種觀察自相復次即於有不共佛法如是十二處中能遍了知共相自性是名第七無顛倒道能得所有不共佛法復次即於

如是十二處中能遍了知共相無分別所行相是名第八無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相出世法所行相是名第九無顛倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相清淨因相是名第十無顛倒道能證所有不共佛法如是四種觀察共相

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有情殊勝六見諸佛往趣承事供養殊勝七生殊勝八神力殊勝

復次勝義諦有五相一離名言相二無二相三超過尋思所行相四超過諸法一異性相五遍一切一味相此勝義諦離名言相及無二相當知如解深密經中如理請問菩薩問解甚深義密意菩薩言最勝子言一切無二一切法無二者何等一切法云何爲無二解甚深義密意菩薩告如理請問菩薩曰善男子一切法者略有二種一者有爲二者無爲是中有爲非有爲非無爲無爲亦非無爲非有爲最勝子如何有爲非有爲非無爲無爲亦非無爲非有爲善男子言有爲者乃是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所說若是遍計所集言辭所說即是究竟種種遍計言辭所說不成實故非是有爲善男子言無爲者亦墮言辭設離有爲無爲少有所說其相亦爾然非無事而有所說何等爲事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想謂之有爲善男子言無

爲者亦是本師假施設句若是本師假施設句即是遍計所集言辭所説若是遍計所集言辭所説即是究竟種種遍計言辭所説不成實故非是無爲善男子言有爲者亦墮言辭設離無爲有爲少有所説其相亦爾然非無事而有所説何等爲事謂諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想謂之無爲最勝子如何此事彼諸聖者以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想或謂有爲或謂無爲善男子如善幻師或彼弟子住四衢道積集瓦礫草葉木等現作種種幻化事業所謂象身馬身車身歩身末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身若諸衆生愚癡頑鈍惡慧種類無所曉知於瓦礫草葉木等上諸幻化事見已聞已作如是念此所見者實有象身實有馬身車身歩身末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身如其所見如其所聞堅固執著隨起言説唯此諦實餘皆愚妄彼於後時應更觀察若有衆生非愚非鈍善慧種類有所曉知於瓦礫草葉木等上諸幻化事見已聞已作如是念此所見者無實象身無實馬身車身歩身末尼眞珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身然有幻狀迷惑眼事於中發起大象身想或大象身差別之想乃至發起種種財穀庫藏等想或彼種類差別之想不如所見不如所聞堅固執著隨起言説唯此諦實餘皆愚妄爲欲表知如是義故亦於此中隨起言説彼

於後時不須觀察如是若有衆生是愚夫類是異生類未得諸聖出世間慧於一切法離言法性不能了知彼於一切有爲無爲見已聞已作如是念此所得者決定實有有爲無爲如其所見如其所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆癡妄彼於後時應更觀察若有衆生非愚夫類已見聖諦已得諸聖出世間慧於一切法離言法性如實了知彼於一切有爲無爲見已聞已作如是念此所得者決定無實有爲無爲然有分別所起行相猶如幻事迷惑覺慧於中發起爲無爲想或爲無爲差別之想不如所見不如所聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘皆癡妄爲欲表知如是義故亦於此中隨起言說彼於後時不須觀察如是善男子彼諸聖者於此事中以聖智聖見離名言故現等正覺即於如是離言法性爲欲令他現等覺故假立名想謂之有爲謂之無爲爾時解甚深義密意菩薩欲重宣此義而說頌曰

佛說離言無二義　甚深非愚之所行
愚夫於此癡所惑　樂著二依言戲論
彼或不定或邪定　流轉極長生死苦
復違如是正智論　當生牛羊等類中

復次勝義諦超過尋思所行相當知如解深密經中法涌菩薩白佛言世尊從此東方過七十二殑伽河沙等世界有世界名具大名稱是中如來號廣大名稱我於先日從彼佛土發來至此我於彼佛土曾見一處有七萬七千外道并其師首同一會坐爲思諸法勝義諦相彼共思議稱量觀察遍推求時於一

切法勝義諦相竟不能得唯除種種意解别異意解變異意解互相違背共興諍論口出矛穳更相穳已刺已惱已壞已各各離散世尊我於爾時竊作是念如來出世甚奇希有由出世故乃於如是超過一切尋思所行勝義諦相亦有通達作證可得說是語已爾時世尊告法涌菩薩曰善男子如是如是如汝所說我於超過一切尋思勝義諦相現等正覺現等覺已爲他宣說顯現開解施設照了何以故我說勝義是諸聖者內自所證尋思所行是諸異生展轉所證是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義無相所行尋思但行有相境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義不可言說尋思但行言說境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絶諸表示尋思但行表示境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絶諸諍論尋思但行諍論境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相法涌當知譬如有人盡其壽量習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不能尋思不能比度不能信解或於長夜由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故於內除滅一切色聲香味觸相妙遠離樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由言說勝解樂著世間綺言說故於內寂靜聖默然樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由見聞覺知表示勝解樂著世間諸表示故於永除斷一切表示薩迦耶

滅究竟涅槃不能尋思不能比度不能信解法涌當知譬如有人於其長夜由有種種我所攝受諍論勝解樂著世間諸諍論故於北拘盧洲無我所無攝受離諍論不能尋思不能比度不能信解如是法涌諸尋思者於超一切尋思所行勝義諦相不能尋思不能比度不能信解爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

內證無相之所行　不可言說絕表示
息諸諍論勝義諦　超過一切尋思相

復次勝義諦超過諸法一異性相當知如解深密經中善清淨慧菩薩白佛言世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細甚深超過諸法一異性相難可通達世尊我即於此曾見一處有衆菩薩等正修行勝解行地同一會坐皆共思議勝義諦相與諸行相一異性相於此會中一類菩薩作如是言勝義諦相與諸行相都無有異一類菩薩復作是言非勝義諦相與諸行相都無有異然勝義諦相異諸行相有餘菩薩疑惑猶豫復作是言是諸菩薩誰言諦實誰言虛妄誰如理行誰不如理或唱是言勝義諦相與諸行相都無有異或唱是言勝義諦相異諸行相世尊我見彼已竊作是念彼諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相不能解了說是語已爾時世尊告善清淨慧菩薩曰善男子如是如是如汝所說彼諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如理行於勝義諦微細甚深超過諸行一異性相不能解了何以故善清淨慧非於

諸行如是行時名能通達勝義諦相或於勝義諦而得作證何以故善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者應於今時一切異生皆已見諦又諸異生皆應已得無上方便安隱涅槃或應已證阿耨多羅三藐三菩提若勝義諦相與諸行相一向異者已見諦者於諸行相應不除遣若不除遣諸行相者應於相縛不得解脫此見諦者於諸相縛不解脫故於麤重縛亦應不脫由於二縛不解脫故已見諦者應不能得無上方便安隱涅槃或不應證阿耨多羅三藐三菩提善清淨慧由於今時非諸異生皆已見諦非諸異生已能獲得無上方便安隱涅槃亦非已證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無異者由此道理當知一切非如理行不如正理善清淨慧由於今時非見諦者於諸行相不能除遣然能除遣非見諦者於諸相縛不能解脫然能解脫非見諦者於麤重縛不能解脫然能解脫以於二障能解脫故亦能獲得無上方便安隱涅槃或有能證阿耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如諸行相墮雜染相此勝義諦相亦應如是墮雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸行相一向異者應非一切行相共相名勝義諦相善清淨慧由於今時勝義諦相非墮雜染

相諸行共相名勝義諦相是故勝義諦相與諸行相都無異相不應道理勝義諦相與諸行相一向異相不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無有異或勝義諦相與諸行相一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理復次善清淨慧若勝義諦相與諸行相都無異者如勝義諦相於諸行相無有差別一切行相亦應如是無有差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知不應後時更求勝義若勝義諦相與諸行相一向異者應非諸行唯無我性唯無自性之所顯現是勝義相又應俱時別相成立謂雜染相及清淨相善清淨慧由於今時一切行相皆有差別非無差別修觀行者於諸行中如其所見如其所聞如其所覺如其所知復於後時更求勝義又即諸行唯無我性唯無自性之所顯現名勝義相又非俱時染淨二相別相成立是故勝義諦相與諸行相都無有異或一向異不應道理若於此中作如是言勝義諦相與諸行相都無有異或一向異者由此道理當知一切非如理行不如正理善清淨慧如螺貝上鮮白色性不易施設與彼螺貝一相異相如螺貝上鮮白色性金上黃色亦復如是如箜篌聲上美妙曲性不易施設與箜篌聲一相異相如黑沉上有妙香性不易施設與彼黑沉一相異相如胡椒上辛猛利性不易設施與彼胡椒一相異相如胡椒上辛猛利性訶梨淡性亦復如是如蠹羅緜上有柔軟性不易施設與蠹羅緜一相異相如熟酥上所有醍

醐不易施設與彼熟酥一相異相又如一切行上無常性一切有漏法上苦性一切法上補特伽羅無我性不易施設與彼行等一相異相又如貪上不寂靜相及雜染相不易施設此與彼貪一相異相如於貪上於瞋癡上當知亦爾如是善清淨慧勝義諦相不可施設與諸行相一相異相善清淨慧我於如是微細極微細甚深極甚深難通達極難通達超過諸法一異性相勝義諦相現正等覺現等覺已爲他宣說顯示開解施設照了爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

行界勝義相　離一異性相　若分別一異
彼非如理行　衆生爲相縛　及爲麤重縛
要勤修止觀　爾乃得解脫

復次勝義諦遍一切一味相當知如解深密經中世尊告長老善現曰善現汝於有情界中知幾有情懷增上慢爲增上慢所執持故記別所解汝於有情界中知幾有情離增上慢記別所解長老善現白佛言世尊我知有情界中少分有情離增上慢記別所解世尊我知有情界中有無量無數不可說有情懷增上慢爲增上慢所執持故記別所解世尊我於一時住阿練若大樹林中時有衆多苾芻亦於此林依近我住我見彼諸苾芻於日後分展轉聚集依有所得現觀各說種種相法記別所解於中一類由得蘊故得蘊相故得蘊起故得蘊盡故得蘊滅故得蘊滅作證故記別所解如此一類由得蘊故復有一類由得處故復有一類得緣起故當知亦爾復有一類由得食故得食相故得食起故得食

盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復有一類由得諦故得諦相故得諦遍知故得諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所解復有一類由得界故得界相故得界種種性故得界非一性故得界滅故得界滅作證故記別所解復有一類由得念住故得念住相故得念住能治所治故得念住修故得念住未生令生故得念住生已堅住不忘倍修增廣故記別所解如有一類得念住故復有一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力故得覺支故當知亦爾復有一類得八支聖道故得八支聖道相故得八支聖道能治所治故得八支聖道修故得八支聖道未生令生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣故記別所解世尊我見彼已竊作是念此諸長老依有所得現觀各說種種相法記別所解當知彼諸長老一切皆懷增上慢爲增上慢所執持故於勝義諦遍一切一味相不能解了是故世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細最微細甚深最甚深難通達最難通達遍一切一味相世尊此聖教中修行苾芻於勝義諦遍一切一味相尚難通達況諸外道

爾時世尊告長老善現曰如是如是善現我於微細最微細甚深最甚深難通達最難通達遍一切一味相勝義諦現正等覺現等覺已爲他宣說顯示開解施設照了何以故善現我已顯示於一切蘊中清淨所緣是勝義諦我已顯示於一切處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支中清淨所緣是勝義

諦此清淨所緣於一切蘊中是一味相無別異相如於蘊中如是於一切處中乃至一切道支中是一味相無別異相是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善現修觀行苾芻通達一蘊眞如勝義法無我性已更不尋求各別餘蘊諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支眞如勝義法無我性唯即隨此眞如勝義無二智爲依止故於遍一切一味相勝義諦審察趣證是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善現如彼諸蘊展轉異相如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相若一切法眞如勝義法無我性亦異相者是則眞如勝義法無我性亦應有因從因所生若從因生應是有爲若是有爲應非勝義若非勝義應更尋求餘勝義諦善現由此眞如勝義法無我性不名有因非因所生亦非有爲是勝義諦得此勝義更不尋求餘勝義諦唯有常常時恒恒時如來出世若不出世諸法法性安立法界安住是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相善現譬如種種非一品類異相色中虛空無相無分別無變異遍一切一味相如是異性異相一切法中勝義諦遍一切一味相當知亦然爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

此遍一切一味相　勝義諸佛說無異
若有於中異分別　彼定愚癡依上慢

瑜伽師地論卷第七十五

音釋

陵懱　陵力膺切侮也懱莫結切輕慢也

頑鈍　頑五還切愚也鈍徒困切不利也

矛穳　矛莫孚切句兵也穳子筭切短矛也

螺貝　螺落戈切蚌屬貝博蓋切螺之大者曰貝

箜篌　箜苦紅切篌胡鉤切箜篌樂器也

蠱羅綿　梵語也此云細香苑蠱都故切

審察　審式荏切熟究也察初鎋切覆審也

瑜伽師地論卷第七十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之五

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩
薩請問佛言如世尊說於心意識祕密善巧
菩薩於心意識祕密善巧菩薩者齊何名為
於心意識祕密善巧菩薩如來齊何施設彼
為於心意識祕密善巧菩薩說是語已
爾時世尊告廣慧菩薩曰善哉善哉廣慧汝
今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益
安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛
等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽
吾當為汝說心意識祕密義廣慧當知於六
趣生死彼彼有情墮彼彼有情衆中或在卵
生或在胎生或在濕生或在化生身分生起
於中最初一切種子心識成熟展轉和合增
長廣大依二執受一者有色諸根及所依執
受二者相名分別言說戲論習氣執受有色
界中具二執受無色界中不具二種復次廣
慧此識亦名阿陀那識何以故由此識於身
隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識
於身攝受藏隱同安危義故亦名為心何以
故由此識色聲香味觸等積集滋長故
復次廣慧阿陀那識為依止為建立故六識
身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及
色為緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有
分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸為
緣生耳鼻舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同
時同境有分別意識轉廣慧若於爾時一眼

識轉即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉若於爾時二三四五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉廣慧譬如大暴水流若有一浪生縁現前唯一浪轉若二若多浪生縁現前有多浪轉然此暴水自類恒流無斷無盡又如善淨鏡面若有一影生縁現前唯一影起若二若多影生縁現前有多影起非此鏡面轉變爲影亦無受用滅盡可得如是廣慧由似暴流阿陀那識爲依止爲建立故若於爾時有一眼識生縁現前即於此時一眼識轉若於爾時乃至有五識身生縁現前即於此時五識身轉廣慧如是菩薩雖由法住智爲依止爲建立故於心意識祕密善巧然諸如來不齊於此施設彼爲於心意識一切祕密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那不見阿陀那識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見積集不見心不見眼色及眼識不見耳聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌味及舌識不見身觸及身識不見意法及意識是名勝義善巧菩薩如來施設彼爲勝義善巧菩薩廣慧齊此名爲於心意識一切祕密善巧菩薩如來齊此施設於心意識一切秘密善巧菩薩爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

復次一切法相當知如解深密經中德本菩薩請問佛言世尊如世尊說於諸法相善巧菩薩於諸法相善巧菩薩者齊何名爲於諸法相善巧菩薩如來齊何施設彼爲於諸法

相善巧菩薩說是語已爾時世尊告德本菩薩曰善哉善哉德本汝今乃能請問如來如是深義汝今爲欲利益安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等爲令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當爲汝說諸法相謂諸法相略有三種何等爲三一者遍計所執相二者依他起相三者圓成實相云何諸法遍計所執相謂一切法名假安立自性差別乃至爲令隨起言說云何諸法依他起相謂一切法緣生自性則此有故彼有此生故彼生謂無明緣行乃至招集純大苦蘊云何諸法圓成實相謂一切法平等眞如於此眞如諸菩薩衆勇猛精進爲因緣故如理作意無倒思惟爲因緣故乃能通達於此通達漸漸修集乃至無上正等菩提方證圓滿復次德本如眩翳人眼中所有翳眩過患遍計所執相當知亦爾如眩翳人眩翳衆相或髮毛輪轉蜂蠅巨勝或復青黃赤白等相差別現前依他起相當知亦爾如淨眼人遠離眼中眩翳過患即此淨眼本性所行無亂境界圓成實相當知亦爾

復次德本譬如清淨頗胝迦寶若與青染色合則似帝青大青末尼寶像由邪執取帝青大青末尼寶故惑亂有情若與赤染色合則似琥珀末尼寶像由邪執取琥珀末尼寶故惑亂有情若與綠染色合則似末羅羯多末尼寶像由邪執取末羅羯多末尼寶故惑亂有情若與黃染色合則似金像由邪執取眞金像故惑亂有情如是德本如彼清淨頗胝迦上所有染色相應依他起相上遍計所執

相言說習氣當知亦爾如彼清淨頗胝迦上所有帝青大青琥珀末羅羯多金等邪執依他起相上遍計所執相執當知亦爾如彼清淨頗胝迦寶依他起相當知亦爾如彼清淨頗胝迦上所有帝青大青琥珀末羅羯多眞金等相於常常時於恒恒時無有眞實無自性性即依他起相上由遍計所執相於常常時於恒恒時無有眞實無自性性圓成實相當知亦爾

復次德本相名相應以爲緣故遍計所執相而可了知依他起相上遍計所執相執以爲緣故依他起相而可了知依他起相上遍計所執相無執以爲緣故圓成實相而可了知

復次德本若諸菩薩能於諸法依他起相上如實了知遍計所執相即能如實了知一切無相之法若諸菩薩如實了知依他起相即能如實了知一切雜染相法若諸菩薩如實了知圓成實相即能如實了知一切清淨相法復次德本若諸菩薩能於依他起相上如實了知無相之法即能斷滅雜染相法若能斷滅雜染相法即能證得清淨相法如是德本由諸菩薩如實了知遍計所執相依他起相圓成實相故如實了知諸無相法雜染相法清淨相法如實了知無相法故斷滅一切雜染相法斷滅一切雜染相法故證得一切清淨相法齊此名爲於諸法相善巧菩薩如來齊此施設彼爲於諸法相善巧菩薩爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

若不了知無相法　雜染相法不能斷
不斷雜染相法故　壞證微妙淨相法

不觀諸行衆過失　放逸過失害衆生
懈怠住法動法中　無有失壞不憐愍

復次諸法無自性相當知如解深密經中勝義生菩薩白佛言世尊我曾獨在靜處心生如是尋思世尊以無量門曾說諸蘊所有自相生相滅相永斷遍知如說諸蘊諸處緣起諸食亦爾以無量門曾說諸諦所有自相遍知永斷作證修習以無量門曾說諸界所有自相種種界性非一界性永斷遍知以無量門曾說念住所有自相能治所治及以修習未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大如說念住正斷神足根力覺支亦復如是以無量門曾說八支聖道所有自相能治所治及以修習未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大世尊復說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃未審世尊依何密意作如是說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃我今請問如來斯義唯願如來哀愍解釋說一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意說是語已爾時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義生汝所尋思甚爲如理善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義汝今爲欲利益安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等爲令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當爲汝解釋所說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所有密意

勝義生當知我依三種無自性性密意說言一切諸法皆無自性謂相無自性性生無自性性勝義無自性性善男子云何諸法相無

自性性所謂諸法遍計所執相何以故此由假名安立爲相非由自相安立爲相是故說名相無自性性云何諸法生無自性性所謂諸法依他起相何以故此由依他緣力故有非自然有是故說名生無自性性云何諸法勝義無自性性所謂諸法由生無自性性故說名無自性性即緣生法亦名勝義無自性性何以故於諸法中若是清淨所緣境界我顯示彼以爲勝義無自性性依他起相非是清淨所緣境界是故亦說名爲勝義無自性性復有諸法圓成實相亦名勝義無自性性何以故一切諸法法無我性名爲勝義亦得名爲無自性性以是諸法勝義諦故無自性性之所顯故由此因緣名爲勝義無自性性善男子譬如空華相無自性性當知亦爾譬如幻像生無自性性當知亦爾一分勝義無自性性當知亦爾譬如虛空唯是衆色無性所顯遍一切處一分勝義無自性性當知亦爾法無我性之所顯故遍一切故善男子我依如是三種無自性性密意說言一切諸法皆無自性

勝義生當知我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃何以故若法自相都無所有則無有生若無有生則無有滅若無生無滅則本來寂靜若本來寂靜則自性涅槃於中都無少分所有更可令其般涅槃故是故我依相無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃善男子我亦依法無我性所顯勝義無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂

靜自性涅槃何以故法無我性所顯勝義無自性性於常常時於恒恒時諸法法性安住無爲一切雜染不相應故於常常時於恒恒時諸法法性安住故無爲由無爲故無生無滅一切雜染不相應故本來寂靜自性涅槃是故我依法無我性所顯勝義無自性性密意說言一切諸法無生無滅本來寂靜自性涅槃

復次勝義生非由有情界中諸有情類別觀遍計所執自性爲自性故亦非由彼別觀依他起自性及圓成實自性爲自性故我立三種無自性性然由有情於依他起自性及圓成實自性上增益遍計所執自性故我立三種無自性性由遍計所執自性相故彼諸有情於依他起自性及圓成實自性中隨起言說如如隨起言說如是如是由言說熏習心故或由言說隨覺故或由言說隨眠故於依他起自性及圓成實自性中執著遍計所執自性相如如執著如是如是於依他起自性及圓成實自性上執著遍計所執自性由是因緣生當來世依他起自性由此因緣或爲煩惱雜染所染或爲業雜染所染或爲生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉無有休息或在那落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱

復次勝義生若諸有情從本已來未種善根未清淨障未成熟相續未多修勝解未能積集福德智慧二種資糧我爲彼故依生無自性性宣說諸法彼聞是已能於一切緣生行中隨分解了無常無恒是不安隱變壞法已

於一切行心生怖畏深起猒患心生怖畏深猒患已遮止諸惡於諸惡法能不造作於諸善法能勤修習習善因故未種善根能種善根未清淨障能令清淨未熟相續能令成熟由此因緣多修勝解亦多積集福德智慧二種資糧彼雖如是種諸善根乃至積集福德智慧二種資糧然於生無自性性中未能如實了知相無自性性及二種勝義無自性性於一切行未能正猒未正離欲未正解脫未遍解脫煩惱雜染未遍解脫諸業雜染未遍解脫諸生雜染如來爲彼更說法要謂相無自性性及勝義無自性性爲欲令其於一切行能正猒故正離欲故正解脫故超過一切煩惱雜染故超過一切業雜染故超過一切生雜染故彼聞如是所說法已於生無自性性中能正信解相無自性性及勝義無自性性揀擇思惟如實通達於依他起自性中能不執著遍計所執自性相由言說不熏習智故由言說不隨覺智故由言說離隨眠智故能滅依他起相於現法中智力所持能永斷滅當來世因由此因緣於一切行能正猒患能正離欲能正解脫能遍解脫煩惱業生三種雜染

復次勝義生諸聲聞乘種性有情亦由此道此行迹故證得無上安隱涅槃諸獨覺乘種性有情諸如來乘種性有情亦由此道此行迹故證得無上安隱涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道皆同此一究竟清淨更無第二我依此故密意說言唯有一乘非於一切有情界中無有種種有情種性或鈍

根性或中根性或利根性有情差別善男子若一向趣寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化導終不能令當坐道場證得無上正等菩提何以故由彼本來唯有下劣種性故一向慈悲薄弱故一向怖畏衆苦故由彼一向慈悲薄弱是故一向棄背利益諸衆生事由彼一向怖畏衆苦是故一向棄背發起諸行所作我終不說一向棄背利益衆生事者一向棄背發起諸行所作者當坐道場能得無上正等菩提是故說彼名爲一向趣寂聲聞若迴向菩提聲聞種性補特伽羅我亦異門說爲菩薩何以故彼既解脫煩惱障已若蒙諸佛等覺悟時於所知障其心亦可當得解脫由彼最初爲自利益修行加行脫煩惱障是故如來施設彼爲聲聞種性

復次勝義生如是於我善說善制法毗柰耶最極清淨意樂所說善教法中諸有情類意解種種差別可得善男子如來但依如是三種無自性性由深密意於所宣說不了義經以隱密相說諸法要謂一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃於是經中若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解已能積集上品福德智慧資糧彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說如實解了於如是法深生信解於如是義以無倒慧如實通達依此通達善修習故速疾能證最極究竟亦於我所深生淨信知是如來應正等覺於一切法現正等覺若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已

多修勝解未能積集上品福德智慧資糧其性質直是質直類雖無力能思擇廢立而不安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深祕密言說雖無力能如實解了然於此法能生勝解發清淨信信此經典是如來說是其甚深顯現甚深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提為最甚深諸法法性亦最甚深唯佛如來能善了達非是我等所能解了諸佛如來為彼種種勝解有情轉正法教諸佛如來無邊智見我等智見猶如牛迹於此經典雖能恭敬為他宣說書寫護持披閱流布殷重供養受誦溫習然猶未能以其修相發起加行是故於我甚深密意所說言辭不能通達由此因緣彼諸有情亦能增長福德智慧二種資糧於後相續未成熟者亦能成熟若諸有情廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而復安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說無有力能如實解了於如是法雖生信解然於其義隨言執著謂一切法決定皆無自性決定不生不滅決定本來寂靜決定自性涅槃由此因緣於一切法獲得無見及無相見由得無見無相見故撥一切相皆是無相誹撥諸法遍計所執相依他起相圓成實相何以故由有依他起相及圓成實相故遍計所執相方可施設若於依他起相及圓成實相見為無相彼亦誹撥遍計所執相是故說彼誹撥三相雖

於我法起於法想而非義中起於義想由於我法起法想故及非義中起義想故於非法中持爲是法於非義中持爲是義彼雖於法起信解故福德增長然於非義起執著故退失智慧智慧退故退失廣大無量善法復有有情從彼聽聞謂法爲法非義爲義若隨其見彼即於法起於法想於非義中起於義想執法爲非法非義爲義由此因緣當知同彼退失善法若有有情不隨其見從彼欻聞一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃便生恐怖生恐怖已作如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀罵由此因緣獲大衰損觸大業障由是因緣我說若有於一切相起無相見於非義中宣說爲義是起廣大業障方便由彼陷墜無量衆生令其獲得大業障故善男子若諸有情未種善根未清淨障未熟相續無多勝解未集福德智慧資糧性非質直非質直類雖有力能思擇廢立而常安住自見取中彼若聽聞如是法已不能如實解我甚深密意言說故於此法不生信解於是法中起非法想於是義中起非義想於是法中執爲非法於是義中執爲非義唱如是言此非佛語是魔所說作此解已於是經典誹謗毀讟撥爲虛僞以無量門毀滅摧伏如是經典於諸信解此經典者起怨家想彼先爲諸業障所障由此因緣復爲如是業障所障如是業障初易施設乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期善男子如是於我善說善制法毗柰耶最極清淨意樂所說善教法中有如是等諸有情類

意解種種差別可得爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切諸法皆無性　無生無滅本來寂
諸法自性恒涅槃　誰有智言無密意
相生勝義無自性　如是我皆已顯示
若不知佛此密意　失壞正道不能往
依諸淨道清淨者　唯依此一無第二
故於其中立一乘　非有情性無差別
衆生界中無量生　唯度一身趣寂滅
大悲勇猛證涅槃　不捨衆生甚難得
微妙難思無漏界　於中解脫等無差
一切義成離惑苦　二種異說謂常樂

爾時勝義生菩薩復白佛言世尊諸佛如來密意語言甚奇希有乃至微妙最微妙甚深最甚深難通達最難通達如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以爲色蘊或自性相或差別相假名安立爲色蘊生爲色蘊滅及爲色蘊永斷遍知或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性無自性性法無我眞如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義無自性性如於色蘊如是於餘蘊皆應廣說如於諸蘊如是於十一處一一處中皆應廣說於十二有支一一支中皆應廣說於四種食一一

食中皆應廣說於六界十八界一一界中皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以爲苦諦苦諦遍知或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性無自性性法無我眞如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義無自性性如於苦諦如是於餘諦皆應廣說如於聖諦如是於諸念住正斷神足根力覺支道支中一一皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以爲正定及爲正定能治所治若正定修未生令生生已堅住不忘倍修增長廣大或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相無自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生無自性性及一分勝義無自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性無自性性法無我眞如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設諸法一分勝義無自性性世尊譬如毗濕縛藥一切散藥仙藥方中皆應安處如是世尊依此諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性

了義言教遍於一切不了義經皆應安處世尊如來畫地遍於一切彩畫事業皆同一味或青或黄或赤或白復能顯發彩畫事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教遍於一切不了義經皆同一味復能顯發彼諸經中所不了義世尊譬如一切成熟珍羞諸餅果内投之熟酥更生勝味如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教置於一切不了義經生勝歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性廣說乃至自性涅槃無自性性了義言教遍於一切不了義經皆同一味不障一切聲聞獨覺及諸大乘所修事業說是語已

爾時世尊歎勝義生菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能善解如來所說甚深密意言義復於此義善作譬喻所謂世間毗濕縛藥雜彩畫地熟酥虛空勝義生如是如是更無有異如是如是汝應受持

勝義生菩薩復白佛言世尊初於一時在婆羅痆斯仙人墮處施鹿林中唯為發趣聲聞乘者以四諦相轉正法輪雖是甚奇甚為希有一切世間諸天人等先無有能如法轉者而於彼時所轉法輪有上有容是未了義是諸諍論安足處所世尊在昔第二時中唯為發趣修大乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃以隱密相轉正法輪雖更甚奇甚為希有而於彼時所轉法輪亦是有上有所容受猶未了義是諸諍論安足

處所世尊於今第三時中普為發趣一切乘者依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無自性性以顯了相轉正法輪第一甚奇最為希有于今世尊所轉法輪無上無容是真了義非諸諍論安足處所世尊若善男子或善女人於此如來依一切法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃所說甚深了義言教聞已信解書寫護持供養流布受誦溫習如理思惟以其修相發起加行生幾所福說是語已

爾時世尊告勝義生菩薩曰勝義生是善男子或善女人其所生福無量無數難可喻知吾今為汝略說少分如爪上土比大地土百分不及一千分不及一百千分不及一數筭計喻鄔波尼殺曇分亦不及一或如牛迹中水比四大海水百分不及一廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一如是於諸不了義經聞已信解廣說乃至以其修相發起加行所獲功德比此所說了義經教聞已信解所集功德廣說乃至以其修相發起加行所集功德百分不及一廣說乃至鄔波尼殺曇分亦不及一說是語已

勝義生菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持

佛告勝義生菩薩曰善男子此名勝義了義之教於此勝義了義之教汝當奉持

說此勝義了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞永盡諸漏心得解脫七十五千菩薩得

無生法忍

瑜伽師地論卷第七十六

音釋

眩 胡絹切目無常主也 蜂蠅 蜂敷容切蠅余陵切 頗胝迦 梵語亦云頗棃此云水晶頗滂禾切胝張尼切 馳騁 馳直離切騁丑郢切馳騁奔走也 欻 許勿切忽也 陷墜 陷戶鑑切沒下也墜直類切隕落也 讟 徒谷切痛怨而謗也

瑜伽師地論卷第七十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉 詔譯

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所攝奢摩他毗鉢舍那道當知如解深密經中慈氏菩薩白佛言世尊菩薩何依何住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那佛告慈氏菩薩曰善男子當知菩薩法假安立及不捨無上正等覺願爲依爲住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那世尊如說四種所緣境事一有分別影像所緣境事二無分別影像所緣境事三事邊際所緣境事四所作成辦所緣境事於此四中幾是奢摩他所緣境事幾是毗鉢舍那所緣境事幾是俱所緣境事善男子一是奢摩他所緣境事謂無分別影像一是毗鉢舍那所緣境事謂有分別影像二是俱所緣境事謂事邊際所作成辦

世尊云何菩薩依此四種奢摩他毗鉢舍那所緣境事能求奢摩他能善毗鉢舍那善男子如我爲諸菩薩所說法假安立所謂契經應頌記別諷誦自說因緣譬喻本事本生方廣希法論議菩薩於此善聽善受言善通利意善尋思見善通達即於如所善思惟法獨處空閑作意思惟復即於此能思惟心內心相續作意思惟如是正行多安住故起身輕安及心輕安是名奢摩他如是菩薩能求奢摩他彼由獲得身心輕安爲所依故即於如所善思惟法內三摩地所行影像觀察勝解捨離心相即於如是三摩地影像所知義中

能正思擇最極思擇周遍尋思周遍伺察若忍若樂若慧若見若觀是名毗鉢舍那如是菩薩能善毗鉢舍那

世尊若諸菩薩緣心爲境內思惟心乃至未得身心輕安所有作意當名何等善男子非奢摩他作意是隨順奢摩他勝解相應作意

世尊若諸菩薩乃至未得身心輕安於如所思所有諸法內三摩地所緣影像作意思惟如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心爲所緣故何故非無異有分別影像非所緣故

世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異善男子當言無異何以故由彼影像唯是識故善男子我說識所緣唯識所現故世尊若彼所行影像即與此心無有異者云何此心還見此心善男子此中無有少法能見少法然即此心如是生時即有如是影像顯現善男子如依善瑩清淨鏡面以質爲緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所行影像顯現如是此心生時相似有異三摩地所行影像顯現世尊若諸有情自性而住緣色等心所行影像彼與此心亦無異耶善男子亦無有異而諸愚夫由顛倒覺於諸影像不能如實知唯是識作顛倒解

世尊齊何當言菩薩一向修毗鉢舍那善男子若相續作意唯思惟心相世尊齊何當言

菩薩一向修奢摩他善男子若相續作意唯思惟無間心世尊齊何當言菩薩奢摩他毗鉢舍那和合俱轉善男子若正思惟心一境性世尊云何心相善男子謂三摩地所行有分別影像毗鉢舍那所緣世尊云何無間心善男子謂緣彼影像心奢摩他所緣世尊云何心一境性善男子謂通達三摩地所行影像唯是其識或通達此已復思惟如性

世尊毗鉢舍那凡有幾種善男子略有三種一者有相毗鉢舍那二者尋求毗鉢舍那三者伺察毗鉢舍那云何有相毗鉢舍那謂純思惟三摩地所行有分別影像毗鉢舍那云何尋求毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼未善解了一切法中爲善了故作意思惟毗鉢舍那云何伺察毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼已善解了一切法中爲善證得極解脫故作意思惟毗鉢舍那

世尊是奢摩他凡有幾種善男子即由隨彼無間心故當知此中亦有三種復有八種謂初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩他故復有四種謂慈悲喜捨四無量中各有一種奢摩他故

世尊如說依法奢摩他毗鉢舍那復說不依法奢摩他毗鉢舍那云何名依法云何復名不依法善男子若隨所受所思法相而於其義得奢摩他毗鉢舍那名依法若不待於所受所思所有法相但依止他教誡教授而於其義得奢摩他毗鉢舍那謂觀青瘀及膿爛等或一切行皆是無常或諸行苦或一切法皆無有我或復涅槃畢竟寂靜如是等類奢

摩他毗鉢舍那名不依法由依止法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨法行菩薩是利根性由不依法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨信行菩薩是鈍根性

世尊如說緣別法奢摩他毗鉢舍那復說緣總法奢摩他毗鉢舍那云何名緣別法奢摩他毗鉢舍那云何復名緣總法奢摩他毗鉢舍那善男子若諸菩薩緣於各別契經等法於如所受所思惟法修奢摩他毗鉢舍那是名緣別法奢摩他毗鉢舍那若諸菩薩即緣一切契經等法集爲一團一積一分一聚作意思惟此一切法隨順眞如趣向眞如臨入眞如隨順菩提隨順涅槃隨順轉依及趣向彼若臨入彼此一切法宣說無量無數善法如是思惟修奢摩他毗鉢舍那是名緣總法奢摩他毗鉢舍那

世尊如說緣小總法奢摩他毗鉢舍那復說緣大總法奢摩他毗鉢舍那又說緣無量總法奢摩他毗鉢舍那云何名緣小總法奢摩他毗鉢舍那云何名緣大總法奢摩他毗鉢舍那云何復名緣無量總法奢摩他毗鉢舍那善男子若緣各別契經乃至各別論議爲一團等作意思惟當知是名緣小總法奢摩他毗鉢舍那若緣乃至所受所思契經等法爲一團等作意思惟非緣各別當知是名緣大總法奢摩他毗鉢舍那若緣無量如來法教無量法句文字無量後後慧所照了爲一團等作意思惟非緣乃至所受所思當知是名緣無量總法奢摩他毗鉢舍那

世尊菩薩齊何名得緣總法奢摩他毗鉢舍

那善男子由五緣故當知名得一者於思惟時刹那刹那融消一切麤重所依二者離種種想得樂法樂三者解了十方無差別相無量法光四者所作成滿相應淨分無分別相恒現在前五者爲令法身得成滿故攝受後後轉勝妙因

世尊此緣總法奢摩他毗鉢舍那當知從何名爲通達從何名得善男子從初極喜地名爲通達從第三發光地乃名爲得善男子初業菩薩亦於是中隨學作意雖未可歎不應懈廢

世尊是奢摩他毗鉢舍那云何名有尋有伺三摩地云何名無尋唯伺三摩地云何名無尋無伺三摩地善男子於如所取尋伺法相若有麤顯領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名有尋有伺三摩地若於彼相雖無麤顯領受觀察而有微細彼光明念領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名無尋唯伺三摩地若即於彼一切法相都無作意領受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名無尋無伺三摩地復次善男子若有尋求奢摩他毗鉢舍那是名有尋有伺三摩地若有伺察奢摩他毗鉢舍那是名無尋唯伺三摩地若緣總法奢摩他毗鉢舍那是名無尋無伺三摩地

世尊云何止相云何舉相云何捨相善男子若心掉舉或恐掉舉時諸可猒法作意及彼無間心作意是名止相若心沉沒或恐沉沒時諸可欣法作意及彼心相作意是名舉相若於一向止道或於一向觀道或於雙運轉道二隨煩惱所染汙時諸無功用作意及心

任運轉中所有作意是名捨相
世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆知法知
義云何知法云何知義善男子彼諸菩薩由
五種相了知於法一者知名二者知句三者
知文四者知别五者知總云何爲名謂於一
切染淨法中所立自性想假施設云何爲句
謂即於彼名聚集中能隨宣說諸染淨義依
持建立云何爲文謂即彼二所依止字云何
於彼各别了知謂由各别所緣作意云何於
彼總合了知謂由總合所緣作意如是一切
總略爲一名爲知法如是名爲菩薩知法善
男子彼諸菩薩由十種相了知於義一者知
盡所有性二者知如所有性三者知能取義
四者知所取義五者知建立義六者知受用
義七者知顛倒義八者知無倒義九者知雜
染義十者知清淨義善男子盡所有性者謂
諸雜染清淨法中所有一切品别邊際是名
此中盡所有性如五數蘊六數内處六數外
處如是一切如所有性者謂即一切染淨法
中所有眞如是名此中如所有性此復七種
一者流轉眞如謂一切行無先後性二者相
眞如謂一切法補特伽羅無我性及法無我
性三者了别眞如謂一切行唯是識性四者
安立眞如謂我所說諸苦聖諦五者邪行眞
如謂我所說諸集聖諦六者清淨眞如謂我
所說諸滅聖諦七者正行眞如謂我所說諸
道聖諦當知此中由流轉眞如安立眞如邪
行眞如故一切有情平等平等由相眞如了
别眞如故一切諸法平等平等由清淨眞如
故一切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三藐

三菩提平等平等由正行眞如故聽聞正法緣總境界勝奢摩他毗鉢舍那所攝受慧平等平等能取義者謂内五色處若心意識及諸心所法所取義者謂外六處又能取義亦所取義建立義者謂器世界於中可得建立一切諸有情界謂一村田若百村田若千村田若百千村田或一大地至海邊際此百此千若此百千或一贍部洲此百此千若此百千或一四大洲此百此千若此百千或一小千世界此百此千若此百千或一中千世界此百此千若此百千或一三千大千世界此百此千若此百千或此拘胝此百拘胝此千拘胝此百千拘胝或此無數此百無數此千無數此百千無數或三千大千世界無數百千微塵量等於十方面無量無數諸器世界

受用義者謂我所説諸有情類爲受用故攝受資具顚倒義者謂即於彼能取等義無常計常想倒心倒見倒苦計爲樂不淨計淨無我計我想倒心倒見倒無倒義者與上相違能對治彼應知其相雜染義者謂三界中三種雜染一者煩惱雜染二者業雜染三者生雜染清淨義者謂即如是三種雜染所有離繫菩提分法善男子如是十種當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知五種義故名爲知義何等五義一者遍知事二者遍知義三者遍知因四者得遍知果五者於此覺了善男子遍知事者當知即是一切所知謂或諸蘊或諸内處或諸外處如是一切遍知義者乃至所有品類差別所應知境或世俗

故或勝義故或功德故或過失故緣故世故或生或住或壞相故或如病等故或苦集等故或眞如實際法界等故或廣略故或一向記故或分別記故或反問記故或默置記故或隱密故或顯了故如是等類當知一切名遍知義言遍知因者當知即是能取前二菩提分法謂諸念住或正斷等得遍知果者謂貪恚癡斷毗柰耶及貪恚癡一切永斷諸沙門果及我所說聲聞如來若共不共世出世間所有功德於彼作證於此覺了者謂即於此作證法中諸解脫智廣爲他說宣揚開示善男子如是五義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知四種義故名爲知義何等四義一者心執受義二者領納義三者了別義四者雜染清淨義善男子如是四義當知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知三種義故名爲知義何等三義一者文義二者義義三者界義善男子言文義者謂名身義義等當知復有十種一者眞實相二者遍知相三者永斷相四者作證相五者修習相六者即彼眞實相等品差別相七者所依能依相屬相八者即遍知等障礙法相九者即彼隨順法相十者不遍知等及遍知等過患功德相言界義者謂五種界一者器世界二者有情界三者法界四者所調伏界五者調伏加行界善男子如是五義當知普攝一切諸義

世尊若聞所成慧了知其義若思所成慧了知其義若奢摩他毗鉢舍那修所成慧了知其義此何差別善男子聞所成慧依止於文

但如其說未善意趣未現在前隨順解脫未能領受成解脫義思所成慧亦依於文不唯如說亦善意趣未現在前轉順解脫未能領受成解脫義若諸菩薩修所成慧亦依於文亦不依文亦如其說亦不如說能善意趣所知事同分三摩地所行影像現前極順解脫已能領受成解脫義善男子是名三種知義差別

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆知法知義云何爲智云何爲見善男子我無量門宣說智見二種差別今當爲汝略說其相若緣總法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名爲智若緣別法修奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名爲見

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆由何作意何等云何除遣諸相善男子由眞如作意除遣法相及與義相若於其名及名自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣如於其名於句於文於一切義當知亦爾乃至於界及界自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣

世尊諸所了知眞如義相此眞如相亦可遣不善男子於所了知眞如義中都無有相亦無所得當何所遣善男子我說了知眞如義時能伏一切法義之相非此了達餘所能伏

世尊如世尊說濁水器喻不淨鏡喻撓泉池喻不任觀察自面影相若堪任者與上相違如是若有不善修心則不堪任如實觀察所有眞如若善修心堪任觀察此說何等能觀察心依何眞如而作是說善男子此說三種

能觀察心謂聞所成能觀察心若思所成能觀察心若修所成能觀察心依了别眞如作如是說

世尊如是了知法義菩薩爲遣諸相勤修加行有幾種相難可除遣誰能除遣善男子有十種相空能除遣何等爲十一者了知法義故有種種文字相此由一切法空能正除遣二者了知安立眞如義故有生滅住異性相續隨轉相此由相空及無先後空能正除遣三者了知能取義故有顧戀身相及我慢相此由内空及無所得空能正除遣四者了知所取義故有顧戀財相此由外空能正除遣五者了知受用義男女承事資具相應故有内安樂相外淨妙相此由内外空及本性空能正除遣六者了知建立義故有無量相此由大空能正除遣七者了知無色故有内寂靜解脱相此由有爲空能正除遣八者了知相眞如義故有補特伽羅無我相法無我相若唯識相及勝義相此由畢竟空無性空無性自性空及勝義空能正除遣九者由了知清淨眞如義故有無爲相無變異相此由無爲空無變異空能正除遣十者即於彼相對治空性作意思惟故有空性相此由空空能正除遣世尊除遣如是十種相時除遣何等從何等相而得解脱善男子除遣三摩地所行影像相從雜染縛相而得解脱彼亦除遣善男子當知就勝說如是空治如是相非不一一治一切相譬如無明非不能生乃至老死諸雜染法就勝但說能生於行由是諸行親近緣故此中道理當知亦爾

世尊此中何等空是總空性相若諸菩薩了知是已無有失壞於空性相離增上慢爾時世尊歎慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義令諸菩薩於空性相無有失壞何以故善男子若諸菩薩於空性相有失壞者便爲失壞一切大乘是故汝應諦聽諦聽當爲汝說總空性相善男子若於依他起相及圓成實相中一切品類雜染清淨遍計所執相畢竟遠離性及於此中都無所得如是名爲於大乘中總空性相

世尊此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種勝三摩地善男子如我所說無量聲聞菩薩如來有無量種勝三摩地當知一切皆此所攝世尊此奢摩他毗鉢舍那以何爲因善男子清淨尸羅清淨聞思所成正見以爲其因世尊此奢摩他毗鉢舍那以何爲果善男子善清淨心善清淨慧以爲其果復次善男子一切聲聞及如來等所有世間及出世間一切善法當知皆是此奢摩他毗鉢舍那所得之果世尊此奢摩他毗鉢舍那能作何業善男子此能解脫二縛爲業所謂相縛及麤重縛世尊如佛所說五種繫中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子顧戀身財是奢摩他障於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障樂相雜住於少善足當知俱障由第一故不能造修由第二故所修加行不到究竟世尊於五蓋中幾是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善男子掉舉惡作是奢摩他障惛沉睡眠疑是毗鉢舍那障貪欲瞋恚當知俱障世尊齊何名得奢摩他道圓滿清淨善男

子乃至所有惛沉睡眠正善除遣齊是名得奢摩他道圓滿清淨世尊齊何名得毗鉢舍那道圓滿清淨善男子乃至所有掉舉惡作正善除遣齊是名得毗鉢舍那道圓滿清淨世尊若諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那現在前時應知幾種心散動法善男子應知五種一者作意散動二者外心散動三者內心散動四者相散動五者麤重散動善男子若諸菩薩捨於大乘相應作意墮在聲聞獨覺相應諸作意中當知是名作意散動若於其外五種妙欲諸雜亂相所有尋思隨煩惱中及於其外所緣境中縱心流散當知是名外心散動若由惛沉及以睡眠或由沉沒或由愛味三摩鉢底或由隨一三摩鉢底諸隨煩惱之所染汙當知是名內心散動若依外相於內等持所行諸相作意思惟名相散動若內作意爲緣生起所有諸受由麤重身計我起慢當知是名麤重散動世尊此奢摩他毗鉢舍那從初菩薩地乃至如來地能對治何障善男子此奢摩他毗鉢舍那於初地中對治惡趣煩惱業生雜染障第二地中對治微細誤犯現行障第三地中對治欲貪障第四地中對治定愛及法愛障第五地中對治生死涅槃一向背趣障第六地中對治相多現行障第七地中對治細相現行障第八地中對治於無相作功用及於有相不得自在障第九地中對治於一切種善巧言辭不得自在障第十地中對治不得圓滿法身證得障善男子此奢摩他毗鉢舍那於如來地對治極微細最極微細煩惱障及所知障由能永害如

是障故究竟證得無著無礙一切智見依於所作成滿所緣建立最極清淨法身

世尊云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那勤修行故證得阿耨多羅三藐三菩提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七眞如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立眞如性中内正思惟彼於眞如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何况麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或内相或外相或内外相或謂我當修行一切利有情相或正智相或眞如相或苦集滅道相或有爲相或無爲相或有常相或無常相或苦有變異性相或苦無變異性相或有爲異相相或有爲同相相或知一切是一切已有一切相或補特伽羅無我相或法無我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散動善修治心從是已後於七眞如有七各別自内所證通達智生名爲見道由得此故名入菩薩正性離生生如來家證得初地又能受用此地勝德彼於先時由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂有分別影像所緣及無分別影像所緣彼於今時得見道故更證得事邊際所緣復於後後一切地中進趣修道即於如是三種所緣作意思惟譬如有人以其細楔出於麤楔如是菩薩依此以楔出楔方便遣内相故一切隨順雜染分相皆悉除遣相除遣故麤重亦遣永害一切相麤重故漸次於彼後後地中如鍊金法陶鍊其心乃至證得阿耨多羅三

藐三菩提又得所作成滿所緣善男子如是菩薩於內止觀正修行故證得阿耨多羅三藐三菩提

世尊云何修行引發菩薩廣大威德善男子若諸菩薩善知六處便能引發菩薩所有廣大威德一者善知心生二者善知心住三者善知心出四者善知心增五者善知心減六者善知方便云何善知心生謂如實知十六行心生起差別是名善知心生十六行心生起差別者一者不可覺知堅住器識生謂阿陀那識二者種種行相所緣識生謂頓取一切色等境界分別意識及頓取內外境界覺受或頓於一念瞬息須臾現入多定見多佛土見多如來分別意識三者小相所緣識生謂欲界繫識四者大相所緣識生謂色界繫識五者無量相所緣識生謂空識無邊處繫識六者微細相所緣識生謂無所有處繫識七者邊際相所緣識生謂非想非非想處繫識八者無相識生謂出世識及緣滅識九者苦俱行識生謂那落迦識十者雜受俱行識生謂欲行識十一喜俱行識生謂初二靜慮識十二樂俱行識生謂第三靜慮識十三不苦不樂俱行識生謂從第四靜慮乃至非想非非想處識十四染汙俱行識生謂諸煩惱及隨煩惱相應識十五善俱行識生謂信等相應識十六無記俱行識生謂彼俱不相應識云何善知心住謂如實知了別眞如云何善知心出謂如實知出二種縛所謂相縛及麤重縛此能善知應令其心從如是出云何善知心增謂如實知能治相縛麤重縛心彼

增長時彼積集時亦得增長亦得積集名善知增云何善知心滅謂如實知彼所對治相及麤重所雜染心彼衰退時彼損滅時此亦衰退此亦損滅名善知滅云何善知加行謂如實知解脫勝處及與遍處或修或遣善男子如是菩薩於諸菩薩廣大威德或已引發或當引發或現引發

世尊如世尊說於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅何等諸受於此永滅善男子以要言之有二種受無餘永滅何等為二一者所依麤重受二者彼果境界受所依麤重當知有四種一者有色所依受二者無色所依受三者果已成滿麤重受四者果未成滿麤重受果已成滿受者謂現在受果未成滿受者謂未來因受彼果境界受亦有四種一者依持受二者資具受三者受用受四者顧戀受於有餘依涅槃界中果未成滿受一切已滅領彼對治明觸生受領受共有或復彼果已成滿受又二種受一切已滅唯現領受明觸生受於無餘依涅槃界中般涅槃時此亦永滅是故說言於無餘依涅槃界中一切諸受無餘永滅

爾時世尊說是語已告慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今善能依止圓滿最極清淨妙瑜伽道請問如來汝於瑜伽已得決定最極善巧吾已為汝宣說圓滿最極清淨妙瑜伽道所有一切過去未來正等覺者已說當說皆亦如是諸善男子若善女人皆應依此勇猛精進當正修學爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

於法假立瑜伽中　若行放逸失大義
依止此法及瑜伽　若正修行得大覺
見有所得求免難　若謂此見爲得法
慈氏彼去瑜伽遠　譬如大地與虛空
利生堅固而不作　悟已勤修利有情
智者作此窮劫量　便得最上離染喜
若人爲欲而說法　彼名捨欲還取欲
愚癡得法無價寶　反更遊行而乞匃
於諍諠雜戲論著　應捨發起上精進
爲度諸天及世間　於此瑜伽汝當學

爾時慈氏菩薩復白佛言世尊於是解深密法門中當何名此教我當云何奉持佛告慈氏此名瑜伽了義之教於此瑜伽了義之教汝當奉持

說此瑜伽了義教時於大會中有六百千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得法眼淨一百五十千聲聞諸漏永盡心得解脫七十五千菩薩獲得廣大瑜伽作意

瑜伽師地論卷第七十七

音釋

膿爛　膿奴冬切腫血也爛郎旰切腐爛也　瘀　於去切血壅也　撓　女巧切擾亂也　惽　呼昆切心不明了也　楔　先結切木楔也　瞬　舒閏切目動也　匃　古太切乞求也　諍諠　諍側迸切諍鬭也諠許元切諠譁也

瑜伽師地論卷第七十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之七

復次依乘假安立分別解說如實大乘當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言世尊如佛所說菩薩十地所謂極喜地離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地復說佛地為第十一如是諸地幾種清淨幾分所攝佛告觀自在菩薩曰善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地善男子當知如是四種清淨普攝諸地云何十一種分能攝諸地謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故超過彼地證入菩薩正性離生彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於微細毀犯誤現行中正知而住由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得世間圓滿等持等至及圓滿聞持陀羅尼由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能令隨所獲得菩提分法多修習住心未能捨諸等至愛及與法愛由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於諸諦

道理如實觀察又未能於生死涅槃棄捨一向背趣作意又未能修方便所攝菩提分法由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於生死流轉如實觀察又由於彼多生猒故未能多住無相作意由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能令無相作意無缺無間多修習住由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於無相住中捨離功用又未能得於相自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於異名衆相訓詞差別一切品類宣說法中得大自在由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得圓滿法身現前證受由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得遍於一切所知境界無著無礙妙智妙見由是因緣於此分中猶未圓滿爲令此分得圓滿故精勤修習便能證得由是因緣此分圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿

善男子當知如是十一種分普攝諸地

世尊何緣最初名極喜地乃至何緣說名佛地善男子成就大義得未曾得出世間心生大歡喜是故最初名極喜地遠離一切微細

犯戒是故第二名離垢地由彼所得三摩地及聞持陀羅尼能爲無量智光依止是故第三名發光地由彼所得菩提分法燒諸煩惱智如火焰是故第四名焰慧地由即於彼菩提分法方便修習最極艱難方得自在是故第五名極難勝地現前觀察諸行流轉又於無相多修作意方現在前是故第六名現前地能遠證入無缺無間無相作意與清淨地共相隣接是故第七名遠行地由於無相得無功用於諸相中不爲現行煩惱所動是故第八名不動地於一切種說法自在獲得無罪廣大智慧是故第九名善慧地麤重之身廣如虛空法身圓滿譬如大雲皆能遍覆是故第十名法雲地永斷最極微細煩惱及所知障無著無礙於一切種所知境界現正等覺故第十一說名佛地

世尊於此諸地有幾愚癡有幾麤重爲所對治善男子此諸地中有二十二種愚癡十一種麤重爲所對治謂於初地有二愚癡一者執著補特伽羅及法愚癡二者惡趣雜染愚癡及彼麤重爲所對治於第二地有二愚癡一者微細誤犯愚癡二者種種業趣愚癡及彼麤重爲所對治於第三地有二愚癡一者欲貪愚癡二者圓滿聞持陀羅尼愚癡及彼麤重爲所對治於第四地有二愚癡一者等至愛愚癡二者法愛愚癡及彼麤重爲所對治於第五地有二愚癡一者一向作意棄背生死愚癡二者一向作意趣向涅槃愚癡及彼麤重爲所對治於第六地有二愚癡一者現前觀察諸行流轉愚癡二者相多現行愚

癡及彼麤重爲所對治於第七地有二愚癡一者微細相現行愚癡二者一向無相作意方便愚癡及彼麤重爲所對治於第八地有二愚癡一者於無相作功用愚癡二者於相自在愚癡及彼麤重爲所對治於第九地有二愚癡一者於無量說法無量法句文字後後慧辯陀羅尼自在愚癡二者辯才自在愚癡及彼麤重爲所對治於第十地有二愚癡一者大神通愚癡二者悟入微細祕密愚癡及彼麤重爲所對治於如來地有二愚癡一者於一切所知境界極微細著愚癡二者極微細礙愚癡及彼麤重爲所對治善男子由此二十二種愚癡及十一種麤重故安立諸地而阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛世尊阿耨多羅三藐三菩提甚奇希有乃至成就大利大果令諸菩薩能破如是大愚癡羅網能越如是大麤重稠林現前證得阿耨多羅三藐三菩提

世尊如是諸地幾種殊勝之所安立善男子略有八種一者增上意樂清淨二者心清淨三者悲清淨四者到彼岸清淨五者見佛供養承事清淨六者成熟有情清淨七者生清淨八者威德清淨善男子於初地中所有增上意樂清淨乃至威德清淨後後諸地乃至佛地所有增上意樂清淨乃至威德清淨當知彼諸清淨展轉增勝唯於佛地除生清淨又初地中所有功德於上諸地平等皆有當知自地功德殊勝一切菩薩十地功德皆是有上佛地功德當知無上

世尊何因緣故說菩薩生於諸有生最爲殊

勝善男子四因緣故一者極淨善根所集起故二者故意思擇力所到故三者悲愍濟度諸衆生故四者自能無染除他染故

世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願妙願勝願善男子四因緣故謂諸菩薩能善了知涅槃樂住堪能速證而復棄捨速證樂住無緣無待發大願心爲欲利益諸有情故處多種種長時大苦是故我說彼諸菩薩行廣大願妙願勝願

世尊是諸菩薩凡有幾種所應學事善男子菩薩學事略有六種所謂布施持戒忍辱精進靜慮慧到彼岸

世尊如是六種所應學事幾是增上戒學所攝幾是增上心學所攝幾是增上慧學所攝善男子當知初三但是增上戒學所攝靜慮一種但是增上心學所攝慧是增上慧學所攝我說精進遍於一切

世尊如是六種所應學事幾是福德資糧所攝幾是智慧資糧所攝善男子若增上戒學所攝者是名福德資糧所攝若增上慧學所攝者是名智慧資糧所攝我說精進靜慮二種遍於一切

世尊於此六種所學事中菩薩云何應當修學善男子由五種相應當修學一者最初於菩薩藏波羅蜜多相應微妙正法教中猛利信解二者次於十種法行以聞思修所成妙智精進修行三者隨護菩提之心四者親近眞善知識五者無間勤修善品

世尊何因緣故施設如是所應學事但有六數善男子二因緣故一者饒益諸有情故二

者對治諸煩惱故當知前三饒益有情後三對治一切煩惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由布施故攝受資具饒益有情由持戒故不行損害逼迫惱亂饒益有情由忍辱故於彼損害逼迫惱亂堪能忍受饒益有情後三對治諸煩惱者謂諸菩薩由精進故雖未永伏一切煩惱亦未永害一切隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永害隨眠

世尊何因緣故施設所餘波羅蜜多但有四數善男子與前六種波羅蜜多爲助伴故謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置善品是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而爲助伴若諸菩薩於現法中煩惱多故於修無間無有堪能羸劣意樂故下界勝解故於內心住無有堪能於菩薩藏不能聞緣善修習故所有靜慮不能引發出世間慧彼便攝受少分狹劣福德資糧爲未來世煩惱輕微心生正願如是名願波羅蜜多由此願故煩惱微薄能修精進是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而爲助伴若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意爲因緣故轉劣意樂成勝意樂亦能獲得上界勝解如是名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而爲助伴若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮如是名智波羅蜜多由此智故堪能引發出世間慧是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而爲助伴

世尊何因緣故宣說六種波羅蜜多如是次第善男子能爲後後引發依故謂諸菩薩若於身財無所顧悋便能受持清淨禁戒爲護禁戒便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮具靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第

世尊如是六種波羅蜜多各有幾種品類差別善男子各有三種施三種者一者法施二者財施三者無畏施戒三種者一者轉捨不善戒二者轉生善戒三者轉生饒益有情戒忍三種者一者耐怨害忍二者安受苦忍三者諦察法忍精進三種者一者被甲精進二者轉生善法加行精進三者饒益有情加行精進靜慮三者一者無分別寂靜極寂靜無罪故對治煩惱衆苦樂住靜慮二者引發功德靜慮三者引發饒益有情靜慮慧三種者一者緣世俗諦慧二者緣勝義諦慧三者緣饒益有情慧

世尊何因緣故波羅蜜多說名波羅蜜多善男子五因緣故一者無染著故二者無顧戀故三者無罪過故四者無分別故五者正迴向故無染著者謂不染著波羅蜜多諸相違事無顧戀者謂於一切波羅蜜多諸果異熟及報恩中心無繫縛無罪過者謂於如是波羅蜜多無間雜染法離非方便行無分別者謂於如是波羅蜜多不如言辭執著自相正迴向者謂以如是所作所集波羅蜜多迴求無上大菩提果

世尊何等名爲波羅蜜多諸相違事善男子當知此事略有六種一者於喜樂欲財富自

在諸欲樂中深見功德及與勝利二者於隨所樂縱身語意而現行中深見功德及與勝利三者於他輕懱不堪忍中深見功德及與勝利四者於不勤修著欲樂中深見功德及與勝利五者於處慣閙世雜亂行深見功德及與勝利六者於見聞覺知言說戲論深見功德及與勝利

世尊如是一切波羅蜜多何果異熟善男子當知此亦略有六種一者得大財富二者往生善趣三者無怨無壞多諸喜樂四者爲衆生主五者身無惱害六者有大宗葉

世尊何等名爲波羅蜜多閒雜染法善男子當知略由四種加行一者無悲加行故二者不如理加行故三者不常加行故四者不殷重加行故不如理加行者謂修行餘波羅蜜多時於餘波羅蜜多遠離失壞

世尊何等名爲非方便行善男子若諸菩薩以波羅蜜多饒益衆生時但攝財物饒益衆生便爲喜足而不令其出不善處安置善處如是名爲非方便行何以故善男子非於衆生唯作此事名實饒益譬如糞穢若多若少終無有能令成香潔如是衆生由行苦故其性是苦無有方便但以財物暫相饒益可令成樂唯有安處妙善法中方可得名第一饒益

世尊如是一切波羅蜜多有幾清淨善男子我終不說波羅蜜多除上五相有餘清淨然我即依如是諸事總別當說波羅蜜多清淨之相總說一切波羅蜜多清淨相者當知七種何等爲七一者菩薩於此諸法不求他知二者於此諸法見已不生執著三者即於

如是諸法不生疑惑謂爲能得大菩提分四者終不自讚毀他有所輕懱五者終不憍傲放逸六者終不少有所得便生喜足七者終不由此諸法於他發起嫉妬慳悋别說一切波羅蜜多清淨相者亦有七種何等爲七謂諸菩薩如我所說七種布施清淨之相隨順修行一者由施物清淨行清淨施二者由戒清淨行清淨施三者由見清淨行清淨施四者由心清淨行清淨施五者由語清淨行清淨施六者由智清淨行清淨施七者由垢清淨行清淨施是名七種施清淨相又諸菩薩能善了知制立律儀一切學處能善了知出離所犯具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉尸羅受學一切所有學處是名七種戒清淨相若諸菩薩於自所有業果異熟深生依信

一切所有不饒益事現在前時不生憤發亦不反罵不瞋不打不恐不弄不以種種不饒益事反相加害不懷怨結若諫誨時不令恚惱亦復不待他來諫誨不由恐怖有染愛心而行忍辱不以作恩而便放捨是名七種忍清淨相若諸菩薩通達精進平等之性不由勇猛勤精進故自舉陵他具大勢力具大精進有所堪能堅固勇猛於諸善法終不捨軛如是名爲七種精進清淨之相若諸菩薩有善通達相三摩地靜慮有圓滿三摩地靜慮有俱分三摩地靜慮有運轉三摩地靜慮有無所依三摩地靜慮有善修治三摩地靜慮有於菩薩藏聞緣修習無量三摩地靜慮如是名爲七種靜慮清淨之相若諸菩薩遠離增益損減二邊行於中道是名爲慧由此慧

故如實了知解脫門義謂空無願無相三解脫門如實了知有自性義謂遍計所執若依他起若圓成實三種自性如實了知無自性義謂相生勝義三種無自性性如實了知世俗諦義謂於五明處如實了知勝義諦義謂於七眞如又無分別離諸戲論純一理趣多所住故無量總法爲所緣故及毗鉢舍那故能善成辦法隨法行是名七種慧清淨相

世尊如是五相各有何業善男子當知彼相有五種業謂諸菩薩無染著故於現法中於所修習波羅蜜多恒常殷重勤修加行無有放逸無顧戀故攝受當來不放逸因無罪過故能正修習極善圓滿極善清淨極善鮮白波羅蜜多無分別故方便善巧波羅蜜多速得圓滿正迴向故一切生處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟皆得無盡乃至無上正等菩提世尊如是所說波羅蜜多何者最廣大何者無染汙何者最明盛何者不可動何者最清淨善男子無染著性無顧戀性正迴向性最爲廣大無罪過性無分別性無有染汙思擇所作最爲明盛已入無退轉法地者名不可動若十地攝佛地攝者名最清淨

世尊何因緣故菩薩所得波羅蜜多諸可愛果及諸異熟常無有盡波羅蜜多亦無有盡善男子展轉相依生起修習無間斷故

世尊何因緣故是諸菩薩深信愛樂波羅蜜多非於如是波羅蜜多所得可愛諸果異熟善男子五因緣故一者波羅蜜多是最增上喜樂因故二者波羅蜜多是其究竟饒益一切自他因故三者波羅蜜多是當來世彼可

愛果異熟因故四者波羅蜜多非諸雜染所依事故五者波羅蜜多非是畢竟變壞法故

世尊如是一切波羅蜜多各有幾種最勝威德善男子當知一切波羅蜜多各有四種最勝威德一者於此波羅蜜多正修行時能捨慳悋犯戒心憤懈怠散亂見趣所治二者於此正修行時能爲無上正等菩提眞實資糧三者於此正修行時於現法中能自攝受饒益有情四者於此正修行時於未來世能得廣大無盡可愛諸果異熟

世尊如是一切波羅蜜多何因何果有何義利善男子當知一切波羅蜜多大悲爲因微妙可愛諸果異熟饒益一切有情爲果圓滿無上廣大菩提爲大義利

世尊若諸菩薩具足一切無盡財寶成就大悲何緣世間現有衆生貧窮可得善男子是諸衆生自業過失若不爾者菩薩常懷饒益他心又常具足無盡財寶若諸衆生無自惡業能爲障礙何有世間貧苦可得譬如餓鬼爲大熱渴逼迫其身見大海水悉皆涸竭非大海過是諸餓鬼自業過耳如是菩薩所施財寶猶如大海無有過失是諸衆生自業過耳猶如餓鬼自惡業力令無有果

世尊菩薩以何等波羅蜜多取一切法無自性性善男子以般若波羅蜜多能取諸法無自性性世尊若般若波羅蜜多能取諸法無自性性何故不取有自性性善男子我終不說以無自性性取無自性性然無自性性離諸文字自內所證不可捨於言說文字而能宣說是故我說般若波羅蜜多能取諸法無

自性性
世尊如佛所說波羅蜜多近波羅蜜多大波羅蜜多云何波羅蜜多云何近波羅蜜多云何大波羅蜜多善男子若諸菩薩經無量時修行施等成就善法而諸煩惱猶故現行未能制伏然爲彼伏謂於勝解行地耎中勝解轉時是名波羅蜜多復於無量時修行施等漸復增上成就善法而諸煩惱猶故現行然能制伏非彼所伏謂從初地巳上是名近波羅蜜多復於無量時修行施等轉復增上成就善法一切煩惱皆不現行謂從八地巳上是名大波羅蜜多
世尊此諸地中煩惱隨眠可有幾種善男子略有三種一者害伴隨眠謂於前五地何以故善男子諸不俱生現行煩惱是俱生煩惱現行助伴彼於爾時永無復有是故說名害伴隨眠二者羸劣隨眠謂於第六第七地中微細現行若修所伏不現行故三者微細隨眠謂於第八地巳上從此巳去一切煩惱不復現行唯有所知障爲依止故
世尊此諸隨眠幾種麤重斷所顯示善男子但由二種謂由在皮麤重斷故顯彼初二復由在膚麤重斷故顯彼第三若在於骨麤重斷者我說永離一切隨眠位在佛地
世尊經幾不可數劫能斷如是麤重善男子經於三大不可數劫或無量劫所謂年月半月晝夜一時半時須臾瞬息刹那量劫不可數故
世尊是諸菩薩於諸地中所生煩惱當知何相何失何德善男子無染汙相何以故是諸

菩薩於初地中定於一切諸法法界已善通達由此因緣菩薩要知方起煩惱非爲不知是故說名無染汙相於自身中不能生苦故無過失菩薩生起如是煩惱於有情界能斷苦因是故彼有無量功德甚奇世尊無上菩提乃有如是大功德利令諸菩薩生起煩惱尚勝一切有情聲聞獨覺善根何況其餘無量功德

世尊如佛所說若聲聞乘若復大乘唯是一乘此何密意善男子如我於彼聲聞乘中宣說種種諸法自性所謂五蘊或內六處或外六處如是等類於大乘中即說彼法同一法界同一理趣故我不說乘差別性於中或有如言於義妄起分別一類增益一類損減又於諸乘差別道理謂互相違如是展轉遞興諍論如是名爲此中密意爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

諸地攝想所對治　殊勝生願及諸學
由依佛說是大乘　於此善修成大覺
宣說諸法種種性　復說皆同一理趣
謂於下乘或上乘　故我說乘無異性
如言於義妄分別　或有增益或損減
謂此二種互相違　愚癡意解成乖諍

世尊於是解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名諸地波羅蜜多了義之教於此諸地波羅蜜多了義之教汝當奉持說此諸地波羅蜜多了義教時於大會中有七十五千菩薩皆得菩薩大乘光明三摩地

復次即依乘假安立分別如來成所作事當知如解深密經中曼殊室利菩薩摩訶薩請

問佛言世尊如佛所説如來法身如來法身有何等相佛告曼殊室利菩薩善男子若於諸地波羅蜜多善修出離轉依成滿是名如來法身之相當知此相二因緣故不可思議無戲論故無所爲故而諸衆生計著戲論有所爲故

世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不善男子不名法身世尊當名何身善男子名解脱身由解脱身故説一切聲聞獨覺與諸如來平等平等由法身故説有差別如來法身有差別故無量功德最勝差別筭數譬喻所不能及世尊我當云何應知如來生起之相善男子一切如來化身作業如世界起一切種類如來功德衆所莊嚴住持爲相當知化身相有生起法身之相無有生起

世尊云何應知示現化身方便善巧善男子遍於一切三千大千佛國土中或衆推許增上王家或衆推許大福田家同時入胎誕生長大受欲出家示行苦行捨苦行已成等正覺次第示現是名如來示現化身方便善巧

世尊凡有幾種一切如來身所住持言音差別由此言音所化有情未成熟者令其成熟已成熟者緣此爲境速得解脱善男子如來言音略有三種一者契經二者調伏三者本母

世尊云何契經云何調伏云何本母

善男子若於是處我依攝事顯示諸法是名契經謂依四事或依九事或復依於二十九事云何四事一者聽聞事二者歸趣事三者修學事四者菩提事云何九事一者施設有情事二者彼所受用事三者彼生起事四者

彼生已住事五者彼染淨事六者彼差別事七者能宣說事八者所宣說事九者諸衆會事云何名爲二十九事謂依雜染品有攝諸行事彼次第隨轉事即於是中作補特伽羅想已於當來世流轉因事作法想已於當來世流轉因事依清淨品有繫念於所緣事即於是中勤精進事心安住事現法樂住事超一切苦緣方便事彼遍知事此復三種顛倒遍知所依處故依有情想外有情中邪行遍知所依處故內離增上慢遍知所依處故修依處事作證事修習事令彼堅固事彼行相事彼所緣事已斷未斷觀察善巧事彼散亂事不散亂事不散亂依處事不棄修習劬勞加行事修習勝利事彼堅牢事攝聖行事攝聖行眷屬事通達眞實事證得涅槃事於善說法毗柰耶中世間正見超升一切外道所得正見頂事及即於此不修退事於善說法毗柰耶中不修習故說名爲退非見過失故名爲退曼殊室利若於是處我依聲聞及諸菩薩顯示別解脫及別解脫相應之法是名調伏世尊菩薩別解脫幾相所攝善男子當知七相一者宣說受軌則事故二者宣說隨順他勝事故三者宣說隨順毀犯事故四者宣說有犯自性故五者宣說無犯自性故六者宣說出所犯故七者宣說捨律儀故曼殊室利若於是處我以十一種相決了分別顯示諸法是名本母何等名爲十一種相一者世俗相二者勝義相三者菩提分法所緣相四者行相五者自性相六者彼果相七者彼領受開示相八者彼障礙法相九者彼

隨順法相十者彼過患相十一者彼勝利相世俗相者當知三種一者宣說補特伽羅故二者宣說遍計所執自性故三者宣說諸法作用事業故勝義相者當知宣說七種真如故菩提分法所緣相者當知宣說遍一切種所知事故行相者當知宣說八行觀故云何名爲八行觀耶一者諦實故二者安住故三者過失故四者功德故五者理趣故六者流轉故七者道理故八者總別故諦實者謂諸法真如安住者謂或安立補特伽羅或復安立諸法遍計所執自性或復安立一向分別反問置記或復安立隱密顯了記別差別過失者謂我宣說諸雜染法有無量門差別過患功德者謂我宣說諸清淨法有無量門差別勝利理趣者當知六種一者真義理趣二者證得理趣三者教道理趣四者遠離二邊理趣五者不可思議理趣六者意趣理趣流轉者所謂三世三有爲相及四種緣道理者當知四種一者觀待道理二者作用道理三者證成道理四者法爾道理觀待道理者謂若因若緣能生諸行及起隨說如是名爲觀待道理作用道理者謂若因若緣能得諸法或能成辦或復生已作諸業用如是名爲作用道理證成道理者謂若因若緣能令所立所說所標義得成立令正覺悟如是名爲證成道理又此道理略有二種一者清淨二者不清淨由五種相名爲清淨由七種相名不清淨

云何由五種相名爲清淨一者現見所得相二者依止現見所得相三者自類譬喻所引

相四者圓成實相五者善清淨言教相
現見所得相者謂一切行皆無常性一切行
皆是苦性一切法皆無我性此爲世間現量
所得如是等類是名現見所得相依止現見
所得相者謂一切行皆刹那性他世有性淨
不淨業無失壞性由彼能依麤無常性現可
得故由諸有情種種差別依種種業現可得
故由諸有情若樂若苦淨不淨業以爲依止
現可得故由此因緣於不現見可爲比度如
是等類是名依止現見所得相自類譬喻所
引相者謂於内外諸行聚中引諸世間共所
了知所得生死以爲譬喻引諸世間共所了
知所得生等種種苦相以爲譬喻引諸世間
共所了知所得不自在相以爲譬喻又復於
外引諸世間共所了知所得衰盛以爲譬喻
如是等類當知是名自類譬喻所引相圓成
實相者謂即如是現見所得相若依止現見
所得相若自類譬喻所得相於所成立決定
能成當知是名圓成實相善清淨言教相者
謂一切智者之所宣說如言涅槃究竟寂靜
如是等類當知是名善清淨言教相善男子
是故由此五種相故名善觀察清淨道理由
清淨故應可修習
世尊一切智者相當知有幾種善男子略有
五種一者若有出現世間一切智聲無不普
聞二者成就三十二種大丈夫相三者具足
十力能斷一切衆生一切疑惑四者具足四
無所畏宣說正法不爲一切他論所伏而能
摧伏一切邪論五者於善說法毗柰耶中八
支聖道四沙門等皆現可得如是生故相故

斷疑網故非他所伏能伏他故聖道沙門現可得故如是五種當知名爲一切智相善男子如是證成道理由現量故由比量故由聖教量故由五種相名爲清淨

云何由七種相名不清淨一者此餘同類可得相二者此餘異類可得相三者一切同類可得相四者一切異類可得相五者異類譬喻所得相六者非圓成實相七者非善清淨言教相若一切法意識所識性是名一切同類可得相若一切法相性業法因果異相由隨如是一一異相決定展轉各各異相是名一切異類可得相善男子若於此餘同類可得相及譬喻中有一切異類相者由此因緣於所成立非決定故是名非圓成實相又於此餘異類可得相及譬喻中有一切同類相者由此因緣於所成立不決定故亦名非圓成實相非圓成實故非善觀察清淨道理不善清淨故不應修習若異類譬喻所引相若非善清淨言教相當知體性皆不清淨法爾道理者謂如來出世若不出世法性安住法住法界是名法爾道理總別者謂先總說一句法已後後諸句差別分別究竟顯了自性相者謂我所說有行有緣所有能取菩提分法謂念住等如是名爲彼自性相彼果相者謂若世間若出世間諸煩惱斷及所引發世出世間諸果功德如是名爲得彼果相彼領受開示相者謂即於彼以解脱智而領受之及廣爲他宣說開示如是名爲彼領受開示相彼障礙法相者謂即於修菩提分法能隨障礙諸染汙法是名彼障礙法相彼隨

順法相者謂即於彼多所作法是名彼隨順法相彼過患相者當知即彼諸障礙法所有過失是名彼過患相彼勝利相者當知即彼諸隨順法所有功德是名彼勝利相

曼殊室利菩薩復白佛言唯願世尊爲諸菩薩略說契經調伏本母不共外道陀羅尼義由此不共陀羅尼義令諸菩薩得入如來所說諸法甚深密意佛告曼殊室利菩薩曰善男子汝今諦聽吾當爲汝略說不共陀羅尼義令諸菩薩於我所說密意言辭能善悟入善男子若雜染法若清淨法我說一切皆無作用亦都無有補特伽羅以一切種離所爲故非雜染法先染後淨非清淨法後淨先染凡夫異生於麤重身執著諸法補特伽羅自性差別隨眠妄見以爲緣故計我我所由此妄謂我見我聞我齅我嘗我觸我知我食我作我染我淨如是等類邪加行轉若有如實知如是者便能永斷麤重之身獲得一切煩惱不住最極清淨離諸戲論無爲依止無有加行善男子當知是名略說不共陀羅尼義

爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切雜染清淨法　皆無作用數取趣
由我宣說離所爲　染汙清淨非先後
於麤重身隨眠見　爲緣計我及我所
由此妄謂我見等　我食我爲我染淨
若如實知如是者　乃能永斷麤重身
得無染淨無戲論　無爲依止無加行

爾時曼殊室利菩薩復白佛言世尊云何應知諸如來心生起之相佛告曼殊室利菩薩曰善男子夫如來者非心意識生起所顯然

諸如來有無加行心法生起當知此事猶如變化世尊若諸如來法身遠離一切加行既無加行云何而有心法生起善男子先所修習方便般若加行力故有心生起善男子譬如正入無心睡眠非於覺悟而作加行由先所作加行勢力而復覺悟又如正在滅盡定中非於起定而作加行由先所作加行勢力還從定起如從睡眠及滅盡定心更生起如是如來由先修習方便般若加行力故當知復有心法生起世尊如來化身當言有心爲無心耶善男子非是有心亦非無心何以故無自依心故有依他心故

世尊如來所行如來境界此之二種有何差別善男子如來所行謂一切種如來共有不可思議無量功德衆所莊嚴清淨佛土如來境界謂一切種五界差別何等爲五一者有情界二者世界三者法界四者調伏界五者調伏方便界如是名爲二種差別

世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是三種當知何相善男子當知此三皆無二相謂非成等正覺非不成等正覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅槃非不入大涅槃何以故如來法身究竟淨故如來化身常示現故

世尊諸有情類但於化身見聞奉事生諸功德如來於彼有何因緣善男子如來是彼增上所緣之因緣故又彼化身是如來力所住持故

世尊等無加行何因緣故如來法身爲諸有情放大智光及出無量化身影像聲聞獨覺

解脫之身無如是事善男子譬如等無加行從日月輪水火二種頗胝迦寶放大光明非餘水火頗胝迦寶謂大威德有情所住持故諸有情業增上力故又如從彼善工業者之所雕飾末尼寶珠出印文像不從所餘不雕飾者如是緣於無量法界方便般若極善修習磨瑩集成如來法身從是能放大智光明及出種種化身影像非唯從彼解脫之身有如斯事

世尊如世尊說如來菩薩威德住持令諸衆生於欲界中生刹帝利婆羅門等大富貴家人身財寶無不圓滿或欲界天色無色界一切身財圓滿可得世尊此中有何密意善男子如來菩薩威德住持若道若行於一切處能令衆生獲得身財皆圓滿者即隨所應爲彼宣說此道此行若有能於此道此行正修行者於一切處所獲身財無不圓滿若有衆生於此道行違背輕毀又於我所起損惱心及瞋恚心命終已後於一切處所得身財無不下劣善男子由是因緣當知如來及諸菩薩威德住持非但能令身財圓滿如來菩薩住持威德亦令衆生身財下劣

世尊諸穢土中何事易得何事難得諸淨土中何事易得何事難得善男子諸穢土中八事易得二事難得何等名爲八事易得一者外道二者有苦衆生三者種姓家世興衰差別四者行諸惡行五者毀犯尸羅六者惡趣七者下乘八者下劣意樂加行菩薩何等名爲二事難得一者增上意樂加行菩薩之所遊集二者如來出現于世善男子諸淨土中

與上相違當知八事甚爲易得二事難得世尊於此解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名如來成所作事了義之教於此如來成所作事了義之教汝當奉持說是如來成所作事了義教時於大會中有七十五千菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺

瑜伽師地論卷第七十八

音釋

稠直由切密也　逼迫逼彼側切迫博陌切逼迫窘急也　耐奴代切忍也　糞穢糞方問切穢烏廢切　欬力膺切欺也　軛於革切　涸竭涸下各切水竭也竭具謁切　耎乳兖切與輭同　胎湯來切孕而未生也　誕徒案切降誕也　標卑遙切表也　齅許救切以鼻擷氣也　雕飾雕丁聊切刻鏤也飾設職切莊飾也

瑜伽師地論卷第七十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇問如說五種無量謂有情界無量等彼一切世界當言平等平等爲有差別答當言有差別彼復有二種一者清淨二者不清淨於清淨世界中無那落迦傍生餓鬼可得亦無欲界色無色界亦無苦受可得純菩薩僧於中止住是故說名清淨世界已入第三地菩薩由願自在力故於彼受生無有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼問若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者何因緣故菩薩教中作如是說若菩薩等意願於彼如是一切皆當往生答爲化懈怠種類未集善根所化衆生故密意作如是說所以者何彼由如是蒙勸勵時便捨懈怠於善法中勤修加行從此漸漸堪於彼生當得法性應知是名此中密意

復次菩薩依四種住能成四事云何四住一者極歡喜住二者增上戒住三者增上心住四者增上慧住云何極歡喜住謂諸菩薩隨所安住已入清淨增上意樂地故乃至當坐妙菩提座於三寶所不藉他緣意樂清淨云何增上戒住謂諸菩薩即依如是極歡喜住從此已上隨所安住具性尸羅遠離一切慳悋犯戒即以如是圓滿戒捨迴向無上正等菩提云何增上心住謂諸菩薩即依如是增上戒住從此已上隨所安住離欲界貪獲得靜慮及諸等至安住慈悲於諸衆生隨能隨

力如實正行云何增上慧住謂諸菩薩即依如是增上心住從此已上隨所安住漸能獲得菩提分法善巧諸諦善巧緣起善巧不共法安立智善巧出過一切聲聞獨覺共所證智即於此中不共法安立智者謂於菩薩藏中密意言辭智非安立諦智及安立諦智即於此中共所得智者謂依緣起所得證智云何依此四住能成四事謂諸菩薩依止初住乃至當坐妙菩提座終不棄捨大菩提心依第二住乃至當坐妙菩提座當來自身財寶善品運運增長依第三住爲欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不爲彼欲纏煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧爲度衆生故發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨爲因不待餘住亦不由他教誡教授速能證得如來妙智

問菩薩當言以何爲苦答衆生損惱爲苦問菩薩當言以何爲樂答衆生饒益爲樂問菩薩當言以何作意答悟入所知境界邊際及作一切利衆生事以爲作意問菩薩當言以何爲住答以無分別爲住

復次菩薩略有四上品障若不淨除終不堪能入菩薩地及地漸次何等爲四一者於諸菩薩毗柰耶中起染汙犯二者毀謗大乘相應妙法三者未積集善根四者有染愛心爲欲對治如是四障復有四種淨除障法何等爲四一者遍於十方諸如來所深心懇責發露悔過二者遍爲利益一切十方諸有情類勸請一切如來說法三者遍於十方一切有

情所作功德皆生隨喜四者凡所生起一切善根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提

復次已入大地菩薩有四微細難可遍知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩應遍了知當正除斷何等爲四一者法愛二者聲聞獨覺相應作意三者味著等至四者衆魔事業於諸相中所有一切心動流散當知皆是衆魔事業問已入初地菩薩當言何相答當言超過諸異生地已入菩薩正性離生由已入故不名異生超過一切所有怖畏得未曾得無上法故常能安住極歡喜住

問已入第二地菩薩當言何相答當言於毗柰耶中法爾獲得止息一切聲聞所覺自性能於身語意業清淨現行故能遠離諸犯戒垢問已入第三地菩薩當言何相答當言於内獲得强盛奢摩他道由此證得爾焰光明

問已入第四地菩薩當言何相答當言於内獲得强盛毗鉢舍那道故建立能燒煩惱智焰由此能於如其所證一切所有菩提分法安立善巧

問已入第五地菩薩當言何相答當言超過一切世間智故超過一切聲聞獨覺智故能昇悟入不思議諦極難勝道

問已入第六地菩薩當言何相答當言悟入甚深緣起道理故於一切行住猒背想於無相界多住趣向作意思惟

問已入第七地菩薩當言何相答當言於有加行無間缺無相界作意能極遠入於加行道已到究竟

問已入第八地菩薩當言何相答當言於無

加行無功用無相界作意得任運故無有動揺於一切相得自在故住清淨地

問已入第九地菩薩當言何相答當言於名身句身文身得自在故又得無罪無量廣大慧故又得廣大無礙解故能悦一切衆生心故名大法師

問已入第十地菩薩當言何相答當言已得一切如來同大灑故已得如雲大法身故已得一切大神通故亦名如來

問入如來地菩薩當言何相答當言即此所得法身更善清淨極成滿故於一切種煩惱障及所知障得永遠離清淨智見

問於此諸地云何造修答若諸菩薩住勝解行地依於十地修十法行

問於此諸地云何而得答若諸菩薩證入菩薩正性離生又復證得清淨意樂爾時頓得一切諸地

問何等名爲諸地等流答一切地中證得已後所有威德諸加行道

問於此諸地云何成滿答若諸菩薩於彼諸地一一地中經於無量百千大劫隨所稱讚諸地威德於此威德任運能證

問如説五種入正性離生此中聲聞入正性離生若諸菩薩入正性離生等於法界如實通達此二差別云何應知答略説法界有二種相一者差別相二者自相差別相者謂常住相及寂靜相常住相者謂本來無生法性及無盡法性寂靜相者謂煩惱苦離繫法性言自相者謂於相名分別眞如正智所攝一切法中由遍計所執自性故自性不成實法

無我性此中聲聞由差別相通達法界入正性離生不由自相以通達彼故由無沒想及安隱想於法界中得寂靜想於一切行一向發起猒背之想又復不能於彼相等所攝諸法性不成實法無我性如實了知唯即於此法界定中由緣法界差別作意無相心轉非由緣彼自相作意或復因他為其宣說法界自相聞已一分迴向菩提聲聞極大艱辛然後悟入既得入已精勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱辛少能悟入而不入已精勤修習若諸菩薩俱由二相通達法界入於菩薩正性離生入離生已多分安住緣於法界自相作意何以故由於法界緣差別相多作意時速趣涅槃故多住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正方便當知雖等通達法界由此因緣而有差別

問如說三世三輪清淨云何三世三輪清淨答由遍計所執自性故於過去未來現在諸法平等平等以如實慧正觀察時於過去未來現在法中無有顧戀希望染著是名三世三輪清淨

問如先所說百四十不共佛法餘經復說十八不共佛法如是佛法云何安立幾種所攝答謂阿羅漢苾芻諸漏永盡方入聚落遊行乞食或於一時與諸惡象惡馬惡牛及惡狗等共路而行或入稠林履踐棘園或齊雙足踰越坑塹或入如是非法舍宅為諸毋邑非理招引或阿練若棄捨正道行邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹等共路而遊如是等類諸阿羅漢所有誤失如來於此一切永無

又阿羅漢或於一時遊阿練若大樹林中迷失道路或入空宅揚聲大叫呼喚遠聞或復因於習氣過失無染汙心攫脣露齒適爾而笑如是等類諸阿羅漢所有暴音如來於此永無所有又阿羅漢或於一時由忘念故於所作事而有喪失如來於此永無所有又阿羅漢於有餘依生死界中一向發起猒背之想於無餘依涅槃界中一向發起寂靜之想如來於彼有依涅槃無差別想安住第一平等捨故又阿羅漢若入等至即名爲定若出等至即不名定如來遍於一切位中無不定心又阿羅漢不善思擇而便棄捨利衆生事如是等類如來於此不善思擇而便棄捨永無所有又阿羅漢依所知障淨由未得退失於欲精進念定慧及解脫解脫知見如是七種退失之法如來永無又阿羅漢或於一時善身業轉或於一時無記業轉如於身業語業意業當知亦爾如來三業智前行故智隨轉故無無記業智所起故名智前行智俱行故名智隨轉又阿羅漢遍於三世所知事中不能率爾作意便解是故智見說名有著不能一切無餘正解是故智見說名有礙如來遍於三世境界率爾作意便能正解一切所知境事差別是故說此十八種名不共佛法此中初四是無忘失法及拔除習氣所攝次一是大悲所攝所餘當知是一切種妙智所攝又復世尊於餘經中所說隨好爲令所化生淨信故顯示於彼然不立相安立諸相如建立品已廣顯示從此隨好當知分出彼諸隨好

復次菩薩邪行應當了知菩薩正行應當了知菩薩正行勝利應當了知菩薩於正行中安立法行平等行善行法住行相應當了知菩薩能生淨信譬喻應當了知菩薩於正行中安立所學應當了知於諸聲聞所學菩薩所學殊勝差別應當了知於諸菩薩應所學中善學菩薩所有世間出世間智利益他事應當了知即於菩薩所教授中聲聞所學應當了知非善學沙門應當了知善學沙門應當了知住世俗律儀者應當了知住勝義律儀者應當了知於諸如來調伏方便應當了知於密意語應當了知於菩薩藏所教授中勝解勝利應當了知如是略舉菩薩藏中所有教授

云何邪行當知略說後後引發有八種相一者能退智資糧邪行二者退智資糧故能令忘念邪行三者由忘念故能壞白法邪行四者白法壞故能令非菩薩儀惡意現行邪行五者惡意現行故能令難可調伏邪行六者難調伏故能令行於非道邪行七者行非道故能令親近不賢良邪行八者親近不賢良故能令菩薩不如其義邪行

復次菩提以慧爲體慧能引發所餘一切波羅蜜多是故於慧起邪行時當知菩薩於彼菩提及能引發菩提諸法皆起邪行有四種法能令菩薩智資糧退何等爲四一者自不聽聞二者不令他聞三者爲聽聞障四者顛倒執著而有聽聞依此能令智資糧退四種法故於現法中或於後法復生四種智相違法何等爲四一者無所了知二者衆緣闕乏

三者能生感癡非福四者顛倒自不聽聞爲依止故於現法中無所了知不令他聞爲依止故於後法中衆緣闕之爲聽聞障爲依止故能生後法感癡非福顛倒執著而有聽聞爲依止故於後法中更增顛倒自不聽聞者憎背法故憎背補特伽羅故俱憎背故不令他聞者恐他智勝故有憍傲故怖他輕毀故爲聽聞障者誹毀於法及補特伽羅故惡作矯亂相牽引故不令啓請及開許故方便毀呰能聽者故顛倒執著而聽聞者依自惡通達領解宣說執著善通達領解宣說故依他善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故此中若自不聽聞若不令他聞若爲聽聞障如是三法多分能令退失聞所成智資糧顛倒執著而有聽聞多分能令退失思修所成智資糧

復次有四種法能令菩薩忘失正念何等爲四謂於四種補特伽羅四處迷亂一於舉罪補特伽羅二於教導補特伽羅三於欲作利益補特伽羅四於有德補特伽羅謂於同梵行所迷亂自過於學現前迷亂學處於彼大乘欲勝解者欲正行者顯無差別標舉分別諸過失故發起迷亂勝解正行於能說法補特伽羅迷亂顯彼所有容處

復次有四種法能令菩薩壞鮮白法謂與他競增上力故起諸白法非處加行雖起白法處所加行然有三種邪行過失一者染著過失二者惡見過失三者受持過失由二因緣應知染著過失一者邪受用故二者多雜處故由二因緣應知惡見過失一者誹撥正法

補特伽羅故二者於不正法顯示執著爲正法故由二因緣應知受持過失一者受持狹小唯不了義經故二者於所未聞未曾領受諸了義經懸誹撥故

復次菩薩有四種非菩薩儀惡意現行一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行二者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露已過相違惡意現行三者於大智福諸善法中精進相違惡意現行四者於廣大甚深勝解中能令自障清淨相違惡意現行由三種相應知於大師所生不信順謂於有體尊勝得智由三種相應知不如實發露已過一者於彼攝受諸有情所邪妄顯示已爲尊勝因此發起憍舉心故二者於能舉罪諸有情所覆所犯故三者於能教誡諸有情所因彼驅擯增上力故發穢濁心作損惱故由二種相應知退失於諸善法發起精進謂於大智福諸有情所愛著利養恭敬故及欣樂彼故復有四種法能令菩薩難可調伏謂於正修有四種障一於聽聞執爲究竟二於教授左謬領解三於尸羅不正安住多諸惡作四於自見安住見取謂但聽聞心不寂靜故於聽聞執爲究竟由於教誡顛倒分別故於教授左謬領解由於尸羅多作缺犯而受信施故有惡作與勝有情共興諍競故於自見多住見取勝有情者謂根調伏勝及斷滅勝

復次菩薩有四種於諸有情行於非道一者於未安立淨信有情而不爲說二者於下乘希求大乘諸有情所不隨所宜而有所說三者於大乘希求下乘諸有情所不順其儀而

有所說四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋黨不平等說由三種相當知是名安住禁戒一者事業無憁故二者尸羅無缺故三者恭敬所學故由二種相當知是名不住禁戒一者尸羅缺故二者不恭敬所學故

復次菩薩由親近不賢良故退失四事一者退失於乘二者退失利益有情加行三者退失聖教四者退失無間修諸善法

復次有四種菩薩不如其義一者任持正法二者住阿練若三者勤修福學四者管御大衆謂諸菩薩欲令信伏雖任持正法亦不如義非如其義若諸菩薩爲求聲譽雖住阿練若亦不如義非如其義若諸菩薩心專繫著有染之果雖勤修福業亦不如義非如其義若諸菩薩心專繫著供事名稱雖管御大衆亦不如義非如其義

復次云何正行謂與上相違離別過失宣說對治當知後後之所引發八種行相是名正行謂說由自不開令智退失此何因緣由於正法補特伽羅不恭敬所顯故由此毀犯設不毀犯亦無勝解是故退失又說由不令聞令智退失此何因緣由欲令他信伏所顯故由此毀犯設不毀犯回向邪法是故退失又說由爲聞障令智退失此何因緣由不欲不聞不持所顯故由此毀犯設不毀犯懈怠嬾惰是故退失又說由邪執著而有聽聞令智退失此何因緣由於修不見功德但聞言說爲究竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不成實是故退失

復說由於舉罪者所迷亂自過令念忘失此

何因緣由於重事中怖畏衰損於輕事中怖畏訶責而設妄語所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂學處令念忘失此何因緣由非自性隨轉虛妄見曲所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由於大乘迷亂勝解正行令念忘失此何因緣由於菩薩不生恭敬隱覆實德所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷亂顯隱密處令念忘失此何因緣由欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯由業障故而有忘失設不毀犯由犯障故而有忘失

復說由非處加行壞鮮白法此何因緣由樂己利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生耆緩故於已得退又說由染愛過失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利養不生喜足矯誑等法有希望所顯故由此毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散亂於三摩地不能證得又說由惡見過失壞鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯由不正行獲得衰損由誑惑他獲得衰損又說由受持過失壞鮮白法此何因緣由於如來智意趣中起等覺慢所顯故由此毀犯由謗正法獲得衰損由於如來智意趣中邪稱量故獲得衰損

復說由於所學不甚恭敬故惡意現行此何因緣由於所犯不發露不陳悔不除惡作所

顯故由此現行由於所緣有散亂故行不明了又說由不如實顯已過故惡意現行此何因緣由於身財有所顧戀樂非諦語所顯故由此現行由於聖教有散亂故行不明了又說由於精進懈替因緣惡意現行此何因緣由無堪忍所顯故由此現行由於衆苦不能堪忍於諸善法有散亂故行不明了又說由障淨因緣惡意現行此何因緣由於大乘無增上意樂勝解所顯故由此現行於廣大乘有散亂故行不明了

復說由唯聽聞究竟修障難可調伏此何因緣由唯觀見免脱難論勝利聽聞所顯故由此毀犯矯誑顯示持法善友又說由於教授左解修障難可調伏此何因緣由不堪受教堅持所犯不敬教授所顯故由此毀犯矯誑顯示住阿練若善友又說由於尸羅不堅安住惡作修障難可調伏此何因緣由於所學不甚恭敬虛受信施所顯故由此毀犯矯誑顯示勤修福業善友又說由於自見安住見取修障難可調伏此何因緣由於清淨波羅蜜多諸菩薩所不生恭敬不欲瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行所顯故由此毀犯矯誑顯示御衆善友

復說由不宣說不隨宜說不順義說不平等說行於非道此何因緣由前後宣說眛倦不平等心於所宜說不知方便下乘勝解有染愛心敎誡徒衆加行所顯故由此毀犯由善根不圓滿故由不攝受廣大善根故由棄捨廣大善根故生非福故誑惑所化諸有情類

復說由四種親近不賢良故退失四事此何

因緣由慳悋少聞不善入聖教於佛語言不聽聞所顯故由此毀犯不修善根故怖畏生死苦故於利他事不能作故狹小善根故於諸法中有疑惑故而有退失

復說由於四種菩薩欲求信伏欲求聲譽欲求染果欲求供養承事名稱是諸菩薩不如其義此何因緣由與我愛俱於微細罪不見怖畏與其無我非勝解俱不顧他利於生死涅槃一向觀見過失功德於現法中樂相雜住於當來世欣樂富貴攝受財法所顯故由此毀犯矯現自身能正持法乃至御衆

復次云何正行勝利此亦四種後後應知如是正行菩薩能積集福智資糧故以此爲依障清淨故以此爲依於一切門集成白法故以此爲依起一切種利益有情加行故又能生長無量福故

復有四法能令積集福智資糧一者依此正行供養承事諸佛如來二者聞清淨三者思清淨四者修清淨

復有四法能令障淨一者於乘自然無動二者於諸有情遠離不行因緣三者遠離邪行因緣四者遠離不圓滿正行因緣

復有四法能令一切門集成白法一者修修所成二者成熟有情即彼所成三者堪忍難事即彼所成四者聞思無猒即彼所成

復有四法能令作一切種利有情事謂於四處濟拔有情一者於疑惑猶豫處二者於極穢惡趣顛墜處三者於下乘信解處四者於憎背聖教瞋恚心處

復次云何菩薩於正行中現在轉時猶得如

是功德勝利謂具法行中平等行善行法住行相

云何菩薩具於法行此何行相謂諸菩薩凡所修行不越正法是故名爲具足法行當知此行有五行相一者於不饒益樂行惡行諸有情所欲令入善攝受哀愍故二者於住種性外緣闕乏諸有情所勸令發起菩提心故三者於波羅蜜多殊勝中自了知故四者於尊重處發起恭敬禮拜加行故五者於諸外道怨敵有情安住聖教無傾動故

云何菩薩具平等行此何行相謂諸菩薩遍於一切利衆生事平等修行是故說名具平等行當知此行有八行相一者於諸有情平等親愛故二者於諸有情以無染汙無差別身無差別世無差別求親愛之心平等慰喻故三者捨諸憒鬧舒顏和悅於已受擔平等能運故四者於未受擔平等能取故五者於一切苦平等堪忍故六者於無量調伏方便平等能求故七者展轉更互平等正語堪忍語故八者一切善根平等迴向大菩提故云何菩薩具於善行此何行相謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故修行善行是故說名具於善行當知此行有七行相一者無所依止而惠施故二者無所依止而持戒故三者由哀愍心而修忍故四者非於少分修精進故五者爲作利益諸有情處修靜慮故六者見不相應修妙慧故七者成熟方便善巧故

云何菩薩具於法住此何行相謂諸菩薩非但追求以爲究竟非但讀誦以爲究竟非但

宣說以爲究竟非但尋思以爲究竟而於内心勝奢摩他正修習中發勤方便平等修習是故說名具於法住當知此住有十二行相一者於住禁戒不住禁戒能教授中無分別故二者以此爲依恭敬領受所教授故三者以此爲依身遠離故四者以此爲依心遠離故五者以此爲依越聲聞乘相應作意大乘相應作意思惟故六者以此爲依不捨遠離軛與諸有情共止住故及與所餘共止住故七者以此爲依領受清淨世間智大福資糧威德修果故八者於世間智不知喜足尋求修治出世智故又清淨智者斷四種過失管御大衆故一者不能堪忍觸惱過失二者不決定說教授過失三者不如其言所作過失四者有染愛心過失如是四種及前八種合有十二行相

復次云何菩薩能生淨信所有譬喻謂諸菩薩從初發心初中後時作諸衆生引發善根所依止故普於一切若怨若恩心無所著猶如大地而諸菩薩非如大地中庸而轉衆生依之自施功力方得存活然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如大水與諸稼穡成熟相違然諸菩薩爲欲成熟諸善根故於可猒法深生猒患能燒煉故猶如大火而諸菩薩非如大火與諸佛土集會相違然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡然諸菩薩令白法轉增盛故猶如朗月而諸菩薩非如朗月但於白分光明照曜

非於黑分然諸菩薩其相平等於黑白分一切法中智普照故猶如日輪而諸菩薩非如日輪怖邏怙捉即便旋轉然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子而諸菩薩非如師子怯於大擔然諸菩薩能擔一切大苦擔故如善調龍而諸菩薩非如龍象若遭利衰輭非輭語若樂若苦則為愛恚之所塗染然諸菩薩於諸世法不為愛恚所塗染故如紅蓮華而諸菩薩非如紅蓮斷其莖已不復生長然諸菩薩雖伏煩惱由善根力之所任持於生死中復生長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩非如大樹其根後時定當損壞然諸菩薩所有善根迴向涅槃大菩提故譬如眾流趣入大海而諸菩薩非如眾流趣入大海即成海性然諸菩薩依止涅槃及大菩提諸善根力而遊戲故猶如諸天依蘇迷住而諸菩薩非如諸天住蘇迷盧於自事中專行放逸多受快樂然諸菩薩方便般若所攝持故成辦一切佛所作故譬如羣臣所輔大王而諸菩薩非如羣臣所輔大王為自利益守護國人然諸菩薩不顧己利攝護眾生猶如大雲而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦稼穡然諸菩薩畢竟生長菩提分法如轉輪王出現於世而諸菩薩非如輪王無有第二大丈夫眾然諸菩薩解脫平等善根所生多同出現如末尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦理沙般拏極不相似然諸菩薩入無漏界所作平等受樂等故譬如已入雜林諸天而諸菩薩非如已入雜林諸天煩惱增長當來顛墜然諸菩薩伏諸煩惱無顛

墜故所有煩惱如呪術等所伏諸毒而諸菩薩所有煩惱非如呪等所伏諸毒唯不爲害更無餘德然諸菩薩由自煩惱能作一切衆生利益故此煩惱如大城中諸糞穢聚如是菩薩所有功德麤同世間共所知事故得爲喻而此功德由殊勝故無有譬喻是故當知菩薩功德一切譬喻所不能及

瑜伽師地論卷第七十九

音釋

坑塹（坑口莖切塹七艷切亦坑也）豺狼（豺士皆切狼魯當切豺狼並獸名也）攓（起虔切通作騫虧少也）逭（夷周切笑貌）邏怙（梵語具云羅怙羅此云執日邏朋可切怙侯古切）怯（乞業切畏懦也）擔（丁甘切所負物也）

瑜伽師地論卷第八十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸菩薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時名為如理正勤修學如是如理勤修學時名正修行中道勝行所以者何由此正法貫穿十三中道行故一者貫穿補特伽羅空性二者貫穿補特伽羅無我性三者貫穿法空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行者煩惱衆苦不纒繞心性十者貫穿二無我勝解差別十一者貫穿前無我性是後因性十二者貫穿到邊際空性十三者貫穿即此威德

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可得所顯故此中不可得者謂於三種事一者有情事二者彼差別事三者彼受用事若內若外若二中間愚夫遍計所執實我都不可得云何貫穿補特伽羅無我性謂由唯一相可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故愚夫所計我異相性道理可得

云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯故此中不可得者即於彼事所取無常性若

內若外若二中間愚夫遍計所執言說自性都不可得

云何貫穿法無我性謂唯由一相可得所顯故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智所行又即於彼自內所證不可以言爲他宣說彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性異相可得何等六相一者不可自尋思二者不可說示他三者超過色根所行四者超過一切相五者超過識所行六者超過煩惱所行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別增益所顯故二者自性增益所顯故何等名爲差別增益謂由後後展轉八相一者即於彼事執常增益二者執無常增益三者執常增益爲所依止執我增益四者執無常增益爲所依止執無我增益五者執無我增益爲所依止執眞實心增益六者執我增益爲所依止執不眞實心增益此復二種一者決定二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失戲論過失發起惡行過失麤重過失無常性過失及於彼能對治清淨法中七者執眞實心增益爲所依止執善等增益乃至執清淨增益八者執不眞實心增益爲所依止執不善等增益乃至執雜染增益是名八種差別增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他執亦不讚美何等名爲自性增益謂差別增益爲所依止由諸愚夫遍計所執所有言說自性增益即於彼事增益爲有

云何貫穿損減邊謂由一相損減實事所顯故此中損減實事者謂即於彼邪法無我性

起於勝解執著一切種一切法相都無所有

云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼事及第四生事所治能治有爲無爲安立中自性不可得所顯故二者彼差別不可得所顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集成二分不可得此中智通達者謂即彼自性相不作意不思擇加行自內所證智通達

云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種相思擇所得能治所治不斷故此中能治所治者謂空是煩惱對治無願是有願對治無相是諸相對治如是一切名無造作此復是後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對治名滅涅槃行無自性此復以生死流轉爲所對治若諸菩薩由此對治故起思擇不斷所治此由悲愍諸衆生故希求大菩提

云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心謂由一種相雖不求斷所對治法而能如實通達故此中如實通達者謂即於彼法由法無我加行觀彼自性無染無苦

云何貫穿差別謂由四種相一者見差別所顯故二者即此極遠損減差別所顯故三者於斷迷失差別所顯故四者於心迷失差別所顯故此中見差別者謂住補特伽羅無我及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所攝不觀察故名不善觀察所知境界由執著諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如是此中極遠損減差別者謂住補特伽羅無我於我

見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫故安住苦故前後二種執著失壞故而諸菩薩則不如是此中於斷迷失差別者謂住補特伽羅無我執法無我無自性故便生驚怖謂無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如是此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失住補特伽羅無我於自遍計所起境界中爲想顛倒等之所顛倒而諸菩薩則不如是

云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取所顯故三者彼如實通達所顯故此中觀察能取者謂即觀察此無我智遠離言說自性故遠離彼分別故應捨相故有剎那故此中彼如實通達者謂觀察所取能取二種如理作意思惟爲因各別內證決定智生

云何貫穿到邊際空性謂由一種相即彼法無我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯現業煩惱相似相故不可言說法故離言說自性故如是不執著故有剎那故

云何貫穿即彼空性威德謂由一種相業煩惱斷對治所顯故此中斷者謂彼剎那光明想生能斷無始時來所集一切諸業煩惱

復次有幾種聲聞聲聞所學菩薩所學有何差別謂有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當知差別有十三種

云何名爲四種聲聞一者變化聲聞二者增上慢聲聞三者迴向菩提聲聞四者一向趣寂聲聞變化聲聞者爲欲化度由彼所化諸有情故或諸菩薩或諸如來化作聲聞增上慢聲聞者謂但由補特伽羅無我智及執著邪法無我智計爲清淨迴向菩提聲聞者謂

從本來是極微劣慈悲種性由親近如來住故於廣大佛法中起大功德想熏修相續雖到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開導由此因故便能發趣廣大菩提彼於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行極成遲鈍不如初始發心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂從本來是最極微劣慈悲種性故一向棄背利益衆生事故於生死苦極怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提

如二王子相似處生平等平等受王快樂一於王政討論工巧處等皆悉善知第二王子則不如是彼二但由此分差別非由受用王之快樂如是於無漏界中諸菩薩衆與一向趣寂聲聞當知差別

應知彼二復有差別謂意樂故白法集成故智集成故種類故種性故持種故加行故威德故正行故福田故殊勝差別故因果故生依止故

一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事故一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與彼相違又彼聲聞唯爲自身得增長故白法狹小菩薩爲欲增長一切有情樂故白法無量又彼聲聞由無爲智但爲除遣自身煩惱菩薩普爲一切十方諸有情類又彼聲聞雖緣最勝解脫法境作意集成而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定不成就佛種性相故諸佛世尊不甚攝受而諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖

成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初心剎那生巳便能造作又彼聲聞雖到究竟而不爲彼諸天人等供養讃嘆如住始業修行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治一切衆生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間眞實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞一切時中如來最勝於最勝中諸菩薩衆彌復最勝彼由於此所集成故又由二緣應知彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非彼端然而食用者此中道理當知亦爾又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦爲無量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩衆與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞

復次云何由世間出世間智能作利益他事謂諸菩薩遍於十方或遊歷世界或遊歷國土或遊歷生或勸請他爲大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情爲無有上宣說三學清淨之道

云何世間智謂於麤品所有雜染能爲止息對治於中品者能爲制伏對治云何名爲麤品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由總別四顚倒故於非解脫執爲解

脱依止性
云何中品雜染謂已止息麤品雜染別別對治爲依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一念執中煩惱轉便能制伏從此爲斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅無我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆得決定由如是相應知麤品中品雜染止息制伏能對治智是名世間智云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此眞實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對

治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅無我勝解善巧法無我勝解善巧爲欲超度無餘雜染對治四種無智故不待他教於內精勤觀察自心四無智者一於共相無智二於自相無智三於雜染相無智四於清淨相無智由三種相應知心共相一於緣生者不現在前無作用故二於現在者唯一剎那無作用故三於貪等自緣所生非心作故由三種相應知心自相一者如前言說自性不可得故二者如前由六種相如實可得故三者一切聖者無差別智之所得故由三種相應知心雜染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣中種種自體生故名雜染生即於此中生者自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行若如

是行名雜染行謂於一時行於善中或於一時行不善中或於一時行境界中或於一時行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行貪瞋等無決定行非即於此行有貪已復行無貪行無貪已復行有貪如是等又於隨順樂等法中得爲增上現行又生自苦斷壞衆樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身衆苦無有猒足或於善中而安置時即便棄捨思求瑕隙爲令不善現前行故於其瑕隙及衰盛中爲諸愛恚之所損惱又隨放逸勢力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇而難可安立於此義中示現假合所設譬喻其事應知由三種相應知心清淨相一者不得相故二者無爲相故三者種性相故若由別異如理勤修求心清淨不能證得若由如是如理勤修便能證得又不觀見言說自性見眞如相此由九種相當觀無爲相一者不行世故二者非如在滅盡定言說自性不可行故眞如相可得故是無二相三者非生身相故四者超過生身因自性相故五者超過當來生故六者超過死没故七者超過剎那展轉不遠離故八者超過趣轉易故九者超過業煩惱行故此中種性相當知是無學界相於現法中超過五事一者超過所作二者超過非所作三者超過所作加行四者超過所作非加行五者超過非所作加行於後法中超過六事一者超過能發起後有行二者超過彼行三者超過彼果生四者超過依彼衰盛五者超過於彼所依一切無記動摇中

修學期願受用六者超過彼所依自體差別復由四位九相應知種性相何等四位一不清淨位二清淨位三通達位四究竟位云何九相謂不清淨位於一切相等隨行故譬如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶見及超過彼爲根本諸惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何等名爲三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞

復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂毗柰耶故是增上戒學加行猒患作意故是增上心學加行補特伽羅無我性故或法無我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如已不除遣如正除遣如已除遣由此四相應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚若由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪如是名已不除遣由隨一不除遣故當知隨一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散亂錯誤是能障礙依補特伽羅無我修增上慧者薩迦耶見是能障礙依法無我修增上慧者自性差別分別計縛是能障礙於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法何等爲八一者唐捐躭著二者躭著故縛三者縛故障礙四者障礙故垢五者垢故災雹六者雹故瘡皰七者瘡皰故熱

惱八者熱惱故諸煩惱病難可療治與此相違當知即是八種隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知一者不顧沙門二者形相同分三者軌則正命受用加行戒見意樂皆不同分若回向資具是增上戒形相同分是增上心及增上慧形相同分是彼行意樂不同分若迴向聲譽是奢摩他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同分是俱資糧支同分是意樂不同分

復次云何善學沙門當知由四種相一者加行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟故於現法中由猒患加行故於前生中由相續成熟加行故當知加行圓滿由法無我勝解意樂故若所應得若能應得於此二言說自性無執著故於意趣義正尋求故不但隨順言辭故當知意樂圓滿若於法眞如以不緣他智通達自性無雜染故於世俗寶及世俗生死涅槃解脱繫縛自性無所得故當知通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於眞如無斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓滿

復次不善學沙門由三種相當知彼名不如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽唯此喜足二者能説唯此喜足三者能證世間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門唯由一相當知意樂具足加行具足

復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖成就六支尸羅而爲二種損害損害尸羅謂由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故

雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀不能制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律儀已制伏薩迦耶見而不損減串習法無我性怖畏損壞尸羅雖遠離一切所餘過失而爲邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅

復次云何住勝義律儀謂所成就出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種住律儀中諸戲論法現所可得若能寂靜彼相當知是名無漏尸羅云何名爲諸戲論法謂於初住律儀中我執可得若我所執若作毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加行若正知而行若彼不行若失念而行若彼不行於第二住律儀中薩迦耶見品麤重隨行若名可得若色可得若當來生相若今時無相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若即於彼補特伽羅無我執中所執性若非所執性若由此故於色等中有情執若彼假設讃善執若能假設心語假設讃善執於第三住律儀中若生上故世間若捨下故非世間若三摩地依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕懱他尸羅於第四住律儀中若計我尸羅清淨若自由性差別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於無漏戒中皆悉寂靜又即與此義相應依清淨三學應知所說伽他當知爲令福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由眞實智善決定故

復次云何如來調伏方便當知此有二種謂

自體同分故及勝解同分故又現同分爲令安住受教心故及依教授而出離故又正清淨加行教導教授當知復有四種一者於雜染清淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因緣教導三者遠離於清淨驚怖因緣教導四者第一現法樂住加行教導此中雜染因緣有二種一者由世俗言說自性雜染自性執分別故二者由彼功德過失差別執分別故由二種相應知於清淨道驚怖因緣一者由於前後清淨道雜染分別故二者由雜染遠離分別故由二種相應知於涅槃清淨驚怖因緣一者由世俗言說自性執故二者於涅槃增語想中作心所有想故又於寂靜心所有想若增語想遍了知故於彼二因緣俱遠離故當知是第一住加行教導

復次云何名爲密意語言謂無二相智是能悟入一切密意語言相云何無二相謂諸名言安足處事由彼自性無所有故名言熏習想所行自性有故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染若無二執名爲清淨又非一切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所行自性無所有故非彼熏習智所行自性有故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染若無二執名爲清淨由此無二相應知悟入如來一切密意語言此中由五種相名論圓滿即於教授中由五種相名果圓滿由五種相名果勝利圓滿當知皆依密意語言云何由五種相名論圓滿謂若由此相宣說若是宣說若所宣說若如是宣說若彼宣說如是圓滿云何由五種相名果圓滿謂無餘依涅

槃界若有餘依涅槃界若聖道圓滿若勝內怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生死苦於福田性無有退轉從法化生名如來子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知由五種相一者建立由時即能映蔽感大富貴增上因故二者由轉依故三者即於是處作說器故四者作說者器故五者於捨身時得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富貴增上之因所謂此因能引有量無量果故有盡無盡法故感非廣大廣大樂故是智資糧智自性故由此能引彼故

又由遠離六種過失應知身行何等名為六種過失一者愁憂相過失二者不了知數習過失三者由二種相威儀過失四者由三種相怖畏相過失五者由二種相過履瑟吒過失六者身不調柔過失

又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者怯怖過失二者麤獷過失三者棄捨佛語作不相應戲論過失四者不讚嘆如來過失五者於同法者不施諫誨過失

又於記別所解了時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者於所證得忘念過失二者前後語言相違過失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者如來訶責過失

又由遠離五種過失應知意行謂依現法義有前四種依後法義有第五種何等名為五

種過失一者不忍過失不能忍受現在過去不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷亂故五者期願過失由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間興盛差別起憍慢故及願彼故於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中當知有無量無數勝解勝利於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇有餘依無餘依二地決擇我今當說嗢柁南曰

離繫與壽行　轉依住差別　有常樂殊勝

異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所有眾苦當言離繫若現在生心所有苦亦當言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住

相續不滅無有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若更無有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中　由有執無執　二種習氣故
成雜染清淨　是即有漏界　是即無漏界
是即為轉依　清淨無有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於內一切斫刺椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取衆相當知與昔所取差別此所取相猶如真如自內所證不可以言說示於他我所觀相如是如是

問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正思惟真無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無為離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若

人等數以要言之所有有情假想施設遍於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼數何以故由此眞界離諸戲論唯成辦者内自證故

問於有餘依涅槃界中若無餘依涅槃界中已般涅槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依墮在衆數住無餘依不墮衆數住有餘依猶有衆苦住無餘依永離衆苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住無餘依永不相應問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者彼既無有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處爲因然彼唯用縁眞如境修道爲因是故六處若有若無尚無轉依成變異性何況殞沒又復此界非所遍知非所應斷故不可滅

問於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界爲相問何因縁故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃界中此轉依性皆無動法無動法故先有後無不應道理又此法性非衆縁生無生無滅然譬如水澄清之性譬如眞金調柔之性譬如虚空離雲霧性是故轉依當言是有問當言是常當言無常答當言是常問何因縁故當言是常答清淨眞如之所顯故非縁生故無生滅故

問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂説名爲樂何以故一切煩惱及所生苦皆超越故

問於無餘依涅槃界中般涅槃者為有少分差別意趣殊異不耶答一切無有所以者何非此界中可得安立下中上品不可施設高下勝劣此是如來此聲聞等問何因緣故無有差別所以者何諸聲聞等有餘殘障於無餘依涅槃界中而般涅槃佛一切障永無所有答住有餘依涅槃界中可得安立有障無障住無餘依涅槃界中畢竟無障可立差別何以故於此界中一切衆相及諸麤重皆永息故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住有餘依涅槃界時一切衆相非悉永滅異熟麤重亦非永滅由彼說有煩惱習氣即觀待彼相及麤重安立有障住無餘依涅槃界時彼永無有是故當知於此界中無有有障無障差別問若此界中永無有障如諸如來離一切障阿羅漢等亦復如是何因緣故阿羅漢等不同如來作諸佛事答彼闕所修本弘願故又彼種類種性爾故阿羅漢等決定無有還起意樂而般涅槃是故不能作諸佛事

問於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏界此與諸色當言有異當言無異答當言非異亦非不異如與諸色與諸受等當知亦爾與一切行與一切界與一切趣亦復如是問於無餘依涅槃界中般涅槃者於色等法當言獲得自在當言不得自在答當言獲得自在問此所得自在當言能現在前當言不能現在前答一分能現在前一分不能現在前謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已能現在前所餘不能令現在前問若此界中離諸戲論由此因緣不隨衆數云何復能起現

在前答由先發起正弘願故又由修習與彼相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是念我於滅定當可還出或出已住然由先時加行力故還從定出依有心行而起遊行當知此中道理亦爾

問迴向菩提聲聞爲住無餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提耶爲住有餘依涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切發起事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提者云何但由一生便能證得阿耨多羅三藐三菩提耶所以者何阿羅漢等尚當無有所餘一生何況當有多生相續答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多分依此迴向菩提聲聞密意說言物類善男子若有善修四神足已能住一劫或餘一劫餘一劫者此中意說過於一劫彼雖如是增益壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提而所修行極成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩彼既如是增壽行已留有根身別作化身同法者前方便示現於無餘依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆作是念某名尊者於無餘依般涅槃界已般涅槃彼以所留有根實身即於此界贍部洲中隨其所樂遠離而住一切諸天尚不能覩何況其餘衆生能見彼於涅槃多樂住故於遍遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於所修行能不放逸

問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提答由彼種性有差別故所以者何諸阿羅漢現見種性有多差別謂或見有諸阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解脫於無餘依涅槃界而般涅槃是故當知由彼種性有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提

復次迴向菩提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差別故所待衆緣有差別故如迴向菩提聲聞由遇緣故乘無上乘而般涅槃如是菩薩設爲如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣應乘下乘而般涅槃然無處無容諸佛菩薩如是放逸棄捨於彼定無是處

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提爾時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃

問迴向菩提聲聞從本已來當言聲聞種性當言菩薩種性答當言不定種性譬如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦無老病等畏如來亦爾彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事如首楞嚴三摩地中說幻師喻若商主喻若船師喻當知此中道理亦爾是名最極如來祕密於此及餘種種差別如來祕密勝解行地修

行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解最善清淨於彼如來諸祕密中是諸菩薩應正隨轉當知如來如是祕密不可思議不可度量超過一切度量境界

問於法決擇總義云何答

由品類差殊　而建立諸法　即於彼釋難

分別一行等

如是應知此中總義於此地中餘決擇文更不復現當知於彼一一地中皆有無量決擇差別我今且略開示少分由此方隅由此所學由此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

音釋

瑕隙 瑕胡加切過也隙綺戟切釁也 獷 古猛切麤惡也 椎剖 椎直垂切擊也剖普后切剖析也 緊捺洛 梵語也此云疑神緊居忍切捺乃曷切 殞 羽敏切歿也

瑜伽師地論卷第八十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝釋分之上

如是已說釋攝決擇云何攝釋總嗢柁南曰

體釋文義法　起義難次師　說衆聽讚佛

略廣學勝利

云何爲體謂契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種總名一切所知境界

云何爲釋謂略有五一者法一者等起三者義四者釋難五者次第

云何爲文謂有六種一者名身二者句身三者字身四者語五者行相六者機請

名身者謂共知增語此復略說有十二種一者假立名二者實事名三者同類相應名四者異類相應名五者隨德名六者假說名七者同所了名八者非同所了名九者顯名十者不顯名十一者略名十二者廣名假立名者謂於內假立我及有情命者等名於外假立瓶衣等名實事名者謂於眼等色等諸根義中立眼等名同類相應名者謂有情色受大種等名異類相應名者謂佛授德友青黃等名隨德名者謂變礙故名色領納故名受發光故名日如是等名假說名者謂呼貧名富若餘所有不觀待義安立其名同所了名者謂共所解想與此相違是非同所了名顯名者謂其義易了不顯名者謂其義難了如達羅弭荼明呪等略名者謂一字名廣名者謂多字名

句身者謂名字圓滿此復六種一者不圓滿句二者圓滿句三者所成句四者能成句五者標句六者釋句不圓滿句者謂文不究竟義不究竟當知復由第二句故方得圓滿如説

諸惡者莫作　諸善者奉行　善調伏自心
是諸佛聖教

若唯言諸惡則文不究竟若言諸惡者則義不究竟更加莫作方得圓滿即圓滿句所成句者謂前句由後句方得成立如説

諸行無常　有起盡法　生必滅故　彼寂爲樂

此中爲成諸行無常故次説言有起盡法前是所成即所成句後是能成即能成句標句者如言善性釋句者謂正趣善士

字身者謂若究竟若不究竟名句所依四十九字此中欲爲名首名爲句首句必有名名必有字若唯一字則不成句又若有字名所不攝唯字無名問何因緣故施設名等三種身耶答爲令領受諸增語觸所生受故問名是何義答能令種種共所了知故名爲名又能令意作種種相故名爲名又由語言之所呼召故名爲名攝受諸名究竟顯了不現見義故名爲句隨顯名句故名爲文如世尊説增語增語路乃至廣説此中增語者謂一切衆同類相應名增語路者謂幷衆同類欲能起彼故詞者謂彼相應語又即此語各別於彼彼處若標若釋彼所依處名爲彼路施設者謂一一分別施設建立彼所依處名爲彼路欲即是詞無有別欲此即增語施設之路又名身等略有六種依處一者法二者義三

者補特伽羅四者時五者數六者處所彼廣分別當知已如聞所成地

語者當知略具八分謂先首美妙等由彼語文句等相應乃至常委分資糧故能說正法先首語者趣涅槃宮為先首故美妙語者其聲清美如羯羅頻迦音故顯了語者謂詞句文皆善巧故易解語者巧辯說故樂聞語者引法義故無依語者不依希望他信已故不違逆語者知量說故無邊語者廣大善巧故如是八種語當知略具三德一者趣向德謂初一種二者自體德謂次二種三者加行德謂所餘種相應者謂名句文身次第善安立故又依四種道理相應故助伴者能成次第故隨順者謂解釋次第故清徹者文句顯了故清淨資助者善入眾心故相稱者如眾會故應供故稱法故引義故順時故常委分資糧者審悉所作恒常所作故名常委彼分者謂正見等此是彼資糧故

行相者謂諸蘊相應諸界相應諸處相應緣起相應處非處相應念住相應如是等相應語言或聲聞說或如來說或菩薩說是名行相

機請者謂因機請問而起言說此復根等差別當知有二十七種補特伽羅此中由根差別故成二種一者鈍根二者利根由行差別故成七種謂貪等行如聲聞地已說由眾差別故成二種一者在家眾二者出家眾由願差別故成三種一者聲聞二者獨覺三者菩薩由可救不可救差別故成二種謂般涅槃法不般涅槃法由加行差別故成九種一已

入正法二未入正法三有障礙四無障礙五已成熟六未成熟七具縛八不具縛九無縛由種類差別故成二種一者人二者非人如是六文總有四相說名爲文一所說相謂名身等行相爲後二所爲相謂機請攝二十七種補特伽羅三能說相謂語四說者相謂聲聞菩薩及與如來如是六種皆顯於文若闕一種不能顯義由能顯義是故名文

云何爲義當知略有十種一者地義二者相義三者作意等義四者依處義五者過患義六者勝利義七者所治義八者能治義九者略義十者廣義

地義者略有五地一者資糧地二者加行地三者見地四者修地五者究竟地又廣分別有十七地謂五識身地爲初無餘依地爲後

相義者當知有五種相一者自相二者共相三者假立相四者因相五者果相如是五相如思所成地已辯復有五相一者異門相二者瑜伽相三者轉異相四者雜染相五者清淨相如是五相當知如前處處分別復有五相一者所詮相二者能詮相三者此二相應相四者執著相五者不執著相所詮相者謂相等五法如五事中已說能詮相者謂即於彼依止名等爲欲隨說自性差別所有語言應知此即是徧計所執自性相此徧計所執自性有差別名所謂亦名徧計所執亦名和合所成亦名所增益相亦名虛妄所執亦名言說所顯亦名文字加行亦名唯有音聲亦名無有體相如是等類差別應知此二相應相者謂所詮能詮更互相應即是徧計所執

自性執所依止執著相者謂諸愚夫無始時來相續流轉徧計所執自性執及彼隨眠不執著相者謂已見諦者如實了知徧計所執相及彼習氣解脫若正分別如思所成地應知其相

作意等義者謂七種作意即了相等如前聲聞地已說復有十智一者苦智二者集智三者滅智四者道智五者法智六者種類智七者他心智八者世俗智九者盡智十者無生智此亦如前聲聞地辯復有六識身所謂眼識乃至意識此亦如前五識身地意地已辯復有九種徧知一者欲界繫見苦集所斷斷徧知二者色無色界繫見苦集所斷斷徧知三者欲界繫見滅所斷斷徧知四者色無色界繫見滅所斷斷徧知五者欲界繫見道所斷斷徧知六者色無色界繫見道斷斷徧知七者順下分結斷徧知八者色貪盡徧知九者無色貪盡徧知如三摩呬多地已辯其相復有三解脫門謂空無願無相當知亦如三摩呬多地已辯其相此中應當分別諸法幾種作意之所思惟幾智所知幾識所識幾種徧知之所徧知幾解脫門之所解脫以如是等無量觀門應觀諸法

依處義者略有三種一者事依處二者時依處三者補特伽羅依處事依處者復有三種一者根本事依處二者得方便事依處三者悲愍他事依處根本事依處復有六種一者善趣二者惡趣三者退墮四者昇進五者生死六者涅槃得方便事依處復有十二種謂十二種行一者欲行二者離行三者善行四

者不善行五者苦行六者非苦行七者順退分行八者順進分行九者雜染行十者清淨行十一者自義行十二者他義行悲愍他事依處復有五種一者令離欲二者示現三者教導四者讚勵五者慶喜此中善趣者謂人天惡趣者謂諸惡趣退墮者復有二種一者不方他二者方他初謂自然壽命退減如壽命退減如是色力財富安樂名稱辯才等退減當知亦爾方他者謂族姓退減自在增上退減薄少宗業言不威肅智慧弊惡不能獲得廣大色聲及香味觸於所受用廣大事中心不喜樂如是等類名爲退墮與此相違隨其所應名爲昇進

生死者謂即善趣惡趣墮昇進涅槃者謂有餘依及無餘依二涅槃界

欲行者謂如十種受用欲中說離行者謂即於彼所受用事知無常等已猒而出家受持禁戒守根門等善行者謂施戒修善有漏行不善行者謂三種惡行苦行者謂露形無衣如是等類乃至廣說非苦行者謂不棄捨如法所得所有安樂遠離二邊所謂受用欲樂行邊及與受用自苦行邊依止中道如法追求及正受用衣服等事順退分行者謂所有行能障壽等諸昇進事與此相違當知即是順進分行如鸚鵡經說雜染行者略有三種一者業雜染二者煩惱雜染三者流轉雜染當知此中有九根本句謂業雜染有三句一貪欲二瞋恚三愚癡煩惱雜染有四句即四顛倒流轉雜染有二句謂無明及有愛所以者何由三不善根生起種種業雜染故由四

顛倒能發種種煩惱雜染故煩惱生已由無明門諸出家者能生種種流轉雜染由有愛門諸在家者能生種種流轉雜染清淨行者略有三學五地謂資糧地乃至究竟地如先已說當知學等有九根本句謂增上戒學及增上心學有無貪無瞋無癡在資糧地及加行地增上慧學有四無顛倒明及解脫在見地修地及究竟地自義行者謂自利行如聲聞獨覺彼雖或時起利他行然本期願不唯利他是故所行名自義行他義行者謂利他行如佛菩薩爲欲利益無量衆生爲欲安樂無量衆生乃至廣說

令離欲者謂訶責六種黑品諸行示現過患令離愛欲示現者謂爲令受學白品行故示現四種眞實道理教導者謂示現已得信解者安置學處令正受行由已於彼得自在故彼便請言我於今者當行所作唯願示誨因告之曰汝等今者於如是如是事應正作應隨學讚勵者謂彼有情若於所知所行所得中心生退屈爾時稱讚策勵其心令於彼事堪有勢力慶喜者謂彼有情於法隨法勇猛正行即應如實讚悅令其歡喜

復次令離欲示現者或有令離欲而不示現如教導他令其離欲而謂彼曰如其所言不應作者汝令必定不應復作或怖彼言汝若作者我必當作如是如是或復求彼汝若是我親愛善友必不應作或有示現不令離欲如處中者示現功德及與過失而未堪遮令離過失或有令離欲亦示現如示彼過令其離欲教導讚勵者謂初未受學令其受學旣

受學已未上昇進令其昇進慶喜者若可慶喜而慶喜時有五勝利一者令彼於已所證其心決定二者令餘於彼所證功德生趣證心三者令誹謗者心得清淨四者令不清淨者心處中住五者令清淨者倍復增長若有補特伽羅慶他善事當知造作增長能感悅意生天之業若命終已隨彼彼生常聞悅意美妙音聲一切境界無不悅意

復次欲行或有能感善趣如爲欲故造後善業或有能感惡趣如以非法攝受諸欲離行若有毀犯能感惡趣若能成辦能感善趣及能作涅槃資糧善行能感善趣及作涅槃資糧不善行能感惡趣苦行能感惡趣由依邪見自苦身故非苦行能作涅槃資糧順退分行順進分行隨其所應退墮昇進雜染行能感生死清淨行能證涅槃自義行唯令自身往善趣逮昇進證涅槃他義行俱令自他往善趣逮昇進證涅槃

如是三事中根本事有六種謂初善趣乃至涅槃爲後得方便事有十二種謂十二行悲愍他事有五種謂由五種悲愍衆生此中由根本事增上力故依十二行如其所應令他離欲乃至慶喜

時依處者謂略有三種言事一者過去言事二者未來言事三者現在言事如經廣說

補特伽羅依處者謂輭根等二十七種補特伽羅應知其相

即依如是如上所說若事若時若補特伽羅故諸佛世尊流布聖教是故說彼名爲依處

過患義者以要言之於應毀猒義而起毀猒

或法或補特伽羅
勝利義者以要言之於應稱讚義而起稱讚
或法或補特伽羅
所治義者以要言之一切雜染行
能治義者以要言之一切清淨行如貪是所治不淨爲能治瞋是所治慈爲能治如是等盡當知
略義者謂宣說諸法同類相應廣義者謂宣說諸法異類相應復次說不了義經故說了義經故復次有二種略義一者名略二者義略如是略義如是廣義亦有二種一者名廣二者義廣如世尊言舍利子我所說法或略或廣然悟解者甚難可得廣說如經當知此中顯示世尊於契經中文廣義略於伽他中義廣文略

爲攝十義故說中間嗢柁南曰
諸地相作意　依處德非德　所對治能治
廣略義應知
復次如是略說佛教體性十種義已諸說法者應依聖教尋求十種若具不具旣自求已應爲他說
如是建立諸經文義體已諸說法者應以五相隨順解釋一切佛經謂初應略說法要次應宣說等起次應宣說其義次應釋難後應辯次第
法者略有十二種謂契經等十二分教
契經者謂貫穿義長行直說多分攝受意趣體性
應頌者謂長行後宣說伽他又略標所說不了義經

記莂者謂廣分別略所標義及記命過弟子生處
諷頌者謂以句說或以二句或以三四五六句說
自說者謂無請而說爲令弟子得勝解故爲令上品所化有情安住勝理自然而說如經言世尊今者自然宣說
緣起者謂有請而說如經言世尊一時依黒鹿子爲諸比丘宣說法要又依別解脫因起之道毗柰耶攝所有言說又於是處說如是言世尊依如是如是因緣依如是如是事說如是如是語
譬喻者謂有譬喻經由譬喻故隱義明了
本事者謂除本生宣說前際諸所有事
本生者謂宣說已身於過去世行菩薩行時自本生事
方廣者謂說菩薩道如說七地四菩薩行及說諸佛百四十種不共佛法謂四一切種清淨乃至一切種妙智如菩薩地已廣說又復此法廣故多故極高大故時長遠故謂極勇猛經三大劫阿僧企耶方得成滿故名方廣
未曾有法者謂諸如來若諸聲聞若在家者說希奇法如諸經中因希有事起於言說
論議者謂諸經典循環研覈摩呾理迦且如一切了義經皆名摩呾理迦謂於是處世尊自廣分別諸法體相又於是處諸聖弟子已見諦迹依自所證無倒分別諸法體相此亦名爲摩呾理迦即此摩呾理迦亦名阿毗達磨猶如世間一切書筭詩論等皆有摩呾理迦當知經中循環研覈諸法體相亦復如是又

如諸字若無摩呾理迦即不明了如是契經等十二分聖教若不建立諸法體相即不明了若建立已即得明了又無雜亂宣說法相是故即此摩呾理迦亦名阿毗達磨又即依此摩呾理迦所餘解釋諸經義者亦名論議等起者謂由三種若事若時若補特伽羅依處故隨應當說謂如是補特伽羅有如是行爲令離欲乃至慶喜已說等起次應說義義者略有二種一者總義二者別義由四種相當說總義一者引了義經故二者分別事究竟故三者行故四者果故行復二種一者邪行二者正行果亦二種一者正行果二者邪行果由四種相當說別義一者分別差別名二者分別自體相三者訓釋言詞四者義門差別訓釋言詞復由五種方便一由相故二由自性故三由業故四由法故五由因果故義門差別當知復由五相一者自性差別故二者界差別故三者時差別故四者位差別故五者補特伽羅差別故此中自性差別者謂色自性有十色處差別受自性有三受差別想自性有六想差別行自性有三行差別識自性有六識差別如是等類當知諸法自性差別界差別者謂欲界差別故色界差別故無色界差別故時差別者謂過去時差別故未來時差別故現在時差別故位差別者當知有二十五種分位差別謂下中上三位差別故苦樂不苦不樂三位差別故善不善無記三位差別故聞思修三位差別故增上戒增上心增上慧三位差別故內外二位差別故所取能取二位差別故所治能治二位

差別故現前不現前二位差別故因果二位差別故補持伽羅差別者如前所說二十七種補特伽羅應知差別

釋難者若自設難若他設難皆應解釋當知此難略由五相一者爲未了義得顯了故如言此文有何義耶二者語相違故如言何故世尊先所說異今所說異三者道理相違故如有顯示與四道理相違之義四者不決定顯示故如言何故世尊於一種義於彼彼處種種異門差別顯示五者究竟非現見故如言內我有何體性有何色相而言常恒無有變易如是正住如是等類難相應知於此五難隨其次第應當解釋謂於不了義難方便顯示於語相違難顯示意趣隨順會通如於語相違難顯示意趣隨順會通如是於不決定顯示難於究竟非現見難當知亦爾於道理相違難或以黑教而決判之或復示現四種道理或復示現因果相應所謂此言或爲增果或爲增因又於釋難應設四記一者一向記謂爲如理來請問者無倒建立諸法性相二者分別記謂爲如理或不如理來請問者開示差別諸法性相三者反問記謂爲令彼戲論問者自收已過四者置記由四因緣默置而記謂無體性故甚深等故此廣如前思所成地已說其相又如有問如來滅後爲有無等此於世俗及勝義諦所有理趣皆不應記是故說彼名爲置記此中如來約勝義諦非有性故不可記別約世俗諦所依能依道相違故彼果永斷不成實故亦不可記如來滅後是有無等

次第者略有三種一者圓滿次第二者解釋次第三者能成次第爲欲顯示此三次第略引聖教如世尊言我昔出家甚爲盛美第一盛美最極盛美此言顯示盛美圓滿次第又復說言我曾處父淨飯王宮顏容端正乃至廣說此言顯示盛美解釋次第又復說言爲何義故盛美出家由見老病死等法故此言顯示能成次第又復經中略說諸法如言三受樂受苦受不苦不樂受如是等類但顯圓滿次第由所餘句圓滿此受故名圓滿如受四諦亦爾謂先說一句後後隨順次第宣說能成次第復有二種謂或以前句成立後句或以後句成立前句解釋次第當知亦爾

師者謂成就十法名說法師衆相圓滿一者善於法義謂於六種法十種義善能解了故二者能廣宣說謂多聞聞持其聞積集故三者具足無畏謂於剎帝利等勝大衆中宣說正法無所怯懼故又因此故聲不嘶掉腋不流汗念無忘失故四者言詞善巧謂語工圓滿八支成就言詞具足處衆說法故語工圓滿者謂文句相應助伴等乃至廣說八支成就者謂此語言先首美妙等乃至廣說五者善方便說謂二十種善巧方便宣說正法故如以時殷重等六者具足成就法隨法行謂不唯聽聞以爲究竟如其所說即如是行故七者威儀具足謂說法時手足不亂頭不動搖面無變易鼻不改異進止往來威儀庠序故八者勇猛精進謂常樂聽聞所未聞法於已聞法轉令明淨不捨瑜伽不捨作意心不捨離內奢摩他故九者無有猒倦謂爲四衆

廣宣妙法身心無倦故十者具足忍力謂罵弄訶責終不反報若被輕懱不生忿感乃至廣說

說衆者謂處五衆宣八種言何等爲八一者可喜樂言二者善開發言三者善釋難言四者善分析言五者善順入言六者引餘證言七者勝辯才言八者隨宗趣言五衆者一在家衆二出家衆三淨信衆四邪惡衆五處中衆可喜樂言者當知有五相一有證因二有譬喻三語具圓滿四文句綺靡五言詞顯了善開發言者開深隱義令麤顯故辯麤顯義令深隱故善釋難言者以要言之當知離五種難善成就故善分析言者於一一法依增一道理乃至析爲十種或復過此如依三法說或依四念住乃至廣說善順入言者唯善顯現解釋契經應頌等法終不引餘外道邪論引餘證言者謂引餘經成立所說勝辯才言者隨自所忍善分別義隨宗趣言者依摩呾理迦分別顯示或依其餘無倒說者所說言教如理解釋

復次處在家衆應依毀諸惡行讚諸善行現說正法令其止息及進修故處出家衆應依增上戒等三學現說正法令速欣樂故處淨信等衆應依聖教廣大威德現說正法如其次第令倍增長令處中信令生淨信故

瑜伽師地論卷第八十一

音釋

嗢柁南（梵語正云鄔柁南此云自說　嗢烏骨切　柁徒我切）

弭（彌止切）

阿僧企耶梵語也此云無央數企立弭切研覈研五堅切窮究也覈下革切考實也呾當達切嘶先稽切聲破也掉徒弔切搖動也腋羊益切左右肘脇之間曰腋析先擊切分也

瑜伽師地論卷第八十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝釋分之下

聽者謂如是說法者說正法時應安處他令住恭敬無倒聽聞云何安處謂或由一因或乃至十

一因者謂恭敬聽法現前能證利益安樂故此中或有利益非安樂等四句如菩薩地法受中已說

二因者謂善建立一切法故善建立者離諸過故具大義故又爲說者聽者所設劬勞有勝果故若不爾者能說能聽徒廢己業虛設功勞應無有果

三因者恭敬聽法能令衆生捨惡趣故得善趣故速能引攝涅槃因故如是三事要由恭敬聽聞方得

四因者一恭敬聽法能善了達契經等法二如是正法能令衆生捨諸不善攝受諸善若善聽者則能精勤若捨若受三由捨受故捨離惡因所招後苦四由此受捨善惡因故速證涅槃

五因者謂佛世尊所說正法有因緣有出離有依趣有勇猛有神變如是諸句如攝異門分當廣分別復有五因謂我當聞所未聞我當聞已研究我當除斷疑網我當棄背諸見我當以慧通達一切甚深句義諸佛世尊說此五種顯聞思修三所成慧清淨方便謂初二種顯聞所成慧次二種顯思所成慧後一種顯修所成慧

六因者一爲欲敬報大師恩德謂佛世尊爲我等故行於無量難行苦行求得此法云何今者而不聽聞二觀自義利謂佛正法有現義利三究竟能離一切熱惱四善順正儀五易可了見六諸聰慧者内證所知

七因者謂我當修習七種正法我當知法知義乃欲善知補特伽羅尊卑差別

八因者一佛法易得乃至爲旃荼羅等而開示故二易可修學行住坐卧皆得修故三引發義利謂能引發增上生果決定勝果故四初善故五中善故六後善故七感現樂果故八引後樂果故

九因者謂能解脱九種世間逼迫事故一能出生死大牢獄故二永斷貪等堅牢縛故三棄捨七財貧建立七財富故四超度善行聞正法儉建立善行聞正法豐故五滅無明闇起智慧明故六度四暴流昇涅槃岸故七究竟能療煩惱病故八解脱一切貪愛羂故九能度無始生死曠野稠林行故諸牢獄中生死牢獄最爲第一是故先説

十因者一恭敬聽法得思擇力由此能受聞法勝利如法求財不以非法深見過患而受用之二善知出離謂喪失財寶無憂無慼亦不嗟怨乃至廣説眷屬離壞若遭病苦不甚悲歎亦不愁惱乃至廣説三於諸欲中深見過患及見出離最勝功德清淨出家捨離上妙卧具貪著乃至能證諸妙靜慮四恭敬聽法速順證解廣大甚深相似甚深諸緣起法又能引發廣大善根出離歡喜如世尊説我聖弟子專心屬耳聽聞正法能斷五法能修

七法速疾圓滿五諸聖弟子恭敬聽法所有集法皆成滅法六解正法已遠塵離垢於諸法中生正法眼七能引攝證預流果最勝資糧乃至證得阿羅漢果及能引攝阿羅漢果最勝資糧八能引攝獨覺資糧九能善引攝無上正等菩提資糧十能引一切世間出世間靜慮解脫等持等至

讚佛略廣者謂說法師將欲開闡先當讚佛讚有二種一略二廣略讚佛者由五種相應當了知一者妙色二者靜寂三者勝智四者正行五者威德妙色者謂三十二大丈夫相八十隨好靜寂者謂善能密護諸根門等及能永拔煩惱習氣勝智者謂於過去未來現在世法及非世法無礙無著正行者謂自他利正行圓滿威德者謂諸如來神通遊戲復有六種略讚如來謂功德圓滿故離垢染故無濁穢故無與等故唯利有情以爲業故於此業用有堪能故此廣分別如攝決擇分廣讚佛者謂佛世尊無邊名稱德無量故能施光明發智明故能除黑闇永滅一切無智闇故成就明眼具三眼故見勝義諦了知無等諸聖諦故成就禁戒戒圓滿故戒耆宿故如是兩足中尊諸調御中最勝最上沙門衆中最爲殊美是諸世間難得珍寶

如是爲哀愍者爲大悲者樂爲義者求利益者常悲愍者如是爲眼爲智爲義爲法於明了義能善決定凡有所作皆依於義如是能證一切所未證義由先證聖八支道故自然證故善能制立所未曾立勝梵行故是知道中者是證道者是示道者是說道者是引道

者如是是人中師子離怖畏故是人中牛王御大衆故是人中持御衆上首故是人中龍王無誤失故是人中良馬心善調故是人中最勝家族姓等映衆人故是人中最上戒正行智勝威德等映衆人故是人中蓮華世間八法所不染故如是是無等者無與等故無等等者等去來今無等者故是最第一於諸有情爲最上故是大仙王戒者宿故長時積集勝梵行故證古大仙所證道故是最勝者於諸外道煩惱等魔能得勝故是六牟尼無有一切掉慢等故與三寂靜具相應故不可引奪一切生等及諸異論不引奪故善沐浴者永離一切諸惡法故到彼岸者超度一切薩迦耶故如是如來應正等覺乃至廣說是薄伽梵如是白法圓滿一切智者一切法主

無忘失法於諸有情堅固最勝一切苦樂不擾其心是善調者密護根門善圓滿故是寂靜者受持尸羅善圓滿故是安隱者已入決定地故般涅槃者已證菩提故拔毒箭者拔愛箭故調未調者靜未靜者已如前說安慰一切不安隱者善能安立諸異生等令證預流一來果故寂滅一切未寂滅者善能建立住初二果令證不還及阿羅漢果故無杻械者出火坑者度深塹者制諸求者無傾動者摧慢幢者大常住者如是是阿羅漢諸漏永盡如前廣說乃至盡諸有結如是永斷五支成就六支廣說乃至純善積集最上丈夫如是善知法者乃至善知補特伽羅有尊卑者如是是大沙門大婆羅門離垢無垢良醫商主是勝觀者是世間依是衆生尊此中離垢

者煩惱障斷故無垢者所知障斷故又永拔習氣故名無垢日夜六反觀察世間故名勝觀如是一切種善清淨者大丈夫相及隨形好莊嚴身者具足十力爲大力者具四無畏無所畏者是大悲者於三念住善住念者成就三種不護法者無忘失法永害一切煩惱習氣具一切種微妙智者此中大悲者長時積集故謂經三大劫阿僧企耶方乃證得又復依緣一切有情故緣一切種苦爲境界故於諸衆生一切損惱變異利養得無轉故於諸有情平等轉故

復次此中諸說法師應於如是安立釋經法相先當尋求若文若義次復爲他轉五種釋如先所說解釋道理宜說正法又應如是安立自身於先所說說法者相謂善法義等十種圓滿如是自安立已應起如是品類言說謂處五大衆以如前所說可喜樂等八種言詞爲衆說法又安處他令住恭敬無倒聽聞又應先讚大師功德若有具足如是五分說正法者當知猶如五分音樂能令自他生大喜樂又能引發自他利益若能如是善修學已當知具足五種勝利一於佛言義解了不難二能善圓滿說諸法相三能善起發自他相續廣大歡喜四能引善出離乃至天上人中稱譽徧滿五能生起無量功德

復次如經中說住學勝利當知此經文義爲體文者謂此經言汝等苾芻應當安住修學勝利此中有十二字四名一句如是則攝名句字身此中言說是學處相則攝行相如來言說本爲苾芻請問則攝機請如來所說言

音則攝於語是故此經一句具攝六文如是慧爲上首等諸句中皆隨相應知義者謂地義中但說聲聞地或具五地經言學勝利者是資糧地慧爲上首者是加行地解脫堅固念爲增上者是見地修地究竟地是名地義於相義中學勝利者是戒自相慧爲上首者具二種相謂於慧自相所依助伴等中唯慧自體是慧自相慧之所依助伴所緣名爲共相解脫堅固者謂求離一切煩惱麤重是解脫自相念爲增上者是念自相是名相義作意義中學勝利者非諸作意唯顯作意建立處所慧爲上首者應知了相勝解作意解脫堅固者顯示遠離攝樂方便究竟方便究竟果作意念爲增上者當知此顯觀察作意是名作意義由此道理於智等中應隨建立依處義中依於涅槃學處所攝清淨行隨其所應起教導等所謂教導乃至慶喜當知此中亦通有善等行隨其最勝但說清淨行出家補特伽羅是補特伽羅依處又依輭根等一切補特伽羅應當慶喜又於過去現在時應當慶喜已證得故正證得故於現在時起於示現於未來時起於教導及讚勵是名依處義勝利義中謂修三學速得圓滿是勝利義過患義中謂出家者不應行於異行不應儲餘財物所治義中謂犯尸羅無智煩惱及忘失念當知護尸羅等即是能治義又一切雜染行皆是所治三學等行皆是能治於略義中謂住學勝利乃至念爲增上此略舉宗名爲略義當知即分別此名爲廣義是名略廣義除此更無若過若增

復次於解釋中法者謂於十二分教當知此是契經所攝又是記莂由了義故等起者謂應當說依止處所爲欲自顯徧行行智力故發起此經又爲顯示精勤修習清淨行者及爲顯示重財利者令信解彼所化有情依住學勝利等精進修習速得圓滿三學勝利又爲顯示四種苾芻體故此中經言學勝利者爲令遠離種姓形相苾芻體故及令遠離詐現軌則密護威儀苾芻體故慧爲上首者爲令遠離計著虛妄聲譽稱讚苾芻體故解脫堅固念爲增上者勸令修習眞實正行苾芻體故所以者何若有愛樂聲譽等者雖自勉勵聽受正法慧不增長若有遠離前所說過便於眞實正行攝受正解脫中堪任勸導又爲於下劣生喜足者勸令漸漸修學增進爲樂追求隨順世間文章呪術於戒慢緩者說學勝利爲守尸羅捨多聞者說慧爲上首爲唯於聞思生喜足者說解脫堅固爲於戒慧解脫起增上慢者說念爲增上如是等類皆名等起義者謂總義中當知此經宣說正行及正行果如是戒等三學當知是名學之邊際又言如是住者此顯正方便四種瑜伽所攝又言如是住三學者此顯正行果此中信欲爲先攝受尸羅聽受精進慧等方便於別義中所言學者是勤精進如聖教行若習若修名之差別清淨身語正命現行是學自性由此正行尸羅忍辱等修顯發故名爲學又爲靜寂及爲清涼進習除滅故名爲學如是等類訓釋名言又應如前說相故自性故業故法故及因果故義門差別中自性差別者

謂學勝利是所顯示七品尸羅或過二百五十學處界差別者謂欲行中有別解脫律儀色無色行中有靜慮律儀無漏律儀非界所繫時差別者謂學勝利過去已學未來當學現在正學此學勝利當知於去來今平等無異位差別者謂已入正法補特伽羅諸學勝利未成熟者是下位正成熟者是中位已成熟者是上位若心不喜樂勉勵修行諸梵行者此學勝利是苦位若心喜樂不自勉勵修梵行者此學勝利是樂位若於梵行非喜樂非不喜樂者此學勝利是不苦不樂位又學勝利皆是善位非不善位非無記位若聽受者是名聞位若思惟者是名思位若修習者是名修位若未證得增上心慧唯是增上戒位若證得者亦是增上心慧二位如是等類是位差別補特伽羅差別者此中意說出家補特伽羅或是鈍根或是利根或貪等行或等分行或薄塵行唯是聲聞非諸獨覺非諸菩薩由彼獨覺別覺悟故菩薩解脫爲堅固故不說共住修學勝利又復此中唯說般涅槃爲法者已入正法者無有障礙者亦具縛者不具縛者非無縛者唯人非天如是等類名補特伽羅差別如於學勝利如是於慧爲上首性於解脫堅固性於念爲增上性隨其所應當知皆有五種差別

此中勝利者是功德增進圓滿名之差別如說當觀十種勝利是其自性此法能有饒益應可稱讚故名勝利又復此法隨生有情定應隨逐故名勝利又復此法稱讚所隨故名勝利門差別者當知十種差別謂能攝受於

僧令僧精懇乃至廣說

此中苾芻者是沙門捨離家法趣非家等名之差別具足別解脫律儀衆同分是其自性於其形色勤精進故怖畏惡趣自防守故攝無損故名爲苾芻門差別者謂刹帝利等差別故上族下族差別故少中老年差別故當知是門差別

此中住者是俯就於時精勤修習名之差別此住自性離所說學無有別法種種威儀攝受時分故名爲住此是訓詞門差別者謂威儀差別故朝中後分差別故日夜差別故當知是名住門差別

此中慧者是智見明現觀等名之差別簡擇法相心所有法爲其自性訓詞者簡擇性故治無智故名之爲慧又各品別能了知故名之爲慧又能顯了諸聰慧者是聰慧性故名爲慧門差別者隨其所應如前安立

此中解脫者是永斷離繫清淨滅盡離欲等名之差別自性者謂麤重永害煩惱永斷訓詞者謂能脫種種貪等繫縛故名解脫又復世尊爲種種牟尼說此以爲牟尼體性故名解脫門差別者謂待時解脫不動解脫見所斷解脫修所斷解脫欲行解脫色行解脫無色行解脫如是等類義門差別如前應知

此中念者是不忘失心明記憶名之差別自性者是心所有法訓詞者追憶諸法故名爲念又隨所經事隨其作意由此能令明了記憶故名爲念門差別者謂佛隨念法隨念等乃至廣說六種隨念如是如念住差別當知廣說差別又復如前隨其所應當知差別

復次於釋難中問住學勝利者義何謂耶答此增語顯示於增上戒學見勝功德住問慧爲上首者義何謂耶答此增語顯示於諸根中慧根第一問解脱堅固者義何謂耶答此增語顯示見修所斷煩惱永斷問念爲增上者義何謂耶答此增語顯示於少下劣不生喜足

問於餘經中三學次第世尊異說何故此中增上戒後說增上慧非增上心答此中顯示住學勝利由此言說顯聞等所成慧攝受無悔等由此漸次得三摩地即是顯示增上心學如世尊說於是五根最能攝受所攝受者所謂慧根由諸苾芻成就慧根乃至能修定根如是乃至成就定根當知皆是慧根之力令此經中世尊顯示慧根是三摩地引因及煩惱斷引因增上心學與增上慧學俱時而說問餘經中說三學修習進趣圓滿何故不說增上心學修習滿耶答如前所說當知此中道理亦爾

問何故此中但說住學勝利不說住慧勝利住解脱勝利等答於下劣中勸取勝利當知亦令所化有情於勝妙中攝受勝利又攝受於僧令僧精懇等十種勝利分明易了易可悟入是故但說住學勝利問夫解脱者於諸法中最爲殊勝何因緣故但說住慧上首不說住解脱上首答於下劣中勸取上首性當知亦令所化有情於勝妙中攝受上首性又於解脱顯示不共差別功德故何等名爲不共差別功德謂於無常無上慧邊解脱常故最爲堅固問何等名爲住學勝利答如所施

設諸學處中觀十勝利常守尸羅堅守尸羅常作常轉如是名爲住學勝利

問攝受於僧等諸句有何義耶答攝受於僧者是總句令僧精懇者令離受用欲樂邊故令僧安樂者令離受用自苦邊故未淨信者令淨信者故未入正法者令入正法故已淨信者令增長故已入正法者令成熟故難調伏者令調伏故犯尸羅者善驅擯故令慚愧者安樂住者淨持戒者令無悔故防現法漏者隨順摧伏煩惱纏故害後法漏者止息邪願修梵行故隨順求斷惑隨眠故爲令多人梵行久住轉得增廣乃至爲諸天人正善開示者爲令聖教長時相續無斷絶故

如是十種勝利略攝爲三即此三種廣開爲十何等爲三一者令僧無染汙住二者令僧得安樂住三者令佛聖教長時隨轉此中由七種隨護顯示無染汙住及安樂住七種隨護者一敬養隨護二自苦行隨護三資財乏少隨護四展轉相觸隨護五心追變隨護六煩惱纏隨護七邪願隨護最後一句顯示聖教長時隨轉

云何常守尸羅謂不棄捨學處故云何堅守尸羅謂不毀犯學處故云何常作謂於學處無穿穴故云何常轉謂穿穴已復還淨故云何受學學處謂具隨學諸學處故

如是行者常守尸羅堅守尸羅閑正法已獨居靜處繫念思惟籌量觀察爲欲趣求增上心慧依聞思修所生妙慧能證解脫此解脫性無退法故說名堅固是出世間聖智果故

又此行者由正念力審自觀察我尸羅蘊爲

圓滿不我於諸法爲有正慧善通達不我於解脱爲善證不如是依止正念力持具學勝利發上首慧證堅解脱又此正念略有三種謂或因說法故或依教授故或由觀察應作不應作故

問世尊說戒有無量種謂事善戒苾芻戒近住戒靜慮戒等持戒聖所愛戒如是等戒今依何說住學勝利答依苾芻戒由最勝故問世尊說慧亦有多種謂聞所成慧思所成慧修所成慧依何慧說住慧上首答具依三慧問世尊說解脱亦有多種謂世間解脱出世解脱有學解脱無學解脱可動解脱不可動解脱如是等類今依何說住解脱堅固答依出世間不動解脱

問世尊說念亦無量種謂於身住念於受住念於心住念於法住念於久所作所說隨念於所受誦諸法隨念教授隨念應作不應作隨念佛隨念等所有諸念今於此中依何念說念爲增上答就勝爲言依應作不應作觀察隨念

復次於次第中先應安住苾芻尸羅次應聽受如來正法次應如理作意思惟如是行者由淨持戒無有憂悔由無悔等漸次生定由正方便所攝智慧如理作意正思惟故增上心學速得成滿如是名爲圓滿次第前前後後漸圓滿故能成次第者謂由住學勝利能成慧爲上首由慧爲上首能成解脱堅固云何能得住學勝利乃至能成解脱堅固謂由念爲增上如是名爲能成次第又如是住修習三學速得圓滿此亦名爲能成次第解釋

次第者謂能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事故名大師又能化導無量衆生令苦寂滅故名大師又爲摧滅邪穢外道出現世間故名大師從他聽聞正法音聲又能令他聞正法聲故曰聲聞

問何因緣故唯爲聲聞說住學勝利等答由聲聞衆是佛世尊隨順修學眞實子故此中法者當知宣說名句文身學處者謂所宣說五毀犯聚具憐愍者謂於長夜諸有情所恒住慈等諸無量故具大悲者謂能拔濟無量衆生多苦法故樂義利者能與衆生多樂法故求利益者能與衆生無量品類妙善法故恒悲愍者能拔衆生無量諸惡不善法故爲令多人梵行久住者依刹帝利等族姓說轉增廣者即依如是有情種類後後增廣說乃至爲諸天人者謂即依彼有勢力說此中顯示世尊大悲普覆一切非唯一分正善開示者謂如其所有性故及盡其所有性故宣說正法者謂十二分教聽受研尋任持讀誦處靜思惟如是正法如是能令汝利益者依增上戒說如是能令汝安樂者謂不依止弊苦艱難不自在行如是能令汝利益安樂者謂離欲者增上心行增上慧行此行善故名爲利益能饒益故名爲安樂

復次若於是處世尊讚美杜多功德是名利益若於是處世尊聽受百味飲食百千衣服是名安樂若處世尊制立三學如是名爲利益安樂又說如來於諸法中以彼彼慧善觀察者若爲利益若爲安樂若爲利益安樂依增上戒學增上心學增上慧學說當知此中

有二因緣名善觀察一者長夜串習徧了知故二者無倒正覺悟故於彼彼解脫善證得者依增上心增上慧說由二因緣名善證得一者到究竟故二者不還法故無退法故我尸羅蘊不圓滿者謂或於尸羅修習一分或不依止如是尸羅圓滿修習諸定地戒我於諸法不善觀察者由二種相如前應知我於解脫不善證得者由二種證如前應知我所應說如是已說者謂總結前略所標舉及廣分別

復次由六種相應當解釋一切契經一者徧知事故二者捨離惡行及諸煩惱隨煩惱故三者受學善行故四者由如病等行智徧知通達故五者由彼果故六者由自及他領受彼果故由此六相及由如前所建立相應善解釋一切經典此中事者謂蘊界處緣起念住及正斷等彼果者謂猒患離欲解脫及徧解脫自他領受彼果者謂我生已盡如是等類名攝釋分

瑜伽師地論卷第八十二

音釋

療 力照切治也

罥 古泫切網也

杻械 杻敕久切械胡介切桎梏也

驅擯 驅豈俱切逐也擯必刃切斥也

瑜伽師地論卷第八十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝異門分之上

如是已說攝釋云何攝異門總嗢柁南曰

白品與黑品　異門等宣說　爲開悟義學
略總頌應知

別嗢柁南曰

師第一二慧　四種善說等　亦有因緣等
施戒道廣說

此中大師所謂如來紹師即是第一弟子如彼尊者舍利子等言襲師者謂軌範師若親教師若同法者能開悟者令憶念者大師即是立聖教者紹師即是傳聖教者襲師即是隨聖教者開許制止一切應作不應作故時時教授教誡轉故當知即是能說傳說及隨說者驅擯造作不應作故名能辯者慶慰造作應作事故名勝辯者於前二事能開示故名至辯者隨所生起一切疑惑皆能遣故名能導者惡作憂悔皆能遣故名勝導者一切煩惱及隨煩惱皆能遣故名至導者於諸疑惑能斷除者謂未顯義能顯發故已顯發義令明淨故甚深義句以慧通達廣開示故誓許爲作軌範尊重所依止故名第二伴隨轉伴故名爲善友宿昔同處居家樂故名爲知識父母宗親互相繫屬名憐愍者若非眷屬而施恩惠名有恩者言義利者名所求事能引義利樂爲此故名樂義利言利益者名爲善行樂爲此故名樂利益言安樂者名安樂住益身心義樂爲此故名樂安樂依現法樂

名樂安隱依後法樂說名爲樂相應安隱於一切事現正隨從故名信順若即於彼補特伽羅處所而起故名爲信開彼功德及與威力殊勝慧已即於彼法處所而起隨順理門故名淨信即由如是增上力故身毛爲竪悲泣墮淚如是等事是淨信相聞彼功德威力等已於行住等諸威儀中恒常信彼實有功德故名信述所言欲者若於是處樂作樂得言精進者發起加行其心勇悍言策勵者既勇悍已於彼加行正勤修習言剛決者發精進已終無懈廢不壞不退言超越者殷重精進言威勢者謂過夜分或前一更被服鎧甲當發精進言奮發者如所被服發勤精進或更昇進威猛勇悍發勤精進深見彼果所有勝利故名勇銳於勤修時堪能忍受寒等淋瀝故名勇悍由善了知前後差別於其勝上差別證中深生信順所有精進名難制伏於少下劣差別所證進修善中無怯劣故名無喜足言勵心者謂於精進所有障處一切煩惱及隨煩惱諸魔事中頻頻覺察令心靜息言常恒者謂即於此正加行中能常修作能不捨軛言正信者謂於大師說正法時於此正法既聽聞已獲得淨信不放逸者謂得信已於樂出離障礙法中防護其心恒常發起善法修習言瑜伽者受持讀誦問論決擇正修加行言思惟者隨所受持究竟法義審諦觀察言憶念者於所觀察一切法義能不忘失於久所作久所說中能正隨念言尋思者即依如是無倒法義起出離等所有尋思所言智者謂出世間加行妙慧所言解者謂出

世間正體妙慧所言慧者謂已證得出世間慧後時所得世間妙慧言觀察者謂由無倒觀察作意審諦觀察已斷未斷有餘無餘言梵行者謂八聖支道及與遠離非正梵行習婬欲法又言安住餘梵行者謂三十七菩提分法彼由三處之所攝受謂由奢摩他故由毗鉢舍那故由修身念故如其所應彼自性故彼品類故此中信念俱通二品

復次即此大師亦稱第一自義行故亦稱爲尊他義行故亦稱爲勝俱義行故亦稱爲上映蔽一切諸外道故亦稱無上映蔽一切聲聞獨覺中下乘故復有差別言第一者共諸世間善圓滿故所言尊者共諸聲聞善圓滿故所言勝者共諸獨覺善圓滿故所言上者於煩惱障得清淨故言無上者於所知障得清淨故復有差別言第一者於欲行善得圓滿故所言尊者於色行善得圓滿故所言勝者無色行善得圓滿故所言上者超過一切三界世間善圓滿故言無上者出世間善得圓滿故無足有情者如蛇等二足有情者謂人等四足有情者如牛等多足有情者如百足等有色有情者謂從欲界乃至第四靜慮想處有想有情者謂從欲界乃至無所有處除無想天無想有情者謂無想天非有想非無想有情者謂非想非非想處所有生天如無色有情者謂從空無邊處乃至非想非非是略說品類差別顯示如來三種第一謂由蠢動故由依止故由心故

復次能得慧者謂總攝一切能引義利所有善慧生長增益廣大慧者謂輭中上品增進

差別清淨慧者謂宿世串習經歷多時其慧成熟成辦慧者謂於諸煩惱徧知永斷圓滿慧者謂即此善慧已到究竟無退慧者謂即此善慧成無退法究竟出離言捷慧者速疾了知故言速慧者慧無滯礙故言利慧者盡其所有如其所有皆善了知故言出慧者於出離法世間離欲能善了知故決擇慧者於出世間諸離欲法能了知故甚深慧者於甚深空相應緣起隨順諸法能了知故又於一切甚深義句皆能如實善通達故此中如來慧能制立聲聞等慧於所制立能隨覺了又大慧者謂即此慧長時串習故其廣慧者謂即此慧無量無邊所行境故無等慧者其餘諸慧無與等故言慧寶者於諸根中慧最勝故如末尼珠顯發輪王毗瑠璃寶令光淨故

與彼相應故名慧寶皆得成就又慧眼者謂俱生慧言慧明者謂他所引則他所引善加行慧言慧光者謂即加行聞思成慧言慧曜者謂即由此修所成慧言慧燎者謂於如來所說經典甚深建立等開示故言慧炬者謂於法教隨量隨時能隨轉故言慧照者謂於彼彼所有諸法以其妙慧能善了知雖善了知猶隨他轉而未身證慧無闇者謂身作證其慧根者謂於他所證能徧了知增上力故諸所有慧言慧力者謂於自先後差別所證能徧了知增上力故由法道理無退屈慧言慧財者謂能招引一切自在最勝富貴隨獲自心自在轉故又此慧寶於一切財最爲殊勝能爲一切世間珍財根本因故如說慧劒及慧刀者謂能永斷一切結故言慧杖者謂

能遠防一切煩惱天惡魔故言慧纓者縱意根馬於善行地而馳驟故慧無墮者今諸身分不散壞故慧垣墻者徧於一切一門轉故慧階陛者加行道故慧堂殿者到究竟故爲欲顯示垣墻等三復說三種所謂界智種種界智非一界智又正見者能善通達眞實法故有學慧者如理作意復能引發心善解脫慧善解脫又於後時諸有學慧謂預流果及一來果不還果攝諸無學慧謂阿羅漢菩提所攝若諸獨覺菩提所攝若諸如來最勝無上菩提所攝云何界智謂能了知種種界故若能了知十八界者名非一界智了知彼界種種品類名種種界智通達了知彼界趣地補特伽羅品類差別故又微細者能入眞實甚深義故言審悉者具能證入一切義故言聰明者謂與引發慧相應故言叡哲者謂與俱生慧相應故或復翻此眼者能取現見事故智者能取不現事故明者悟入盡所有事覺者悟入如所有事言義行者謂思所成善法攝故言法行者謂聞所成善法攝故言善行者施戒所成善法攝故調柔行者謂修所成善法攝故

復次言善說者謂諸文句善圓滿故言善覺者謂能善現等覺義故言出離者謂世間道斷除衆苦得出離故趣等覺者謂出世道爲超衆苦而能眞實現等覺故無差別者師與弟子所說文義相滋潤故不相違故有窣堵波者一切外道天魔及餘世間不能傾動故言有依者具足四依無失壞故大師如來應正等覺者謂所說教善清淨故此中諸句略

顯四種善說法律最極圓滿謂初二句顯文義圓滿次二句顯果圓滿次二句顯行圓滿後一句顯師圓滿

復次佛世尊法有因緣者謂有緣起制立一切所學處故有出離者謂有犯已制立如法還出離故言有依者謂由四依制立超越一切惡戒諸毀犯故有超越者制立遠離受用欲樂自苦行邊隨順士用令成就故有神變者謂由三種所現神變爲令獲得速疾神通無間制立正教授故

復次解脫捨者迴向涅槃故於施果中無繫著故常舒手者殷重廣施故樂棄捨者施前正施及與施後意悅清淨無追悔故祠祀施者一向如法不以凶暴積集財物時時數數周徧捨施所施物故捨圓滿者謂於福田而奉獻故於惠施中樂分布者謂於父母妻子等所時時平等而分布故如是一切總有六施一無所依施二廣大施三歡喜施四數數施五田器施六攝受眷屬施此中依止品類時處布施而說

復次廣說戒者中嗢柁南曰

尸羅　法殺生　具戒等廣說

言尸羅者謂能寂靜毀犯淨戒罪熱惱故又與清涼義相應故言律儀者謂是遠離自體相故言具足者謂正攝受無悔等故言清淨者攝受現行三摩地故又言善者謂能攝受可愛果故言無罪者謂能攝受自他利故言無害者謂能違拒執持刀杖鬬諍等事言隨順者隨順證得諸沙門果及餘所有勝功德故言隱覆者謂常隱覆自善法故言顯發者

謂常發露自惡法故言端嚴者謂具攝受諸少欲等所有沙門莊嚴具故言福田者攝受正見軌範淨命圓滿德故言無熱者謂正遠離自苦邊故言無惱者遠離受用欲樂邊故言無悔者謂正遠離染汙不樂憂慼事故

復次善說法者道理所攝故住持勝德故毗柰耶者隨順一切煩惱滅故所言聖者遠離一切雜染汙法令不生故又言善者能與無罪可愛果故言應習者應習近故言善哉者是諸聖賢稱讚事故

復次言殺生者謂如有一乃至廣說

黑品白品當知廣如有尋有伺地中已說

復次言具戒等皆廣說者謂安住具戒亦能守護別解律儀乃至廣說密護根門若守護念若常委念乃至廣說於食知量於諸飲食思擇而食不爲充悅不爲憍逸乃至廣說進止往來正知而住乃至廣說如是一切廣說應知如聲聞地

復次廣說道者中嗢柁南曰

念住正斷　神足根力　覺支道支　無量爲後

爲欲勤修四念住故發起上品猛利欲者謂爲斷除不正作意諸過失故言精進者謂爲斷除慢緩策勤諸過失故言策勤者謂爲斷除惛沉掉舉二隨煩惱諸過失故言勇悍者不自輕懱故言勇鋭者能抗外敵故不可制伏者於少下劣不生喜足故言正念者不忘教授故言正知者能不毀犯所毀犯故不放逸者不捨善軛故住熱光者能修懈怠對治法故言正解者能修毀犯對治法故念成辦者能修忘念對治法故調伏世間者能修貪

憂一切世法正對治故此中顯示勤修念住諸苾芻等應當修習四種對治

復次於諸正斷諸神足中所有異名廣說應知如聲聞地

復次於如來所安立正信等廣說應知如攝決擇分安住有勢力有精進有勇悍等廣說應知如菩薩地

復次簡擇諸法最極簡擇周徧尋思周徧觀察廣說應知如聲聞地已得無漏眞作意故緣聖諦境一切無漏作意相應名爲擇法言簡擇者總取一切苦法種類爲苦聖諦故最極簡擇者各別分別取諸苦故謂生苦老苦等極簡擇法者依此處所簡擇契經等法故所以者何依止此故先修所作又簡擇者謂審定解了最極簡擇者謂審定等解了極簡擇法者謂審定近解了前是尋求道今是決定道復有差別言解了者於所知事作意發悟等解了者既發悟已方便尋求近解了者求已決定

復次黠了者了知分別體故通達者通達所知事故復有差別黠了者了知自相故通達者了知共相故審察者謂能定取盡其所有如其所有先後漸次倍增廣故聰叡者先後漸次於彼義中無忘失故覺者謂堪能簡擇俱生之慧明者謂習所得慧慧行者謂能受持讀誦問論勝決擇等增上了別即於彼義轉增明了勤修習慧毗鉢舍那者謂即於前所了別義審觀察故涉入者謂先尋思於所緣境作意思惟心涉入故納受者謂即於彼能攝受故推尋者謂取彼諸相故極推尋者

謂取彼隨好故復有差別推尋者謂尋求心極推尋者謂伺察心最極推尋者謂於得失推搆尋思極校計故聖教爲依而起尋求說名尋思現量爲依說名思惟比量爲依說名分別猒離者增上意樂於遠離中起決定故遠離者謂從他邊受遠離故隨離者謂受已後能隨守護彼尸羅故還離者謂誤犯已即能如法而悔除故從此已後寂止律儀隨護尸羅寂止者由具忍辱柔和事故律儀者由具少欲慈心等故密護根門者自然不作故不作者由他不作故不行者由正了知不現行故不犯者不由失念而現行故橋梁者由此爲依渡惡法故船筏者謂依對治誓能運彼癡狂失道令渡相違障礙法故不喜樂者謂於遠離增上意樂極滿足故不違越者謂於一切所學衆中無毀犯故不棄捨故不異違越者謂於一分無穿穴故不棄捨故所言念者謂住其心故言等念者謂等住其心故如是廣說應隨九種心住差別如聲聞地當知其相復次嗢柁南曰

智宣說善欲　熾然獨遠塵　如病等解釋
我斷盡生等　并天世衆生　依等我作等

智者謂聞言說爲先慧見者謂見言說爲先慧覺者謂覺言說爲先慧知者謂知言說爲先慧智者謂知不現見境見者謂見現見現在前境明者謂無明相違解覺者謂實有義智覺者謂不增益非實有智慧者謂俱生生得慧明者謂由加行習所成慧現觀者謂於內現觀法已於諸法中非不現見非緣他智復次宣說者謂因他請問而爲記別施設者

謂由語及欲次第編列名句文身安立者謂次第編列已略爲他說分别者謂略說已分别開示解其義趣開示者謂他展轉所生疑惑皆能除遣顯發者謂自通達甚深義句爲他顯示教者謂不因他發起請問由哀愍故說法開示徧開示者謂無間演說不作師拳無所隱覆

復次初善者謂聽聞時生歡喜故中善者謂修行時無有艱苦遠離二邊依中道行故後善者謂極究竟離諸垢故及一切究竟離欲爲後邊故義妙者謂能引發利益安樂故文巧者謂善緝綴名身等故及語具圓滿故純一者謂不與一切外道共故圓滿者謂無限量故最尊勝故清淨者謂自性解脫故鮮白者謂相續解脫故梵行者謂八聖支道當知此道由純一等四種妙相之所顯說諦聽者謂於如是相法勸令審聽應善懇到者謂勸令無倒無間殷重如理思惟

復次猛利欲者謂我何當於彼處所乃至廣說猛利愛者謂於所修正加行中猛利樂者謂於說者及與大師尊重處等猛利信者謂於教法教授教誡

復次能熾然者謂爲證得速疾通慧終不自暇推延後期發勤精進順瑜伽者謂隨尊教若等若勝而修加行終不減劣能求斷者謂能修習煩惱對治能閑居者謂依所有邊際卧具遠離而居修三摩地令現在前依三摩地修習對治

復次獨者謂處遠離邊際卧具無有第二而安住故言遠離者謂諸染汙無記作意不現

行故無縱逸者謂於欲等尋思惡法防護心故又於善中自安處故言熾然者謂如前說言發遣者謂除五蓋內持心故又由此故發遣其心令趣無上安隱處故

復次遠塵離垢者塵謂已生未究竟智能障現觀有間無間我慢現轉垢謂彼品及見斷品所有麤重令永無故名遠塵離垢又復塵者所謂我慢及見所斷一切煩惱垢謂二品所有麤重於諸法中者謂於自相共相所住法中言法眼者謂如實現證唯有法慧言見法者謂於苦等如實見故言得法者謂隨證得沙門果故言知法者謂證得已於其所得能自了知我是預流我已證得無退墮法故至誠法者謂諦現觀增上力故獲得證淨於佛法僧及自所得聖所愛戒以正信行如實至誠故越渡惑者謂於自所證越渡疑者謂於他所證非緣於他者謂於此法內自所證非但隨他聽聞等故非餘所引者謂於大師所有聖教不爲一切外道異論所引奪故於諸法中得無所畏者謂於自所證若他詰問無怯懼故言逆流者謂已登聖道故言趣向者謂說神通究竟往趣無退還故復有差別當知建立世俗勝義二種法故

復次如說如病乃至廣說云何顯示彼如病等非但說彼猶如重病乃至廣說然修行者先以如實無常等行於彼事中如實訶毀作是思惟此如病等甚可厭逆爲欲與彼不和合故是故次說無常行等如實顯示觀察彼果言無常者顯現生身及與刹那皆展轉故刹那展轉者由彼彼觸起盡故彼彼受起盡

此相續見由非不現見非緣他智故所言苦者有二種苦謂生等諸苦及諸所有受皆說爲苦此二種苦如其所應由見生身展轉有故而得悟入謂死無間有生身生生已復有老等諸苦是故說言無常故苦由見生身展轉有故悟入苦性云何諸所有受皆說爲苦謂諸樂受變壞故苦一切苦受生住故苦非苦樂受體是無常滅壞法故說之爲苦此中樂受由無常故必有變壞一切苦受由無常故生住相續皆起於苦非苦樂受已滅壞者由無常故說之爲苦已生起者滅壞法故亦說爲苦此滅壞法彼二所隨逐故與二相應故亦名爲苦云何當觀樂受爲苦謂由此受貪所隨眠由隨眠故取當來苦於現法中能生壞苦如是當觀樂受爲苦云何當觀苦受如箭謂如毒箭乃至現前常惱壞故非苦樂受體是無常滅壞法者謂已滅者即是無常其未滅者是滅壞法若無常者從此復生若樂若苦滅壞法者終不解脫苦樂二種所言空者無常無恒無不變易眞實法故言無我者遠離我故衆緣生故不自在故

復次解釋者謂能顯示彼自性故開示者謂即顯示此應徧知此應永斷等差別故顯了者謂能顯示若不永斷不徧知等成過患故了者謂了相作意解者謂勝解作意知者謂遠離等作意等解了者謂了自相故近解了者謂了共相故黠了者謂了盡其所有故通達者謂了知其所有故觸者謂於八聖支道梵行所攝作證者謂於彼果涅槃

復次我者謂於五取蘊我我所見現前行故

言有情者謂諸賢聖如實了知唯有此法更無餘故又復於彼有愛著故言意生者謂此是意種類性故摩納縛迦者謂依止於意或高或下故言養育者謂能增長後有業故能作一切士夫用故補特伽羅者謂能數數往取諸趣無猒足故言命者謂壽和合現存活故言生者謂具生等所有法故

復次當斷諸愛止息諸結者謂適於聖諦得現觀時便能永斷三結於一切處後有之愛不復現行彼於後時數數勤修生滅隨觀復能無餘永斷慢等是故說言能正修習永斷諸慢真現觀故彼愛隨眠一切永斷由此因緣當來諸苦諸後有法無復可得又能究竟作苦邊際

復次我生已盡者謂第八有等梵行已立者謂於聖道究竟修故無復退失所作已辦者謂一切結永無餘故一切道果已證得故不受後有者謂於七有亦永盡故又我生已盡者有二種生一生身生此如前說二煩惱生此微薄故亦說為盡此則記別初之二果梵行已立者謂不還果非梵行貪此永斷故所作已辦不受後有者謂阿羅漢當知此中記別四種解了行相

復次并天世間者是總句此有二種一并魔二并梵并沙門婆羅門衆生者謂諸沙門若婆羅門生在人中希求魔梵而修行者并諸天人衆生者謂於天中除魔及梵於其人中除沙門婆羅門如是總結解脫三縛出離欲貪又毗柰耶斷超越者毗柰耶由了相勝解作意斷由遠離等作意超越由方便究竟果

作意言離繫者離九結故言解脫者解脫一切生老等故離顛倒者由見道故所言多者由修道故由彼修道多修習故說名爲多言利益者謂諸善行言安樂者無損惱行言哀愍者謂如有一由諸善行無損惱行哀愍於他是所求事故能引義利故名之爲義可愛樂故無有罪故爲利益安樂者謂於彼起所有善行無損惱行所言人者謂剎帝利等若有因佛出現世間善說正法增善修行能多利益能多安樂或但自爲利益安樂悲愍世間或但爲他利益安樂或爲二種是故說言爲其義利利益安樂此中唯說天及人者彼有勢力能了其義修正行故

復次依者謂五取蘊及與七種所攝受事即是父母及妻子等所言取者謂諸欲貪亦名爲取由不安立及安立故說有四取心依處者謂四識住言執著者謂諸煩惱能趣於依即名爲纏彼品麤重說名隨眠如是名依取心依處執著隨眠於此有識身及外一切相中者謂於我我所我慢執著隨眠因緣境界相中

復次我我所行者謂薩迦耶見言我慢者謂即此慢即彼諸纏名爲執著即彼麤重名爲隨眠執著多分是諸外道隨眠通二復次嗢柁南曰

如來無常想　底沙怖無爲　不有不相續

空無常無餘

如來應正等覺等者如經分別所言應者應供養故明行圓滿所謂三明遮行行皆悉圓滿又復四種增上心法現法樂住皆悉圓

滿前是行行後是住行此中清淨身語意業現行正命是行圓滿密護根門是遮圓滿中此二種顯示如來三種不護無忘失法由不造過世間靜慮遮自苦行言善逝者謂於長夜具一切種自利利他二功德故世間解者謂於一切種有情世間及器世間皆善通達故由善悟入有情世間依前後際宿住死生依一切時八萬四千行差別故於器世間謂東方等十方世界無邊成壞善了知故又於世間諸法自性因緣愛味過患出離能趣行等皆善知故無上丈夫調御士者智無等故無過上故於現法中是大丈夫多分調御無量丈夫最第一故極尊勝故天人師者由彼天人解甚深義勤修正行有力能故言佛陀者謂畢竟斷一切煩惱并諸習氣現等正覺阿耨多羅三藐三菩提故薄伽梵者坦然安坐妙菩提座任運摧滅一切魔軍大勢力故此中如來是初總標應正等覺謂永解脫一切煩惱障及所知障故於共別中略有二種所謂共德及不共德於共德中且說解脫諸煩惱障及所知障自餘明行圓滿等句是不共德

復次於無常想素怛纜中修謂若修若習乃至廣說修果謂一切欲貪乃至廣說修差別謂譬喻差別故修方便謂或住阿練若乃至廣說此中若修者謂由了相作意故若習者謂由勝解作意故多修習者謂由餘作意故又若修者謂於所知事而發趣故若習者謂無間殷重修加行故多修習者謂於長時熟修習故爲處者作所依故爲事者作所緣故

隨順者由作意思惟故串習者得隨所欲無
艱難故善攝受者聽聞正法故善發起者於
內如理作意思惟故又善攝受者殷重作意
故善發起者無閒作意故又善攝受者到究
竟故善發起者正加行故隨順欲貪故說於
掉隨順色貪故說於慢順無色貪故說無明
拔除根本者害隨眠故摧折枝條者下地善
法由彼斷滅不增長故以無常想所緣顯示
無常想自心作意觀無常故臺閣者謂解脫
俱行無常想梁棟者謂彼依因象跡者謂於
不淨等想為第一故所緣廣大故流注者謂
解脫因俱行無常想能趣涅槃故日出者謂
能對治無明闇故如輪王者謂無學無常想
如城王者謂所餘想又或居阿練若或居樹
下或居空室或居迥露由取樹下覆障等故

即攝一切卧具遠離唯有色無常性者謂唯
有色都無有我如是正修加行
復次略有四種往趣道障二種道等謂由疑
故不能發趣雖復發趣由邪尋思而往餘處
由邪分尋思見行故雖無是事然不堪任教
授教誡所言忿者謂他諫諍時言苦惱者謂
出家者不得自在禁約艱難麤弊行等言不
樂者雜瞋事故此之二種猶如坑澗又此二
種能障行路雖無是事而由利養及恭敬故
於入山林能為障礙言猛利者處深稠林故
所以者何雖捨所攝受事而不能捨此故
復次言有怖者謂有盜賊及矯詐故言有畏
者謂涉稠林故有諸惡獸及與非人諸恐畏
故言有刺者謂一切處多毒刺故言失道者
往餘處故言惡道者不平正故如是五種顯

道過失弊趣惡趣者顯示趣過失失道惡道而行及親近不善士者顯示能行補特伽羅所有過失諸盜賊等名不善士
復次無動者謂一切相皆遠離故無轉者謂貪愛盡故於諸境界無轉變故難見者謂甚深故甘露者謂生老病死皆永盡故安隱者謂超過一切人與非人災橫怖畏故清涼者謂一切苦皆寂滅故極清涼故善事者謂現法樂住所緣境故趣吉祥者謂斷一切煩惱所緣境故無愁憂者謂超過一切愛非愛故又證得已無失壞故不死歿者謂常住故不退還故無熾然者謂清淨故無熱惱者謂所欲匱乏永止息故無病者謂一切病諸癰瘡等永寂靜故無動亂者謂一切動亂皆滅盡故涅槃者謂一切依皆寂滅故

復次我何當不有我所何當不有者謂約未來世於我我所性所攝內處外處所攝自內體性及攝受事希求不生故又復顯示希求依止不生故及希求依彼受不生故我當不有我所當不有者謂約現在世說此觀無常滅前觀於擇滅又前但有希望故後於現在因觀無常性故
復次不相續者謂死歿已後餘識不生故言無取者謂無所住識無有趣入名色事故自體永不生故無生長者謂無有名色更增廣故言一切行皆寂止者謂諸五蘊皆止息故復次所言空者謂離一切煩惱等故無所得者謂離一切所有相故言愛盡者謂不希求未來事故言離欲者謂無現在受用喜樂故所言滅者謂餘煩惱斷故言涅槃者謂無餘

依故

復次言無常者謂性破壞朽敗法故言有爲者謂依前際所尋思故言造作者謂依後際所希望故言緣生者謂依現世衆因緣力所生起故有盡法者謂一分盡故有沒法者謂全分滅故又有盡法者謂全分滅故有沒法者謂相續變壞故有離欲法者謂過患相應故有滅法者謂一切有爲法皆有出離故

復次無餘斷者謂是總句永棄捨者諸纏斷故永變吐者隨眠斷故言永盡者過去解脫故永離欲者現在解脫故言永滅者未來解脫故永寂靜者由見道故永滅沒者由修道故當知此中由二種道斷煩惱事顯無餘斷

瑜伽師地論卷第八十三

音釋

軌範（軌居洧切法也範音犯模也）悍（胡旰切有力也）銳（俞芮切利也）淋瀝（淋音林瀝郎擊切）軛（於革切）蠢（尺尹切擾動也）串（古患切與慣同習也）繴（彼義切繮也）窣堵波（梵語也此云方墳窣蘇骨切堵董五切）惛（呼昆切心不明也）懱（莫結切輕易也）抗（口浪切抵也）黠（胡八切慧也）緝綴（緝七入切續也綴陟衛切連綴也）素呾纜（梵語也此云契經呾當割切纜盧瞰切）矯詐（矯居夭切詐也詐側駕切欺也）匱（求位切乏也）癰（於容切）

瑜伽師地論卷第八十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝異門分之下

復次嗢柁南曰

欲三種延請　法僧惠施故　猒梵志無常

聚沫等爲後

諸欲無常虛僞不實者謂於諸欲宣說顛倒以是四種顛倒事故當知此中虛故無我僞故不淨不實故苦由於是處樂非實故然彼諸欲似常等現說名妄法顛倒事故云何諸欲名爲妄法爲顯此義說幻事喻雖非常等然似顯現故同彼法誑惑愚夫者謂無聞愚夫於彼諸欲不如實知故於長夜恒被欺誑深生染著爲變壞苦之所逼觸諸聰慧者則不如是如實知故又彼諸欲喻枯骨者令無飽故喻段肉者多所共故喻草炬者是非法行惡行因故喻一分炭者增長欲愛大熱惱故喻大毒蛇者爲諸聖賢所遠離故喻夢所得者速散壞故喻所假借莊嚴具者託衆緣故喻諸樹端爛熟菓者危亡地故又不淨者是其總句言臭穢者受用飲食變壞成故屎尿不淨變壞所成故名臭處諸肉血等變壞所成故名生臭可猒逆者受用婬欲變壞所成可惡逆故

復次應招延者約捨世財應奉請者約盡貪愛欲求果報是故招延欲求解脫是故奉請應合掌者即爲二事而延請時應和敬者應設禮拜問訊等故應可與彼戒見同故無上福田世應奉施者於彼惠施果無量故

復次善說者文義巧妙故現見者於現法中可證得故無熱者離煩惱故無時者出三世故難引者老病死等不能引故難見者天等趣中不可見故內自所證者唯信他等不能證故諸有智者謂學無學爲舍爲洲爲救爲歸爲趣者由後後句釋前前句顯出離義又能了知四聖諦故名爲正見言生起者於一切時容可生故已生起者於過去世住無學位令生起者於現在世或已證得或修圓滿當生起者或未證得或勤修習應修應習應多修習者隨其所應如前當知應隨護者遠離隨順退墮法故言應觸者由身體故應作證者或果或勝智如說我已證道故應時而說者若了知彼願樂欲聞及堪聞者方可爲說坐卑座等是名爲時應當序說先時所作

若了知彼是增上已即便殷重隨其所能盡已所有而爲說法爲欲開示彼彼差別未曾有義非直華詞樂說而已次第者開示義故隨順者設妨難故隨會者顯釋彼故令歡喜者化受教者故令愛樂者化處中者故令喜樂者化誹謗者故讚勵者求彼實德以稱順心發自言音揄揚讚美訶擯者觀彼實過以無恚心發自言音開示訶責道理者具四道理故謂觀待道理作用道理法爾道理證成道理有益者於所爲處不棄捨故無雜者無雜亂故有繫屬故有法者能引義故依於苦等有無量種出離遠離所生法故如衆會者隨剎帝利等四種會衆所堪能故以慈心者爲欲令彼得樂義故利益心者云何當令若有殷重聽聞正法皆得悟解獲大利益故哀

愍心者欲令彼修法隨法行故無所依者不爲利養恭敬名稱故謂不依止衣服等事亦不依止禮敬等事唯欲令他悟入正法又不於他有所輕懱乃至廣說不自高者不爲利養恭敬事故作如是言唯我能知如是法律非汝等輩乃至廣說讚巳功德談彼過失於時時間應聽法者至如是時應自觀察我今說法多有所作他說法時應正了知勿我於中當爲障礙即便殷重以謙下心坐于卑座具足威儀隨其所能聽聞正法起恭敬相爲欲啓悟先未解義而興請問若不悟解或復沉疑終不譏誚於其勝者恭敬隨順於等於劣恭敬法故亦不輕懱於說法師深生尊重如說法者當獲無上大果勝利故不輕法者不作是言此非綺飾文字章句所有文句悉皆麤淺故不輕法師者不作是言彼於我所種姓卑劣等故不自輕者不作是言我於解法無有力能於其所證無怯劣故奉教心者無惱亂心唯欲求解故心一趣者爲欲領解文句差別故屬耳聽者爲欲了知音韻差別故修治意者爲欲悟入甚深義故於一切心無不繫念者爲欲無間領解音韻文句義故無不了知無不通達而空過者

復次言正行者謂是總句應理行者住果有學質直行者住於向道和敬行者是其無學由彼唯於大師正法及學處等深恭敬故隨法行者於因轉時法隨法行由聞他音內正如理而思惟故又應理行者是其正道及果滅行質直行者如其聖教而正修行無諂無誑如實顯現和敬行者與六堅法而共相應

隨法行者法隨法行諸阿羅漢諸漏永盡乃至廣說最極究竟乃至廣說亦名出離超出坑塹越度坑塹乃至廣說永斷五支成就六支乃至廣說獲得預流不顛墜法決定趣向三菩提果乃至廣說如是一切於自處所攝事分中我當廣說又大師子者是其總句腹所生者簡去異生卑劣子故口所生者從說法音而誕生故法所生者如理作意法隨法行之所生故法所化者從法身路而得成立相似法故法等分者受用無漏法之財寶相似法故如是諸句顯示增上生圓滿及父相似法生圓滿謂初句於其增上生圓滿中遮器過失第二句遮其精血不淨所生第三句遮其欲貪非正法生如是三句顯示增上生圓滿第四句顯示自體相似之法第五句顯示受用相似之法如是二句顯示父相似法生圓滿又序者是緣集者是因緣增上故名彼種類因增上故名彼所生雖　因所生藉緣勢力方得生起爲彼依故又於此中後句釋前又善見者是其總句言善知者知法義故善思惟者如其正理而思惟故善黠慧者全分知故善通達者如實知故由後二句顯善見性由前二句顯彼加行又言聖者是無漏故及在聖者相續中故言出離者出離三界一切苦故言決達者究竟出離無退轉故

復次諸法皆以世尊爲本者由佛世尊是其最初現等覺故世尊爲眼者現等覺已爲諸天人等開示故世尊爲依者所說法中隨所生起一切疑惑皆能遣故又佛世尊能爲眼者謂能引發俱生慧故能爲智者謂能引發

加行慧故能爲義者謂能引發思所成慧故能爲法者謂能引發聞所成慧故不顯了義能決了者一切疑惑皆能斷故能爲一切義所依者謂能引發一切世間及出世間興盛事故

復次猒者謂於見道言離欲者謂於修道離欲究竟所言滅者謂於無學一切依滅前之二種於加行位修習猒行及離欲行後之一種在無學位行於滅行又言猒者由見諦故於一切行皆悉猒逆言離欲者由於修道永斷貪故言解脫者由離貪故一向安隱於餘煩惱心得解脫徧解脫者煩惱斷故於生等苦普得解脫

復次是爲婆羅門者究竟到彼岸故蠲除諸惡故是爲其相無猶豫等者於自所證離疑惑故斷諸惡作者於應作事無不作故不應作事無有作故離諸貪愛者無有利養恭敬愛故於有非有著無有隨眠者隨眠永斷故當知此中若現在世若未來世名之爲有其過去世名爲非有由此諸句無倒觀察婆羅門相由前三句顯示多聞及與正知觀察其相或謂不正修習善品故復顯示第四一句觀察其相此中著者謂八種著於非有中作愁憂著於現在世所攝有中有五種著一作修治二作救護三作我所四作高勝五作下劣於未來世所攝有中作行作動總於三處作極厚重作極甘味作愁憂者所受變壞故作修治者養育攝藏故作救護者於逼惱處求作救護故作我所者執爲我所故作高勝者計我爲勝而起憍慢故如世尊言世間衆

生慢為高幢故作下劣者計我為劣而起憍慢故言作行者是其希望未來世愛言作動者既希望已方便追求作極厚重者是所愛樂非可食用謂金銀等應可貿易作極甘味者是可食用復有差別謂此五句略顯得道道果作證是為婆羅門者略顯得道無猶豫等斷諸惡作離諸貪愛於有非有著無有隨眠者如是諸句略顯獲得道果作證於記所解疑惑斷故於所行中一切忘失法行斷故於未來世苦因斷故現在苦因麤重斷故所言有者謂此義中當知於其三界所攝諸相作意言非有者於無相界作意思惟所言著者謂此義中是貪瞋癡如無相定諸有學者猶有隨眠非阿羅漢得有尋思戲論著想四種雜染前二是出家品後二是在家品由有著隨眠故彼得生起諸出家者由追憶念曾所更境故有尋思動亂現行故有戲論諸在家者住現前境有著有想由有染著取諸相故復有二種雜染因緣謂不如理作意及順彼處法由此因緣彼得生起是故說此為彼因緣

復次所有無常皆是苦者義何謂耶若有無常衆同分者有生老等衆苦生起若依諸觸有諸受者彼皆變壞生已尋滅故說諸受皆悉是苦若有生等苦法及有壞等苦法彼皆無我自非我故於是處所亦無有我由此攝受空無我行又解了者聞所成慧諸智論者如是說故等解了者思所成慧審解了者修所成慧即於如是三慧行中所有諸忍名為喜樂若等喜樂若徧喜樂又有無常隨觀斷

隨觀離欲隨觀滅隨觀者如聲聞地已廣分別又無常力之所損害乃至廣說當知此中增一略文顯無常等差別障礙差別爲後如其所應爲欲獲得所未得者最初得故或先下劣有所證故於上差別而作證者謂於其斷而作證故言觀察者此說於慧言審慮者說三摩地如理觀察者此說二法無顛倒轉雖實無有而顯現者謂於此中實無樂故虛者空無我故僞者不淨故不堅者無常故此則顯示無四顛倒

復次色如聚沫者速增減故水界生故思飲食味水所生故不可揉捼故非如泥團可令轉變造作餘物是故說言不可揉捼又實非聚似聚顯現能發起一有情解故受喻浮泡者二和合生不久堅住相似法故言如地者所謂諸根彼生依故言如雲者謂諸境界言如雨者所謂諸識如雨擊者所謂諸觸如浮泡者所謂諸受速疾起謝不堅住故想同陽焰者颷動性故無量種相變易生故令於所緣發顛倒故令其境界極顯了故由此分別男女等相成差別故云何行類芭蕉如明眼人者謂聖弟子言利刃者謂妙慧刀言入林者謂於五趣舉意攀緣種種自性衆苦差別同樹法故爲取端直芭蕉杜者謂爲作者受者我見截其根者謂斷我見披拆葉者委細簡擇唯有種種思等諸行差別法故彼於其中都無所獲者謂彼經時無堅住故何況堅實者何況有餘常恒實我作者受者而可得見云何識如幻事言幻士者隨福非福不動行識住四衢道者住四識住造作四種幻化

事者謂象馬等如象身等雖現可見而無眞實象身等事如是應知隨福非福不動行識住四識住雖有作者及受者等我相可見然無眞實我性可得又識於內隱其實性外現異相猶如幻像

復次已說白品異門黑品異門今當說嗢柁南曰

生老死藏等　可喜等煩惱　廣說貪瞋癡
少等差別等

所言生者謂初結生即名色位等生則是胎藏圓滿出謂出胎現謂嬰孩乃至少年及中年位起者乃至極老年位又蘊得者謂名色位界得即是於此位中彼種子得言處得者名色增長六處圓滿諸蘊現者謂從出胎乃至老位命根起者捨故衆同分取新衆同分

復次言蹎蹶者年衰邁時行步去來多僵仆故言皓首者髮毛變改白銀色故言襵多者皮緩皺故言衰熟者言衰邁時即彼黃皺無光澤故言朽壞者勢力勇健皆無有故脊傴曲者身形前僂憑杖行故多諸黑子莊嚴身者青黑雜黶徧支體故言惛耄者於所作事經行住等無多能故言羸劣者諸根於境無多能故言衰退者念智慧等無多能故偏衰退者即諸根等經彼彼念瞬息等位漸損減故諸根熟者即彼衰廢無堪能故諸行朽者根所依處時經久故體腐敗者即彼所說性衰變故

復次殞者捨身形故終者臨死時故喪者若於是時屍骸猶在沒者若於是時屍骸殄滅又喪者據色身故歿者據名身故壽退煖退

者將欲終時餘心處在命根滅者一切壽量皆窮盡故死者其識棄捨心實處故殂落者從死已後或一七日或復經於二三七日

復次一切愚夫異生於其六處由執我故名藏執我所故名護由薩迦耶以爲根本各異世間見趣差別我慢增上愛現行故名覆於順樂受所有六處有貪欲故名味於順苦受所有六處有瞋恚故名結於順不苦不樂受所有六處有愚癡故名合於過去世所有六處有顧戀故名隨眠於未來世所有六處有希望故名繫屬於現在世所有六處有耽染故名執著於自攝受他身六處執爲我所於劣中勝非自攝受他身六處依慢種類發起於慢於不定地欲界所繫發起後後所有希求於其定地色無色繫如其所應由廣大微妙故發起厚重依在家品色聲香味觸由愛味眷屬所隨逐故發起甘味依出家品六處由懈怠放逸煩惱故徧於一切不能捨離

復次可欣可樂可愛可意者當知此四句略顯可愛事此可愛事略有三種一可希求事二可尋思事三可耽著事未來可愛事可希求故名爲可欣過去可愛事唯可欲故唯可樂故名爲可樂現在可愛事略有二種一境界事二領受事若境界事可愛樂故名爲可愛若領受事可愛樂故名爲可意如是所說諸可愛事或過去或未來或現在或境界或領受有差別故或名可希求事或名可尋思事或名可耽著事是故宣說如是一切諸句差別又可欣者約未來世可希求故可樂者約現在世現可欲樂無猒足故可意者約過

去世隨念可意而追憶故可愛者約妙色相貫通三世皆可愛故又可欲者悅意記念故欲所引者欲界繫故或復隨順二種差別受用欲故可染著者貪處所故

復次於五種事能和合故說名爲結五種事者一所結事二能結事三罪過事四等流事五趣向事諸結所緣名所結事所以者何由愛恚等各於所緣隨相差別而和合故即彼諸結展轉相引而和合故名能結事諸結因緣於現法中能生過罪乃至領受從彼所生心法憂苦由此因緣能和合故名罪過事爲當來世猛利貪等生成之因而和合故名等流事能生五趣於諸趣中能和合故名趣向事由此因緣自行惡行遭他呰罰縛錄訶罵驅擯害等種種衆苦而生起故名能自損若不自遭令他遭故名能損他若由彼故自他俱遭名能俱損能生現法罪者謂由彼故遭如所說種種苦事然不決定往諸惡趣能生後法罪者謂由彼故雖於現法他所不知然能爲因往諸惡趣能生現法後法罪者謂具二種於現法中多懷染著所欲不遂廣生種種心法憂苦復於當來往諸惡趣結雖無量就勝而言略有九結又約不隨所欲義故說有三縛謂貪瞋癡依三受故由彼因緣雖欲脫彼而不能脫故名爲縛又煩惱品麤重種子之所隨逐說名隨眠是隨縛義是微細義取其根本但有七種又從煩惱生故親近煩惱故隨惱亂心故名隨煩惱除七隨眠所餘一切染汙心法皆隨煩惱又現起相續無斷絕義說名爲纏纏有八種謂無慚等又彼能

令轉成上品相續起故能令身心無堪能故說爲株杌如濕鹵田不任耕植又處所別故彼所生疑有差別故說五心株貪等別故說有三種又彼能令不清淨故說名爲垢又於諸處門常流注故名爲伱伽常能害故亦名伱伽又彼能令不寂靜故說名爲箭如被毒箭若未拔時多不寂靜又能障捨故有戲論故名爲所有又非法行不平等行現在前故說名惡行又能等起一切煩惱諸惡行故說名爲根又能出生當來生故說名爲漏又旣生已由老死等令匱乏故說名爲匱又非愛合會所愛乖離貪求利養所燒然故說名爲燒又能令愁歎憂苦惱故說名爲惱又能令順流而漂溺故說名暴流又依前際能爲現法生死流轉勝方便故說名爲軛又依現在能爲未來勝方便故說名爲取又難解故說名爲繫又於所知事能障智故說名爲蓋又望色無色界欲界爲下分望其修道見道爲下分由約此二下分差別隨其所應說名五下分障亦名五下分結與此相違當知說有五上分結又言林者能生種種苦蘊體性由親愛故彼得增長說名稠林又能發起諸鬬訟等種種忿競故名爲諍明所治故說名爲黑能引苦故說名無義無所用故說名弊下性染汙故說名有罪不應習近故說名應遠離毀犯所受清淨戒故名突尸羅又惡法者謂極猛利無慚無愧不信佛等毀謗賢聖邪見相應故或復種種惡法現行故又有貪欲瞋恚心等乃至廣說當知此中內朽敗者外持沙門相故內無沙門法故猶如大木外皮

堅妙內被蟲食虛無有實下產生者廣如下産及非下産法門中說水生蝸螺者謂所聽受與水相似除渴愛故若諸苾芻犯禁戒等如彼蝸螺穢濁淨水是故猶如有蝸螺水不堪飲用應遠離故螺音苟行者謂諸苾芻習行惡行於受利養卧具籌時自稱年臘最第一故實非沙門稱沙門者已失苾芻分稱有苾芻分故實懷惡欲而自稱言我是第一眞沙門故非梵行者實非遠離婬欲穢法而自稱言我遠離故又失苾芻性而自稱有苾芻性是故說名妄稱梵行實非沙門而自稱言我是第一眞實沙門是故說名妄稱沙門又捨所受故名突尸羅先捨惡法復還取故名爲惡法形相意樂互不相稱由是因緣名內朽敗隨其所欲而行住故名下産生毀辱所聞故名水生蝸螺由邪受用諸信施故名螺音苟行邪言說故名爲妄稱沙門梵行又有貪瞋癡忿恨等乃至廣說諸雜碎事攝事分中我當廣說又有無常苦空無我生法老法乃至燒雞隨其處所即於彼中我當廣說

復次染者謂樂著受用故著者謂即於彼無所顧惜故饕餮者謂希望未來所得受用事故吞吸者謂彼所餘助伴煩惱所吞吸故迷悶者次後當說耽著者謂堅執已得無所營爲故貪求者謂追求未得勤加行故欲者謂於未得已得希求獲得及受用故貪者謂於受用喜樂堅著故親昵及愛樂如所親昵所愛樂中應知其相藏者謂於內所攝自體中愛故護者謂於他相續中愛故執者謂於我所中愛故渴者謂倍增希求故所染者謂貪

居處故所憍者謂七種憍所居處故所欲者謂種種品類受用貪欲所居處故所親昵者謂是過去諸顧戀愛所隨處故所愛樂者謂是現在諸欣喜愛所隨處故又現法中串所習愛名爲親昵宿世串習所發生愛名爲愛樂所迷悶者不能於中觀察功德及過失故所貪著者是耽樂心所居處故所縛著者是貪瞋癡所居處故所希求者能生愛故所繫縛者是一切結所居處故是惡作者謂能和合不善法故爲令現前而喜樂者謂希望故爲令現前而言說者謂以語言而追求故爲令證得而遽務者謂生貪著身追求故耽著而住者謂得已抱持而不捨故等染者謂於樂受起貪欲故等惡者謂於苦受起瞋恚故等愚者謂於三受起愚癡故顧戀者謂於過去故繫心者謂於未來故劬勞者謂由彼因緣正起追求故熾然者謂所欲果遂起染汙心故燒者謂所欲衰損起染汙心故惱者謂所得變壞故爲祈禱者顯示取著吉祥愛故爲觸對者顯示取摩著執愛故爲希求者顯示取著與利愛故爲欣悅者顯示取著如意思惟所有愛故又於諸欲其心趣入清淨乃至廣說於五種出離界應知如前三摩呬多地已說言憍醉者謂與三憍共相應故極憍醉者謂依止憍徧於諸惡不善法中能令其心不防護故趣憍醉者謂於憍醉所有因緣受學轉故於諸欲中生等憍者謂不觀過受用欲故平安者謂樂受自相故領受者謂諸受共相故趣受者謂餘受因相故又欲貪堅著拘礙饕餮等貪如聞所成地已說

復次言內垢者謂於怨意樂堅持不捨故內忌者謂於所愛障礙住故內敵者謂能引發所不愛故內怨者謂能引發所不宜故又不可喜不可樂不可愛等翻可喜等如前應知又言苦者謂彼自性苦亦隨憶念苦故損害者謂現前苦故違逆者謂於三世思惟苦故不順意者謂現有苦能損害故又苦猛利堅鞕辛楚不可意等如攝事分我當廣說又暴惡者是其總句虵螫者麤言猛切故怨字語者謂造文字無有依違麤獷言故怨嫌者謂毀辱所依故憤發者謂出言顯發惡意樂故恚害者謂以手等而加害故顰蹙而住者謂憤害已後顰蹙眉面黙然而住故偏生憤恚者謂數數追念不饒益相深懷怨恨惱亂心故若生煩惱惱亂其心由此因緣便住於苦

如說苾芻懈怠雜諸惡使住於衆苦有苦者謂彼攝受未來苦故有匱者謂彼遠離諸善品故有災者謂彼能爲餘惑因故有熱者謂於後時發熱惱故又言苦者是其總句有苦者謂憂苦相應故有匱者謂樂受變壞故有災者謂在不苦不樂受中於二不解脫故有熱者謂於樂等如其所應有貪瞋癡火故有於過去有苦於未來有匱又害者謂顯示攝受上品怨嫌故敵者怨者如前已說又摧伏者謂與未生士用生相違故破壞者謂與生已士用住相違故爲他所勝者謂與未生功能生相違故落在他後者謂與已生功能住相違故又不摧伏不破壞非所勝有所勝者如是諸句由前諸句其義應知

復次於前際無智者謂於過去諸行無常法

性不了知故於後際無智者謂於現在諸行盡滅法性不了知故於前後際無智者謂於未來諸行當生法性及當生已當盡法性不了知故彼於如是不了知者謂依前際等起不如理思惟我於過去世爲曾有耶乃至廣說我爲是誰誰當是我今此有情從何而來於此沒已當往何所如是依前後際不如理作意故於如是無常法性愚癡不了於諸行中我見隨逐於內於外俱於二種唯有法性不能了知內謂內處外謂外迹內外即是根所住處及以法處由彼諸法於內可得又是外處之所攝故於業無智者謂於諸業唯有行性不能了知而妄計度我爲作者於異熟無智者謂於有情世間及器世間若餘境界業因所起妄計自在作者生者於業異熟無

智者謂徧愚一切獲得誹謗業果邪見此即宣說外道異生於諸法中所有無智於佛無智者謂不了知如來法身及諸形相於法無智者謂不了知善說等相於僧無智者謂不了知諸行等相於苦等無智者謂如諸經所分別相及十六行中不了知故於因無智者謂於無明等諸有支中能爲行等所有因性不了知故於因所生無智者謂於行等諸有支中從無明等因所生性不了知故又於雜染清淨品法謂不善善有罪無罪過患功德相應故隨順黑白謂無明明分故黑黑異熟白白異熟及有對分謂即黑白黑白異熟如是一切皆從因緣之所生故名爲緣生於彼一切不了知故名爲無智或於六觸處不能如實徧通達者謂於六處順樂受等觸所生

中彼滅寂靜不能如實徧了知故又此加行不能如實於法通達智見現觀者謂即於彼法不如實知故於彼於此者於如所說或所未說無智者於不現見無見者於現見現前無現觀者於如實證不由他緣闇黑者於其實事不正了知愚癡者於不實事妄生增益無明者於所知事不能善巧於彼彼處不正了知謂於彼彼所說義中及於名句文身不能解了昏闇者成就誹謗一切邪見又障蓋無明等廣說如攝事分又覆蔽隱沒昏昧徧昏昧等廣說如愛恚經不恭敬者不修恭敬故不尊重者不信彼德故不貴尚者令彼所欲有匱乏故不供養者不施利養故又不恭敬乃至不供養者當知展轉後句釋前又不恭敬不尊重不信有而聽聞法等廣說如攝決擇分又不承聽者不欲聞故不審聽者心散亂故不住奉教心者不欲修行故不修正行者於法隨法行不如意樂正修行故又不受學轉者於大師聖教不能證故又樂睡眠虛度生命者是其總句唐捐者不能修往善趣因故無果者不能得彼善趣果故無義者不能修得涅槃因故無利者不能得彼涅槃果故又問少病惱不者界無不平等故少事業不者加行事業無不平等故起居輕利不者希須飲食既飲食已易消化故又務力樂及無罪等如聲聞地食知量中已說其相又不簡擇不極簡擇等廣說如聲聞地又不思惟不稱量等廣說亦如聲聞地

復次少者高廣量不相應故小者卑狹量相應故尠者纔受世間言說量故

復次或異門者自相差別故或意趣者俗相差別故或殊異者因相差別故

如是名爲攝異門分如是異門於諸經中隨其麤顯言多用者略已採集示差別義其餘無量諸佛世尊所説異門及義差別由此方隅由此所學由此言教應當精勤別別思擇異門異義顯示安立

瑜伽師地論卷第八十四

音釋

揉捘 揉耳由切以手挺也捘奴和切兩手相切摩也 飈 卑遙切疾風也 披拆 披攀糜切分也拆恥格切開也 蹎蹶 蹎都年切仆也蹶居月切跌也 僵仆 僵居羊切僨也仆芳務切頓也 襵 陟葉切猶摺也 皺 側救切 邁 莫拜切老也 皴 七句切皮細起也 傴 委羽切曲脊也 黶 幺減切黑痕也 屍骸 屍升脂切骸雄皆切 殄 徒典切絕也 殂 在胡切死也 笞 超之切擊也 株杌 株追輸切木根也杌五忽切木無枝也 潟鹵 潟思積切鹵力古切潟鹵不生物鹹地也 蝸螺 蝸公蛙切螺盧戈切蝸螺負殼蜒蚰也 饕餮 饕他刀切貪財也餮他結切貪食也 眤 尼質切近也 鞕 魚孟切與硬同 獷 古猛切麤惡也 憤 房吻切懣也 顰蹙 顰毗賓切蹙子六切顰蹙愁貌

瑜伽師地論卷第八十五

彌勒菩薩說
唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之一

如是已說攝異門云何攝事謂由三處應知攝事一者素呾纜事二者毗柰耶事三者摩呾理迦事

云何素呾纜事謂由二十四處略攝一切契經一者別解脫契經二者事契經三者聲聞相應契經四者大乘相應契經五者未顯了義令顯了契經六者已顯了義更令明淨契經七者先時所作契經八者稱讚契經九者顯示黑品契經十者顯示白品契經十一者不了義契經十二者了義契經十三者義略文句廣契經十四者義廣文句略契經十五者義略文句略契經十六者義廣文句廣契經十七者義深文句淺契經十八者義淺文句深契經十九者義深文句深契經二十者義淺文句淺契經二十一者遠離當來過失契經二十二者遠離現前過失契經二十三者除遣所生疑惑契經二十四者爲令正法久住契經

別解脫契經者謂於是中依五犯聚及出五犯聚說過一百五十學處爲令自愛諸善男子精勤修學

事契經者謂四阿笈摩一者雜阿笈摩二者中阿笈摩三者長阿笈摩四者增一阿笈摩雜阿笈摩者謂於是中世尊觀待彼彼所化宣說如來及諸弟子所說相應蘊界處相應緣起食諦相應念住正斷神足根力覺支道

支入出息念學證淨等相應又依八衆說衆相應後結集者爲令聖教久住結嗢柁南頌隨其所應次第安布當知如是一切相應略由三相何等爲三一是能說二是所說三是所爲說若如來若如來弟子是能說如弟子所說佛所說分若所了知若能了知是所說如五取蘊六處因緣相應分及道品分若諸比丘天魔等衆是所爲說如結集品如是一切粗略標舉能說所說及所爲說即彼一切事相應教間廁鳩集是故說名雜阿笈摩即彼相應教復以餘相處中而說是故說名中阿笈摩即彼相應教更以餘相廣長而說是故說名長阿笈摩即彼相應教更以一二三等漸增分數道理而說是故說名增一阿笈摩如是四種師弟展轉傳來于今由此道理是故說名增一阿笈摩是名事契經於十二分教中除方廣分餘名聲聞相應契經即方廣分名大乘相應契經此分別義如前應知

如是四種契經由餘未顯了義令顯了等二十種契經如其所應當知其相

從是已後依此所說四種契經當說契經摩呾理迦爲欲決擇如來所說如來所稱所讚所美先聖契經譬如無本母字義不明了如是本母所不攝經其義隱昧義不明了與此相違義即明了是故說名摩呾理迦

總嗢柁南曰

界略教想行　速通因斷支　二品智事諍無猒少欲住

別嗢柁南曰

界說前行觀察果　愚相無常等定界二種漸次應當知　非斷非常及染淨有四種所化有情先數習邪解脫見所集成界何等爲四謂於先有先世先身先所得自體中聽聞常見增上不正法不如理作意增上力故於今由彼爲因由彼爲緣數習邪解脫見所集成界如說由常見如是由斷見由現法涅槃見由薩迦耶見廣說亦爾此中世尊由種種勝解智力種種界智力增上力故尋求彼先勝解及彼後界如其所應爲調伏彼邪勝解界故多分爲轉四種法教或復爲餘智未成熟者令彼智成熟故智已成熟者令彼解脫諸煩惱故爲初邪界有情說因滅故行滅由行盡門說無常性爲調伏彼邪勝解界故爲隨第二邪界有情說因集故行集由行起門說無常性爲調伏彼邪勝解界故爲隨第三邪界有情由諸行苦門轉正法教爲調伏彼邪勝解界故爲隨第四邪界有情若離諸行起薩迦耶見行者由諸行空門轉正法教若即諸行起薩迦耶見行者由無我門轉正法教爲調伏彼邪勝解界故

復次善說法律略由三種不共支故不共外道墮善說數一者宣說眞實究竟解脫故二者宣說即彼方便故三者宣說即彼自內所證故云何眞實究竟解脫謂畢竟解脫及一切解脫即是見道果及此後所得世出世修道果此中見道果由畢竟故得名眞實而非究竟於一切解脫猶有所應作故又解脫有三種一世間解脫二有學解脫三無學解脫世間解脫非是眞實有退轉故有學解脫雖

是眞實而非究竟猶有所作故當知所餘具足二種云何方便謂於諸行中依如所有性及盡所有性修無常想依無常修苦想依苦修空無我想因此得入諦現觀時由正觀察所知境故獲得正見由此正見爲依止故修道位中徧於諸行住猒逆想彼於住時雖由彼相應受憶念思惟不現前境明了現前而不生喜由不生喜增上力故彼於行時即於彼受所緣境界不生染著彼於一切所求境界得處中故尚不希求何況耽著彼由如是若住若行於喜貪纏速能滅盡心清淨住乃即於彼如所得道極多修習爲因緣故永拔彼品麤重隨眠獲得眞實究竟解脫當知即是心善解脫云何自內所證當知有四種相若於有學解脫轉時由二種相內慧觸證謂我已盡諸惡趣中所生諸行又我已盡除其七生二生一生所餘後有所生諸行又我已住能究竟盡無退轉道若於無學解脫轉時即由如是二種相故內慧觸證謂我已作爲斷其餘一切煩惱所應學事我今尚無餘一生在況二況七又隨所樂亦能爲他如實記別如是名爲自內所證

復次即彼解脫有二種前行法一者見前行法二者道果前行法見前行法者謂由解脫及彼方便自內所證增上力故從他言音起聞思修所成妙善如理作意未入正性離生能入正性離生得如實見出世正見道果前行法者謂得如是正見已復起所餘正思惟等或同時生或後時生道前行法爲斷所餘諸煩惱故

復次爲欲證得所未得解脱故應觀察八事謂於諸行中愛味過患出離觀察及聞思思擇力見道修道觀察於諸行中觀察愛味時能善通達諸行愛味所有自相即於諸行觀察過患時能善了知三愛分位過患共相謂於是中甚少愛味多諸過患如是了知愛味染著多諸過患共相應已於所愛味一切行中隨所生起欲貪煩惱即能除遣制伏斷捨於此欲貪不現行故説名爲斷非永離欲故名爲斷又於彼事心未解脱若於隨眠究竟超越乃永離欲心得解脱是名一門觀察差別又修行者於彼諸行正觀察時先以聞所成慧如阿笈摩了知諸行體是無常無常故苦苦故空及無我彼隨聖教如是勝解如是通達既通達已復以推度相應思惟所成微細作意即於彼境如實了知即由如是通達了知增上力故於彼相應煩惱現行現法當來所有過患如實觀察由思擇力爲依止故設復生起而不實著即能捨離彼由如是通達了知及思擇力多修習故能入正性離生既入正性離生已由修道力漸離諸欲彼由思擇見道二種力故隨其所應斷諸煩惱謂不現行斷故及一分斷故由修道力究竟離欲如是由前二種漸離欲貪由修道力心得解脱

復次有二種煩惱斷果及苦滅果一者見所斷果由證彼故能自了知我已永盡那落迦傍生餓鬼我今證得預流無退墮法乃至廣説二者修所斷果由證彼故能自了知我最後身暫時支持第二有等永不復轉復有二

種苦滅一者現在爲因未來苦滅二者過去爲因現在苦滅復有二種苦滅一者心苦滅二者身苦滅復有二種苦滅一者壞苦苦滅二者行苦苦滅復有二種苦滅一者非愛業果苦滅二者可愛業果苦滅復有少分已見諦迹諸聖弟子雖已超過諸惡道苦所有怖畏由未永盡一切結故其心猶有於當來世共諸異生生老死怖爲斷彼故而能發起猛利樂欲乃至正念及無放逸勤修觀行復次有二種愚夫之相何等爲二一者於所應求不如實知二者非所應求而返生起何等名爲是所應求所謂涅槃諸行永滅而諸愚夫於當來世諸行不生都無樂欲於諸行生唯有欣樂由是因緣於所應求及諸行生所有衆苦不如實知何等名爲非所應求而返生起非所求者謂老病死非愛合會所愛別離所欲匱乏愁歎憂苦種種熱惱彼於如是諸行生起返生欣樂於生爲本一切行中深起樂著於生爲本所有諸苦造作積集由是因緣於有生苦及生爲本老病死等衆苦差別不得解脱如是名爲非所應求而返生起復次於諸行中有四決定一無常決定二苦決定三空決定四無我決定云何諸行無常決定由三種相當知過去未來諸行尚定無常何況現在何等爲三謂先無而有故先有而無故起盡相應故若未來行先所未有定非有者是即應非先無而有如是應非無常決定由彼先時施設非有非有爲先後時方有是故未來諸行無常決定若現在從緣行生已決定有者是即應非先有而無未來

諸行便應非是無常決定現在諸行亦應不與起盡相應由現在行從緣生已非決定有以有爲先施設非有是故過去諸行無常決定如是現在諸行因未來行先無而有因過去行先有而無由此施設起盡相應是故說言當知去來諸行無常性尚決定何況現在是名諸行無常決定云何諸行苦性決定謂去來諸行尚是生等苦法何況現在所以者何過去諸行是已度苦未來諸行是未至苦現在諸行是現前苦是名諸行苦性決定云何諸行空性決定謂去來諸行尚定空性何況現在所以者何未來諸行其性未有由此故空過去諸行其性已滅由此故空現在諸行雖有未滅諦義勝義性所遠離由此故空是名諸行空性決定云何諸行無我決定謂去來諸行尚定無我何況現在所以者何未來諸行非我之相未現前故過去諸行非我之相已越度故現在諸行非我之相正現前故是名諸行無我決定又由二相當知諸行決定無常一由過去世已滅壞故二由未來現在世是應滅壞法故又由二相當知諸行決定是苦一是生等苦法故二是三苦性故此諸苦相如前應知又由二相當知諸行決定是空一畢竟離性空故二後方離性空故畢竟離性空者謂諸行中我我所性畢竟空故後方離性空者謂於已斷一切煩惱心解脫中一切煩惱皆悉空故又由二相當知諸行決定無我一諸行種種外性故二諸行從衆緣生不自在故復由十相當知諸行四相決定謂由敗壞變易別離相應法性相故非

可樂不安隱相應遠離異相相故如是等相如前聲聞地已廣分別

復次依出世道作意修中有五離繫品界一者斷界二者無欲界三者滅界四者有餘依涅槃界五者無餘依涅槃界謂見道所斷諸行斷故名爲斷界修道所斷諸行斷故名無欲界即此唯有餘依故名有餘依涅槃界此依滅故名爲滅界亦名無餘依涅槃界即此五界由一切行永寂靜故名諸行止由我我所我慢執著及與隨眠皆遠離故說名爲空由一切相皆遠離故名無所得於斷界中一切隨順有漏法上所有貪愛皆遠離故名爲愛盡於無欲界所有欲貪皆遠離故名爲無欲於滅界中及於有餘依無餘依涅槃界中如其所應皆永滅故皆寂靜故隨其次第說名爲滅亦名涅槃又於斷界未得爲得勤修習故名於諸行修厭於無欲界未得爲得勤修習故名於諸行修離欲於滅界未得爲得勤修習故名於諸行修滅

復次爲心解脫勤修習者有二種漸次一智漸次二智果漸次云何智漸次謂於諸行中先起無常智由思擇彼生滅道理故次後於彼生相應行觀爲生法老法乃至憂苦熱惱等法由是因緣一切皆苦此即依先無常智生後苦智又彼諸行由是生法乃至是熱惱法故即是死生緣起展轉流轉不得自在行相道理故無有我此即依先苦智生後無我智如是觀無常故苦苦故無我是名智漸次云何智果漸次謂厭離欲解脫徧解脫云何厭謂有對治現前故起厭逆想令諸煩惱不

復現行云何離欲謂由修習猒心故雖於對治不作意思惟然於一切染愛事境貪不現行此由伏斷增上力故云何解脫謂即於此伏斷對治多修習故永拔隨眠如是名猒離欲解脫第一差別復有差別謂於猒位斷界極成滿故名猒即依止猒除非想非非想處於餘下地得離欲時施設離欲位故名離欲於非想非非想處得離欲時施設解脫位故名解脫是名猒離欲解脫第二差別云何徧解脫謂由如是煩惱雜染解脫故生等諸苦雜染亦普解脫是名徧解脫如是由智增上力故於諸行中起猒由習猒故得離欲由習離欲故得解脫及徧解脫如是名爲智果漸次此中復有四種邪執何等爲四一見邪執二慢邪執三自內邪執四他教邪執見邪執者謂於諸行中執我我所慢邪執者謂於諸行中起我慢執前見邪執障諦現觀後我慢邪執障修所斷煩惱等斷自內邪執者謂獨處空閑不正分別爲依止故執有實我或見邪執或慢邪執他教邪執者謂由他教起邪執著謂此是我此是我所我慢行轉又於內起不正分別執我我所名內邪執亦名非他教邪執如是一切邪執永斷當知是名智果

復次由三種相應知諸行非斷非常何等爲三一以無住行爲因故二生已無住因故三未來諸行因性滅故此中諸行因無常故生已住因不可得故當知諸行非常能生未來諸行現在因性滅故當知諸行非斷復有四緣能令諸行展轉流轉何等爲四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣即此四緣略

有二種一因二緣因唯因緣餘三唯緣又因緣者謂諸行種子等無間緣者謂前六識等及相應法等無間滅後六識等及相應法等無間生所緣緣者謂五識身等以五別境爲所緣第六識身等以一切法爲所緣增上緣者謂五識等以眼等各別所依爲增上緣及以能生作意等爲增上緣意識身等以四大種身及能生作意等爲增上緣又先所造業望所生愛非愛果當知亦是增上緣如是資糧望道道望得涅槃當知亦是增上緣攝

復次由三種事二種相應當觀察雜染清淨云何由三種事觀察一切雜染清淨一者於諸行中觀察雜染因緣謂觀彼愛味爲愛味故二者於諸行中觀察清淨因緣謂觀彼過患爲過患故三者於諸行中觀察清淨謂觀彼出離爲出離故如是一切總略爲一名由三事觀察一切雜染清淨云何由二種相觀察一切雜染清淨一者由如所有性故二者由盡所有性故如所有性者謂於諸行中若愛味若過患若出離盡所有性者謂於諸行中盡所有愛味盡所有過患盡所有出離此中觀察諸行爲緣生樂生喜是名於彼愛味又此愛味極爲狹小如是由二種相觀察如所有性所謂愛味又觀察諸行是無常苦變壞之法是名於彼過患又此過患極爲廣大如是由二種相觀察如所有性所謂過患又復觀察於諸行中欲貪滅欲貪斷欲貪出是名於彼出離又此出離寂靜無上畢竟安隱如是由二種相觀察如所有性所謂出離又即此愛味即此過患即此出離於諸行中若

過去若未來若現在若內若外若麤若細若劣若勝若遠若近審諦觀察當知是名於彼觀察如所有性所謂愛味過患出離又爲了知如是三事體性是有應知三種有情衆別一於諸欲染著衆二於諸欲遠離衆三於諸欲離繫衆於此三處復有三種世間愚癡謂若天世間若沙門婆羅門若諸天人如是三種世間由三因緣應知安立一由得欲自在及淨自在故謂若魔若梵世間二由勤修得彼因故謂若沙門婆羅門三趣種種業因果故謂若諸天人又於此三處隨其所應能斷作證有二種道離四倒心謂巳入見地及於上修道名修習住又此三種道有四種相心解脫果一貪瞋縛解脫相二欲貪滅斷出出離相三九結離繫相四生等諸苦解脫相此中前三相顯示因處煩惱解脫後一相顯示果處諸苦解脫於此義中譬如有人處在囹圄爲種種縛之所繫縛所謂或木或索或鐵又置餘人令其防守或設有彼從幽縶處逃至遠所還執將來或有尚不令彼轉動況得逃避或有安置廣大微妙種種可愛所繫妙欲在幽縶處令彼自然心生樂著無欲逃避如是彼人爲一切種縛之所縛爲善方便守之所守爲最堅牢繫之所繫復爲怨家隨欲加害所謂打拍或復解割或加杖捶或總斷命若有能脫是四縛者乃得名爲從一切縛而得解脫如是於彼三處世間愚癡有情爲種種縛所繫縛者當知即譬貪瞋癡縛其守禁者譬不正尋思及未永拔煩惱隨眠不正尋思故尚不令動況得離欲而遠逃避煩惱

隨眠未永拔故雖世間道方便逃避遠至有頂後執將還可愛妙欲譬之九結由彼結故令於生死自然樂著於自繫縛不欲解脫彼既如是爲種種縛極所密縛善方便縛之所密縛最堅牢縛之所密縛復四魔怨隨其所欲以生等苦而加害之若能從彼四種繫縛善解脫者乃可名爲從一切縛而得解脫復次嗢柁南曰

略教教果終墮數　三徧智斷縛解脫
見慢雜染淨説句　遠離四具三圓滿

由三因緣有諸聲聞往大師所請略教授何等爲三謂唯多聞爲究竟者於諸餘行而猒背者生如是解但略聞法足得自義何藉多聞以爲究竟要修正行爲貞實故又棄捨多聞究竟欲故又有怖畏於所入門多所作者爲善方便而得入故或有即彼已於多法善聽善思彼作是念我於多法已善聽思若我今者盡已聽思所得諸法以爲依止於住心境及解脫境欲繫心者將不令我作意散亂若爾住心尚不能得何況解脫又於如是所聞所思一切法中不得決定當依何者速證通慧當依何者速得出離當緣何境而得住心當緣何境而得解脫彼既如是自不決定若於大師或衆所識如來弟子現前見已便即往詣請略教授

復次當知正教授有四種自義果得謂爲此出家及如此出家即形相具足事業具足意樂具足處捨取具足依此故得無上得現法得自然得内證得

復次有六種死謂過去死現在死不調伏死

調伏死同分死不同分死過去死者謂過去諸行没乃至命根滅故死現在死者謂現在諸行没乃至命根滅故死不調伏死者謂於過去世不調不伏有隨眠行展轉隨眠世俗說言士夫隨眠而命終已於現在世結生相續有隨眠行所攝自體而得生起於現在世乃至壽盡亦復如是不調不伏廣說乃至而命終已未來自體復得生起又能攝取有隨眠行由攝取彼以爲因故便爲生等衆苦所縛亦爲貪等大縛所縛調伏死者謂於現在世已調已伏無有隨眠而命終已未來自體不復生起亦不攝取有隨眠行不攝取彼以爲因故解脱生等衆苦差别亦復解脱貪等大縛同分死者謂如過去不調不伏曾捨身命於現在世亦復如是而捨身命當知如此名同分死名相似死名隨順死若於過去不調不伏捨身命已於現在世已調已伏而捨身命當知此名不同分死不相似死不隨順死若於現在有隨眠行展轉隨眠而命終時如過去死名同分死及隨順死不如過去而命終時不能攝取當所結生未來相續同分諸行又此六種死當知有二種相謂諸行流轉過患相及諸行還滅勝利相若於過去及於現在不調不伏同分而死復於未來取生等苦及爲貪等煩惱縛者名諸行流轉過患相若於現在已調已伏不同分死又於未來不取衆苦解脱一切煩惱縛者名諸行還滅勝利相

復次由八種相得入於彼諸行生起世俗言說士夫數中謂如是名如是種類如是族姓

如是飲食如是領受若苦若樂如是長壽如是久住如是所有壽量邊際如是諸相於菩薩地宿住念中當知如前已應分別
復次由三種相於諸行中應知無我徧智及斷何等爲三一於內徧智二於外徧智三於內外徧智斷亦如是隨其所應所謂諸行都無有我無有我所亦無有餘互相繫屬當知如是於內外俱徧智及斷此中由法住智得決定徧智數習此故捨彼相應所有隨眠得畢竟斷當知此中爲於諸行未得徧智者令得徧智故如來大師說正法要若於諸行已得徧智而未求斷者爲令唯於如先所得徧智數習得求斷故復加勸導
復次於生死中而流轉者有三種縛由此縛故心難解脫當知此唯善說法律能令解脫非由惡說何等爲三一者除其愛結餘結所繫諸有漏事二者愛結所染諸有漏事三者能生當來復有諸行於此三縛由三因緣心難解脫謂初由種種故第二由堅牢故可愛樂故第三由微細故復由五相爲後有縛所繫縛者當知有五我慢現行謂由所依故所緣故助伴故自性故因果故當知此中薩迦耶見以爲依止計我未來或當是有或當非有以有非有爲所緣境此中非有爲所緣境唯有一種有爲所緣乃有五種謂我當有色我當無色我當有想我當無想我當非有想非無想如是一切總收爲一合有六種所緣境界言助伴者謂動亂心言自性者特舉行相爲其自相戲論自性爲其共相一切煩惱戲論性故因果性者謂能感生爲因性故造

作業行愛隨逐故
復次由三種相當知心善解脱謂於諸行徧了知故於彼相應諸煩惱斷得作證故煩惱斷已於一切處離愛住故又於此中由四種行於諸行中能徧了知如所有性謂無常等由十一行於諸行中能徧了知盡所有性謂過去未來等如前廣說
復次有二種五種雜染并五種因相如是二種諸有學者應知應斷諸無學者已知已斷何等爲二謂見雜染及慢雜染此二當知五種差别謂由行故纏故隨眠故何等爲五一者計我二者計我所三者我慢四者執著五者隨眠當知此中計我我所我慢三種爲所依止於所緣事固執取著唯此諦實餘皆愚妄當知此中由纏道理說名執著即彼種子隨縛相續說名隨眠又有識身及外事等當知是彼五種因相謂計我因相乃至隨眠因相即此因相復有二種一者所緣因相二者因緣因相計我我慢以有識身爲所緣因相計我所通以二種爲所緣因相彼執著以聞不正法不如理作意及彼隨眠爲因緣因相彼隨眠以不如實了知諸行煩惱諸纏數數串習爲因緣因相
復次有四種有情衆當知於中安立雜染何等爲四一者外道有情衆二者此法異生有情衆三者有學有情衆四者無學有情衆外道有情衆中具有一切此法異生有情衆中四種可得及彼因相并執著因相一分然執著不可得有學有情衆中計我我所二種及彼因相執著隨眠皆不可得及我慢執著并

彼因相然有我慢隨眠可得無學有情衆中一切皆不可得又外道有情衆凡所有行不爲斷彼此法輿生有情衆所修諸行正爲斷彼而未能斷未見如實故有學有情衆已斷一分爲斷餘分復修正行雖見如實而不自稱我已能見猶未獲得盡無生智故無學有情衆一切已斷於諸行中而自稱言我如實見復次有八種清淨說句何等爲八謂由超過見慢故名二種超過意清淨說句由斷彼因相故名除相清淨說句由斷彼執著故名寂靜清淨說句由斷彼隨眠故名善解脫清淨說句

復次有學有二清淨說句謂於後有一切行中由不現行道理名已割貪愛及轉三結無學有二清淨說句謂正慢現觀故及一切苦本貪愛隨眠永拔除故名已作苦邊如是一切總收爲一合有八種清淨說句

復次由四支故具足遠離名善具足何等爲四一者無第二而住二者處邊際臥具三者其身遠離四者其心遠離謂於居家境界所生諸相尋思貪欲瞋恚悉皆遠離依不放逸防守其心又由五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由被甲精進故有精進者由加行精進故有勇悍者由於廣大法中無怯劣精進故有堅猛者由寒熱蚊蝱等所不能動精進故有不捨善軛者由於下劣無喜足精進故又爲斷惛沉睡眠掉舉惡作如其次第奢摩他毗鉢舍那品隨煩惱故願正止觀無有失壞

復次於善說法毗柰耶中有三圓滿何等爲

三一行圓滿二果圓滿三師圓滿行圓滿者謂爲觸證斷無欲滅界故聽聞正法爲他演說自正修行法隨法行是名行圓滿果圓滿者謂即由此法隨法行增上力故心善解脫又能證得現法涅槃是名果圓滿師圓滿者謂能引發一切梵行之法皆用世尊爲根本故皆由世尊轉法眼故皆以世尊爲所依故由如來出世有彼教可知故說世尊爲彼根本佛出世已觀待彼彼所化有情說正法眼師及弟子展轉傳來故說世尊轉正法眼轉法眼已若有於中生諸疑惑唯依世尊乃能決了故說世尊爲所依止又說法師略有二種一者由教二者由證斯由從他聞正法已而宣說故依證學道無學道已而宣說故

瑜伽師地論卷第八十五

音釋

阿笈摩 梵語也此云教法笈渠業切
粗 坐五切畧也
囹圄 囹郎丁切圄魚巨切囹圄獄名
縶 陟立切拘執也
拍 普革切拊也
捶 主縈切以杖擊也
蚊 無分切
蝱 莫耕切

瑜伽師地論卷第八十六

彌勒菩薩説

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之二

復次嗢柁南曰

想行愚相眼勝利　九智無癡與勝進
我見差別三相行　法總等品三後廣

於諸行中修無常想行有五種謂由無常性無恒性非久住性不可保性變壞法性故此中刹那刹那壞故無常自體繫屬有限住壽故無恒外事初後決定無住故非久住壽量未滿容被緣壞非時而死故不可保乃至爾所時住於其中間不定安樂故變壞法

復次愚夫略有三種愚夫之相何等爲三謂諸愚夫於一切行如上所説五無常性不能思惟於非眞實勝劣性中分別勝劣稱量自他謂已爲勝是名第一愚夫之相如謂已勝謂等謂劣廣説亦爾與此相違當知智者亦有三種智者之相

復次由二種相當知聖者慧眼清淨謂由遠塵及離垢故由見所斷諸煩惱纏得離繫故名爲遠塵由彼隨眠得離繫故説名離垢又現觀時有麤我慢隨入作意間無間轉若徧了知所取能取所緣平等彼即斷滅彼斷滅故説名遠塵一切見道所斷煩惱隨眠斷故説名離垢復次遠塵離垢於諸法中得法眼時當知即得十種勝利何等爲十一者於四聖諦已善見故説名見法二者隨獲一種沙門果故説名得法三者於已所證能自了知我今已盡所有那落迦傍生餓鬼我證預流

乃至廣說由如是故說名知法四者得四證淨於佛法僧如實知故名徧堅法五者於自所證無惑六者於他所證無疑七者宣說聖諦相應教時不藉他緣八者不觀他面不看他口於此正法毗奈耶中一切他論所不能轉九者記別一切所證解時都無所畏十者由二因緣隨入聖教謂正世俗及第一義故

復次有九種智能於諸行徧知超越謂諸行流轉智諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智清淨智及苦智集智滅智道智此中諸行流轉智者略由三種因緣集故一切行集所有正智謂喜集故觸集故名色集故隨其所應若色集若受等集若識集即此三種因緣滅故三種行滅是名諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智及清淨智者謂於愛味過患出離如前應知四聖諦中苦等四智如前分別聖諦道理應知其相於異生位修前五智能速證後四聖諦智由證彼故能於諸行如實了知又若於前諸智有闕必定不能以諦道理徧知諸行要當證得方能徧知若於諦理徧知行智有所闕者必定不能於上修道以對治力斷諸煩惱起一切行與此相違乃能超越是故說言有九種智能於諸行徧知超越

復次修觀行者由三處故於諸行中無愚癡住何等為三一於過去諸行如實了知是無常性二於現在諸行如實了知是滅法性三於未來諸行如實了知生滅法性彼由如是於三世行無有愚癡不染汙心安樂而住隨在明數與此相違當知即是有愚癡住墮無

明數復有三種煩惱異名多分說在煩惱品中一貪異名二瞋異名三癡異名貪異名者亦名爲喜亦名爲貪亦名爲顧亦名爲欣亦名爲欲亦名爲昵亦名爲樂亦名爲藏亦名爲護亦名爲著亦名爲希亦名爲耽亦名爲愛亦名爲染亦名爲渴瞋異名者亦名爲恚亦名爲憎亦名爲瞋亦名爲忿亦名爲損亦名不忍亦名違戾亦名暴惡亦名蛆螫亦名拒對亦名慘毒亦名憤發亦名怒憾亦名懷感住亦名生欻勃癡異名者亦名無智亦名無見亦名非現觀亦名惛昧亦名愚癡亦名無明亦名黑闇如是等名當知如前攝異門分多分已辯喜貪差別我今當說緣依止受所生欣樂說名爲喜緣生受境界所生染著說名爲貪又於將得境生名喜若於已得境生名貪又於已得臨將受用名喜即於此事正受用時名貪又於能得境界方便名喜即於境界名貪又於後有名喜於現境界名貪又於所愛他有情類榮利名喜於自所得榮利名貪

復次於諸行中如理修者有四勝進謂勝進想略有三種一未得爲得二未會爲會三未證爲證若爲獲得現法樂住名第四勝進最初能得先所未得預流果故當知是名未得爲得即此爲依復能契會上學果故當知是名未會爲會即此爲依復能證得阿羅漢果於諸惑斷能作證故當知是名未證爲證若已證得阿羅漢果更無未得爲得乃至未證爲證故正勤修習但爲現法樂住正勤修習又依自義有三勝進想謂於諸行中猒背想

過患想實義想猒背想者復有四行謂於諸行思惟如病如癰如箭惱害如病者謂如有一因界錯亂所生病苦修猒背想如癰者謂如有一因於先業所生癰苦修猒背想如箭者謂如有一因他怨箭所中之苦修猒背想惱害者謂於親財等匱乏中因自邪計所生諸苦修猒背想如是名爲修觀行者於諸行中修猒背想過患想者復有二行謂於諸行思惟無常及思惟苦實義想者亦有二行謂於諸行思惟空性及無我性此中先於過患想及實義想正修習已然後方能住猒背想當知此中先說其果後說其因

復次有四種我見爲所依止能生我慢一有分別我見謂諸外道所起二俱生我見謂下至禽獸等亦能生起三緣自依止我見謂於各別內身所起四緣他依止我見謂於他身所起分別我見爲所依止生我慢者謂由此見觀自他身計有實我由此二種我見爲依發生我慢譬如清淨圓鏡面上質像爲依發生影像影像爲依於自依止發生劣中勝想如是由邪分別故緣自依止我見爲緣發生緣他依止我見如依質像發生影像又此爲緣發生我慢方他謂已或勝或等或劣俱生我見爲緣生我慢者當知譬喻與前差別如明眼人臨淨水器自觀眼耳所餘如前應知其相此一切種薩迦耶見唯依善說法毗柰耶方能永斷非餘邪教如是如來及衆共知同梵行者或諸弟子同梵行者有大恩德唯由如是一因緣故名於大師或滅度後同梵行者眞實報恩又由第二謂若有能即依如

是差別句義爲利益故勤修正行如是亦名隨分報恩彼所希望未滿足故

復次由三種相諸行滅故說名無餘依涅槃界一者先所生起諸行滅故二者自性滅壞諸行滅故三者一切煩惱永離繫故先所生起諸行滅者謂於先世能感後有諸業煩惱之所造作及由先願之所思求今所生起諸行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼生已任性滅壞非究竟住諸行永滅一切煩惱永離繫者謂諸煩惱無餘斷滅由今滅故後不更生是故由此三相諸行滅故說名寂滅非求無相其相異故若求無相不可施設說名寂滅

復次由三解脫門增上力故當知建立四種法嗢柁南謂空解脫門無願解脫門無相解脫門一切行無常一切行苦者依無願解脫門建立第一第二法嗢柁南一切法無我者依空解脫門建立第三法嗢柁南涅槃寂靜者依無相解脫門建立第四法嗢柁南

復次當知有二種法嗢柁南增上行欲一者勝解俱行欲二者意樂俱行欲勝解俱行欲者由四種法嗢柁南故於諸行中而生樂欲又於諸行寂靜生樂欲者由意樂故獨處空閑作意思惟由四種相於彼寂靜其心退還一者於中由見勝利不趣入故二者不信彼得不清淨信故三者於彼所緣不生喜樂不安住故四者於彼而起不樂勝解故與彼相違當知即是意樂俱行欲又由二緣依止無我勝解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退還一由於此欲不善串習未到究竟故二於作意時由彼因緣念忘失故又此忍欲未串習

故當爾之時於諸行中了唯行智其心愚昧數數思惟我我爾時當何所在尋求我行微細俱行障礙而轉由此緣故彼作是思我當不有不作是念唯有諸行當來不有彼由如是隨逐身見爲依止故發生變異隨轉之識由驚恐故於彼寂滅其心退還

復次爲斷如是驚恐有二種法多有所作一者於諸有智同梵行所如實自顯二者因善法欲發解了心及調柔心又發如是解了心者聽聞正法由三種相發生歡喜一者由補特伽羅增上故二者由法增上故三者由自增上故補特伽羅增上者謂由覩見深可讃仰具大威力端嚴大師及所稱揚善說法者法增上者謂所說法能令出離煩惱業苦及令信解最上深義自增上者謂有力能於所說法能隨覺悟又發如是調柔心者謂有三見一者若依彼而轉二者若由彼徧知三者若應所引發依彼而轉者謂於諸諦未得現觀爲得現觀依彼勝解俱行極善串習正見而轉由彼徧知者謂依隨順現觀正見於三事我執薩迦耶見及彼隨眠斷常兩見所依止性并所得果能徧了知言三事者一若所取二若能取三若如是取此何所取謂五取蘊誰能取謂四取云何而取謂四識住隨其次第如前應知爲二取心之所依處又即於彼所有諸纏非理所引緣彼境界薩迦耶見生起執著及彼隨眠如前應知云何應所引發謂住於彼而能永斷薩迦耶見三事執著及彼隨眠於聖諦智不藉他緣又若依彼應所徧知正見轉時於其三處起我執著及有

隨眠於諸行中若集若沒不善知故於處中行尚不能入況得出離若隨順現觀正見住時於三事中所有我執皆已離繫猶被隨眠之所繫縛於諸行中若集若沒能善知故遠離二邊入處中行雖未出離堪能出離若已引發聖諦現觀由正見故於三事中無我執著遠離隨眠於處中行先趣入已後由此故方得出離當知如是三見轉時有此差別

復次嗢柁南曰

速通諸體智境界　流轉喜足行順流
知斷相想立違糧　師所作等品後廣

爲欲證得未得眞實究竟解脫略有三法能令獲得速疾通慧一者智力二者不放逸力三者數習力智力者謂若住彼堪能無間永盡諸漏當知即是有學智見不放逸力者謂已獲得如是智見即依如是所得之道方便勤修於心防護惡不善法數習力者謂即依此方便勤修常作常轉終不謂我爲於今日得盡諸漏心解脫耶爲於來日爲於後日由此邪思令心猒倦無猒倦已便無怯畏無怯畏已不捨加行能盡諸漏問智見何差別答若照過去及以未來非現見境此慧名智照現在境此慧名見又所取爲緣此慧名智能取爲緣此慧名見又聞思所成此慧名智修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩惱斷已能證解脫此慧名智又緣自相境此慧名智緣共相境此慧名見又由假施設徧於彼彼內外行中或立爲我或立有情天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等或立軍林及舍山等以如是等世俗理

行緣所知境此慧名智若能取於自相共相此慧名見又尋求諸法此慧名智既尋求已伺察諸法此慧名見又緣無分別影像爲境此慧名智緣有分別影像爲境此慧名見又有色爾焰影像爲緣此慧名見無色爾焰影像爲緣此慧名智彼由如是若智若見爲所依止方便修時復更勤修四善巧事一觀察事二捨取事三出受事四方便事觀察事者謂四念住爲欲對治四顛倒故如實徧知一切境故捨取事者謂四正斷爲欲斷除不善法故及爲修習諸善法故出受事者謂四神足依四靜慮次第超出始從憂根乃至樂故方便事者謂諸根力覺支道支當知即是能斷見修所斷煩惱正方便故如是勤修善巧事者當知有四種所依能依義所依義者謂觀行者正勤修習能依義者謂成就學諸無漏法而未清淨餘無明㲉所纏裹故又彼諸法由清淨道後方清淨此清淨道當知復有四種差別一者習近正法正審靜慮二者親事善友三者以尸羅根護少欲等法熏練其心四者獨處空閑用奢摩他毗鉢舍那勝正安樂以爲翼從又清淨者謂即依彼清淨行道多修習故令有學法破無明㲉趣無學地又爲得眞實究竟解脫當知略有五種漸次一者先集資糧以爲依止二者以此爲依修奢摩他毗鉢舍那三者以此爲依具諦現觀涅槃勝解四者以此爲依於劣少證不生喜足亦不安住於可猒法深生猒患五者以此爲依證得最後金剛喻定相應學心

復次由五因緣當知一切自體諸行皆悉無

常謂一切自體壽量有限假使有人欲自祈驗我今以手執持泥團或牛糞團能經幾時作是願已隨取彼團是人爾時任情所欲能執不捨乃至於後欲棄即棄欲持即持非如所受必死之身至壽盡際尚不能遂已之所欲延一刹那況乎久住又一切自體因所生故彼因作故是無常故又有自體廣大興盛終歸磨滅而可得故謂在色界欲界天人大梵帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故謂佛世尊於諸自體無常法性現見現證而宣說故復有三種諸受欲者圓滿差別由是因緣諸受欲者恒常戲論何等爲三一資產圓滿二自體圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當知復有三種因緣能得如是圓滿差別謂施戒調伏諸根俱行及欲界慈修所得果慈爲先導慈爲因處於諸有情損害寂靜行相轉故復次當知於所知事有七種如實通達智行一已得智二未得智三無顛倒智四是處非有知非有智五是處所餘知不空智六苦不淨智七速滅壞智又由十五種相覺了諸行能速斷滅一切行愚何等十五謂水界所生故無我似我而顯現故不住隨欲而造作故覺了諸色猶如聚沫三和合生相似法故如雲地雨和合方便覺了諸受喻若浮泡於所知境能顯能燒能使迷亂相似法故覺了諸想同於陽焰薩迦耶見根本斷故多品自體因差別故刹那量後時無暫停相似法故覺了諸行譬芭蕉柱有取之識依四識住發起種種自體隨轉相似法故覺了諸識方於幻事此廣分別如前攝異門名分應知

復次有二世間攝一切行一有情世間二器世間有情世間名種類生死器世間名器生死種類生死不同其餘生死法故望器生死當知略有五不同分謂器生死共因所生種類生死但由不共是名第一因不同分又器生死於無始終前後際斷種類生死於無始終相續流轉常無斷絕是名第二時不同分又器生死或火水風之所斷壞種類生死則不如是是名第三治不同分又器生死因無求斷種類生死則不如是是名第四斷不同分又器生死斷而復續種類生死斷已無續是名第五續不同分又於生死由五種相一切愚夫流轉不息一由愛因故二由愛果故三由愛自性故四由因展轉故五即因展轉依止前際無窮盡故此中無明是名愛因能往善趣惡趣諸業是名愛果由往善趣業故愛結所繫愚夫自然樂往由往惡趣業故愛鎖所縶愚夫雖不欲往强逼令去愛自性者略有三種一後有愛二喜貪俱行愛三彼彼喜樂愛如是三愛略攝爲二一者有愛二者境愛後有愛者是名有愛喜貪俱行愛者謂於將得現前境界及於已得未受用境并於現前正受用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂於未來所希求境所有貪愛當知此中由喜貪俱行愛故名愛結繫由後有愛及彼彼喜樂愛故名愛鎖縶若於彼事愛結所繫名爲馳走若於彼事愛鎖所縶名爲流轉又於長世因展轉來諸行相續前際難知後無窮盡由是五相流轉愚夫當知復由五相所縛一於彼處縛二由彼而縛三正是能縛四依彼

故縛五有所領受於彼處縛者謂由能往善趣業故於善趣柱而繫縛之或由能往惡趣業故於惡趣橛而繫縛之又由喜貪俱行愛故於自事柱而繫縛之由彼彼喜樂愛及後有愛故於自事橛而繫縛之由彼而縛者謂愚夫異生爲無明縛正是能縛者謂自同類於苦無猒相似法故依彼故縛者謂依後蘊而被縛故有所領受者謂領受彼生等衆苦

復次愚夫異生於有攝事有四喜足當知多分是諸外道何等爲四一於人身喜足二於欲界天身喜足三於生梵世喜足四於到邊際有頂喜足愚夫於彼隨其次第若趣若住若坐若臥復有五種一切愚夫愛所行路一者後有二者未來所求境界三者將得現前境界四者已得所有境界五者現前受用境界當知於彼如其次第趣等差別應知此中趣有二種一於後有二於未來所求境界復有四種愛所行路一者意業希求境界二者身語二業三者獲得四者於所得中隨其所欲若轉若習此是發業愛所行路若求境界或復諸有當知於彼四種行路如其次第趣等差別如說趣等於餘所說諸有漏事所有喜足愛所行路喜樂戲論染著耽湎四處差別如其次第當知亦爾復有二種遊愛行路果相差別一心差別二身差別心差別者復有二種一品類差別二雜染差別品類差別者謂由自性故所依故所緣故助伴故雜染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱及隨煩惱身差別者亦有二種一種種身差別故二一種身差別故當知此中心之所有雜染差別

能爲二種身差别因爲斷彼故諸修行者應以無倒數數作意勤修觀行復由四種因差别故令果差别謂若於此差别若由此差别若即此差别若如此差别於此差别者謂於善趣惡趣所有差别由此差别者謂由貪瞋癡所染汙心令彼差别即此差别者謂五種行所攝受身種種差别如此差别者謂於諸行流轉雜染清淨因緣及清淨體不如實知生喜樂等及趍走等種種差别

復次不能了達諸行無常薩迦耶見爲所依止順流而行諸愚夫類由五種相當知順流而被漂溺謂若於此漂溺若由此漂溺若依此漂溺若如此漂溺若漂溺時諸所有相於此漂溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從兩岸彼此往來俱被漂溺由此漂溺者謂由愛河浸淫之性之所漂溺當知此愛有五種相一遊諸境界趣下分故二微細隨行難覺了故三於諸境界難迴轉故四乃至有頂一切廣大種種諸行所隨逐故五不寂靜相亂身心故依此漂溺者謂依色等五種諸行而被漂溺即於善趣惡趣兩岸有五種行品類差别數數攀緣順流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於諸行如前所說流轉等事隨其次第不如實知或計爲我及我所故於漂溺時所有相者謂彼如是被漂溺時雖實愛身欲使長久由自性滅不能令住如爲漂溺與此相違當知即是逆流行者又聰慧者有十種相當知具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又成就方便聞思修所成慧故又成熟故無動摇故善思所思善説所説善作所作又能自依

已所有性未嘗為命依附於他又有所求無不安樂又有所求能依正行皆悉以法不以非法又自所宜資產衆具能正防守不令散失又觀過患而受用之又於病緣所有醫藥觀察思擇然後服行又能善避非時死緣如是十種聰慧者相當知具攝諸聰慧相

復次於諸行中依無我理知者斷者當知略由三相差別謂於諸行能遍了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行忘念之行多分現行少不忘念薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違是名第一差別之相又於諸行雖遍了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大可愛事中多生喜樂於諸下劣不可愛境多生憂苦彼二境界現在前時無縱逸者尚自不能繫守正念況縱逸者彼於爾時薩迦耶見纏繞其心由彼令心不能解了薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違是名第二差別之相又於諸行薩迦耶見未永斷者未得於內一切行中現前安立離有情想如於草木葉等外事薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違是名第三差別之相如是已斷薩迦耶見有此三種差別之相當知復有三種勝利一者永斷能感後有一切煩惱二者依彼不久獲得速能積集彼對治道三者既作自義利已即依彼道方便勤修現法樂住由此獲得極安樂住

復次由四差別當知修習一切種行無常苦想何等為四一果差別故二自性差別故三品類差別故四方便差別故果差別者謂修此想能遣一切欲貪色貪及無色貪掉慢無

明當知此中顯示三種本煩惱斷及顯三種隨煩惱斷欲貪煩惱掉爲助伴色貪煩惱慢爲助伴無色貪惑無明爲伴復有差別謂於此中顯示下分上分結盡自性差別者謂於此中由正修習聞所成慧說名親近由正修習思所成慧能入修故說名修習由正修習修所成慧名多修習又由修習了相作意故名親近唯除加行究竟作意由正修習諸餘作意故名修習修習加行究竟作意名多修習是名第二三種差別又由所依所緣作意隨其次第當知是名爲乘爲事爲隨建立又由長時串修習故說名純熟數數無倒修方便故說名善受及與善發品類差別者謂修如是無常想時速能永拔一切隨眠棄捨下地一切善法攝受上地一切善法於餘一切不淨想等最高廣性能善住持遍行一切猶如觀察所取之事即如是觀能取之事彼相解脫能得無漏無常之想若有漏想若無漏想如是一切皆於涅槃善能隨順趣向臨入皆能對治無明大闇一切永斷永斷彼故清淨鮮白諸無學想皆由一切無漏學想增上故得方便差別者謂獨處空閑以無顛倒數數作意觀察諸行無常之性由無常想住無我想於見道中既住無漏無我想已於上修道由有學想永害我慢隨得涅槃二種皆具復次爲住涅槃仍未積集善資糧者略有五種違資糧法一者憶念往昔笑戲歡娛承奉等事因發思慕俱行作意生愁歎等二者由彼種種爲依於所領受究竟法中多生忘念令於諸法不能顯了三者所食或過或少由

此令身沉重羸劣於諸梵行不樂修行四者喜眠不串習斷便爲上品睡眠所纏五者親近猥雜而住遠離諦思正法加行如是五種違資糧法復有五種隨順彼法一者於二離欲猶未能離隨一種欲謂於諸纏遠分離欲勤修善品及於隨眠永害離欲得正對治二者不護根門三者食不知量四者初夜後夜不能勤修勉勵警覺五者不能觀察善法究竟與上相違當知是名順資糧法及能隨順彼隨順法又諸聲聞修行如是順資糧法及彼因緣於其中間求涅槃時大師爲彼制立五種正道言教一者由依觀察如所聞法遍於一切諸行無常諸法無我涅槃寂靜且以世間作意而得無惑無疑二者即於住時不著三事不正尋思何等三事一者資命衆具二者他損害相三者或他毀罵或隨有一非愛現行同梵行者不同分法三者教授爲先由依他音如理作意能生正見能斷邪見當知此三是名住時正道言教復有二種於彼行時正道言教謂諸有智同梵行者爲彼宣說處非處時不生忿怒又由麁弊資命衆具若得不得及由戒等所有災害心不熱惱是名第一於得所勝利養恭敬心不悒然是名第二彼由如是住時行時能正修行涅槃妙道由此不久當得涅槃終無毀失

復次大師於諸聲聞略有五種師所作事一者正折伏二者正攝受三者正訶責四者正說雜染五者正說清淨

復次由二因緣於諸諍事違越聲聞覆相記別彼所諍事一擾亂增廣故二與律相應故

復次由七因縁大師驅擯諸聲聞衆一者見一切種皆行邪行故二者見彼多分故三者由彼衆首上座阿遮利耶鄔波柁耶方便故四者不堪共住故五者被驅擯故六者避現前過故七者令不生起未來過故

復次由十因縁如來入於聚落乞食一者當顯杜多功德故二者爲欲引彼一分令入乞食故三者爲欲以同事行攝彼一分故四者爲與未來衆生作大照明故乃至令彼暫起觸證故五者爲欲引彼麤弊勝解諸外道故六者爲彼承聲起謗故現妙色寂靜威儀令其驚歎心生歸向故七者爲彼處中衆生以其少功而樹多福故八者爲令壞信放逸深生恥愧雖用小功而獲大福故如爲放逸者懈怠者亦然九者爲彼盲聾顛狂心亂衆生種種災害皆令靜息故十者爲令無量無邊廣大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等隨從如來至所入家深生羨仰勤加賓衛不爲惱害故

復次由八因縁如來入於寂靜天住一者爲引樂雜住者令入遠離故二者爲欲以同事行攝遠離者故三者自受現法樂住故四者爲與大族諸天亦同集會故五者爲以佛眼觀察十方世界現大神化隨其所應作饒益事故六者爲令諸聲聞衆於見如來深生渴仰故七者爲顯諸大聲聞於所略說善能悟入故八者勸捨樂著戲論制作言辭故

復次由五種相大師攝受諸聲聞衆一以法故二以財故三與依止故四初攝受故五擯攝受故

復次由七因緣釋梵天等往如來所一爲供養如來故二爲聽聞正法故三爲決所生疑故四爲順他而爲翼從故五爲愍他欲爲饒益故六由愛重如來聖教故七知如來起世俗心欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性一由晚出家故二由幼出家故三由少出家故四由勞策出家故五由受具出家故

復次由三種相生起惡作一違越所學增上故二誓受法律增上故三棄捨居家增上故

復次如來將欲爲諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下座安庠而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發謦欬音示將說法四者面目顧視如龍象王

復次犯戒聲聞當於三處安住慚羞往大師所一者深知已犯爲增上處二者師事失儀爲增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所爲增上處復次由三種相應正訶責犯戒聲聞一曰汝甚鄙劣活命二曰汝意樂不清淨三曰汝以活命意樂行非法行

復次於善說法毗柰耶中略由六相當知遍攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪纏故染瞋纏故憎既懷猛利貪瞋等故遂無羞恥無羞恥故住惡不捨意樂過失者謂於染者邊此貪意樂最爲下劣如是於憎者邊此瞋意樂最爲下劣加行過失者謂或有不發精進或有精進慢緩智慧過失者謂或於聞思所成慧中忘失三念多住愚

癡於修所成心不寂定尋思過失者謂於隨順居家所有惡不善覺多分尋思於正法律其心錯亂依止過失者謂彼依止於其往昔不修習因由不修習因故成就自性微褊小信成就自性修住小戒成就自性住守小念成就自性俱生小慧

復次由四種相能令彼人雖入聖教而行邪行一由微劣不淨意樂故二由伺求聖教瑕隙爲正法賊故三由專爲飲食衣服活命因緣故四由怖畏王賊債主所加迫切故若行如是諸邪行者便於二事有所稽留一者失壞在家自義稽留二者失壞出家自義稽留

復次如是邪行有二因緣謂於三事不正尋思及彼前行諸不正想其三事者如前應知於彼發起諸不正想隨取相好自斯已後於其隨法多隨尋思多隨伺察

復次爲斷如是邪行因緣當知亦有二種對治一者爲斷不正尋思以無顛倒數數二行於諸念住善住其心二者爲斷諸不正想修習無相心三摩地此修對治要由於彼修對治中猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛利者此猛利欲由二緣生謂此對治有大果故不共一切諸外道故有大果者謂修習時便能剋證無相心定及住二界妙甘露門所謂斷界及無欲界若有餘依及無餘依安住此者近二涅槃未於今時一切皆得言不共者謂無相定唯內法有諸外道無何以故由彼外道若有所得即便增益不如量觀若無所得即妄分別由我見故愚於諸行或唯於身或唯無色或總於二生我執著以執我故謂

我當無便於二涅槃心不欣樂尚未能入況乎安住唯增驚怖其心退還住内法者與彼相違於般涅槃心無退轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯祈内滅非爲生道更從他求教授教誡若諸無學唯欣内滅終不更求盡諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

音釋

蛆螫 蛆知列切螫施隻切蛆螫蟲行毒也　慘毒 慘七感切酷也　怒慽 怒奴故切恚也慽胡紺切恨也　欻勃 欻許勿切勃蒲没切欻勃卒暴也　數 音所角切頻也　嚳 苦角切　橛 其月切杙也　耽湎 耽丁含切嗜也湎弥兗切溺也　漂溺 漂紕招切浮也溺乃歷切没也　猥 鄔賄切鄙也　悒 一入切憂也　褊 俾緬切陿陋也　瑕隙 瑕何加切過也隙乞逆切釁也

瑜伽師地論卷第八十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之三

復次嗢枕南曰

因勝利二智　愚夫分位五　二種見差別
於斯聖教等

一切行因略有二種一共二不共共因者謂喜爲先因由此喜故於彼彼生處障於猒離滋潤自體爲欲將生所生之處雖有一切煩惱爲因而於生處生喜者生非於彼起猒逆想者又即此喜唯依色說宿因生已不待餘因究竟轉故不共因者謂順苦樂非苦樂觸望於受等所有心法無間滅意及俱生名十種色等望六種識由彼雖從先因所生剎那剎那別待餘因方得生起

復次有解脫心有淨智見諸阿羅漢有四勝利當知不與諸外道共一於行時恒常住性二於住時無相住性三往昔因所生諸行任運歸滅四後有行今因斷故當不復生爲證如是四種勝利有三漸次謂學智見爲依止故得猒離者於諸行中不生喜樂乃至不生耽湎而住猒離爲先而得離欲離欲爲先心善解脫自斯已後即由如是心善解脫恒常住故無順無違又於行時或於住時於一切相無復作意於無相界作意思惟無相而住能障於此一切見趣先已永斷況當爲礙彼由是二若行若住乃至壽盡便以無學內般涅槃而般涅槃先所生有於今永盡當來諸行無復更生又由三分當知建立薩迦耶見

以爲根本一切見趣一由前際俱行故二由後際俱行故三由前後際俱行故前際俱行者謂如有一作是思惟我於去世爲曾有耶爲曾無耶曾爲是誰云何曾有後際俱行者謂如有一作是思惟我於來世爲當有耶爲當無耶當爲是誰云何當有前後際俱行者謂如有一作是思惟我曾有誰誰當有我今此有情來何所從於此没已去何所至又諸外道薩迦耶見以爲根本有六十二諸惡見趣謂四常見論四一分常見論二無因論三有邊無邊想論四不死矯亂論如是十八諸惡見趣是計前際說我論者又有十六有見想論八無想論八非有想非無想論七斷見論五現法涅槃論此四十四諸惡見趣是計後際說我論者如是計度後際論者略攝有五一有想論二無想論三非有想非無想論四斷見論五現法涅槃論如是五種復略爲三一常見論二斷見論三現法涅槃論又此一切諸惡見趣由六因緣而得建立一由因緣故二由依教故三由依靜慮故四由依世故五由依諸見故六由生處故由因緣者謂彼一切薩迦耶見以爲因緣由依教者謂由依彼能顯見趣不正法藏師弟傳聞展轉相授爲方便故由依靜慮者謂以靜慮爲依止故於先所聞先所信解而得決定又此靜慮復有二種一與宿住隨念俱行二與所得天眼俱行宿住隨念俱行者謂計前際三常論中由下中上清淨差别及於四種邊無邊論由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便若時憶念成劫分位爾時便生三種妄想若有

一向憶念上下下至無間捺落迦下上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際便於世間住有邊想若有一向傍憶無際便於世間住無邊想若有憶念二種俱行便於世間住二俱想若時憶念壞劫分位爾時便住非有邊想非無邊想諸器世間無所得故復有依止諸靜慮故當知或說一分常論或說無因論或說不死矯亂論應知此中有二淨天一不善清淨二善清淨若唯能入世俗定者當知是天不善清淨於諸諦中不了達故其心未得善解脫故若能證入內法定者當知是天名善清淨於諸諦中已了達故其心已得善解脫故當知無亂亦有二種一無相無分別二有相有分別此中第一是善清淨天第二是不善清淨天前清淨天於自不死無亂而轉是故說名不死無亂後不清淨若有依於不死無亂有所詰問便託餘事矯亂避之以於諸諦無相心定不善巧故先興心慮作是思惟我等既稱不死無亂復有所餘不死無亂於諸聖諦無相心定已得善巧彼所成德望我爲勝彼若於中詰問於我我若記別或爲異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無亂有行諂者作是思惟我於此中應如是記非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道如是思已故設詭言而相矯亂彼既如是住邪思惟遍布其心於彼最上清淨天所故稱我是不死無亂由懷恐怖而無記別勿我劣昧爲他

所知由是因緣不能解脫以此爲室而自安處又有愚戇專修止行不能以其諂詐方便矯設亂言但作是思諸有來問我當反詰隨彼所答我當一切如言無減而印順之由是計度有差別故建立四種由依世者謂依過去及現在世起分別故名計前際依未來世起分別故名計後際由依諸見者謂依三見如前應知由依初見於現法中計我有色後或有色有想或無有想或非有想非無想依第二見於現法中計我無色於後所計如前應知依第三見我論有二一者說我有色無色二者說我非有色非無色餘如前說又即計我是有色者或言狹小或言無量計我無色當知亦爾此二我論依第三見立爲二論一者計我狹小二者計我無量由是四種我論差別說我有邊說我無邊說我亦有邊亦無邊說我非有邊非無邊隨其次第如前應知又即依止如是諸見及依我論復宣說我清淨解脫於欲靜慮皆得自在隨其所欲多住變化如其所欲安住靜慮以清淨見遊戲受用方便法樂如是名爲依諸見故應知安立由生處者謂我有一想乃至廣說有一想者謂在無色空無邊處識無邊處有種種想者謂在下地即如所說隨其次第應知說我有狹小想有無量想一向有樂者謂在下三靜慮一向有苦者謂在捺落迦有樂有苦者謂在鬼旁生人欲界天有不苦不樂者謂在第四靜慮已上乃至非想非非想處又於如是諸外道處當知總有三種衰損一者見及欲樂展轉相違論衰損二者依我無智論問

記衰損三者依法隨法行證得衰損此中三種若計有想若計無想若計非有想非無想論者及斷見論者或依責他爲勝利論或依免難爲勝利論而起計度當知是名第一衰損由彼諸論計度後際依未來世妄計於我爲有無故依我無智論問記衰損者謂於若諸雜染若雜染處若能雜染如是一切世俗勝義二諦道理不如實知由此無智有所趣向以爲先故得有差別從此無智何所趣向謂三四轉一常無常等二有邊無邊等三自作他作等所以者何彼由無智要先趣向如是差別後方問記又於聖法毗柰耶中所有智者不可記事於二道理不容記故謂世俗勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我一向常等諸論差別又即四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常無常論或有一分緣非常非無常論邊無邊等諸論如前邊無邊等應知其相若欲一切皆宿因作名自作論若欲一切皆自在等變化因作名他作論若欲少分自在天等變化因作一分不爾名俱作論若無因作論名俱非作論當知是名第二依我無智論問記衰損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅門不觀責他爲勝利論不觀免難爲勝利論亦不依我無智諸論爲求利養恭敬等事樂欲開闡於惡說法毗柰耶中而求出家唯除樂求出離解脫當知彼是薄塵種類爲性愚戇專修止行彼由爲得初靜慮定教授教誡

能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不然許故而得超過於現法中又能超過欲界諸結證遠離喜自斯已上無聞無知即於此中生涅槃想如由彼故證遠離喜如是或有由別因緣證得第二第三靜慮無愛味樂第四靜慮無苦樂受從此已上乃至非想非非想處當知亦爾於種種想俱行苦樂受等差別已超過故如是彼於趣諸取行不能超越樂退還法未般涅槃起涅槃慢當知是名第三衰損此中如來自然證覺寂靜妙迹於如所說一切行相三種衰損由五種相如實了知謂若彼自性若彼諸見若由無智彼得生起若所緣轉若彼所緣麤弊過患及上出離於如是事如實了知即出離中常自出離復次有二智能令見清淨及見善清淨謂法

住智及此爲先涅槃智法住智者謂能了知諸行自相種類差別及能了知諸行共相過患差別謂於隨順若苦若樂不苦不樂三位諸行方便了知三苦等性涅槃智者謂於如是一切行中先起苦想後如是思即此一切有苦諸行無餘永斷廣說乃至名爲涅槃如是了知名涅槃智即此二智令見清淨及善清淨要由二門正勤修習方令彼淨一自無力補特伽羅因他教授能令彼淨二自有力補特伽羅多聞思求能令彼淨此中第一補特伽羅不聰利故信等諸根唯一味故止觀所緣於少分法諦察忍轉與此相違當知第二補特伽羅復有三種現觀邊智修習彼故見得清淨一能順生無漏智二無漏智三無漏智後相續智初世間第一法所攝智第二

若住於彼能斷見諦一切煩惱第三煩惱斷後解脫相續智若住中智便名已入正性離生超過異生地未得預流果雖未剋證第三解脫預流果智於其中間所住刹那如未剋證終無中夭以時少故從此無間必證第三住此位中如實現見所知境故名見清淨有餘惑故非善清淨若於此智更各修習成阿羅漢一切煩惱皆離繫故名善清淨又無餘斷三相應知一由不現行故二由界故三由事故不現行者謂雖生起而不染著雖未永斷由數修習諸善法故令成遠分諸纏煩惱不復現行界者三界如前應知事謂二事一煩惱事二是苦事又於安樂利益隨逐諸離繫品五種界中有寂靜微妙勝功德等乃至涅槃爲其最後差別應知又於此中一切依持皆棄捨者當知割捨父母等事又於中有生有後有無復更生如其次第當知說名無有相續無取無生又於三品由三種門爲障礙故當知建立三結差別謂未發趣故雖已發趣邪成立故於正法中不正行故即在家品處惡說法毗柰耶中而出家品處善說法毗柰耶品又行趣向逆流行者解脫惡趣成就二種解脫決定一者煩惱解脫決定二者後有解脫決定由是因緣故名預流乃至廣說又若證得阿羅漢果先住學地於諸行中已不執受我及我所後於諸漏皆得解脫又與四種義相應故當知是名阿羅漢相一者自事已究竟應作他事義故二者應得自義一切遍滿道理義故三者未來行因已永斷滅應證現法樂住義故四者超有學地入無

學地相應義故

復次愚位有五若於中轉墮愚夫數何等爲五一不獲得俱生慧故二不獲得從聞他音緣生慧故三不獲得眞聖慧故四愚癡纏所纏縛故五彼隨眠所隨縛故復有四種妄計我論一者宣說諸行是我二者宣說我有諸行三者宣說諸行屬我四者宣說我在行中由二因緣妄計我論作諸雜染一執著故二隨眠故執著故者謂諸外道雖求解脫由彼爲障於一切種不能獲得隨眠故者謂諸內法耽著境界暫時爲障而非究竟

復次若有我見若無我見同緣諸行爲境事故說名同分而於彼事邪取正取染汙清淨等義別故名不同分又由四相於所緣事邪僻執著增上力故能令我見作諸雜染一因緣故二自性故三由果故四等流故因緣故者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者由愚事故先聞邪法後起我見見愚癡者謂愚見故於見相應諸無明觸所生起受妄計爲我由此爲緣恒爲我愛之所隨逐復由此故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由果故者謂即以彼薩迦耶見爲依止故不能遠離我慢隨眠是二隨眠增上力故能引當來諸根令起由彼領納苦樂二受因更發起計我我所不如正理思惟相應意言分別謂我我所有其領受等流故者謂由先因力所持故即見種子所隨逐意後有意界由前因緣所熏修力而得成滿即於如是後有意中有無明種及無明界是二種子所隨逐意所

緣法界彼由宿世依惡說法及毗柰耶所生分別薩迦耶見以爲依止集成今界即由此界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法毗柰耶中亦復現行能爲障礙又即此見由二種相六轉現行一由世故二由慢故由世故者謂我於過去爲曾有耶爲曾無耶乃至廣說如應當知由慢故者謂我爲勝乃至廣說彼於如是一切如實不知不見由此因緣不如正理起於邪觀又明位有三謂聞他音如理作意是初明位已能證入正性離生是第二明位心善解脫阿羅漢果是第三明位其無明位復有二種一先二後隨眠位是先諸纏位爲後又約見修所斷有異當知是名第二差別

復次是處世尊依自聖教爲欲顯示善說發起依他邪教爲欲顯示惡說失墜自有所說後結集者於法門中稱爲世尊嗢柁南說由二因緣善說法律名爲發起大果大利惡說法律即爲唐捐一者於善說法毗柰耶中一切衆苦永離可得謂三種苦性二者一切諸結永斷可得謂下上分結於惡說法毗柰耶中如是二事皆不可得彼由依止薩迦耶見於諸行中心猒苦苦欲樂爲依起茲勝解願於當來無有苦我我無有苦或復已斷即彼苦因及彼當果於未來世由二種相而生勝解謂苦未來當離於我及我未來當無有苦雖由如是四種行相樂斷爲依離欲界欲生初靜慮次第乃至於彼非想非非想處若定若生由是因緣超越苦苦而未能斷下分諸結未斷彼故當知苦苦未永超越彼於壞行

二苦斷中尚不生樂何況能斷由彼隨順所未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝故而於三苦深心猒離依樂斷欲於諸行中用無我見以爲依止發其勝解願於未來無三苦我我無三苦彼初修習如是行已於欲界欲而得遠離求斷苦苦如前復生如是勝解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦究竟解脫亦永超越順下分結即於此道次第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫薩迦耶見以爲依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怯畏尚不起樂況當能斷又於是處由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有染又唯有心斷四識住無轉無染復有四依謂色受想行復有四取謂於欲見戒禁我語所有欲貪復有二緣謂若所緣及若能緣復有六識謂眼識等復有二識住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸取增上力故以不如理分別爲先由我我所邪境界取由緣自相境界之取由俱有依此三因緣令諸識轉及令染汙復由三種謂於現法趣集諦故緣未來苦我當如是如是愛故於彼先因所生現苦而安住故復由三種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦不樂位故彼由三種謂趣來世故緣去世故住現世故復由三種謂由後有愛趣後有故由彼彼喜樂愛緣未來境界故由喜貪俱行愛住現在已得境界故復由三種由貪欲身繫趣向隨順貪處事故由瞋恚身繫緣彼事故由戒禁此實二取身繫住彼

事故中嗢拕南曰
果因與受　世愛及繫
喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中宣說又即彼識如是轉時於二生處當知結生相續增廣一於有色二於無色於有色處依止中有而有去來於無色處唯有從生即於兩處乃至壽盡相續而住故名爲住當知此住欲界人中有三分位謂初入胎識所滋潤胎分圓滿自胎而出當知此三復有差別欲色無色如其次第若有棄捨如來所説識流轉道而作是言我當更作別異施設當知是人所施設者其文有異其義無別但有言事或餘智者於其異文先示道理後方詰問汝所施設別異者何彼於爾時茫然不了或於後時自得達鑒於前所立如理諦觀反生愚昧由愚昧故自覺無知我本受持爲惡非善又十色界名爲色界當知復有六種受界想界行界又於三位當知諸識解脱煩惱謂於諸行深見過患能令諸纏遠分離故於見地中一切外道諸繫隨眠永斷滅故依止修道得究竟故又諸外道於所妄計一切生處謂大自在那羅衍拏及衆主等無量品類樂生彼故名貪身繫於他諸見異分法中深憎嫉故名瞋身繫依於邪願修梵行故於同梵行可樂法中起憎背故由此二緣於增上戒學能爲雜染當知即彼由戒禁取於增上心學能爲雜染由此實執取身繫故於增上慧學能爲雜染如是四法能於色身名身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故名

意所成又彼斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣即於彼境無倒解故又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立彼無有故當來三種如前所說差別理趣生長廣大當知一切悉皆盡滅又即由彼無所住識因分果分不復生長諸道所攝而得生長又彼空解脱門爲依止故名無所爲無願解脱門爲依止故名爲喜足無相解脱門爲依止故說名爲住於彼愛樂數修習故得善解脱一切隨眠永滅盡故心善解脱從是已後逮得恒住雖住諸行而無所畏已得諸蘊任運而滅餘因斷故無復更生彼有漏識由永滅已遍於十方皆無所趣唯除如影諸受與彼識蘊識樹當知如燈皆歸寂滅即於有餘涅槃界中依初纏斷說名寂靜依第二斷說名清涼依第三斷說名宴默又由三緣識趣識住皆無所有一由自然非染汙故二由所餘不染汙故三由餘識助伴無故

復次嗢柁南曰

斷支實顯了　行緣無等教　四種有情衆
道四究竟五

諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如實顯了一由身遠離故二由心遠離故三由奢摩他品三摩地故四由毗鉢舍那品三摩地故五由常委所作故

復次當知有十二種如實顯了行相如攝異門分說謂聽聞各別善取惡取故正教現量比量境界故自相共相故如所有性盡所有性故入見究竟地故

復次略有四種如實顯了行相道理智所緣

事謂住內法異生於率爾墮境所起受中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染如實知故能令清淨復有在家異生於欣後有等所依中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有諸外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛所依行中不如實知增上力故能令諸行流轉雜染與彼相違能令清淨復有住於內法有學依諸根境所有忘念於餘殘行不如實知增上力故流轉雜染斷餘殘故便得清淨當知於此一切品中諸清淨品皆住內法如是名爲四所緣事

復次由三因緣如來所說教無與等一者宣說不共法故二者宣說無倒法故三者宣說自覺法故此中宣說若趣薩迦耶集行即是趣苦集行若趣薩迦耶滅行即是趣苦滅行是名宣說不共法教若復說言此眞實有是名宣說無倒法教若復說言我如實知是名宣說自覺法教復有三種諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有情染著安足處所義故二者世間是染著處敗壞義故三者有是染著者更生義故

復次彼有情衆略有四種何等爲四一者一向安住可愛業果即於此果耽著受用謂生天處專行放逸二者一向因轉謂希求彼所有沙門若婆羅門三者樂般涅槃諸有情衆四者諸雜種類謂住於此或住於果耽著受用或樂攝受當來愛果或時時修涅槃資糧離諸放逸於前三種有情衆中隨其所應當知世間彼集滅邊及薩迦耶彼集滅邊於後第四有情衆中當知薩迦耶彼集彼滅趣道

差別

復次依二種道當知施設四種行相云何依二種道謂依見道及依修道云何施設四種行相一應遍知行相二應求斷行相三應作證行相四應修習行相如是四種三依見道一依修道入見道時諦現觀俱能遍知苦斷一分集證一分滅於彼一分能斷證者於修道中爲求無餘斷及證故如所得道應勤修習因修如是諸思擇道及修道故求斷餘集證得餘滅

復次證得如是極究竟者由五種相應知究竟何等爲五謂已證得苦及苦因無餘盡故堪作他義一切自義皆圓滿故證得畢竟斷及智故能入究竟涅槃城故既得入已於其聖位能安住故於第一相有割愛等四種差別如前應知於第二相有阿羅漢盡諸漏等所有差別如前應知於第三相有畢竟究竟一切行事皆悉斷故有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故有畢竟梵行以爲後邊謂已獲得彼對治故於第四相譬如世間具五種相名入宮城隨闕一種不名爲入如是要具與彼相似五種相故當知名入涅槃宮城何等名具世間五相一者闢宮城門二者超踰隍壍而不墮落三者深起果決而越度之四者越隍壍已逼臨宮闕五者非自非餘之所希望勝幢既仆徐入中宮如是入宮無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷能順五下分結如彼闢門次於涅槃起深坑想無明怖畏斷無餘故如超隍壍而不墮落能到薩迦耶彼岸故能持最後身故如彼果決而越度之將入無

餘依涅槃界如遍宮闕已斷有愛於諸境界無復愛生遍於一切憍慢不起而入涅槃如非自他之所希望勝幢既仆徐入中宮如前所說五種因緣入涅槃宮當知亦爾又既入已由二種相安住聖住一由行故二由住故行由三相應正了知一不共故二無染故三正依止所依止故求斷順五下分結故於諸欲中畢竟離欲即於是處而遊行故說名不共於六恒住常攝受故名爲無染於一分法思擇遠離謂惡象馬等於一分法思擇習近謂衣服飲食等是名爲正依止所依如是於行善清淨已復由五相應了知住謂若由此而住若此爲依若由此離繫若此爲依若由此相應當知此中由不動心解脫而住於一分法思擇除遣謂遊行散亂劬勞因緣身心疲怠於一分法思擇忍受謂寒熱等是名爲依由於三種雜染離繫謂見雜染及愛雜染尋思雜染由見雜染得離繫故於後有中心無動搖由愛雜染得離繫故於諸境界不被漂淪尋思雜染得離繫故尋思唯善無有不善如是名爲由此離繫此依四種靜慮無動三摩地安住第一現法樂住是名爲依由與無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛者於第二身不復生故於涅槃舍無退轉故剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住

第一住

復次嗢柁南曰

二品總略三有異　勝解斷流轉有性
不善清淨善清淨　善說惡說師等別

略由三處總攝一切黑品白品一由所遍知

法故二由遍知故二由成遍知故所遍知法者謂苦諦集諦當知總攝一切黒品遍知者謂滅諦當知此攝白品一分成遍知者謂補特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦是白品所攝此即如來諸聖弟子於世俗諦及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非有非無皆不可取亦不可記所以者何具依勝義彼不可得況其滅後或有或無若依世俗爲於諸行假立如來爲於涅槃若於諸行如來滅後無有一行流轉可得爾時何處假立如來既無如來何有無等若於涅槃涅槃唯是無行所顯絶諸戲論自內所證絶戲論故施設爲有不應道理亦復不應施設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此涅槃極難知故最微細故説名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故説名廣大現量比量及正教量所不量故説名無量

復次由三因緣内荷擔苦與外荷擔苦有其差別一所荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷擔色一分攝或稈或薪或餘種類是所荷擔愚夫乃以一切諸行爲所荷擔又外荷擔屬在身肩是能荷擔愚夫乃以一切愛蘊爲能荷擔又外荷擔唯以現肩荷擔所擔愚夫乃以一切愛蘊荷擔所擔欲捨所擔要并除蘊無別方便而能棄捨乃至未能捨所擔來恒常荷擔大重擔故執持涎劣微弱細輭不靜肩故長時無間荷所擔故内有三德領受如是荷擔衆苦外則不然是名二種荷擔差別

復次由五種相愚夫内縛與彼外縛而有差

別謂彼外縛爲色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃爲諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃爲自縛所縛又彼外縛易可了知縛縛因緣脫脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後即無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讎不能拘礙愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尚未能脫況唯出家當知此中在離欲位魔羂於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔羂

復次略由四相當知如來與慧解脫阿羅漢等同分異分由一種相說名同分謂解脫等故由三種相說名異分謂現等覺故能說法故行正行故此中如來無師自然修三十七菩提分法現等正覺等正覺已遍依勝義若於現法有能無能若現見法不現見法於一切種皆悉了達是名自然等覺菩提如是了達勝義法已於其二障善得解脫謂并習氣諸煩惱障及所知障與諸天衆及餘世間爲解脫師獨一無二當知了達如是四相是名自然等覺菩提由此不與諸聲聞共又依他義作所作等能說正法由五種相當知不共何等爲五一者如來如實了知一切種道爲道一切種非道爲非道二者知已如實宣說是道非道爲令趣道不趣非道三者若有如所說道樂欲勤行爲令彼行攝受方便如理所引作意正道以教授門而爲宣說四者彼如聖教行時若有障礙止觀過失皆令除遣

五者若有隨順彼法皆令攝受是名能說不同分法此中正行不同分者謂彼聲聞先依如來後行正行夫如來者無少所依又彼成就聲聞種性行於正行而佛如來成自種性又彼聲聞或已成熟或當成熟非最後有菩薩身中二行可得若未熟者彼隨道行能熟當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師教如此二種如其聖教即如是行若隨道行彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼依此身便證聖道道果涅槃即此聖道及聖道果無損樂故名如實法饒益性故又說爲善復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中聞思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善般到且於其中不應喜足要此爲依於諸行中漸次修習無常等想證得無我增上勝解爲令彼證轉增勝故勤修觀解

復次由四種相應知諸行有二種斷何等爲四一諸纏斷故二隨眠斷故三後有諸行因性斷故四現在諸行染行斷故如是四種當知總說爲二種斷謂煩惱斷及以事斷前之三相名煩惱斷後之一相說爲事斷

復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種麤苦一者生時爲其胎藏所覆障故有覆障苦二者生已處嬰稚位多疾病苦三者衰耄諸根成熟有老死苦又彼諸行流轉生起初中後滅當知即是三種苦滅

復次有三有性爲斷彼故諸聖弟子當勤修學一依過去爲因有性由是因緣淨信捨家

趣於非家深見過患猒棄諸欲二依未來所生諸行爲因有性三依現在未斷意樂雜染有性爲斷如是三種有性故有三斷謂無顧戀故不欣樂故斷離欲滅界集成故

復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我見何等爲二一不善清淨二善清淨云何名爲不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行無常性忍由世間智於無我性發生勝解因此勝解於眼所識色乃至意所識法等隨觀察我我所相不現行故說名爲斷又能制伏四外繫所攝貪瞋癡三種所有謂貪欲身繫攝貪所有瞋恚身繫攝瞋所有餘二身繫攝癡所有當知此中極鄙穢義是所有義離增上慢無我智者如理作意共相應故定地攝故當知此智由二因緣不善清淨一者即於此時謂於趣入順決擇分善根位時有麤我慢隨入微細現行作意間無間轉由是因緣作如是念我今於空能修能證空是我有由是空故計我爲勝如空無相及無所有當知亦爾二者能令彼法現行因緣謂於諸欲或薩迦耶有染愛識由於如是有染愛識不遍了知增上力故便爲諸欲薩迦耶愛之所漂溺由此意樂於彼涅槃不能趣入其心退還如前已說又由八相能遍了知遍了知故除諸過患當知是名極善清淨離增上慢無我眞智又於此中已滅壞故滅壞法故說名無常諸業煩惱所集成故說名有爲由昔願力所集成故名思所造從自種子現在外緣所集成故說名緣生於未來世衰老法故說名盡法死歿法故說名歿法未老死來爲疾病

等種種災橫所逼惱故名破壞法由依現量能離欲故能斷滅故名於現法得離欲法及以滅法當知此中除離欲法及以滅法由所餘相略觀三世所有過患由所除相觀彼出離若由如是過患出離遍知彼識名善遍知一切法中無有我性名諸法印即此法印隨論道理法王所造於諸聖身不爲惱害隨喜能得一切聖財由此自然吉安超度生死廣大險難長道是故亦名衆聖法印當知此中由前名通達智由後名善清淨見

復次應知由五種相於内外法師及弟子高下差別一由住故二由御衆故三由論決擇故四由建立開顯道故五由行故謂諸外道師及弟子恒常住於憒閙之住内法師弟子時時住於極寂靜住是名第一高下差別又外道師由自有量出家弟子諸外道僧說名有僧由自有量在家弟子諸外道衆說名有衆希彼一切共許爲師故名衆師愚類衆生咸謂有德是故說名共推善色當知如來與彼相違雖爲一切天及世間無上大師於彼同尊而無所冀又外道師與自弟子共興議論決擇之時凡有所說展轉意解各各差別不相扶順轉增愚昧非淨其智當知内法與彼相違又外道師爲諸弟子依止無因不平等因施設建立開顯其道聽聞如是不正法故爲大羅刹嬈亂其心又由不正尋思相應非理作意其心散動以於他所懷勝負心名責於他若他反詰便興卒暴不審思擇輕出言詞自爲無因不平等因所覆藏故名爲雜染由此愚夫於染因緣若自若他不如實知

故名愚昧離清淨故名不明了於清淨因不善巧故說名不善又乃至於應所說語如所說語是處說語如是一切不如實知是故說彼爲不知量爲不知恩當知内法與彼相違又諸外道師及弟子雖無異說所說無滅無顛倒故雖不流漫所說無增無加益故雖等所說義相似故雖是法說文平等故雖復記別法及隨法然於同法樂爲朋黨當知彼於法隨法行自義證得不放逸者尚不能得況縱逸者彼由如是不得自義便爲他論制伏輕毀并彼所受諸惡邪法當知内法與彼相違是名五種高下差別

復次由四種相當知諸行非定苦染又由四相非定樂淨如是四相總依三事何等爲三一依生處故二依受故三依世故此中樂者謂在第三靜慮樂所隨者謂在人中容有二種喜樂遍者謂在初二靜慮未永離樂者謂在第四靜慮已上此中苦者謂在餓鬼及以旁生苦所隨者謂在人中憂苦遍者謂在那落迦未永離苦者謂在上天衆中當苦所隨故又言樂者謂不苦不樂受現在前位樂所隨者謂苦受現在前位喜樂遍者謂樂受現在前位不永離樂者謂於一切位樂因所隨故苦與此相違當知苦差別又言樂者謂順樂行及樂已滅樂所隨者謂有樂因於未來世當生起樂喜樂遍者謂於現在隨順樂處未永離樂者謂餘二世與此相違苦差別四如應當知

瑜伽師地論卷第八十七

音釋

詰苦吉切問也　詭居毀切詐也　戇陟絳切愚戇也　隍塹隍胡光切城池也無水曰隍塹七豔切遶城水也　稈古旱切禾莖也　尩劣尩烏光切癈疾也劣力輟切弱也　耄莫報切老也

瑜伽師地論卷第八十八

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次嗢柁南曰

二智并其事　樂等行轉變　請無請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依有事生邪智亦爾雖此二智俱依有事然正智如實取事邪智邪分別不如實取事由有正教如理作意為前行故於所知境正智得生由有邪教非理作意為前行故於所知境邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨於邪執而起正執如闇中色明燈生時不壞此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若至苦位爾時說名損惱迫迮若至不苦不樂位爾時方於行苦名苦迫迮若不至彼位便應畢竟唯順樂受勿至餘位又生老等法所隨諸行皆悉是苦彼若至疾病位說名損惱迫迮若至生等苦位名苦迫迮若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又本性諸行眾緣生故不得自在亦無宰主若有宰主彼一切行雖往無常應隨所樂流轉不絕或不令生廣說乃至於死

復次有二種契經一因請而說二不因請說因請說者謂若有補特伽羅由此諸行相教而調伏者因彼請故為轉如是諸行相教不因請說者謂若於彼多百眾中以無量門作美妙說或為大師近住弟子阿難陀等作如

是說爲令正法得久住故
復次當知由三分故攝受圓滿涅槃一由隨順教授故二由正觀察一切行故三由永斷一切煩惱故隨順教授者謂記說教誡神變所攝如來隨欲記說彼心由自定意以三行相遍照他心若展轉久遠滅心若無間滅心若於現在所緣轉心從定起已以隨念分別思惟定內所愛他心如其所受即如是記汝有如是心謂久遠滅者如是意謂無間滅者如是識謂現在者此據種類不據刹那即以如是記說神變爲依止故於其三處而爲教誡一於行處現前境界開許如理作意遮止不如理作意二於住處遮止不正尋思開許正尋思三於止觀勤修行處開許令斷未斷諸行及令煩惱永得離繫而證涅槃如是宣說令從三處諸隨煩惱心得清淨謂從行處住處依處又正觀察過去未來現在諸行名正觀察一切諸行又有三漏三漏爲先而有欲害欲害爲先而有尋思熱惱尋思熱惱爲先而有追求憂惱如是一切皆永斷故說名永斷一切煩惱如是安住心善解脫無相樂住無恐怖時於現法中名入圓滿般涅槃處
又依三法依止自義名住歸依依止他義名住洲渚何者爲三一依內如理作意爲先法隨法行二依聽聞佛所說正法三依親近正法內善士不依親近餘正法外一切外道諸不善士如是三法當知顯示人中四種多所作法謂親近善士聽聞正法如理作意法隨法行復由三緣及五種相當知證得彼分涅槃何等三緣一遍知苦故二深見一切隨順

苦行諸過患故三超過愁等一切苦故云何五相一知苦種類相交涉時發生愁等是名於彼遍知自性二知有種子彼法得生是名於彼遍知因性三知自所行所知境界是名於彼遍知緣性四隨觀執著我所及我皆是能順衆苦諸行是名於彼遍知行性五隨觀三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸苦當知由此三緣五相獲得如是彼分涅槃由可愛事無常轉變悲傷心慼故名爲愁由彼發言咨嗟歔欷故名爲歎因此拊膺故名爲苦內懷寃結故名爲憂因茲迷亂故名爲惱又以喪失財寶無病親慼等事隨一現前創生憂惱說名爲愁由依此故次乃發言哀吟悲寃舉身煩熱名歎苦位過此愁歎身煩熱已內燒外靜心猶未平說名憂位過初日已或二三五十日夜月由彼因緣意尚未寧說名爲惱

復次嗢柁南曰

諍互見大染　一趣學四怖　善說惡說中

宿住念差別

由四因緣如來不與世間迷執共爲怨諍然彼世間起邪分別謂爲怨諍何等爲四一者宣說道理義故二者宣說眞實義故三者宣說利益義故四者有時隨世轉故此中如來依四道理宣說正法如前所謂觀待道理作用道理因成道理法爾道理由此如來名法語者如來終不故往他所求興諍事所以者何由諸世間違返他義謂爲自義故興諍論如來乃以一切他義即爲自義故無所諍唯除哀愍令其得義故往他所爲說正法而諸

邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義而有差別故與我諍由此因緣當知如來名道理語者又復如來名眞實語者謂若世間諸聰敏者共許爲有如來於彼亦說爲有謂一切行皆是無常若於世間諸聰敏者共許爲無如來於彼亦說爲無謂一切行皆是常住又復如來名利益語者謂諸世間有盲冥者自於世法不能了知如來於彼自現等覺而爲開闡又復如來或時隨順世間而轉謂阿死羅摩登祇等依少事業以自存活然諸世人爲彼假立大富大財大食名想如彼世人假立名想如來隨彼亦如是說又如一事於一國土假立名想於餘國土即於此事立餘名想如來隨彼亦如是說若懷怨而興怨諍則不得名道理語者眞實語者利益語者隨世轉者由具如是四種因緣是故當知如來無諍又佛世尊自然觀察所應作義雖無請問而自宣揚現等覺法能以稱當名句文身施設建立諸法差別廣說如前攝異門分如是當知乃至說名平等開示

復次一因二緣令後有芽當得生長謂五品行中煩惱種子所隨逐識說名爲因與因相似四種識住說名爲緣又由喜貪滋潤其識令於彼彼當受生處結生相續感薩迦耶亦名爲緣此中有一由四識住攝受所依由喜貪故於現法中新新造集及以增長彼於後時成阿羅漢令識種子悉皆腐敗一切有芽永不得生又復有一具一切縛勤修正行欣樂涅槃遍於一切諸受生處起猒逆想彼具縛故種子不壞識住和合然於諸有起猒逆

想故無喜貪彼由如是修正行故於現法中堪般涅槃其後有芽亦不得生又復有一住於學地得不還果唯有非想非非想處諸行爲餘於有頂定具足安住彼識種子猶未一切悉皆滅盡然於識住能遍了知能遍通達彼內忘念增上力故上地貪愛猶殘少分是不還者當來下地一切有芽不復更生與此相違當知一切諸後有芽皆得生長

復次雜染有二一見雜染二餘煩惱雜染見雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦耶見由此見故或執諸行以爲實我或執諸行爲實我所復有所餘此爲根本諸外見趣其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫非餘雜染得解脫時即能解脫諸見雜染所以者何由生此者依世間道乃至能離無所有處所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而未能脫薩迦耶見由此見故於下上地所有諸行和雜自體不觀差別總計爲我或計我所由此因緣雖昇有頂而復退還若於如是一切自體遍知爲苦由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱由此因緣無復退轉是故當知唯見雜染是大雜染

復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於二時中修治令淨謂於行向學地及無學地云何名爲五種行相觀察諸行一者觀察諸行自性二者觀察諸行因緣三者觀察雜染因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨

復次應知於異生位先於五處得善巧已後

於學位即於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名爲五種行相謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離故諸行種種衆多性故各自種子所生起故各待餘緣所生起故

復次應知由四因緣於二處所發生恐怖能爲障礙何等爲四一者若於此位生起二者若依此法生起三者若彼如是生起四者若彼行相生起位生起者謂於非聖位中生起於諸聖諦未得善巧又此非聖於五處所亦未善巧依生起者謂於諸行起邪行相計我我所薩迦耶見爲依生起如是生起者謂由二種諸行變壞差別生起一由異緣所變壞故二由自心起邪分別而變壞故行相生起者謂於所愛慮恐未來當變壞故生恐怖行相於正變壞生損惱行相即於所愛已變壞中欣彼重生起顧戀行相又於涅槃分別自體永變壞故起怖畏行相如是行相差別轉時於愛樂聖教及愛樂涅槃能爲障礙又由二種門於所緣境自所行處我我所執差別而轉謂推求故及領受故即見及受

復次由三種相善說法者惡說法者於等事中宿住隨念當知染淨有其差別何等爲三謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相不如實知便於諸行或全計常或一分常或計非常或計無因善說法者宿住隨念如實知故無邪分別是名第一二念差別又惡說法者隨依何定發宿住念不能如實了知是苦便生愛味由愛味故於過去行深生顧戀

於未來行深生欣樂於現在行不能修行猒離欲滅善説法者當知一切與彼相違是名第二二念差別又惡説法者如是邪行四種雜染所雜染故能感後有何等名爲四種雜染一業雜染二見我慢纏雜染三愛纏雜染四彼隨眠雜染若諸新業造作增長若諸故業數數觸已而不變吐是名業雜染若於諸行邪分別起薩迦耶見於他有情以諸沙門婆羅門等與已校量謂自爲勝或等或劣是名見我慢纏雜染於内於外所起貪欲於愛行中應知其相是名愛纏雜染於相續中見我慢愛三品麤重常所隨逐是名彼隨眠雜染如是四種總攝爲二謂業煩惱煩惱復二纏及隨眠於諸行中先起邪執後生貪著由此二種增上力故雖復有餘煩惱雜染而但取此爾所煩惱於諸行中不校量他自起邪執説名爲見校量於他説名我慢如是邪執是無明品由此爲先發起貪著名爲愛品由此二種根本煩惱於生死中流轉不絶若善説法毗柰耶中正修行者能斷如是四種雜染於現法中能般涅槃又由此故能住究竟圓滿涅槃若不爾者尚不能住彼分涅槃何況究竟是名第三二念差別又於此中見及我慢説名高視愛説名烟何以故於諸行中爲見我慢所覆障者不如實知其性弊劣諸行體相於人天身及彼衆具謂爲高勝是故彼二説名高視愛猶如烟令心擾亂不得安隱是故名烟

復次嗢拕南曰

無猒患無欲　無亂問記相　障希奇無因

毀純染俱後

有二信者而非稱當信者所作何等爲二一在家信者信有涅槃及一切行是無常性然於諸行不觀過患不猒離住不知出離而受用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲爲所依止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃與此相違應知稱當信者所作

復次於内法中略有二種具聰明者若有淨信或諸外道來請問時能無亂記謂依中道於諸行中問生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不亂而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是故若能如是記別爲善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於沙門喬答摩所修習梵行若得此問應如前記遠離增益損減二邊依中道記名不亂記若謂有情修習染淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第二邊謂損減邊若爲諸行猒離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名爲善記當知此記諸佛所讚

復次法有二種一者有爲二者無爲此中有爲是無常性三有爲相施設可得一生二滅三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉流轉二依剎那展轉流轉依初流轉者謂於彼彼有情衆同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃至壽住說名爲住諸位後後轉變差別名住

異性依後流轉者謂彼諸行剎那剎那新新而生說名爲生生剎那後不住名滅唯生剎那住故名住異性有二一異性異性二轉變異性異性異性者謂諸行相似相續而轉轉變異性者謂不相似相續而轉非此異性離住相外別體可得是故二種總攝爲一施設一相與此相違應知常住無爲三相

復次應知修習涅槃資糧略有三障一者依廣事業財寶具足多行放逸二者無善知識方便曉喻三者未聞正法未得正法忽遇死緣非時夭沒與此相違當知無障亦有三種又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相謂臨終時諸根澄靜蒙佛所記由二種相佛爲過世一切聖者記莂聖性種姓滿故但記物類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾惱亂正法所依處者謂爲此義如來告命及爲此義有所宣說乃至爲令諸漏永盡彼由此故已得盡漏

復次諸佛如來略有二種甚希奇法謂未信者令信已信者令增長速於聖教令得悟入謂大師相或法教相或已證得第一得相普於十方美妙聲稱廣大讚頌無不遍滿又能除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往人天善趣及樂解脫諸聰慧者勝解依處況是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼相違大師相者謂薄伽梵是眞如來應正等覺乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝

異門分證得第一得相者謂於一切此世他世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界說名此世色無色界名爲他世現在過去二世別故當知是名第二差別不由師故說名自然六種通慧現所得故名爲作證於諸有情最第一故說名圓滿此第一性自然知故顯示他故說名開示

復次由二種相無因論者於諸行中執無因轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不了知故由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於此二事不能證得又不證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者定無無不可生有不可滅即此論者於三位中現可論得諸行生滅一切世間共所了達麤淺現量毀謗違逆何以故現見彼彼若剎帝利或婆羅門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月或九月已便生男女如是生已或有一類當於爾時壽盡中夭復有一類乃至住壽存活支持或苦或樂或非苦樂受位差別心諸心法皆是新新而非古古

復次略有二種自讚毀他謂唯語言及說法正行若唯語言而自稱讚毀呰他者但由於非善士法纏擾其心是名自毀非勝賢善若由說法行正行者雖無讚毀而是眞實自讚毀他又諸如來宣說正法速能壞滅二種無智謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智及非久習近生無智復由俱生不能了知往善趣道亦不了知能往現法涅槃道故

復次當知十一種相總攝諸行立爲行聚應知聚義是其蘊義又由一向雜染因緣增上

力故建立取蘊當知取蘊唯是有漏又由雜染清淨因緣二增上力建立總蘊當知此蘊通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂所依故所緣故助伴故

復次嗢柁南曰

少欲自性等記三　似正法疑癡處所
不記變壞大師記　三見滿外愚相等

由三種相如來心入少欲住中一由爾時化事究竟爲欲安住現法樂住二由弟子於正行門深可猒薄三爲化導常樂營爲多事多業所化有情又如前說如來入于寂靜天住一切因緣當知此中亦復如是復次諸所化者略有三種所調伏性一愚癡放逸性二極下劣心性三能修正行性

復次由四種相於四處所生恭敬住速證無上一於所應得生猛利樂欲故二於得方便法隨法行生猛利愛樂故三於大師所生猛利愛敬故四於所說法生猛利淨信故

復次有三種無上謂妙智無上正行無上解脫無上妙智無上者謂盡智無生智無學正見智正行無上者謂樂速通行解脫無上者謂不動心解脫當知此中總說智斷現法樂住有學妙智正行解脫不名無上猶有上故當知一切阿羅漢行皆得名爲樂速通行一切麤重永滅故一切所作已辦故

復次依菩提分擇諸行故於二時中由四種相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地云何由四種相一由自性故二由處所故三由等起故四由果故自性故者謂諸行自性

薩迦耶見及五種行彼計爲我或爲我所處所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無明觸生受爲緣愛此復有五緣起次第謂界種種性爲緣生觸種種性觸種種性爲緣生受種種性受種種性爲緣生愛種種性愛種種性爲緣生取種種性夫緣生者體必無常由果故者謂於三時薩迦耶見能爲障礙一依無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故有惑有疑由多修習諦察法忍爲因緣故雖於疑惑少能除遣然於修習諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶見增上力故於諸行中起邪分别謂我當斷當壞當無便於涅槃發生斷見及無有見由此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入彼於異時雖從此過淨修其心又於聖諦已得現諦然謂我能證諦現諦彼於此慢由隨眠故仍未能離又時時間由忘念故觀我起慢因此慢纏差別而轉謂我爲勝或等或劣前兩位中由隨眠力能作障礙於第三位由習氣力能作障礙又由三緣諸行生長一由宿世業煩惱力二由願力三由現在衆因緣力於異生地能遍知故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡於見地中能遍知故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡

復次由五種相於諸行中如理問記何等爲五一自性故二流轉還滅根本故三還滅故四流轉故五流轉還滅方便故自性故者當知色等五種自性流轉還滅根本故者謂欲由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名

還滅根本若由是欲願我當得人中下類乃至當生梵衆天等衆同分中由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應是無爲無爲故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅流轉故者復有三種一後有因故二品類別故三現在因故後有因者謂如有一願樂當來造作諸業彼作是念願我來世當成此行由是因緣能引後有諸行生因不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯有二種品類別者謂十一種諸行品類如前應知現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸爲緣所有諸識名色爲緣流轉方便者謂薩迦耶見爲所依故於諸行中發生我慢及諸愛味我我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知其相還滅方便者謂彼對治又由二緣諸不聰慧聲聞弟子越大師教墮惡見中或起言說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義諦理於行流轉不正思惟

復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見我非如實若彼爲依有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故現行當知此中二種我慢一於諸行執著現

行二由失念率爾現行此中執著現行我慢聖者已斷不復現行第二我慢由隨眠故薩迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念時能與我慢作所依止令暫現行是故此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思惟自相尚令我慢不復現行況觀共相若於假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現行若於假法作意思惟不住正念爾時我慢暫得現行若諸異生雖於諸行思惟共相尚爲我慢亂心相續況住餘位又薩迦耶見聖相續中隨眠與纏皆已斷盡於學位中習氣隨逐未能永斷若諸我慢隨眠與纏皆未能斷又計我欲者當知即是我慢纏攝何以故由失念故於欲於定爲諸愛味所漂淪者依此欲間諸我慢纏數數現起言未斷者由隨眠故未遍知者由彼纏故彼於爾時有忘念故言未滅者雖於此纏暫得遠離尋復現行言未吐者由彼隨眠未永拔故

復次同梵行者於餘同梵行所略有二種慰問一問病苦二問安樂問病苦者如問彼言所受疹疾寧可忍不者謂問氣息無擁滯乎得支任不者謂問苦受不至增乎非無間乎非不愛觸之所觸乎非違慮乎非笮身乎或被笮者得除釋乎問安樂者謂如有一隨所問言少病不者此問不爲嬰疹惱耶少惱不者此問不爲外諸灾橫所侵逼耶起居輕利不者此問夜寐得安善耶所進飲食易消化耶有歡樂不者此問得住無罪觸耶如是等類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋

當知此問在四位中一内逼惱分二外逼惱分三住於夜分四住於晝分

復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務蘊界處等若順不順不如實知言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分别非阿羅漢現法不順所以者何彼於食物務蘊界處等現可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語當知此是似正法見由二種義勢力爲緣諸同梵行或大聲聞爲欲斷滅如是所生似正法見極作功用勿令彼人或自陳說或示於他由是因緣墮極下趣或由愛敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一者於内薩迦耶見未能永斷二者依此妄計流轉還滅士夫爲斷如是二種因故說二正法以爲對治謂於諸行次第宣說無常無我於四轉中推求流轉還滅士夫都不可得謂依有爲或依無爲聲聞獨覺佛世尊我說名如來當知此我二種假立有餘依中假立有爲無餘依中假立無爲若依勝義非有爲非無爲亦非無爲非有爲由說如是正法教故於六種相覺悟生時當知永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝滅壞法故覺悟無常於現法中爲老病等衆苦器故覺悟是苦於任運滅斷界離界及與滅界覺悟爲滅寂靜清涼及與永沒若具如是正覺悟者是阿羅漢耶增上慢俱行妄想尚不得有況可如是於其滅後若順不順戲論執著當知未斷薩迦耶見有二過患一於能害有苦諸行執我我所

由此因緣能感流轉生死大苦二於現法能礙無上聖慧命根譬如有人自知無力能害怨家恐彼爲害先相親附以如意事現承奉之時彼怨家如親附已便害其命愚夫異生亦復如是恐似怨家薩迦耶見當爲苦害便起愛縛以可意行而現承奉如是愚癡異生之類於能爲害薩迦耶見唯見功德不見過失殷勤親附既親附已由未得退說名損害聖慧命根

復次諸外道輩於内法律二種處所疑惑愚癡何等爲二謂佛世尊誹毀有見及無有見而於弟子終没之後記一有生記一無生又說勝義常住之我現法當來都不可得世有三師而現可得一常論者二斷論者三者如來此疑癡者有二種因當知如前似正法見

二種法教能斷此因亦如前說由二因緣即此所說無我法性彼諸外道難入難了謂此自性難了知故雖此相貌易可了知然其相貌不相似故當知此中無虚誑義自所證義是不共義故彼自性難可悟入即此自性體是甚深似甚深現是故說名無虚誑義又此自性於内難見從他言音亦難覺了是故說名自所證義又此自性非尋思者之所尋思非度量者所行境界是故說名是不共義又即此法微妙審諦聰明智者内所證故說名難了此等差别當知如前攝異門分由二種相一切如來所說義智皆應了知何等爲二一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能

了知亦非於慢覺察是慢又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於慢覺察是慢而未能斷若諸無學能作一切

復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見爲先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在不隨老病是名此中愚智差別

復次善取法者由聞思故善思惟者由修慧故善顯了者如所有性故善通達者盡所有性故由二種相諸聖弟子能正請問大師善記謂於諸取斷遍知論何等爲二一者於此諸取斷遍知論二者爲此諸取斷遍知論當知此中於一切行斷遍知論所謂如來又此諸取若未斷滅隨觀彼有三種過患若已斷滅隨觀彼有三種功德一者於諸行中所生諸取行若變壞便生愁等應知是名第一過患已得諸行變壞所作二者於諸行中所生諸取爲得未得可意諸行於追求時廣行非一種種衆多差別不善由此追求行不善故住四種苦一將現前隣近所起二正現前現

在所起三他逼迫增上所起四自雜染增上所起應知是名第二過患三者即由如是惡不善法愛習爲因身壞死後往諸惡趣應知是名第三過患與此相違於諸取斷隨觀三種功德勝利如應當知

復次當知略有三種聖者三見圓滿能超三苦云何名爲三種聖者一正見具足謂於無倒法無我忍住異生位者二已見聖諦已能趣入正性離生已入現觀已得至果住有學位者三已得最後究竟第一阿羅漢果住無學位者云何名爲三見圓滿一初聖者隨順無漏有漏見圓滿二未善淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨其次第如前應知云何名爲超三種苦謂初見圓滿能超外道我見違諍所生衆苦第二見圓滿能超一切惡趣衆苦第三見圓滿能超一切後有衆苦此中云何名諸外道我見違諍所生衆苦謂此正法毗柰耶外所有世間種種異道薩迦耶見以爲根本所生一切顛倒見趣如是一切總稱我見謂我論者我論相應一切見趣或一切常論者或一分常論者或無因論者或邊無邊論者或斷滅論者或現法涅槃論者彼論相應一切見趣或有情論者彼論相應一切見趣謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗他世或命論者彼論相應一切見趣謂命論者計命即身或異身等或吉祥論者彼論相應一切見趣謂觀參羅曆算卜筮種種邪論妄計誦呪祠祀火等得所愛境能生吉祥能斷無義又計覩相爲祥不祥彼復云何謂二十句薩迦

耶見爲所依止發起妄計前際後際六十二種諸惡見趣又起總謗一切邪見云何違諍所生衆苦謂彼展轉見欲相違互興諍論發起種種心憂惱苦深愛藏苦互勝劣苦堅執著苦當知此中若他所勝便生愁惱是名初苦若勝於他遂作方便令自見品轉復增盛令他見品漸更隱昧唯我見淨非餘所見執著邪見深起愛藏由此因緣發生種種不正尋思及起種種不寂靜意損害其心名第二苦愛藏邪見增上力故以他量已謂已爲勝或等或劣因自高擧陵蔑於他是名第三互勝劣苦彼依此故追求利養即爲追求苦之所觸凡有所作皆爲惱亂詰責他論及爲自論免脫他難是名第四堅執著苦如是四種名見違諍所生衆苦內法異生安住上品無我勝解當知已斷如是衆苦所以者何彼於當來由意樂故於如是等諸惡見趣堪能除遣是故若住初見圓滿能超初苦又即依此初見圓滿親近修習極多修習於內諸行發生法智於不現見發生類智總攝爲一聚以不緣他智而入現觀謂以無常行或隨餘一行彼於爾時能隨證得第二見圓滿及能超第二苦彼住此已如先所得七覺分法親近修習極多修習能斷如前所說四種業等雜染能隨證得後見圓滿超後有苦此中第一補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦第二補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時餘在譬如幻化又依分別薩迦耶見立二十句不依俱生又內法者無如是行依遍處定謂地爲我我

即是地乃至廣說一切應知
復次諸外道輩略有五種愚夫之相由彼相故隨愚夫數謂諸外道性聰慧者猶尚不免懷聰慧慢況非聰慧是名第一愚夫之相又諸外道多爲貪求利養恭敬自讚毀他是名第二愚夫之相又諸外道若諸聖者爲說正法正教正誡即便違逆呵罵毀呰是名第三愚夫之相又諸外道喜自陳說似正法論或開示他是名第四愚夫之相又諸外道雖爲如來如來弟子之所降伏亦知如來所說法律是眞善說知自法律是妄惡說然由我慢增上力故都不信受乃至不集觀察因緣是名第五愚夫之相
復次如來成就六分得名無間論師子王何等爲六所謂最初往詣外道敵論者所乃至恣其問一切義凡所興論非爲諍論唯除哀愍諸有情故其未信者令彼生信若已信者令倍增長又興論時諸根寂靜形色無變亦無怖畏習氣隨逐又終不爲諸天世間之所勝伏一切世間無敵論者能越一翻唯說一翻皆能摧伏又諸世間極聰慧者極無畏者若與如來共興論時所有辯才皆悉謇訥增上怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論皆不能設又復一切同一會坐處中大衆皆於佛所起勝他心於彼外道敵論者所起他勝心又佛世尊言辭威肅其敵論者所出言辭無有威肅
復次有二種論何等爲二一有我論二無我論無我論有力有我論無力有我論者常爲無我論者所伏唯除論者其力羸劣云何名

爲有我論者謂如有一起如是見立如是論於色等行建立爲我謂我有行行是我所我在行中不流不散遍隨支節無所不至是故色等諸行性我依諸行田生福非福因茲領受愛不愛果譬如農夫依止良田營事農業及與種植藥草叢林是名我論云何名爲無我論者謂有二種一破我論二立無我破我論者若計實我能有作用於愛非愛諸果業中得自在者此我恒時欣樂猒苦是故此我唯應生福不生非福又我作用常現在前內外諸行若變異時不應發生愁憂悲歎又我是常以覺爲先凡所生起常應隨轉無有變易然不可得如是名爲破有我論立無我者以一切行從衆緣生若遇福緣福便生起與此相違生起非福由此爲緣能招一切愛非愛果依衆緣故皆是無常唯於如是因果所攝諸行流轉假立我等若依勝義一切諸法皆無我等如是名爲立無我論

復次由五種相有學無學二種差別謂諸無學所成就智說名無上一切有學所成就智說名有上如智無上當知正行及與解脫無上亦爾又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身有學不爾又諸無學以善圓滿無顛倒行奉事如來有學不爾是名五相

瑜伽師地論卷第八十八

音釋

迫迮　迫博陌切　迮側革切

歔欷　歔朽居切　欷香依切　歔欷泣咽而抽息也

拊膺　拊芳舞切　膺於凝切　拊膺拍胷也

蹔　昨濫切　不久也

笮　側革切　壓也

卜筮　卜博木切　灼龜也　筮時制切　揲著也

呰　蔣氏切　口毀也

謇訥　謇紀偃切　吃也　訥奴骨切　言難也

瑜伽師地論卷第八十九

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之一

如是已說行擇攝處擇攝我今當說總嗢柂南曰

初安立等智同等　最後常知離欲等

別嗢柂南曰

安立與差別　愚不愚教授　解脫煩惱業

皆廣說應知

由五種相當知安立諸受差別一自性故二所依故三所緣故四助伴故五隨轉故自性故者謂有三受一苦二樂三不苦不樂所依故者謂有六種即眼耳鼻舌身與意所緣故者謂色等六所緣境界助伴故者謂想思或餘善不善無記心法與此相應隨轉故者謂此相應心由依彼故三受隨轉彼為諸受同生同滅所依止處

復次如是五相安立諸受當知復有八種差別一內處差別二外處差別三六識身差別四六觸身差別五六受身差別六六想身差別七六思身差別八六愛身差別當知此中由三和合義立前三差別由受因緣義立第四差別由三和合觸果義立第五差別由分別受隨言說義立第六差別所以者何受諸受時作如是想我今領受此苦此樂此非苦樂亦復為他隨起言說由業煩惱二雜染義當知建立第七第八兩種差別所以者何由於彼受若合若離起思造作如如發起思所造作如是如是生愛求願

復次當知略有二種一一切少分一切二一切一切如說一切皆無常者當知此依少分一切唯一切行非無爲故言一切法皆無我者當知此依一切一切又由三相應知是愚一由自性故二由因緣故三由果故愚自性故者謂由纏故即是忘失於現在世由隨眠故即是當來忘失之法愚因緣故者謂於五相受安立中不能覺了是無常等及遍自體初中後位所有惱亂皆不了故當知即是於生老病及死法性不能覺了初惱亂者謂由生故中惱亂者謂由病故後惱亂者謂由老死二種法故愚果故者謂愁等苦愛等雜染復次由三種相當知不愚一自性故二由礙故三由障故不愚自性者謂於五相受安立中善能覺了自相共相由此能斷一切煩惱能覺聖諦能證涅槃不愚礙者由四種魔謂由蘊魔遍一切處隨逐義故由彼天魔於時時間能數任持障礙義故死煩惱魔能與死生所生衆苦作器義故不愚障者謂緣不現見境煩惱及緣非不現見境纏或彼隨眠

復次諸佛世尊佛聖弟子由三種相能正教授諸弟子衆何等爲三一引導教授二隨其所應於所緣境安處教授三令所化得自義教授如是教授如其次第當知即是三種神變復次由二種相應求能熟解脫妙慧一者如理聞思久遠相續慧能成熟有學解脫二者有學久遠相續慧能成熟無學解脫復次略有二種解脫成熟一者有學二者無學有學者謂金剛喻三摩地俱無學者謂彼已上

復次心清淨行比丘有五種法多有所作何

等爲五一正教授二奢摩他支三毗鉢舍那支四無間殷重加行五出世間慧正教授者謂有三種正友所顯一者大師二者軌範尊重三者同梵行者及住内法在家英叡如是名爲三種正友諸有智者從彼應求積集善門眞正教授奢摩他支者謂如有一具尸羅住廣說應知如聲聞地如是尸羅具足住已便無有悔無悔故歡廣說乃至樂故心定毗鉢舍那支者謂得三種隨欲言教一聖正言教二猒離言教三令心離蓋趣愛言教云何聖正言教謂依衆聖五無學蘊所有言教即是宣說諸聖成就如是戒如是定如是慧如是解脱如是解脱知見云何猒離言教謂依三種令增少欲喜足言教及依樂斷樂修令離憒鬧言教云何令心離蓋趣愛言教當知此教復有三門一者一切煩惱蓋離蓋趣愛言教二者五蓋離蓋趣愛言教三者無明蓋離蓋趣愛言教當知此中依爲證得斷離滅界所有言說是初言教依即於彼見勝功德及於所治蓋蓋處諸行深見過患所有言說當知是名第二言教隨順如是緣性緣起所有言說當知是名第三言教如是三種言教總名毗鉢舍那支又此言教以略言之復有三種一能生樂欲言教二能正安處資糧言教三能正安處作意言教謂聖正言教名能生樂欲言教猒離言教名正安處資糧言教令心離蓋趣愛言教名正安處作意言教依此言教勝奢摩他所攝受慧名毗鉢舍那是故說此言教名毗鉢舍那支云何無間殷重加行謂常所作委悉所作勤精進住當知即

依止觀加行又勤精進應知五種一被甲精進二加行精進三不下精進四無動精進五無喜足精進此中最初當知發起猛利樂欲次隨所欲發起堅固勇悍方便次爲證得所受諸法不自輕懱亦無怯懼次能堪忍寒熱等苦後於下劣不生喜足欣求後後轉勝轉妙諸功德住彼由如是勤精進住入諦現觀證得諸聖出世間慧於修道中依止此慧若行若住能正除遣所依身中諸隨煩惱令心清淨謂住聚落或聚落邊若見少壯端嚴美妙形色母邑即便作意思惟不淨爲欲損害緣彼貪故若遇他人逼迫惱亂即便作意思惟慈相爲欲損害緣彼瞋故如是行時能正除遣諸隨煩惱令心清淨若遠離處修習入出二種息念除遣欲等諸惡尋思如是住時能正除遣諸隨煩惱令心清淨彼依如是已所證得出世間慧於一切行修無常想能正蠲除所餘我慢如是善士爲所依止復得無倒教授前行由此漸次能證有學圓滿解脫得金剛喻三摩地故亦證無學圓滿解脫一切煩惱皆離繫故云何解脫謂起畢竟斷對治故一切煩惱品類麤重永息滅故證得轉依令諸煩惱決定究竟成不生法是名解脫若聖弟子無所有處已得離欲唯餘非想非非想處所有諸行復能安住勝有頂定爾時無間能隨證得諸漏永盡若所餘位雖能漸斷彼彼諸漏然非無間能隨證得諸漏永盡如是乃至無所有處未得離欲

復次諸欲界繫一切煩惱唯除無明說名欲漏諸色無色二界所繫一切煩惱唯除無明

說名有漏若諸有情或未離欲或已離欲除諸外道所有邪僻分别愚癡所生惡見蔽覆其心依此惡見於彼諸欲一分尋求一分離欲乃至非想非非想處於彼三界所有無智總攝爲一立無明漏

復次有九種事能和合故當知建立九結差别云何九事一依在家品可愛有情非有情數一切境界貪愛纏事二即依此品可惡有情非有情數一切境界瞋恚纏事三依有情數憍慢纏事若四五六依惡說法諸出家品三種邪僻勝解纏事謂依聽聞不正法故依不如理邪思惟故依非方便所攝修故如是差别即爲三種七於善說法律無勝解纏事八依出家品智貧窮事九依在家品財貧窮事由此九事如其所應當知配屬愛等九結此中由嫉變壞心故於正法內發起法慳由此當來智慧貧乏餘隨所應配屬應知

復次由爲貪縛所纏縛故於能隨順樂受境界心不能捨如是瞋縛所纏縛故於能隨順苦受境界心不能捨由愚癡縛所纏縛故於能隨順非苦樂受中庸境界心不能捨由此因緣故立三縛

復次煩惱品所有麤重隨附依身說名隨眠能爲種子生起一切煩惱纏故當知此復建立七種由未離欲品差别故由已離欲品差别故由二俱品差别故由未離欲品差别故建立欲貪瞋恚隨眠由已離欲品差别故建立有貪隨眠由二俱品差别故建立慢無明見疑隨眠如是總攝一切煩惱

復次隨煩惱者謂貪不善根瞋不善根癡不

善根若忿若恨如是廣說諸雜穢事當知此中能起一切不善法貪名貪不善根瞋癡亦爾若瞋恚纏能令面貌慘裂奮發說名為忿內懷怨結故名為恨隱藏衆惡故名為覆染汙驚惶故名熱惱心懷染汙不喜他榮故名為嫉於資生具深懷鄙悋故名為慳為欺誑彼內懷異謀外現別相故名為誑心不正直不明不顯解行邪曲故名為諂於所作罪望已不羞故名無慚於所作罪望他不恥故名無愧於他下劣謂已為勝或復於等謂已為等令心高舉故名為慢於等謂勝於勝謂等令心高舉故名過慢於勝謂勝令心高舉名慢過慢妄觀諸行為我我所令心高舉故名我慢於其殊勝所證法中未得謂得令心高舉名增上慢於多勝中謂已少劣令心高舉名下劣慢實無其德謂已有德令心高舉故名邪慢心懷染汙隨恃榮譽形相踈誕故名為憍於諸善品不樂勤修於諸惡法心無防護故名放逸於諸尊重及以福田心不謙敬說名為傲若煩惱纏能令發起執持刀杖鬪訟違諍故名憤發心懷染汙為顯已德假現威儀故名為矯心懷染汙為顯已德或現親事或行輭語故名為詐心懷染汙欲有所求矯示形儀故名現相現行遮逼有所乞匃故名研求於所得利不生喜足悕獲他利更求勝利是故說名以利求利自現已德遠離謙恭於可尊重而不尊重故名不敬於不順言性不堪忍故名惡說諸有朋疇引導令作非利益事名為惡友耽著財利顯不實德欲令他知故名惡欲於大人所欲求廣大利養恭

敬故名大欲懷染汙心顯不實德欲令他知名自希欲於罵反罵名爲不忍於瞋反瞋於打反打於弄反弄當知亦爾於自諸欲深生貪愛名爲耽嗜於他諸欲深生貪著名遍耽嗜於勝於劣隨其所應當知亦爾於諸境界深起耽著說名爲貪於諸惡行深生耽著名非法貪於自父母等諸財寶不正受用名爲執著於他委寄所有財物規欲抵拒故名惡貪妄觀諸行爲我我所或分別起或是俱生說名爲見薩迦耶見爲所依止於諸行中發起常見名爲有見發起斷見名無有見當知五蓋如前定地已說其相不如所欲非時睡纏之所隨縛故名懵瞢非處思慕說名不樂麤重剛強心不調柔舉身舒布故曰頻申於所飲食不善通達若過若減是故名爲食不

知量於所應作而便不作非所應作而更反作如所聞思修習法中放逸爲先不起功用名不作意於所緣境深生繫縛猶如美睡隱翳其心是故說名不應理轉自輕懱故名心下劣爲性惱他故名抵突性好譏嫌故名訶訿欺誑師長尊重福田及同法者名不純直身語二業皆悉高踈其心剛勁又不清潔名不和輭於諸戒見軌則正命皆不同分名不隨順同分而轉心懷愛染攀緣諸欲起發意言隨順隨轉名欲尋思心懷憎惡於他攀緣不饒益相起發意言隨順隨轉名恚尋思心懷損惱於他攀緣惱亂之相起發意言餘如前說名害尋思心懷染汙攀緣親戚起發意言餘如前說是故說名親里尋思心懷染汙攀緣國土起發意言餘如前說是故說名國

尋思心懷染汙攀緣自義推託遷延後時望得起發意言餘如前說是故說名不死尋思心懷染汙攀緣自他若劣若勝起發意言餘如前說是名輕懱相應尋思心懷染汙攀緣施主往還家勢起發意言隨順隨轉是名家勢相應尋思愁歎等事如前應知

復次一切煩惱皆有其纏由現行者悉名纏故然有八種諸隨煩惱於四時中數數現行是故唯立八種爲纏謂於修學增上戒時無慚無愧數數現行能爲障礙若於修學增上心時惛沉睡眠數數現行能爲障礙若於修學增上慧時揀擇法故掉擧惡作數數現行能爲障礙若同法者展轉受用財及法時嫉妬慳悋數數現行能爲障礙

復次欲貪瞋等欲界所繫煩惱行者欲界所繫上品煩惱未斷未知名欲暴流有見無明三種暴流如其所應當知亦爾謂於欲界未得離欲除諸外道名欲暴流已得離欲名有暴流若諸外道從多論門當知有餘二種暴流謂諸惡見略攝爲一名見暴流惡見因緣略攝爲一說名第四無明暴流

復次若諸煩惱等分行者非增非減即上所說一切煩惱說名爲軛

復次當知依於二品建立四取一在家品二外道法中諸出家品當知此中若所取若能取若所爲取如是一切總說爲取問何所取答欲見戒禁我語是所取問何能取答四種欲貪是能取問何所爲取答爲得諸欲及爲受用故起初取由貪利養及以恭敬增上力故或爲詰責他所立論或爲免脫他所徵難

起第二取奢摩他支爲所依止爲所建立爲欲往趣世間離欲乃至非想非非想處三摩鉢底起第三取爲欲隨說分別所計作業受果所有士夫及爲隨說流轉還滅士夫之相起我語取如是四取依於二品謂受用欲諸在家品及惡說法毗柰耶中諸出家品由佛世尊每自稱言我爲諸取遍知永斷正論大師故於此法誓修行者雖帶煩惱身壞命終而不於彼建立諸取所以者何彼於諸欲無所顧戀而出家故於見戒禁及以我語無執受故惡說法者有二差別一於見愛展轉發起怨諍論者二能證入世間定者依於見愛展轉發起怨諍論者建立見取依能證入世間定者立戒禁取二品爲依執著我語故依俱品立我語取此中見者謂六十二如前應知邪分別見之所受持身護語護說名爲戒隨此所受形服飲食威儀行相說名爲禁諦故住故論說有我名爲我語執有實物說名諦故執可安立說名住故又於此中欲愛爲緣建立欲取依止智論利養恭敬等愛爲緣建立見取定愛爲緣立戒禁取有無有愛爲緣立我語取

復次當知四繫唯依外道差別建立如前應知復次違背五處當知建立五蓋差別一爲在家諸欲境界所漂淪故違背聖教立貪欲蓋二不堪忍諸同法者訶諫驅擯教誡等故違背所有可愛樂法立瞋恚蓋三由違背奢摩他故立惛沉睡眠蓋四由違背毗鉢舍那故立掉舉惡作蓋五由違背於法論議無倒決擇審察諸法大師聖教涅槃勝解故建立

疑蓋
復次若貪瞋癡纏所纏故或彼隨眠所隨眠
故心不調柔心極愚昧於得自義能作衰損
故名株杌
復次於弊下境所起貪欲名爲貪垢於不應
瞋所緣境事所起瞋恚名爲瞋垢於極顯現
愚癡衆生尚能了事所起愚癡名爲癡垢
復次若貪瞋癡數數現行恒常流溢燒惱身
心極爲衰損說名燒害
復次若貪瞋癡遠離慚愧無慚愧故一向無
間不可制伏定爲傷損說名爲箭
復次若貪瞋癡慚愧間雜由相續故非刹那
故有可制伏說名所有是繫所攝極下穢義
復次一切不善身業名爲惡行如說身業語
業意業當知亦爾由此惡業數現行故於諸
惡趣或已隨得或當隨得或現隨得是故說
彼名爲惡行由此亦現業雜染義煩惱雜染
前已顯了
復次有二安立業雜染論一者邪論二者正
論言邪論者謂如是說若有故思凡所造作
諸不善業一切決定當受惡趣此論便謗修
行梵行能證涅槃何以故諸有情類不易可
得於現法中無有故思造不善業況在餘生
若彼決定感惡趣者便應無有解脫可得是
故當知此爲邪論若如是說諸有故思造不
善業此業亦作亦增長者定於當來受不可
愛惡趣異熟若有雖作不增長者彼彼法受
爲依止故諸所造作或樂或苦當於造時於
現法中此業決定成順樂受或順苦受諸有
造作如是業已若無追悔不修對治補特伽

羅彼於此業若更增長若不增長此業雖定順現法受亦轉令成順惡趣受於現法中能障解脱諸有造作如是業已若生追悔修習對治補特伽羅彼於此業若不增長若更增長此業雖是順惡趣受亦轉令成順現法受不障解脱是故此論不名誹謗修習梵行能證涅槃當知此論是名正論

復次若有闕於十種對治爲業雜染之所染汙若有會遇如是十種便得清淨一者若由如是對治雖有作業而無增長彼望當來成不定受二者若由如是對治雖未永斷而更不受三者若由如是對治永斷離繫四者守護諸根門故善修其身爲欲修習增上戒學五者修習增上戒已爲欲修習增上心學六者修習增上心已爲欲修習增上慧學七者修習增上慧已爲斷諸漏八者猛利意樂修習九者長時修習十者無量門對治修習若有不會如是十種業對治者爲業雜染之所染汙與此相違當知清淨

復次於現法中不善防護身語意業而住者彼先造作惡不善業亦令增長於當來世令其雜染若善防護身語意業而住者彼不雜染云何於現法中不善防護身語意業而住云何善防護身語意業而住不善防護身語意業而住者謂如有一於諸不善身語意業纏所發起能誓遠離然於能起不正作意相應無明猶故發起又於諸善身語意業受學隨轉由此因緣於現法中於諸煩惱邪欲尋求所作衆苦無有差別彼唯即於此誓受遠離便生喜足於現法中不起聖道不證涅槃

彼雖如是防護而住於現法中暫時不作惡不善業然爲煩惱隨眠縛縛旣沒沒已後有續生隨所受身依先業緣廣起雜染若善防護身語意業而住者有此差別謂此依彼誓受遠離不造新業故業雖熟暫觸異熟尋能變吐彼唯於此誓受遠離不生喜足於現法中能起聖道亦能證得彼果涅槃彼於爾時乃至有識身相續住恒受先業所感諸受於現法中彼有識身乃至壽量未滅盡位常相續住壽量若盡捨有識身於後命根更不成熟由是因緣識與一切諸受俱滅後不相續彼如影受與其識樹皆滅盡故遍於一切不可施設彼於爾時由二因緣先所作業於當來世不能爲染一由煩惱爲其助伴令雜染者無餘斷故二由依此諸行相續成熟雜染無餘滅故彼於爾時諸有情所善友意樂相續轉故名無怨心於彼所緣瞋恚斷故名無恚心於業異熟深見過患增上緣力誓遠離故名無染心已具獲得能對治彼諸聖道故名無顛倒善解脫心彼由如是能具證得六種恒住若有於彼多所住者於現法中雖有種種諸惡不善業緣間雜由此遠離一向成善由是因緣當知此與先防護住有其差別

復次當知施設領受業異熟論由五種相成其雜染由五種相成不雜染云何名爲由五種相成其雜染謂由施設惡因論故亦由施設無因論故及由施設惡因無因有三過故此中施設惡因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作如是或謂自在變化等因所

作施設無因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受云何一切無因無緣云何施設惡因無因有三種過謂現法中不善俱行不善諸受宿世業爲因亦有過失現法業爲因亦有過失若言此受宿世惡業以爲因者是則有一依於不善諸樂法受而有其樂不善受生此用宿世諸不善業以爲因生不應道理何以故非彼宿世諸不善業於現法中感樂異熟應正道理若言此受用現法中惡業爲因是則退失自意所立諸惡因論及無因論謂諸所受皆宿因作乃至廣說是名初過又若說言諸不善法皆用宿世惡業爲因是則決定所有善法亦用宿世善法爲因如是所有不善對治諸善加行俱生精進皆成無用如是名爲第二過失又若現在無有士用是則應無依善不善審正觀察是所應作所不應作又如實智應成無用謂了知已此我應轉此我應成彼非有故此亦非有故如實智理不成就智不成故念不安住念不住故無三摩地無有定故不正尋思令心迷亂心迷亂故便應欣慕愚夫同意所樂諸根由彼獲得愚夫同意所樂法故是則退失并沙門法及沙門論如是名爲第三過失若略說此有三種過謂現在世諸不善受因不成過謗精進謗正智過云何施設領受一切業異熟論由五種相成不雜染謂若能領受者若由此領受若如是領受若領受時如是雜染如是清淨當知此中依五取蘊施設假名補特伽羅爲領受者即此假者由六觸處故能領受於母胎中四種差

別謂依精血大種所造諸業煩惱之所攝受結生相續有取之識及母腹中所有孔穴由如是故得入母胎次有名色次有六處次觸次受如是次第而有領受又即此受亦用現在觸爲其因亦用宿世業等爲因彼若聽聞諸不正法非理作意以爲因緣便觸無明觸所生生受受爲緣故復生於愛愛爲緣故復生於取乃至當來生老死等衆苦差別如是領受諸無明觸所生受時便有雜染所攝二諦與此相違聽聞正法如理作意爲因緣故便能領受明觸所生諸受差別受此受時便有清淨所攝二諦

復次當知施設邪業清淨及邪行中有二過患何等爲二一內證稽留過患二他所譏毀過患云何施設邪業清淨謂如有一實非大師妄分別已自稱大師宣說如是邪施設論謂現法中諸所受苦一切皆是宿因所作彼見宿世諸不善業爲二種因謂現法中諸不善業皆是宿業串習所引諸所受苦亦是彼業之所造作由是因緣修自苦行令故惡業所招苦果皆悉變吐更不造作當不善業於現法中又能防護身語意住後當勤修一向善業令不善法轉成非漏由此因緣不善業盡由彼盡故衆苦亦盡證苦邊際云何邪行謂如有一不能了知自業雜染不能了知彼業對治又於前後所證差別不如實知彼成如是愚癡法故於其師所得無根信於非信處妄生眞實聖教勝解彼由墜墮非實非理邪論朋黨他迴動時於可疑處而不生疑不尋求師躬往請問爲能正記爲能不記爲能

淨疑爲不能淨爲一切智非一切智大師去世於所疑處畢竟隨轉何以故大師住世能爲決了此一切智非一切智大師滅後何所請問云何決了是名邪行何緣應知如是施設令業清淨不應道理由二緣故謂彼苦行宿因所作不應理故由此能盡宿不善業不應理故所以者何輭中上品自苦行緣所逼切時輭中上品苦受生故即此三品逼緣遠離由所逼切三品苦受不得生故謂因所作不應道理又此苦行無有功能令宿所作能感苦受諸不善業成順樂受是故彼起如是定見由自苦行令宿所作惡業變吐若有是事彼宿所作能順苦受諸不善業爲能感得於現法中自苦逼切苦受果不若言感得此苦受果修自苦行即爲唐捐受彼果已自然變吐若如是者宿世所作諸不善業非自苦行所能變吐又即此業一分可吐謂現法中受彼果者若餘能順後所受業彼於後世當受其果非自苦行可令其果悉皆變吐若言現在逼切苦受非宿因作如是所說諸所領受一切皆是宿因所作不應道理如能隨順苦受惡業不可令其成順樂受如是宿世所作能順樂受善業不可令其成順不苦不樂受業或彼二種順現法受不可令其成順後受若順後受不可令其成無所受若未成熟不可令熟若已成熟不可彼彼方便令轉此中所說要略義者所謂一切善不善業自性決定時分決定品類決定若如是者隨業決定必能攝受如是類果於中更自受逼切苦復何所用又若此受宿業因感彼自所許令

業一分滅盡可得少分勝利由是因緣如此所許少分勝利亦無所有如是則爲極自稽留業所縛故終無解脫由此道理是名於此邪論邪行第一過患謂於内證自義稽留云何他所譏毀過患謂彼依止二種邪論發起三種自苦惱行苦作是說所有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作是名第一邪論謂惡因論復有說言如彼最初自在變化從是巳後諸所領受一切皆是宿業所作是名第二邪論謂惡因論三種自苦行者謂身語意護身護者謂不以身與餘有情共相雜住唯往山林阿練若處獨居閑靜都無所見而修苦行語護者謂彼受持默無言禁意護者謂心忍受自逼切苦彼起如是欲樂言說爲他顯示由此二種所見圓滿及由三種苦行圓滿能越衆苦然其自苦不能越度是故爲他之所譏毀若諸所受一切皆是宿因所作亦是自在變化因作亦是三種苦行能越因之所作是則三種修苦行俱所受衆苦定是宿世黒業所感亦是暴惡自在所化三種苦行皆不能越是故於今受斯苦受若彼雖復内證稽留而有爲他所稱讃者猶尚不可況此爲他稱讃勝利亦無所有是故名爲第二過患由此分故唯可譏毀

復次與上相違當知施設正業染淨及正行中有二勝利一者内證無滯勝利二者他所稱讃勝利云何施設業雜染論謂有二業一者善業二不善業於過去世巳曾造作善不善業今現法中受愛非愛異熟果等受愛非愛果差別時更復造作善不善業由此當來

受愛非愛異熟果等如是名爲業雜染論云何施設業清淨論謂如有一不造新業故業觸已尋復變吐由對治力永斷無餘故得清淨如是名爲令雜染業得清淨論如是施設正業染淨名無上論云何正行謂如有一於正法中成就多聞於業雜染及以清淨正知雜染清淨相已捨不善業修習善業彼於聞思如理作意勤方便已爲證修故住空閑處淨修治心令離諸蓋及衆苦法爲欲斷除貪欲瞋恚掉舉惡作以九種行安住其心令心棄捨止所對治爲欲斷除惛沉睡眠及以疑蓋分析六事如理作意修飾其心令心棄捨觀所對治從彼止觀所治出已能正修學消伏衆苦彼既如是淨修其心令離諸蓋衆苦法已復於衣服飲食卧具受用儀則淨修其

心若由習近如是衣服乃至卧具不善法增善法退減即便遠離寧可受用麤弊衣等假爾自在忍受衆苦進修正行又由二緣受用勝妙衣服等因能令生長惡不善法謂諸妄想不正尋思何等二緣一於諸善未能長時串修習故心不調柔二於衣服飲食等事欲貪堅著由是因緣修正行者調柔其心令堪所作於衣服等欲貪堅著及諸無常衆緣生法恒常繫念深見過患爾時雖復受用勝妙衣服等事而於其中無有雜染如是行者亦受安樂亦無有罪由奢摩他毗鉢舍那修習力故淨修其心離諸蓋已由思擇力於衣服等邪受用故雖於爾時暫少成就心一境性欲貪隨眠仍未斷故於當來世復爲雜染彼以妙慧通達是已便修加行爲畢竟斷受用

如法邊際卧具離諸貪著先善修治正定資糧漸次乃至能入清淨第四靜慮以此爲依證諦現觀隨得漏盡心善解脱於一切苦得離繫故究竟寂靜所攝受故微妙清淨一切身心無間滿故一切煩惱永離繫故普能領納諸無漏受是名正行如是應知内證無滯及彼相違五種差別他所稱讚彼於爾時從諸蓋纏及一切苦心善解脱於現法中彼諸隨眠無餘永斷前際後際業及異熟所有雜染皆善解脱由於現法獲得聖道及道果故

復次略有三種補特伽羅一者未入聖教異生二者已入聖教有學三者已入聖教異生由三種相應知最初補特伽羅第二第三當知亦爾云何三相應知最初補特伽羅謂初有一補特伽羅已得成就世間正見了知有施乃至廣説彼於異時聞不正法爲因緣故而便發起非理作意世間正見臨將欲滅雖未一切悉皆已滅而堪能滅又彼所治誹謗邪見臨將欲生雖未已生而堪能生彼於中間聽聞正法爲因緣故遂還發生如理作意彼臨欲生誹謗邪見不現行故説名爲斷然其正見先成就故不名爲生第二有一補特伽羅不成正見及以邪見聽聞正法如理作意爲因緣故爾乃發生世間正見彼於邪見不名爲斷先不成故第三有一補特伽羅成就邪見聽聞正法如理作意爲因緣故斷滅邪見生起正見云何三相應知第二補特伽羅謂於佛等已得證淨彼於佛等先所現起一切無智當於諸諦得現觀時先已斷盡是故於今不名爲斷而於佛等證淨俱行明現

前故說名爲生即以學道斷修所斷餘品無明而於其明不名生起此道與先種類同故彼無學道將現在前修斷無明皆悉滅盡又能生起諸無學明云何三相應知第三補特伽羅謂聞無我相應正法初但由聞發生信解而未悟入彼於無我生信解故能斷我見未悟入故不得名爲生無我見如所聞法復能如理正思惟時於無我理能悟入故乃得名爲生無我見於彼隨眠而未能斷從此巳後由修道力證諦現觀方斷隨眠發生無漏

瑜伽師地論卷第八十九

音釋

慣鬧 慣古對切心亂也鬧奴教切不靜也 傲五到切 瞪瞢 瞪都亘切瞢莫亘切 諀訿 諀匹婢切惡言也訿將此切毀也 勁居正切健也 惙株劣切疲也

瑜伽師地論卷第九十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之二

復次嗢柁南曰

五二與十三　四業爲最後

有二種業一者重業二者輕業復有二業一者增進業二者不增進業復有二業一者故思所造業二者非故思所造業復有二業一者定所受業二者不定所受業復有二業一者異熟已熟業二者異熟未熟業有三種業謂善業不善業無記業復有三業謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業復有三業謂順現法受業順生受業順後受業復有三業謂學業無學業非學非無學業復有三業謂見所斷業修所斷業無斷業復有三業謂三曲業即身曲等復有三業謂三穢業即身穢等復有三業謂三濁業即身濁等復有三業謂三淨業即身淨等復有三業謂三默然業即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白白異熟業三黑白黑白異熟業四不黑不白無異熟業能盡諸業當知此中由三因縁令業成重一由意樂故二由加行故三由田故由意樂者謂由猛利纏等所作於后法者見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是名爲由意樂故令業成重由加行者謂於彼業無間所作殷重所作長時積集又於其中勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名爲由加行故令業成重由田故者謂諸有情於已有恩若住正行及正行果於彼發起善作惡

作當知此業說名爲重與彼相違說名爲輕若業非是明了所作或夢中作或由無覆無記所作或不善作尋復追悔對治攝受又於一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進業當知異此名增進業此中故思所造業者謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作彼或錯亂或不錯亂其錯亂者謂於餘處思欲殺害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及欺誑等如是思已即以此想別處成辦當知此中由意樂故說名爲重不由事故說名爲重不錯亂者當知其相與此相違若異此業是即名爲非故思造定受業者謂故思所造重業不定受業者謂故思所造輕業異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由異熟果現在前故能爲障礙不由隨逐身相續故所以者何但由彼業生不平等所依身故能爲障礙令不能得阿羅漢果若無生受而有後受於所證得阿羅漢果不能爲障然彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助伴及即依彼諸行相續施設此業爲定受故復次由二因緣建立善業一取愛果故二於所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不善業一取非愛果故二於所緣境邪執著故於善不善二種行相不可記故立無記業順樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業順苦受業者謂能招感惡趣生業生於餓鬼及旁生中先業爲因感得樂受當知此業亦得名爲順樂受業順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除那

落迦於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故令此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業若由如是相狀良由所作諸業於現法中異熟成熟如是名爲順現法受業若所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名爲順生受業若所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業有學業者謂聖弟子於時時間依增上戒依增上心依增上慧修學無漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業此餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業若修所斷煩惱相應及此所發思等諸業如是皆名修所斷業無斷業者所謂一切有學無學出世間業當知此中由三種相故思所造諸不善業即於現法作增長已還復除斷何等爲三一現法斷故二生斷故三後斷故現法斷者謂如有一於現法中故思造業作增長已尋復猒離於其所作受猒離故此是異生未得離欲住此命終而未能令於次生位不造彼業不受異熟亦未能令於其後位無有是事於現法中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一受猒離已離是異生而於欲界已得離欲住此命終彼於現法更不造作尚於次生不受異熟況復生已當有所作然未解脫後位作業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學

而於欲界未得離欲受猒離已獲得最初或復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多麤重由多熱惱唯應棄捨可猒賤身所作惡業願於現法一切皆受或我所有現法受業若苦若樂皆願與彼俱時而受勿復令我當於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓願已爲斷彼故復修無量以奢摩他品定所攝正起加行爲令能起彼業因緣究竟盡故及爲進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或害意樂或嫉妬性或可愛事深生染著由此爲因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有爲欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容蹔更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心亂繫屬心故依心轉故如是行者先發正願爲所依止後善修習無量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此蹔生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業猛利

貪瞋所起諸業皆名穢業猛利癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅槃妙行名黙然業

復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白異熟業於是處所有二業果現前可得是故總說以爲一業若出世間諸無漏業皆名不黑不白無異熟業能盡諸業若已盡業若當盡業二種總名能盡諸業令未生者當不生故令已生者得離繫故由約可愛因果異熟故說不白當知各別處所天趣一向白者謂過他化自在天處有欲界中魔王所都衆魔宮殿及上梵世乃至非想非非想處所有善業總說爲一由彼處所眼所見色乃至意所知法一向可愛相續殊勝增上義故意門引發意成義故各別處所那落迦有四一大那落迦二別那落迦三寒那落迦四邊那落迦於此處所各別純受順樂受業諸果異熟各別純受順苦受業諸果異熟是故說名各別處所又於魔宮初二靜慮純受悅樂若於第三靜慮已上純受喜樂言喜樂者令心調柔令心安適與喜相似故名爲喜非是喜受與樂相似說名爲樂非是樂受六觸處門恒所領受者當知即彼名六觸處及各別處所因果相屬道理義故

復次嗢柁南曰

無智智與定　殊勝障學等　著無我聖道

二海不同分

若諸邪見若諸我見若即無明依前所說三有情衆無智爲根故得生起若能斷此無義根本一切衆中能起一切雜染一切當知彼能正記所解此中第一所起雜染損減實事第二雜染增益虛事第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減

復次有二種如實智一者如理作意所發二者三摩地所發當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變所起過患如實了知又即於此分位轉變如理思惟名不定地如實正智此爲依止能隨入修云何名爲分位轉變所起過患謂苦樂位諸無常性苦分位中有自性苦性樂分位中有變壞法性云何名爲分位轉變謂樂分位與苦分位有別異性若苦分位與樂分位有別異性如是當知一切分位展轉別異於此別異如實觀見於此分位住無常想如實觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦想有如是想有如是見能證清淨是故亦得名如實智依定所發如實智者謂即依彼行相轉時輕安所攝清淨無擾寂靜而轉當知此行與前差別又無常性是一切行共相苦性是一切有漏法共相二如實智爲依止故當知如實能正顯了彼法二相

復次住內法者未得定心尚與外道定心差別由智勝故何況定心何以故彼諸外道雖得定心乃至極遠證得非想非非想定然猶未能於六觸處以其五轉如實了知心正離欲證得解脫是故彼與此正法律猶如地空

相去極遠住内法者雖未得定但由信聞無我勝解便能證得三摩地心於六觸處能斷能知心得離欲及證解脱是故當知於正法律彼有失壞此無失壞唯正勝解相續轉時於六境界依止六根略有五種寂靜妙行謂深於彼見過患故名爲善調於不應役諸境界中而不役故名爲善覆於所應役諸境界中或於率爾現前境上善住念故名爲善守一切煩惱皆能斷故名爲善護已善修習圓滿道故名爲善修

復次於二處所如來證得勝安立智能正顯說超諸苦樂非不證得勝安立智於中若有作如是解此大沙門喬答摩種無知無解於諸世間一向安樂爲令弟子謂此安樂間雜衆苦深怖畏故爲超苦樂間雜依附諸世間故爲欲超過諸苦樂故宣說法要當知此解是爲邪想是邪分別是大邪見然其如來善知世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是無常是故爲令諸弟子衆超過一切無常世間超過苦樂說正法要由三種相應正了知諸可意事謂未來世諸可愛事名所追求若過去世諸可愛事名所尋思若現在世可愛外境名所受用若現在世可愛内受名所耽著當知此中墮於三世有四行相一於未來二於過去三於現在於此行相能隨悟入是悅意相意所樂相可愛色相平安色相如其所應當知即是可欣可樂可愛可意四種行相

復次勤修定者略由二門二時二地所有諸欲於所引發三種等持能爲障礙爲欲斷除

如是障礙正勤修習五種對治當知此中先所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心飄蕩復有現在居家所有利養恭敬俱行諸欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行所有諸欲於其行時令心飄蕩先所受用居家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異生地能爲障礙於有學地亦爲障礙又於異生所修無量俱行等持能爲障礙亦於有學能善通達一切智事廣大等持能爲障礙亦於無學極善修習究竟等持能爲障礙當知如是諸所生起一切等持皆與喜俱此中第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行第二領受有學解脫喜故與喜俱行第三領受無學解脫喜故與喜俱行彼由眼等所識色等所緣別故復有六種又此等持具諸相故名爲圓滿又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減若欲速證沙門果者於身命等無所顧戀恒常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相堅守正念了知過患無希望等正知現前正念正知爲所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無染汙不爲惛沈及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住爲所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定即此二分一境隨行爲斷彼障修習

如是五種對治爲依止故能於彼障遍知永斷於三等持依六境事所有差別喜俱行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊爲諸弟子宣說自已能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有功德令生解故

復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅一已得意二未得意已得意者復有二種一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已得無學心解脫意未得意者謂於三學創修事業有學異生彼全未得一切三種心解脫意是故希求異生體後有餘依滅及自體後無餘依滅涅槃界時於三學中多修學住若諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱逸時便有退失現法樂住彼雖於此現法樂住或退不退然無堪能退失解脫若有修行不放逸者一切皆爲證得解脫然已證得解脫無退修不放逸復何所用若爲證得現法樂住勤作功用如造工業非不放逸若諸有學先已證得心解脫意彼亦決定趣三菩提於所修道不由他緣自然能修無放逸行於現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者彼應決定修不放逸又由三相辦所應作一由諸根所集成故資糧圓滿二由習近隨順如法諸卧具故心得安住三由依止親近善士聞他法音如理作意衆因緣故乃至獲得二心解脫又即於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於未滅起邪分別妄執爲滅由所緣故及於未得起邪分別妄執爲得彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已

後壽命永盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種著應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著爲因當來生起說名爲生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛生故能生一切惡不善法當知是名第一過患又由此著增上力故當於正法毗柰耶沒及當來世生等衆苦差別而生於現法中此增上力爲因緣故不般涅槃當知是名第二過患與此相違應知即是白品差別

復次由四因緣於法無我能到究竟謂一切法皆無我者除識自性識諸因緣識諸助伴其餘所有不可得故又識自性是無常故又此因緣是無常故又此助伴是無常故

復次由八聖支道法故及此果故顯發正法及毗柰耶由五種相當知八聖支道法最勝無罪謂於現法煩惱有無善分別故名爲現見能令煩惱得離繫故名無熾然若行若住若坐若卧一切時中皆可修習易修習故名爲應時道涅槃故名爲引導不共一切諸外道故名唯此見遠離信他欣樂行相周遍尋思隨閒所起見審察忍唯自證故名內所證此道果法亦有五相當知已如攝異門分分別其相

復次海有二種一者水海二生死海由三種

相當知水海與生死海而不同分何等爲三一者自性不同分故二者淪沒不同分故三者超渡不同分故此中自性不同分者謂水大海用色一分爲自性故有邊有量生死大海用一切行爲自性故無邊無量此中淪沒不同分者謂若所有淪沒若由此淪沒若如是淪沒皆不同分謂水大海或旁生趣或有人趣於中淪沒生死大海諸天世間亦常淪沒又水大海唯由身故於中淪沒不由語故不由意故不由貪故不由瞋故不由癡故不由生等衆苦法故於中淪沒此中宣說諸業煩惱彼果三分如其次第應知彼相生死大海亦由身故乃至亦由生等苦故於中淪沒諸出家者由妄尋思由妄觀察由自所起諸邪分別發起種種不正尋思令心擾亂於生死海恒常淪沒又餘外道諸煩惱繫所纏繫故於生死海恒常淪沒諸在家者恒常無間衆苦逼切煩惱燒然而不能猒故名淪沒其餘依止諸業煩惱於諸生處徃還無絶故名淪沒其水大海雖墮其中暫時衰損或旁生趣由業煩惱一分勢力而生其中暫時淪沒而非究竟當知是名沒不同分此中超渡不同分者謂水大海未離欲貪諸異生類不能越渡河況其餘生死大海三分建立未離欲者由五可愛境差別故已離欲者由意所識可愛諸法境差別故諸有學者由内六處有差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界大海未能超渡其已離欲諸異生類於内各別六處大海未能超渡由彼於此未超渡故於前二種境界大海亦未超渡其有學者普

於六處遍知爲苦即於所緣修習正道彼由安住如是住故於未離欲已離欲地二種境界所有心意所緣境相明了現前又由猛利觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處大海速能超渡能超渡故於前二種境界大海畢竟超渡及能超渡能發棄捨所學煩惱能發尋思亂心煩惱能發耽著世間利養恭敬煩惱能發一切惡行煩惱

嗢柁南曰

道師不同分　王國二世間　有爲遮身行

堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相不同分若趣苦集行若趣苦滅行是名自性不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨是名此中不同分義即此趣滅行或有有爲共相行轉或有有爲無爲共相行轉是名行相不同分當知此中若諸有爲共相行相彼望道果名不同分若有爲無爲共相行相彼望道果亦名同分何以故道果涅槃常無我故復次於正法内略有五種師假立句諸外道師所製論中都不可得謂趣諸取行趣諸取盡行若一切法遍知永斷作苦邊際若於五相受建立處一一相中不依四相薩迦耶見用彼爲依能害四種行相憍慢若慢爲因有三過患離慢爲因有三勝利當知此中懷憍慢者於涅槃界其心退還由怖畏故是名第一過患於諸惡行恒現行中及於可愛諸雜染事其心趣入是名第二過患於涅槃界深生怖畏增上力故便能生起當來生等生

死重病如由怖畏增上力故如是亦由於諸惡行及於可愛諸雜染事其心趣入增上力故堪能生起當來生等生死重病如生等病眼等處癰貪等毒箭當知亦爾是名第三過患與此相違當知即是離慢爲因三種勝利若隨緣起增上力故於現法中後有種子或增或滅由此爲因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故一切世間及出世間所有法教如實建立唯於内法有此大師爲諸弟子正所宣說師假立句眞實可得非諸外道

復次於欲界中諸器世間當知譬如王所王國有情世間譬如臣民彼惡天魔譬如君主

復次有二世間一有情世間二器世間其器世間爲火災等之所壞滅有情世間刹那刹那各各内身任運壞滅

復次空有二種一者有爲二者無爲此中有爲空無常恒久久安住不變易法及我我所若諸無爲唯空無有我及我所又此空性離諸因緣法性所攝法爾道理爲所依趣此或如是或異或非遍一切處無不同歸法爾道理復次如來不遮能得一切世間邊際唯遮身行隨往能得世間邊際此中當依勝義道理應知世間若得世間邊際方便及世邊際謂於六處有世間想假名施設增上力故即由世間若智若想增上力故說有世間若想若智增上力故於諸世間廣起言說由或見聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因求盡故名爲能到世間邊際於世因果如實

知故名世間解能正任持最後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界愛永盡故具恒住故說名能超世間愛者由如是等所說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗柰耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生生時一向能爲梵行障礙如彼生已堅執不捨此中不行最爲殊勝設有行者不應堅執於相續中不應爲作居住依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無我住如是名爲尊勝空住由阿羅漢法爾尊勝觀無我住於諸住中最爲尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝由此緣因是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩惱有無知有煩惱便修斷行知無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令心證三摩地由心證得三摩地故如實觀察諸法無我晝夜隨學曾無懈廢如是名爲引彼空住當知此中於內煩惱如實了知有知爲有無知爲無是名空性

復次正見圓滿已見諦跡諸聖弟子皆能如實越彼邪空亦能如實入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀爲空若於此處所餘有故如實知有譬如客舍於一時間無諸人物說名爲空於一時間有諸人物說名不空或即此舍由無一類說名爲空謂無材木或無覆苫或無門戶或無關鍵或隨一分無所有故然非此舍即舍體空如是自體所依止身亦名受

趣亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名爲空於一時間由有一類說名不空或即自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分或意一分說名爲空然非自體所依止身即自身體一切皆空當知此中總略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣入亦名違越佛所善說法毗柰耶若觀諸法由自相故一類是有一類非有此有非有畢竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離如是名爲於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若想彼即觀察於自身中此想爲空謂人邑等想此想不空謂阿練若想又餘不空謂阿練若想爲緣阿練若想相應諸受思等或即此想由一類故觀之爲空謂無麤重不寂靜住及熾然等由一類故觀爲不空謂有微細極寂靜住離熾然等又即於彼能取山林卉木禽獸等阿練若差別相想無復思惟但思惟地無別相想又即於彼能取險惡高下不平多諸荆棘瓦礫等地差別相想無復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌中無別相想從此次第除色想等漸次思惟空處識處無所有處差別相想後於非想非非想處所有相想作意思惟於一切處如前所說歷觀空性觀諸下地有麤想等觀諸上地有靜想等如是名爲諸聖弟子以世間道修習空性當知爲趣乃至上極無所有處漸次

離欲自斯已後修聖道行漸次除去無常行等能趣非想非非想處畢竟離欲彼於爾時自觀身中空無諸想謂一切漏一向寂靜永離熾然又觀身中有法不空謂此依止爲緣六處展轉互相任持乃至壽住爲緣諸清淨法無有壞滅當知世尊於昔修習菩薩行位多修空住故能速證阿耨多羅三藐三菩提非如思惟無常苦住是故今者證得上妙菩提住已由昔串習隨轉力故多依空住

復次有二種空一者應所證空二者應所修空若諸苾芻樂依雜住於此二種不能成辦應所證空不能證故應所修空不能修故因於二種不成辦故當知退失四種妙樂謂於一切攝受惡事遽務衆苦皆悉解脫妙出離樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中妙遠離樂尋伺止息妙寂靜樂二解脫攝無所造作無恐怖攝妙等覺樂二解脫者一時愛心解脫二不動心解脫若阿羅漢根性鈍故於世間定是其退法未能解脫所有定障故名時愛心解脫以退法故時時退失時時現前故說名時於現法樂喜欲證住故說名愛不動心解脫者謂阿羅漢根性利故是不退法一切皆以無漏道力而得解脫於一切種都無退夫當知此中決定義是三昧耶義餘如前說無所造作無恐怖者當知無有異類可得令阿羅漢心於中染彼變異故生愁歎等應所證空略有二種一者外空二者內空外空者謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發於離欲貪正能作證內空者謂於內諸行斷增上慢正能作證應所修空亦有二種一於

內外諸境界中修無我見二即於彼修無常見此四種空當知四行爲所依止外空以內住心增上緣力離所生樂滋潤其身爲所依止及我慢遍知內空以內外空於內外法修無我見爲所依止無我見以即於彼修無常見爲所依止無常見以聞正法如理作意爲所依止又於此中若諸苾芻爲離欲貪精勤修學觀察作意增上力故於欲界繫諸不淨相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道未善修故趣染習故於外空性心不證入不愛樂故便於其中由我慢門心不流散等隨觀察以寂靜相思惟內空彼由我慢未永斷故於其正道未善修故亦於此中心不證入遂於內外一切行中修無我見於無我見未善修故亦於其中心不證入乃於內外一切行中修無常見令心不動於諸行中見無常故一切種動皆無所有故無常見名不動界由於是處心無勝解故以正慧如實通達或緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣諸行無常境界於三摩地極多修習爲因緣故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得圓滿故其心解脫一切能順下上分結由此因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿故成就無學正見等法若於是時乃至於空未能證入當知此時是異生位若時證入是有學位若時修習已得圓滿是無學位爲令此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能

正安坐於如是等一切處所皆善知量如是行時清淨爲先於其住時亦得清淨其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所不能奪及彼一切惡不善法四種雜染謂後有因性故現法身心遍燒惱故惡趣因性故生等衆苦因性故言說有二一者隨逐音聲勝解言說二者隨逐法隨法行言說第一言說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施設教授之所發起若爲是義如來出世諸弟子衆隨入聖教應勤修習如是善法若於彼法毗柰耶中無一切種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑

體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空爲極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼爲大梵行灾之所觸惱彼由如是耽嗜愛著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽聞雖爲宣說不能屬耳或爲貪著利養恭敬增上力故而强聽聞無心求解不欲修行不爲究竟善自調伏乃至不爲證般涅槃由如是事憎惡大師行不平等以於廣大現前恩德不能報故當知此中總略義者謂善說法毗柰耶中既出家已由四因緣如於自己正所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順故逐音聲勝解言說故耽著利養恭敬故由此耽著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又

佛世尊不欲自顯能善御衆而攝徒衆唯深哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子衆中能無護惜分明示語寧使弟子由此分明麤利益語現捨正法及毗柰耶當獲利益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

音釋

奢摩他梵語也此云止 奢詩車切 礫郎擊切小石也 徵知陵切驗也

瑜伽師地論卷第九十一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之三

復次嗢柁南曰

離欲未離欲　問因緣染路　保命著處等

皆廣說應知

若有苾芻於其欲界或已離欲或未離欲於五妙欲意所識法定地三世由三種纏及彼根本所有隨眠正雜染時於現法中不住趣證究竟涅槃當知此中由過去世依彼取識由未來世屬彼取識由現在世著彼取識由彼根本所有隨眠墮在相續常隨逐故執彼取識與此相違無雜染時於現法中堪能趣證究竟涅槃復次於聖教中當知有四如理問若一有淨信若諸長者若長者子二具聰慧多聞苾芻三是大師親承侍者四即大師有二因緣佛於弟子知而故問謂觀弟子雖欲請問而無無畏或於其義無所了知爲遮現在未來過故爲令正法得久住故

復次由二因緣說六識身以內六處爲因以外六處爲緣謂內六處爲彼種子所依附故又內六處相續一類如先所得畢竟轉故境界不爾非彼種子所依附故又非一類相續轉故復次由二種相當總了知一切雜染一者一切雜染自性二者一切雜染行路言自性者所謂欲貪與諸雜染爲根本故言行路者謂內外處能取所取有差別故

復次若諸苾芻於二處所等隨觀察若行若住如理作意爲所依止於二雜染應脫其心

云何名爲於二處所謂自保命忽然夭喪不善心殞往諸惡趣云何名爲如理作意爲所依止復於何等二種雜染應脱其心謂我寧遭種種楚撻損害於已諸處之身勿復令我不善心殞生諸惡趣又我應當與喜樂俱如實觀察爲欲對治現行不善懇勵修習諸行無常若經行時於諸境界執取諸相執取隨好所有雜染令心解脱遠離住時於諸不善種種尋思所有雜染令心解脱當知此中第一雜染是相似因第二雜染是相似果又二雜染現在轉時生於二處謂自保命即於爾時倏歸夭喪不善心殞往諸惡趣是故於彼二種雜染一刹那中深見過患發生慚愧尚爲妙善況能相續

復有衆多魔所歸向所有雜染著安足處智者了知應當遠避謂已離欲諸異生類繫屬定生喜樂諸處所有愛味著安足處未離欲者於妙五欲愛爲依故喜樂諍競貪愛躭染著安足處於恩於怨諸有情所一切愛恚著安足處廣大上品能引境界順樂順苦所求所尋所可貪愛所有三世著安足處當知此中可欣可樂可愛可意諸句差別如前已辯不可欣者於未來世不可樂故不可樂者於過去世由隨憶念不可樂故不可愛者於諸境界不可樂故不可意者由於諸受不可樂故又言苦者即於境界不可樂故言損惱者即於諸受不可樂故言違背者於過去世不可樂故言逆意者於未來世不可樂故

復次有二雜染一者外境雜染二者内受雜染眼等爲依於色等境起諸貪著名外境雜

染諸觸爲依貪著内愛名内愛雜染此二雜染於求寂滅般涅槃中皆不可得非諸魔怨所能遊履

復次由十五相應當了知一切種類愛見雜染謂於諸處由諸纏故名藏由隨眠故名護由我見故名覆所餘差別廣說如前攝異門分

復次總嗢柁南曰

因同分等　唯作緣等　上品貪等　後多住等

別嗢柁南曰

因同分思縛　解脱相觸徧　勝解護根門

教授相爲後

諸聖弟子因同分識隨入無我由三種相於諸識中正觀而住云何因同分識隨入無我謂由現見五有色處四大種身若增若減若取若捨無常性故於緣彼識隨入無常無常則苦苦則無我由是因緣隨入無我云何隨入無我性已由三種相於諸識中正觀而住謂諸邪見一切皆以我見爲根是故此根必應先斷又以正慧即觀彼識所依所緣差別轉故有無量種又觀此識差別轉時如刹那量安住堅實尚不可得何況畢竟復次於六處滅究竟寂靜無戲論中由戲論俱四種行相不應思惟不應分別不應詰問唯應依他增長覺慧審諦觀察眞實意趣云何爲四謂或有無或異不異以彼六處有生有滅展轉異相施設可知由生滅故有無可得有異相故待他種類異性可得待自種類前後無別不異可得六處求滅常寂靜相是故由彼戲論俱行四種行相思惟觀察不應道理當知

此中能引無義思惟分別所發語言名爲戲論何以故於如是事勤加行時不能少分增益善法損不善法是故說彼名爲戲論

復次於內外處若有欲貪境界現前或不現前而其諸根不能棄捨故名爲縛若無欲貪設有境界正現在前諸根於彼尚能棄捨況不現前故名解脫復次善修梵行於諸蘊處我我所見已永斷者若爲損身乃至奪命苦受所觸終無色變心變可得如是名麤善守根相彼由如是善守諸根四苦解脫增上力故得四種喜一由當來外緣生苦得解脫故二由當來內緣生苦得解脫故三於現法般涅槃時由二種依所作衆苦得解脫故四命終已與世所見草木相似一切衆苦不相續故由二種相草木相似一者六處離有情想與世所見草木相似二者六處爲所依止貪瞋癡火乃得燒然與世所見草木相似善修梵行諸聖弟子當來後有苦不生故與諸如來成就明力少分相似非現法緣苦不生故設暫生已速疾斷故然諸如來二種明力皆悉成就是故說名無上明持

復次有一沙門或婆羅門越勝現量世間愚夫尚不迷惑況諸智者一切愚癡所安足處虛妄推度以爲依止或依前際或依現法堅固執著建立四種苦樂邪論謂依前際虛妄計度宿作因故立諸苦樂一向自作虛妄計度自在變化以爲因故立諸苦樂一向他作虛妄計度先自在作然後宿作因所作故立諸苦樂自作他作虛妄計度無因生故立諸苦樂非自非他所作因生或依現法虛妄計

度若隨自欲自作功用所生起者立爲自作若不隨欲不自覺知他所引者立爲他作若隨所欲自所覺知他所引者立自他作若非自他功用爲先所生起者但由境界現在前故不能了達微細因觸便起邪執謂非自他所作因生立無因生此中唯有諸根境識和合所生苦樂可得都無前際或現法中若自若他實有可得唯即於此三事和合假立自他是故當知唯有其觸偏行一切爲苦樂因

復次由四種相正發精進速令諸漏永盡無餘何等爲四一者發起平等精進謂不極掉舉發勤精進令其身心疲倦損惱亦不極下發起精進虛棄身命令無所得是名初相又不由此而生憍慢謂我獨能發勤精進餘則不爾是第二相又於正發勤精進果世間安觸所證差別無有愛味與此俱行修不放逸是第三相又於精進平等之相能善攝受令於當來無有退失是第四相如是正發勤精進故永盡諸漏成阿羅漢若欲於彼大師有智同梵行所記別自已所證差別唯阿羅漢六處勝解能正記別謂依三學及以五種補特伽羅云何名爲六處勝解一出離勝解二無惱勝解三遠離勝解四愛盡勝解五取盡勝解六心無忘失勝解云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何五種補特伽羅一者異生處在居家唯依於信發生欣樂出離勝解從境界縛心求出離是名第一補特伽羅二者異生既出離已唯依於戒於諸有情由身語意行無惱行是名第二補特伽羅三者異生能斷利養及恭敬愛於現法

中離欲界欲是名第三補特伽羅四者有學已見諦跡是名第四補特伽羅五者無學得阿羅漢是名第五補特伽羅當知此中第一第二處所勝解初學所依第三處所所起勝解與第二學作其所依後三處所所起勝解與第三學作其所依若由此智能斷煩惱及煩惱斷當知是名心無忘失又於當來後有因斷說名愛盡現法境界諸雜染斷說名取盡又彼第一補特伽羅雖有正信出離勝解而未決定堪於當來令彼一切悉皆棄捨及與變異第二有其無惱勝解第三有其遠離勝解當知亦爾若諸有學六處勝解雖無堪能當來棄捨及與變異然似幼童等持念慧皆悉羸劣雖生聖處未善修故於貪瞋癡不能遠離無餘永斷由慧劣故及由貪等未永斷故若遇勝妙境界現前時時忘念由此因緣而勤生起學心解脫及慧解脫盡諸煩惱是故有學補特伽羅仍有所作由此分故而名減劣若阿羅漢六處勝解尚無堪能當來變異況有棄捨善修道故貪瞋癡等永斷無餘愛盡取盡勝解圓滿已得盡智無生智故六種恒住所攝受故所有智慧非如有學時時忘念故阿羅漢六處勝解由第一義最極圓滿亦名成就最極清淨非餘下位補特伽羅由此因緣亦無自高記別所解於三摩地所行所緣無散亂故名內心住即三摩地善成滿故名不狹小一切煩惱皆離繫故名善解脫所有智慧善積集故說名善修見滅盡故無有愛味其心一向善而無罪

復次略有二種補特伽羅一者不能密護根

門二者善能密護根門云何名爲不能密護根門補特伽羅謂如有一於諸境界不能如理作意思惟於可愛色爲貪欲纏之所纏縛於不愛色爲瞋恚纏之所纏縛又於彼境不能隨念所有過患設有隨念不善修習由是因緣心爲諸纏之所覆蔽起諸纏已不能制伏又是異生未得有學心慧解脫於上無學心慧解脫不如實知由不知故於諸有學心慧解脫亦不能滿彼於爾時未以修力爲所依止於煩惱品所有麤重未能永害又不依先善思擇力念不成就爲因緣故當知不能密護根門由此三相補特伽羅應知不能密護根門一由纏故二由思擇所攝對治有缺減故三由修力所攝對治有缺減故與此相違當知白品於諸根門善能密護復次由二種相諸聖弟子於其大師所說法教能正記別能善宣說謂能辯釋眞實義故云何爲二一者由是意趣宣說善能悟入如是意趣而正記別二者如來以無量門廣宣聖教爲無量品補特伽羅種種辯說於此法教不違法性能正記別復次於佛善說法毗奈耶深心愛樂新學苾芻由二種相應正了知一由身相無變異故二由心相無變異故謂由形色極光淨故面貌熈怡極鮮潔故膚體充實不羸損故諸根適悅而寂靜故身無變異隨有所得生喜足故遠離貪樂畜積資財而受用故於其室家無顧戀故心無變異復有三種婬貪對治能令婬貪未生不生巳生尋斷一者思惟不應行想二者思惟極不淨想三者密護一切根門此由密護一切根門略廣應

知如聲聞地謂能密護諸根門者不令母邑摩觸身故名善護身於諸母邑不觀不聽不憶念故名善守根設見設聞設隨憶念即能長時攝受正念以猛利慧深見過故名善住念彼由如是善護其身善守諸根善住正念便能思惟不應行想由此煩惱不能蔽心令暫欣味又能思惟極不淨想由此煩惱不能潎心令速迴轉

復次嗢柁南曰

唯緣尋思願　一切種律儀　入聖教不護
勝資糧善備　捨所學著處　不善義隨流
菩薩勝餘乘　論施設最後

由先所作諸業煩惱及自種子相續所引諸受生起其六觸處唯爲作緣如心所起功用所引諸取受業手唯能作助取受緣當知此中道理亦爾

復次諸有苾芻受用如法邊際臥具安住空閑若有能令尋思躁擾勝妙境相來現於心當知是魔品類所作此中苾芻應以九相安住其心從諸境界相應尋思攝心令住無容尋思隨一更起若由此依由此境界有所飡味於此境界隨其所得隨其所住能自遠離彼於爾時於可愛事終不依止諸欲尋思而有所作於恚尋思及害尋思亦能遠離淨修其心於現法中能得涅槃得涅槃已終不共他諍競而住謂諸諍競於佛聖法毗奈耶中極作衰損如是愚癡所生尋思亦不尋思如餘外道復次若由先世後有苦因於現法中有六觸處果法而轉由六境界所損惱時若有苾芻爲求後有自發誓願修行梵行彼於

爾時令其第七後有若因倍更增長轉爲損惱於現法中能障涅槃由此因緣能得當來有暇圓滿不決定故此後有願當知於彼微細縛中最極微細何以故如彼三十三天宮中有一囹圄其中禁縛天或非天然彼法爾暫得解脫以天妙欲遊戲而住乃至未起逃竄之心此心若起便失妙欲還見自身爲縛所縛彼纔起心便爲微細縛之所縛以時分故說名微細非難識故而說微細由彼縛時能自解了我今有縛若諸苾芻心願後有比心若起便即被縛既被縛已不能了知自身有縛是故此縛最極微細當知時分及以難識俱微細故名極微細

復次若諸苾芻精勤加行守護諸根於其律儀及非律儀應當了知於輭中上世間有學無學律儀應當了知云何律儀謂如有一於可愛境諸雜染心不忍不受不執不取設令暫起尋還棄捨是名律儀云何非律儀謂一苾芻如營農者親近善士聽聞正法如理作意正修所緣境界良田令其生起善根苗稼然其種性猛利多貪未嘗串習貪欲對治猛利慚愧亦未曾有若遇勝妙境界現前彼由本性猛利貪故未曾串習貪對治故所有慚愧皆羸劣故便起貪纏堅執不捨心於貪纏不能防護而自放縱非理作意相應心牛入境界田損壞所有善根苗稼以是因緣名非律儀又如有一能速作意於諸境界而自攝斂然未能觀所有過患令不再起是名爲輭世間律儀又如有一能速作意於諸境界而自攝斂亦能觀彼所有過患令不再起是名

爲中世間律儀由此爲依獲得四種作意所攝九相心住當知如前聲聞地說由得此故名離欲貪諸異生類彼先修習加行觀時如營農者令得增上猶如大王於先所得等至所生勝妙諸受能正了知是大放逸安足處已便使如臣聽聞正法增上所生勝奢摩他之所攝護毗鉢舍那令其觀察彼所生受性是緣生緣生性故體是無常彼由此故便以意地諸過患相俱行作意而得離欲既離欲已復觀等至所依別故十種差別時分別故多百差別此中等至所依別故十種別者謂有尋有伺無尋唯伺無尋無伺若喜俱行若樂俱行若捨俱行退分住分若昇進分順決擇分時分別故多百別者謂即觀察如是行相依生住滅時分所作差別道理當知復有

多百差別如是了知彼所生受是無常性流轉差別種種性已略由三相復審觀彼是無常性謂所依故現行故因故所依故者謂極乃至第四靜慮所有色身是受所依現行故者謂極乃至滅受想定其間想受多分現行言因故者謂當來世所有受因即思求願觀察如是乃至有頂所有諸法緣生性故皆是無常如是如理審正觀察諸離欲地是名上品世間律儀當知此中前二律儀思擇力攝後一律儀修習力攝彼既成就如是勝妙不放逸力如實通達聖諦理故便能永斷執我我所以爲前行一切見道所斷煩惱又能獲得有學律儀彼即修習有學律儀復能永斷妄執我慢以爲前行一切修道所斷煩惱究竟證得無學律儀此上更無若過若勝所餘

律儀

復次若諸苾芻已入聖教不護諸根彼便一向造作衆苦謂後法苦或現法苦當知如是不護根者如癩病人入蘆荻叢爲如其葉可愛境界破裂其身攝受當來微細俱行後有衆苦而不能覺如是名爲由後法苦説造衆苦彼又於此起染起著廣生毀犯由是因緣雖住空寂阿練若處而受現行追悔所起尋思之苦如管茅刺傷害其足不能無畏往淨仙衆設强趣入清淨僧中便爲有智同梵行人舉其所犯由彼内懷覆藏意故心如鴆毒於能舉邊發憤發害又諸有智同梵行者知其鄙劣樂捨沙門即便遠避不與同住若諸村邑若阿練若咸共譏毀言此長老如是毀犯如是惡説如是惡作如是非法雜染而住已淨信者令其變退未淨信者令信不生是故彼人於現法中領受如此退悔所作發憤所作遠避所作譏毀所作種種諸苦此及前説領受後法所作衆苦總略爲一名受衆苦此中云何名非律儀謂於如是現法後法具衆過患行處境界起不如理妄執諸相隨好邪想邪想爲先於其住處發起順彼相應尋思由此不能於前所説一切過失如實觀見雖復觀見所有過失未能數數多修習故於所依中諸煩惱品所有麤重未能除遣身未輕安謂色心身由此行相纏及隨眠猶尚和合能令違背思擇修習二力對治名非律儀與此相違當知即是律儀行相又此律儀三因緣故能令修習速得圓滿何等爲三所謂最初於善説法毗柰耶中淨信出家既出家

已便用神力相應聞慧攝持蟲獸相似六根既攝持已復用如理作意思慧正審觀察過患方便在聞慧上修慧下故中間繫縛中間繫已爲欲試察於彼神力得自在不乃取淨相於諸境界而放縱之於彼神力未自在故各各馳散別別境界然其不能究竟逃竄未善觀見彼過患故令彼蟲獸未善調伏又令神力不得自在了知是已復多修習如理思慧令到究竟超過作意轉更勤修修身正念於此正念善修習故彼不復能各各馳散別別境界當知爾時彼善調伏神力於彼而得自在

復次有諸苾芻先已修集妙慧資糧復得值遇善友圓滿聽聞諸行三種過患謂現法過患後法過患現法後法過患當知此中大種互違爲所依止一切疾病名現法過患惡趣諸行常恒隨逐能作能往名後法過患先於現法成就喜貪以爲所依能引現法後法老死名現法後法過患如是總略有三種苦一疾病苦二惡趣苦三老死苦謂依善趣及依惡趣聽聞如是諸過患已精進修行法隨法行因斯能入聖諦現觀次由善淨無我眞智如入空室現觀内外六處皆空彼於爾時以慧通達依諸境界妄念所生諸煩惱纏能爲損害及有餘殘煩惱隨眠貪愛隨眠又自通達於相續中有諸煩惱有諸貪愛有諸苦惱有諸損害及過一切煩惱貪愛證有餘依般涅槃界一向寂靜次後復證無有餘依般涅槃界彼先修習譬如草木枝條莖葉正法聞慧積集聖道法隨法行爲所依筏於修道中

正勤修習漸次證於心善解脫住有餘依般涅槃界一切災惱皆得解脫既住於此當知究竟越度衆苦到於彼岸

復次由七因緣於善說法毗奈耶中雖出家已復還退捨正所修學云何爲七謂諸異生未能超度諸異生地於五取蘊衆苦惱法不能如實了知五轉或復異生於諸妙欲不能上品觀其過患又於行時及於住時恒常縱逸於可愛境取不如理所有相貌不繫念故恒常尋思善品惡剌非理尋思又無無畏若王若餘因事呼逼由怖畏故則便隨從復有親愛於諸親屬有所顧戀彼若招命由親愛故則便隨從又於境界或隨順貪或隨順瞋或隨順癡發起猛利諸煩惱纏又即於彼心相續中常有隨縛又由成就下劣勝解無有一切廣大勝解謂於出離遠離涅槃由彼成就劣勝解故於諸境界其心趣入由於一切父母等事不能孑然無顧戀故於其出離心不趣入於八聖支無勝解故於其遠離心不趣入由於彼果煩惱斷中無勝解故於其涅槃心不趣入略由二處攝一切漏一見所斷二修所斷當知此中非理作意及所緣境名順漏法若諸有學於能發起修所斷漏非理作意所緣境界雖未永斷而由妙慧正通達故說名於此順漏法中其心寂靜猶有失念增上所生微劣纏故未名清涼未名宴默然其所起一切見道所斷諸漏皆永斷故亦名清涼以於當來不生法故亦名宴默而彼異生成就下劣諸勝解者徧於一切順諸漏法心不寂靜不名清涼不名宴默當知由是七

因緣故復還退捨正所修學與此相違所有白品七因緣故於善說法毗奈耶中既出家已終不退捨正所修學

復次若有苾芻依四著處當知彼行四種邪行何等名爲四種著處謂有苾芻於内外處有貪愛故能感後有於現法中不樂涅槃是初著處復有苾芻於先所捨外諸所有父母等事有所顧戀繫縛其心如是名爲第二著處復如有一於現法中希求一切利養恭敬於諸所得利養恭敬躭著不捨如是名爲第三著處復如有一是有學者已見諦跡有餘我慢少分貪愛之所隨逐於修棄捨縱逸而住如是名爲第四著處云何名爲四種邪行謂彼最初愛樂後有補特伽羅於現法中不樂涅槃若諸有學行於縱逸由此著處增上力故樂與在家及出家衆共相雜住如是名爲最初邪行又復即前愛樂後有補特伽羅愛樂後有增上力故發起邪願行於梵行如是名爲第二邪行又復於先所捨外事有所顧戀由彼著處增上力故能令退捨正所修學如是名爲第三邪行又於明世希求利養及與恭敬於諸所得利養恭敬躭著不捨補特伽羅由此著處增上力故毁犯尸羅廣說乃至螺音狗行彼由顧戀利養恭敬不捨所學不見是罪公然犯戒如是名爲第四邪行

復次有諸苾芻於義不善從他所聞種種文字一義言說便懷猶豫不生歡喜今於是中何者爲實復有四種能生微妙清淨智見無倒觀門何等爲四謂極精勤觀察苦者於生受因如實妙智又於依持及所依因如實妙

智又於住因如實妙智又於依緣自性助伴隨順苦樂非苦樂行如實妙智又二緣故如來除滅於義不善補特伽羅所有猶豫一者顯示種種文詞所表一義文有差別義無差別由是能令斷除猶豫二者開顯聖教廣義由此能令於義逼達云何名爲聖教廣義謂從資糧地乃至漏盡皆說名爲聖教廣義此中邊際根成熟住如來所化無我相應善受堅固聞思所成正見成就此爲依止此爲建立獨處空閑緣内外處四種識住爲欲斷滅諸有取識修循身念勝奢摩他毗鉢舍那之所攝受由此親近修習勢力發生如實緣初識住隣逼現觀止觀雙行從此無間於聖諦中能入現觀復更修習如所得道以漸進趣能得一切諸漏永盡如能如實緣初識住乃

至如實緣第四識住當知亦爾

復次如先所說不護根門補特伽羅煩惱諸纏現前不捨世及出世思擇修習二力對治有所闕乏煩惱生已性多堅執魔既了知性堅執已便往其所以諸境界而媚惑之如是彼魔於性執著煩惱諸纏補特伽羅而得其便爲欲媚惑於其相續安立所緣又即如是不護根門補特伽羅於般涅槃欲樂劣故親愛劣故譬如乾朽葦草舍宅魔便於彼積集可愛境界炬火而焚燎之由二因緣彼爲境界常所蔽伏一未生纏令其生故二巳生纏令相續故由爲境界愛所蔽伏於廣追覓諸境界時多行種種惡不善行於行如是邪惡行時復爲種種惡不善法之所蔽伏如前所說行邪行巳失路而行沿流而去名順流者

與此相違所有白品當知是名非順流者
復次由八種相當知總攝後有菩薩諸正行道及以道果勝聲聞乘爲無有上何等爲八謂哀愍故內勇悍故諦察法忍性現前故能出離故自內發起觀諦行故廣大善修世間正見現在前故由獲無漏菩提分法得清淨故由善清淨修覺分俱進修無上純淨修道依止六處修習圓滿獲得六種最勝無上圓滿德故當知此中於諸有情長時哀愍熏修其心住最後有諸大菩薩見諸愚夫墮貪愛河順流漂溺爲五相苦之所逼切既觀見已深起大悲何等爲五一者見彼墮貪愛河不正尋思不可愛水常所逼觸二者見彼內外六處三毒火難住於兩岸三者見彼在於欲界衆多憂苦種種災橫諸惡毒刺徧布其下四者見彼在於色界世間慧眼有所闕故猶如盲冥處在其中五者見彼在無色界世間慧眼已圓滿故諸聖慧眼有所闕故猶如昏闇居在其上既見如是墮貪愛河諸有情類徧於一切皆不寂靜若觸若岸若下中上苦逼迫已發起大悲是名哀愍又即成就此哀愍者或生王家或帝師家雖未出家內興勇悍我今定當通達妙跡歸修梵行終無退轉如是名爲內興勇悍又彼即於未出家位居贍部影獨坐思惟便能證入最初靜慮後於自他老病死法正審觀察能定忍可如是名爲諦察法忍內自現前又彼宿世所習善根一切善行之所覺發復由勇悍諦察法忍增上力故便能棄捨廣大妙欲淨信出家雖無施設正梵行者而能自然受持禁戒由此禁

戒爲依止故漸次能證乃至非想非非想處如是名爲能正出離又彼爲欲棄世間道正求出離由於先世正等覺所獲得無上究竟出離正聞勝解積集熏修身相續故於世間道都無信樂由是因緣往菩提樹即依先時觀老病死假想之道於諸諦相次第觀察作是思惟是諸世間有情之類墮在種種艱險衆苦有生有老有病有死然其不能於老病死究竟出離如實了知如是次第觀於老死觀老死集觀老死滅觀能趣證老死滅行如理作意爲依止故久已積集大資糧故以俱生慧便能覺悟一切法性安住諸法法性法界如是名爲自内發起觀察諦行又彼復欲求上漏盡方便發起宿住念智憶念先世從諸如來正等覺所於漏盡道積習聞思由是發起長時積集世間正見令現在前然此正見如教授者以此爲依能令菩薩安處一坐乃至證得究竟漏盡如是名爲廣大善修正見現前又即由彼如教授者所有正見漸次勝進先已遠離下地諸欲乃至上極無所有處當於聖諦得現觀時便證無漏四念住等乃至最後八聖支道所有一切菩提分法擧其最後當知亦攝前位一切由得彼故成不還果以得無漏菩提分法是故說名獲得清涼彼由如是獲得世間究竟安樂獲得出世無漏安樂得清涼故名離熾然由世間道乃至已離無所有處所繫煩惱及已遠離見道所斷諸煩惱故名離熱惱爲欲無餘永斷有頂所繫煩惱故復勤修純無漏道所謂修習無上覺支是名進修無上修道由此修故無

學地中六種修法究竟圓滿一者修聖神通究竟圓滿二者修淨五根究竟圓滿三者證得煩惱幷諸習氣無餘離繫究竟圓滿四者證得四種現法樂住究竟圓滿五者證得世間靜慮解脫等持等至究竟圓滿六者證得名身句身文身得隨所欲得無艱難宣說正法究竟圓滿當知此中修淨信根究竟滿者謂於涅槃意樂淨故修精進根究竟滿者謂能勇猛造作一切有情義利善清淨故修習念根究竟滿者謂三念住無忘失法善清淨故修習定根究竟滿者謂於聖天及以梵住善清淨故修習慧根究竟滿者謂十智力善清淨故彼由如是能往六處修圓滿因得爲大王所謂法王由是證得六種圓滿謂聖神通增上力故得大財富自在圓滿諸根清淨增上力故得大舍宅自在圓滿斷諸煩惱增上力故得受安樂諸坐臥具自在圓滿現法樂住增上力故處其舍宅坐臥其中證得第一無諸損惱大安樂住自在圓滿靜慮解脫等持等至增上力故證得能辦一切有情正利益事遊戲喜樂自在圓滿於諸名身句身文身得隨所欲得無艱難宣說正法增上力故得爲法王能於他所獲得平等分布作用自在圓滿如是名爲六處修滿爲依止故證得六種自在圓滿

復次略有四種尋求我論由此論故薩迦耶見未永斷者求我尋思數數現行云何爲四一者尋求我我用何以爲自性二者尋求我我爲常爲是無常三者尋求云何我我是常無常四者尋求我所有我住在何處當知此

中略有四種尋求於我一者尋求自性二者尋求其轉三者尋求其因四者尋求窟宅此中三種可得施設諸行差別又此施設可非顚倒第四一種由一切種終不可得施設差別當知施設我自性者謂即施設十二種處所生六識幷受想思以爲其我過此餘我不可得故又即此我體是無常由有生故老故死故又此諸行以於諸趣種種自體生起差別不成實故說如幻事想心見倒迷亂性故說如陽焰起盡法故說有增減剎那性故名曰暫時數數壞已速疾有餘頻頻續故說爲速疾現前相續來無所從往無所至是故說爲本無今有有已散滅由如是相略說生身展轉無常及有因剎那展轉無常如是三種如理施設我之自性若轉若因施設我之所有窟宅終不可得由諸行中離諸行性別有實我住諸行中不可得故由是因緣約世俗諦諸行尚空不可施設何況勝義是故一向於空立空如是由心如理作意聞解了故思等了故修諦了故如其次第差別說言應當歡喜應當等喜應當徧喜

瑜伽師地論卷第九十一

音釋

嗢柁南 梵語也此云自說 嗢烏骨切 柁徒可切　推 川追切尋繹也　度 達各切計也　躁擾 躁則到切不安靜也 擾而沼切煩也　囹圄 囹盧經切 圄魚許切 囹圄獄名　串 古換切貫串也　菅 居顏切茅也　鴆 直禁切毒鳥也　媢 明祕切蠱也　磣 初錦切惡毒也與慘同　害 胡蓋切傷也　竄 取亂切逃也　燎 力照切縱火也　悍 侯旰切性勇急也

瑜伽師地論卷第九十二

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次嗢柁南曰

上貪教授及苦住　觀察引發不應供
明解脫修無我論　定法見苦最爲後

三因縁故補特伽羅於所縁境上品貪行何等爲三一者康强非羸劣二者端嚴非醜陋三者習貪非捨貪復由三種對治攝受尚令如是懷上品貪補特伽羅於善說法毗柰耶中勤修梵行調伏其心令得寂靜何況但懷中軟品貪微薄塵者何等爲三一者密護根門爲所依止遠離一切欲樂邊故二者於食知量初夜後夜減省睡眠爲所依止遠離一切自苦邊故三者最勝正念正知爲所依止行於中道出離行故當知此中於四念住善住心者或於行時境界現前若不取相及與隨好如實了知受生住滅若取其相及與隨好如實了知想生住滅或於住時如實了知彼因尋思生住與滅由如是相正念正知於一切時於一切種所縁境界能如正軌守護其心是名最勝正念正知復有最勝正念正知謂已獲得滅盡定者或已獲得無相定者或已獲得無尋伺者當知依止聖住天住除此最勝正念知住更無有餘能過上者或從滅定起已而住或將入定方便而住如實了知受生住滅是名最勝正念正知如依滅定如實知受依無相定如實知想無尋伺定如實了知所有尋伺當知亦爾由此最勝正念

正知唯取法故不於如是受想尋伺起我我所虛妄分别若諸愚夫受想尋伺差别生時於受等法不能發起唯有法想但作是念我能領受乃至廣說由是因緣彼尚無有正念正知何況最勝此中後說正念正知或不還果或阿羅漢當知前說正念正知從得作意無有放逸諸異生位至一來果

復次由二因緣如來自言其年衰暮身力疲怠勸諸聲聞請他說法一者爲令恃其少年專行憍傲住放逸者自怖猒故二者爲令於當來世諸有苾芻其年衰老無有勢力遠離疑悔勸請少年諸苾芻等宣說正法諸有苾芻其年盛美具足勢力遠離疑悔無所恐懼爲他說法當知此中略有二種處大集會宣說正法一者決擇說二者直言說決擇說者謂與詰問徵覈方便說正道理滅除疑惑直言說者謂諸聽衆默然而住如說法師宣說正法又由四相名能隨順教授教戒一能分析諸處差别於諸行中得無我智見清淨故二於諸受弁所依滅離增上慢最極寂靜見清淨故三能超越未來諸苦見清淨故四能超越現在諸苦見清淨故此中分析內外諸處識觸受想思愛衆别顯示無我由依緣起方便道理能引最初正見清淨如明依燈如影依樹彼非有故此亦非有顯示內外諸處差别爲因諸受由彼諸處無餘滅故此亦隨滅離增上慢於其涅槃如實了知最勝寂靜能引第二正見清淨於現法中以智慧力能永斷滅一切煩惱顯示無餘超越當來所有衆苦能引第三正見清淨顯示徧於順苦順

樂順非苦樂一切法中不超貪欲不起瞋恚不起愚癡顯示見道於其念住善住其心顯示修道修諸覺分謂令諸漏永滅盡故超越現法雜染苦住能引第四正見清淨

復次有諸苾芻不守根住於諸境界心多愛染心多散亂由此因緣受二種苦一若麤重所作苦二者於諸法中疑惑所作苦所以者何由彼方便應勤修身勤修身已應勤修戒奢摩他支以不修身亦不修戒奢摩他支為因緣故身不輕安心不輕安是故彼受麤重所作苦輕安闕故不能觸證勝三摩地由是因緣應如實知不如實知多生疑惑是故彼受於諸法中疑惑所作苦由此二種苦惱住故名不守根增上緣力所得衆苦不安隱住如是名為於現法中不守根者所有過患與比相違當知即是守護根者所有功德

復次有諸苾芻為離欲貪勤修方便由正修習加行道故伏諸煩惱作是思惟我於諸欲為有欲貪而不覺了為無有耶乃以淨相作意思惟於斷未斷方得決定觀察作意為依止故尋求貪欲生起處所如實了知憶念分別是諸煩惱勝安足處由彼煩惱未永斷故若為煩惱漂漾心時了知能趣下劣分故便即制伏若不制伏於先所得少三摩地尚還退失況能進趣勝品功德由整攝故能不退失亦能進趣勝品功德若不觀察復還發起增上慢故亦有退失由觀察故能證決定若心漂漾能正了知還復整攝是故不退如修方便為離欲貪於餘上位隨其所應當知亦爾若猛利見審觀察時而不生起彼便獲得

決定勝解我於諸處已是勝伏謂此所緣應生煩惱我於是處已勝伏故令不生起超過學地猶如大王能隨己心自在而轉降伏一切魔羅聚落證得究竟盡無生智梵行圓滿

復次於其六根如前所說五寂靜相不寂靜故當知攝受三種苦果謂現法中依根增上雜染而住由諸不善現行爲因或於他所成其退劣或被譏呵或被殺害受如是等現法衆苦又受當來生老病死種種諸苦又受當來由先數習所引等流不護諸根諸雜染故亦名爲苦與此相違於其六根由有五種寂靜相故當知攝受三苦滅果

復次略有二種世俗梵志實非福田懷增上慢自謂福田自稱我是眞實福田當知成就非實福田性及相故不應供養一者從他所得利養恭敬現前猛利躭著諸根饕餮爲性躁擾詐示現前離欲之行二者攝受家産親屬雜居鄙穢專自修身凡所行行既非自利亦非利他遠離尸羅正法正行遠離能住善趣善行遠離能住涅槃妙行當知彼與一切愚夫異生之類無有差別住正法者與此相違當知是名勝義梵志

復次此正法外有諸沙門婆羅門等爲諸弟子宣說法時多分爲求詰責勝利及求免脫他難勝利當知如是宣說法者就第一義無義無利非自利益非利益他諸佛如來爲諸弟子宣說正法唯爲證得明及解脫二果勝利當知如是說正法者大果大利自利利他無不圓滿行於三世無忘失住最勝義故三種所緣境差別故說名三明若心解脫若慧

解脫皆名解脫是愛無明根本雜染勝對治故爲得未得明與解脫當知略有四種修道謂修根故能正修身修身所引善行修故能正修戒修戒所引念住覺支無倒修故能修心慧此中修根復有三種一世間修二有學修三無學修若思擇力爲所依止雖取可愛不可愛境不如理相而不發起煩惱諸纏設令暫起尋復除遣是世間修若於聖諦已得現觀由失念故或生適意或不適意或兼二意而心不爲纏縛堅住速於雜染能得解脫是有學修若即此心堅固安住如前於內無有隘迮善脫善修都無一切下至失念於諸可意不可意等發心親近計彼有德而趣向之是名無學善淨修根當知修戒修心修慧三種亦爾此中最初是初修根所引第二是第二所引第三是第三所引修戒修心修慧相望各有三種所引當知亦爾此中可意不可意境界差別故有恩有怨有情差別故功德過失相應有情差別故所愛非所愛有情差別故當知一向適意一向不適意適意不適意相雜差別可意不可意境界差別故者自有境界一向可意自有境界一向不可意自有境界其類相雜少分可意少分不可意如是有情或一向有恩或一向有怨或恩怨相雜或一向有得或一向有失或得失俱備若於有情愛復生愛當知一向是其所愛若於有情恚復生恚當知一向非其所愛若於有情愛已生恚或於有情恚已生愛當知是名所愛非所愛由如是等差別因緣適意等三有其差別又於惡行隨觀現法所有過患

隨觀當來所有過患是故遠離修習妙行若於六處由一切門皆被誹毁是名現法所有過患由是因緣墮於惡趣是名當來所有過患此中爲他所誹毁者謂爲外道及餘世間有聰敏者聞其鄙惡名稱聲頌咸共誹毁當知其餘即如所說又此中言修念住者謂念覺分創始發起在異生地數修習者在有學地修圓滿者在無學地修習覺分未得斷界於其斷界正希求時名依遠離未得無欲界於無欲界正希求時名依離欲未得滅界於其滅界正希求時名依於滅棄捨下劣修覺分故迴向勝妙修覺分故名棄捨迴向又諸苾芻守護諸根有慚有愧由是因緣恥於惡行修習妙行修妙行故無有變悔無變悔故發生歡喜此爲先故心得正定心正定故能見如實見如實故明及解脱皆悉圓滿當知是名修行次第

復次有一沙門若婆羅門自既不能善修諸根而不如理爲他施設善修根法見唯棄背所有境界名護諸根然其自於諸弟子衆深生染著一分起愛一分生憎謂於其教順逆因緣適不適意常現行故於此微細自己雜染不能以慧如實悟入而謂自能善修諸根起增上慢諸有隨順如是見者彼雖令根離諸境界獨處空閑而緣彼境發起種種尋思雜染然無智慧而自悟入是亦不名善修諸根又亦不爲善修根故勤修正行但信他言起邪勝解及以邪慢諸佛如來爲諸弟子如理施設煩惱斷故名善修根非唯一向背諸境界又諸如來於其三種不共念住善住其

心故不染著諸弟子衆於正行衆悅意現行於邪行衆行不悅意由此所生貪欲雜染瞋恚雜染都無所有由是因緣雖與弟子等煩惱斷而名無上善修諸根又此修根依五品衆有差別故當知亦有五轉差別謂佛世尊或有弟子一向正行而亦畢竟或有弟子一向放逸而亦畢竟或有弟子修行正行而不畢竟或有弟子行於邪行而不畢竟或有弟子多種品類一行正行一行放逸一行一分或時放逸或不放逸如是名爲第五品衆此中如來稱可意者謂諸弟子於善說法毗柰耶中爲修諸根得圓滿故修行正行復有一類不可意者謂行邪行或不修行是故如來觀第一衆生起悅意觀第二衆生不悅意觀第三衆生起悅意生不悅意觀第四衆生不悅意生起悅意觀第五衆生起悅意生不悅意亦復生起悅不悅意如來雖復如此五衆發起如是五轉差別悅不悅意然諸如來終不爲彼愛恚行相之所染汙由諸煩惱并其習氣永離繫故善修根故是故如來一切煩惱并習永斷爲所依止能善住念於弟子衆無諸雜染說名五轉無上修根又於如是一切五轉隨其所應當正思惟三種對治一無常想二者慈心三無相定如是三種隨其所應當知其相又佛世尊所作已辦無學弟子名已修根由彼長夜樂涅槃故雖遇如前諸有情數境相現前或純可愛或純非愛或多雜類通愛非愛由貪瞋癡永遠離故由心解脫及慧解脫增上力故即由無相令心於彼速疾棄捨由意樂故於諸境界起猒逆想又

於涅槃見寂靜德如是速能安住於捨由此因緣一剎那頃失念所作雜染汙心亦不得起當知齊此善修習故名善修根若諸有學未能速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續成雜穢故又於一切三轉境中憎惡所起諸煩惱故現行煩惱所逼迫時則能方便住猒逆想及過患想如是修行能令修根速得圓滿是故說彼名正行者如是當知於善說法毗柰耶中大師美妙諸弟子衆得所得義能修正行

復次無我論師略有三種正所作事何等爲三謂於苦集諦所攝行自相共相應正顯了安立無我當知此中顯各各別衆多性故顯了自相開示生滅相似性故顯了共相是名第一正所作事復於無我唯有因行如其所有雜染清淨如實顯了當知此中於三種受緣生三種煩惱隨眠未能永斷於其見道我見隨眠未能除遣於其修道我慢隨眠未能除遣於見慢品能起無明亦未永斷未能生起彼對治明是故不能作苦邊際如是名爲顯示雜染與此相違當知即是顯示清淨是名第二正所作事復於諸行斷增益我薩迦耶見依能取實無我正見如清淨相應實顯了此無我見在異生位能正攝受聖諦現觀又能證得諸聖慧眼在有學位能得上位盡無生智在無學位能令一切學與無學見修所斷所有煩惱無餘永斷是故當知此無我見能令清淨故應顯了是名第三正所作事

復次於其成就世間正見多聞不定住正法者即成就此世間正見多聞得定住正法者

當知略有五種殊勝正加行果稱讚利益何等爲五謂彼第一住正法者先由其心未得定故奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此第二住正法者心得定故清淨鮮白當知是名第一殊勝正加行果稱讚利益又彼第一心未得定補特伽羅於一切受并其所依并其所緣并其助伴并其隨轉不如實知由不知故便爲三種無智爲因過患所觸何等爲三一受雜染所作過患二世雜染所作過患三現法後法雜染所作過患當知此中受雜染所作過患者謂愚癡者於其樂受并彼隨轉并所隨染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於其不苦不樂受等有愚癡縛及隨眠縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作過患者謂愚癡者於現在世有貪染縛於過去世有顧戀縛於未來世有繫心縛現法後法雜染所作過患者謂彼如是雜染心者於世於受有雜染故便能生長感後有業由此增益後有諸蘊令當得生又能增長所有貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故能生當來所有自體資財愛故於追求時極生疲怠若得境界便生染惱若不獲得所欲不遂便自燒然若得已失便爲愁惱之所損害如是名爲現法過患若即由彼作及增長能感後有諸業煩惱增上力故起於當來生老死等衆苦差別如是名爲後法過患第二心定補特伽羅應知一切與上相違當知是名第二殊勝餘如前說又彼第一補特伽羅心未定故於其無智所作過患若自若他不如實知第二心定補特伽羅於彼皆能如實了知當知是名第三殊勝

餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅於諸過患如實了知已入修他即前所得無我相應所有正見由此修故於二時中依其斷界及無欲界與彼一切菩提分法皆共圓滿初未得定補特伽羅心未定故於彼一切皆未圓滿當知是名第四殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅所有多聞毗鉢舍那助伴支分彼能攝受勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是因緣止觀二種平等雙轉心未得定補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是於成世間正見多聞不定住於正法補特伽羅即此成就世間正見多聞得定住於正法補特伽羅當知有此第五殊勝正加行果稱讚利益如是即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那依於斷界應徧知者能正徧知應永斷者能正永斷應作證者能正作證應修習者能正修習依無欲界於彼一切已知已斷已證已修於所依色及能依名正知已知於所依無明及能依有愛正斷已斷於所依明淨智及能依解脫煩惱斷正證已證於所依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已修

復次有二法見一有爲法見二無爲法見有爲法見者謂如有一於諦依處及諦自性皆如實知云何名爲諦所依處謂名色及人天等有情數物云何爲諦謂世俗諦及勝義諦云何世俗諦謂即於彼諦所依處假想安立我或有情乃至命者及生者等又自稱言我眼見色乃至我意知法又起言說謂如是名乃至如是壽量邊際廣說如前當知此中唯有假想唯假自稱唯假言說所有性相作用

差別名世俗諦云何勝義諦謂即於彼諦所依處有無常性廣說乃至有緣生性如前廣說如無常性有苦性等當知亦爾若於如是世俗勝義諦所依處其世俗諦如實了知是世俗諦其勝義諦如實了知是勝義諦如是名爲有爲法見若有成就有爲法見苾芻齊此言說滿足云何名爲無爲法見謂即於彼諦所依處已得二種諦善巧者由此善巧增上力故於一切依等盡涅槃深見寂靜其心趣入如前廣說乃至解脫如是名爲無爲法見若有成就無爲法見苾芻齊此言說滿足又此法見當知三種補特伽羅皆得成就一者異生法隨法行已得定心博識聰敏能如正理觀察諸法二者有學已見諦迹三者無學諸漏永盡

復次若有希求人天盛事自發誓願行梵行者當知彼爲稱讚人天二種過患何等爲二一者煩惱所生衆苦二者無常所生衆苦云何煩惱所生衆苦謂於人天住境界愛依現在世故住境界樂依過去世故住境界欣於現在世依過去境生愛樂故住境界喜於未來世依現在境生愛樂故若於如是三世境中住染汙者當知彼爲稱讚所欲有匱乏苦及生老等所有衆苦是名生起煩惱所作衆苦過患云何無常所作衆苦謂順樂處有背失故起變壞苦隨順苦處現在前故起猒離苦一切自體於終沒時皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種無常所作衆苦此中如來超過如是二種過患住一向樂即於此樂應如實知由此故樂復應如實知樂方便云何爲

樂謂一切境相應求盡無上安隱卽有餘依般涅槃界云何方便謂如前說於五種受發起五轉如實妙智若諸聲聞棄捨大師所證超過人天妙樂希求下劣人天樂者當知彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑

復次嗢柁南曰

一住遠涅槃　略說內所證　辯一切知相
捨所學業等　空隨行恒住　師第二圓滿

由二因緣當知名爲有第二住謂有愛故爲欲生起第二自體受習其因此自體滅第二自體次生起故云何有愛謂諸可愛所緣境界將得現前最初生起染汙欣悅名有喜樂從此已後乃至未得於彼多住作意思惟設復已得而未受用於其中間即由喜樂增上力故住染欣悅名有歡喜於受用時多生貪愛名有染著故名有愛又於未來起希求故及於已得生領納故名有喜樂於過去世隨憶念故名有歡喜於已獲得正受用時生貪愛故名有染著如是名爲第二差別云何生起第二自體謂喜樂等爲集因故於當來世生老爲根衆苦生起與此相違當知是名無第二住復次有二種法更互相違一者煩惱二者涅槃是故安住雜染法已即便隨順後有而轉若於後有隨順轉時當知說名去涅槃遠復有六種鄙碎士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多忿恚二者所作不思三者樂逼惱他四者若苦所觸便發不實麤惡語言五者或發眞實能引無義麤惡語言六者因此展轉發起無量差別惡言非但少詞而生喜足由二因緣諸出家者力勵受行速疾能證

沙門義利諸未信者令生淨信其巳信者倍令增長何等爲二一者忍辱二者柔和言忍辱者謂於他怨終無返報言柔和者謂心無憤性不惱他復次以要言之如來略依二種處所說無界教一者說有餘依涅槃界教二者說無餘依涅槃界教若由如是煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成煩惱即由如是不住彼果後有衆苦當知是名說有餘依涅槃界教若由如是不住煩惱後有苦果即由如是乃至壽盡既滅沒巳一切餘依都無所有不住此身不住餘身不住中有證得一切衆苦邊際當知是名說無餘依涅槃界教略有三種念力强因一由其年少壯二由前生串習三由現法數習復次由五種相當知涅槃是内證法謂離信故乃至離見審察忍故如前應知謂現法中於内各别内外增上所生雜染如實了知有及非有復次由三因緣顯示諸佛無上菩提一者覺了一切境故二者覺了有及非有如實事故三者覺了染淨二品一切法故是故他於如是三處請問世尊復次諸有爲法俱有轉時令心迷亂能令於相邪取分别是故如來爲諸弟子分别開示令於彼相決定悟入爲欲了知眞實相故又爲於自無欺誑故又爲於他坦然無畏正記别故復次諸出家者棄捨所學增上力故當知安立顧戀境界又出家者毁犯尸羅增上力故當知安立未出家者棄背趣入心株覆事遠離慙愧故一向愛味故若堅執取所緣境界當知彼名最極愛味由是因緣於修上品諸善業中爲心株杌是不調柔無堪能義

又即由此增上力故行諸惡行內懷隱匿所造衆惡故生其覆如是一切略攝爲一説名於境最極愛味心株覆事復次若於諸根無護行者由樂聽聞不正法故便生無明觸所生起染汙作意即此作意增上力故於當來世諸處生起所有過患不如實知不如實知彼過患故便起希求希求彼故造作增長彼相應業造作增長相應業故於當來世六處生起如是名爲順次道理逆次第者謂彼六處以業爲因業愛爲因愛復用彼無明爲因無明復用不如正理作意爲因不正作意復用無明觸爲其因又於此中先所造業是現法受六處之因現法造業是次生受六處之緣或是後受六處由藉愛等業等隨其所應當知亦爾復次由二因緣後有生起一後有業二後有愛而但説言諸有情類隨業而行不言隨愛何以故略有三愛一者欲愛二者色愛三無色愛此中欲愛是不善者雖有異熟然若不起惡不善業終不能與惡趣異熟若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時於可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋恚於可迷境發生愚癡由此三種增上力故行不善業由此業故生諸惡趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然即此愛於所造業異熟生時能爲助伴又由希求可愛境界增上力故修行善行身語意業由此爲因得生善趣此中可愛諸異熟果但應用業爲引生因非染性愛又若此愛色無色繫雖非不善然是染汙一切皆非有異熟果又即由此色無色愛名有愛者彼由聽聞正法因故於其欲界觀麤鄙

相證得明觸所生世間如理作意相應諸受調伏欲界貪瞋癡等造修所成善有漏業由於此間造彼業故當得生彼不由於彼染汙性愛然即此愛於所造業異熟生時能爲助伴是故但說諸有情類隨業而行不言隨愛復次於外事中世間假名增上力故亦說有果及有受者彼或時空世現可得或時不空如果受者因與作者當知亦爾如是名爲世俗諦空非勝義空若說恒時一切諸行唯有因果都無受者及與作者當知是名勝義諦空應知此空復有七種一後際空二前際空三中際空四常空五我空六受者空七作者空當知此中無有諸行於未來世實有行聚自性安立諸行生時從彼而來若有是事彼不應生於未來世諸行自性已實有故又不應有無常可得既有可得是故當知諸行生時無所從來本無今有是名後際空又無諸行於過去世有實行聚自性安立已生已滅諸行往彼積集而住若有是事不應施設諸行有滅過去行聚自性儼然常安住故若無有滅彼無常性應不可知既有可知是故諸行於正滅時都無所往積集而住有已散滅不待餘因自然滅壞是名前際空又於剎那生滅行中唯有諸行暫時可得其中都無餘行可得亦無別物是名中際空當知亦是常空我空以無我故果性諸行空無受者因性業行空無作者如是名爲受者作者二種皆空作者受者無所有故唯有諸行於前生滅唯有諸行於後生生於中都無捨前生者取後生者是故說言唯有諸法從衆緣生能生

諸法又一切法都無作用無少有法能生少法是故說言此有故彼有此生故彼生但唯於彼因果法中依世俗諦假立作用宣說此法能生彼法

復次由五種相於能順喜所緣境界隨順而行深心喜樂不如正理執取其相發生貪欲多起尋思方便求覓因此廣行福非福行如能順喜所緣境界順憂順捨所緣境界如其所應當知亦爾其差別者於能順憂所緣境界隨順而行深心猒惡發生瞋恚於能順捨所緣境界隨順而行深心愚昧發生愚癡餘如前說

復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡於一切境隨順而行恒時不堪乃至失念生諸煩惱是故恒住無雜染住由是因緣說名恒住彼隨行品若喜若憂若欣若慼諸阿羅漢皆無所有乃至善中亦無是事又彼恒住極難行故及無罪故名為最勝能成就者極難得故說名第一真實福田應當奉請乃至廣說當知如前攝異門分復次於善說法毗奈耶中應知大師及弟子眾各由二相其德圓滿云何二相應知大師其德圓滿謂依利他行欲令悟入諸所有受皆是苦故說受所依說彼因緣說能雜染所有隨行說所對治及能對治師句安立說一切種究竟出離是名第一師德圓滿又依自利行宣說不共三種念住無雜染住是名第二師德圓滿云何二相應知弟子其德圓滿謂於如來無量法教能了知已而未得到闇之彼岸若以得到其彼岸者要為修行法隨法行證得出離非為受持

了知是已如理修行法隨法行非但隨說音聲語言以爲究竟是名第一諸弟子衆其德圓滿如是修行法隨法行不以下劣而生喜足要當往趣賢敏丈夫所趣之地定當獲得彼所應得是名第二諸弟子衆其德圓滿復次於善說法毗柰耶中復由三相應知大師其德圓滿又由二相應知弟子其德圓滿云何三相應知大師其德圓滿謂佛世尊爲諸弟子最初施設遠離二邊中道正行是名第一師德圓滿又於聖教未生信者有毀犯者以正方便令入聖教離諸毀犯是名第二師德圓滿又於聖教已得入者由四法攝正攝受之是名第三師德圓滿云何名爲四種法攝一於祕密以其如法閑靜教授而教授之不以非法二於違犯以其如法苦切語言現前呵擯非不如法三於尋思依止躭嗜教令於內勤修寂靜四令時時聽聞正法常無懈廢又令遠離相似正法及令對治棄捨正行當知即是於其祕密能引如法閑靜教授於實毀犯若正了知要當呵擯方調伏者以如法言現前呵擯心無雜染於尋思者方便令其易得決了於諸流蕩五妙欲者示其過患令生猒離漸次修學乃至證入第四靜慮所有尋思依止躭嗜方能於內究竟寂靜自令無惱令他攝取當知是名於時時聞聽聞正法常無懈廢云何二相諸弟子衆其德圓滿謂諸弟子最初忍受大師所見謂諸法中空無我見由是因緣於諸法中不增益我起邪執著亦不毀壞世俗道理勝意樂故無所隨從隨言說故亦不遠離是名第一諸弟子衆

其德圓滿又彼於見旣忍受巳能正修行法隨法行由四法攝所攝受時若彼諸法有苦有害如實了知能速斷滅若彼諸法無苦無害如實了知能速作證是名第二諸弟子衆其德圓滿如是大師及弟子衆之所攝受諸佛聖教當知一向無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

音釋

徵覈（徵知陵切驗也覈下革切考實也）析（先的切）漂漾（漂紕昭切浮也漾余亮切蕩也）饕餮（饕他刀切餮他結切饕餮並貪也）詰嘖（詰契吉切問也嘖側革切爭言貌）隘迮（隘幺懈切陋也迮側格切迫也）擯（擯必刃切斥也）

瑜伽師地論卷第九十三

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第一之一

如是已說處擇攝緣起食諦界擇攝我今當說總嗢柁南曰

立等二諦等　以觸爲緣等　有滅等食等
最後如理等

別嗢柁南曰

立苦聚諦觀　攝聖教徵智　思量際觀察
上慢後甚深

略由三相應知建立緣起差別一從前際中際得生二從中際後際得生三於中際生已隨轉及趣清淨此中云何從其前際中際得生及於中際生已隨轉謂如有一宿非聰慧無明爲緣造作增長罪福不動身語意業由此爲緣隨業行識乃至命終隨轉不絕能爲後世續生識因如是展轉有內外愛識生果時能爲助伴現前而起既命終已由前際因於現在世自體得生生已漸次於母腹中因識爲緣續生果識隨轉不絕任持所有羯羅藍等名色分位後後殊勝始從胎藏乃至衰老又即此識當續生時能感生業與異熟果異熟生識復依名色相續而轉謂依眼等六根轉故由是說言名色緣識俱生五根說名爲色無間滅等說名爲名隨其所應能與六識作所依止識依彼故乃至命終數數隨轉又五色根根依大種根處大種所生諸色及諸餘名由彼執持所有根等墮在相續流轉

不絕此二總名隨轉依止由是故言識緣名色名色緣識於現在世猶如束蘆相依而轉乃至壽住如是名爲從其前際中際緣起諸行得生於其中際生已隨轉當知此中依胎生者說轉次第卵生濕生除在母腹有餘差別有色有情在欲色界受化生者於初生時諸根圓滿與餘差別在無色界諸有情類識依於名及色種子名及色種依識而轉由彼識中有色種故色雖間斷後當更生如是名爲此中差別由福業故生於欲界人天兩趣由罪業故生惡趣中由不動業生色無色云何名爲從其中際後際緣起諸行得生云何不生由不生故證得清淨謂彼如是於中際生補特伽羅領受先業所得二果一者領受內異熟果二者領受境界所生受增上果彼由聽聞不正法故或由先世串習力故於二種果發起愚癡彼由於內異熟果中有愚癡故不能如實了知當來後有生苦由此前際後際無明增上力故如前造作增長諸行由此新業熏變識故於現法中隨業而行如是無明以爲緣故諸行得生行爲緣故令識轉變當知此識於現法中但是因性攝受當生諸識果故約就一切相續爲名說六識身又即此識當來後有名色種子之所隨逐名色種子復爲當來後有六處種子隨逐六處種子復爲當來後有諸觸種子隨逐此觸種子復爲當來後有諸受種子隨逐當知是名於其中際後有引因由識爲先受爲最後偏能牽引諸自體故如是由先異熟果愚引後有已復由第二境界所生增上果愚緣境界受

發生貪愛由此愛故或求諸欲或求諸有又取欲取或取見戒禁我語取取諸取已愛取和合潤先引因轉名爲有是當生起因所攝故此有無間既命終已如其引因所引諸行識爲最初受爲最後或漸次生或復頓生如是應知於現法中初用無明觸所生受爲緣生愛愛爲緣故次生於取取爲緣故轉成其有有爲緣故當生得生生爲緣故老病死等衆苦差別次第現前當知此中或有處所生處現前或有處所種子隨逐如是中際無明緣行受緣愛等能生後際緣起諸行若現法中從他聞法或於先世已集資糧由彼爲因能於二種果性諸行如理思惟若於彼因若於彼滅若趣滅行如理作意思惟彼故發生正見又於諸諦漸次獲得有學無學清淨智見彼由如是智見力故能無餘斷無明及愛由彼斷故即彼所緣不如實知諸無明觸所生諸受亦復隨斷由此斷故於現法中由離無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸永得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受永得滅故愛亦隨滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱以爲後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有

餘依般涅槃界名爲證得現法涅槃彼於爾時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恒領受離繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執身命根亦捨從此已後所有命根無餘永滅都無所有又彼諸識與一切受於此位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙跡爲此義故常隨涅槃常以涅槃爲其究竟於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰慧者於能隨順諸漏處所依現在世隨觀愛味依過去世深生顧戀依未來世專心繫著如是住已先所未斷一切貪愛由數習故轉更增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小樹復加滋茂以貪愛水而恒溉灌令如前說能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於能順煩惱諸行無倒隨觀生滅法性於斷無欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損減彼業不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不欲滋榮後有小樹便斷其愛愛緣取等損壞如是後有小樹尚令一切皆無所有何況使其後更增長復更有一補特伽羅已生自體諸先所有造作增長順後受業於現法中爲其所繫即彼自體及先所造順後受業總攝

爲一說名後有如大苦樹若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫著如是住已彼先所造順後受業如直下根令樹鬱茂於現法中彼愛煩惱如傍注道令樹潤澤以此爲因令隨惑業行一切種子識於當來世正續生時住於名色如是苦樹長時安立當知如是補特伽羅欲令苦樹展轉滋茂此中白品如前應知

復次世尊在昔爲菩薩時棄前所得諸世俗道及世諸師處菩提座爲欲悲愍利他有情以爲上首自於諸諦起正觀察爾時爲欲歷觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆歷觀察當知此中由三種相於其老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察麤因緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名爲生即生自體亦名爲生前生是細後生爲麤此中觀前細生有故而有老死亦觀由後麤生緣故得有老死當來老死細生爲因現法老死麤生爲因云何名爲非不決定謂即除彼生處所攝二種生體餘定無能與老死果如觀老死生有取愛各由二種如理觀察當知亦爾如是名爲始從老死次第逆觀苦集二諦緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即此集諦如膏油等苦諦類燈諸非聰慧補特伽羅譬於灌油并集炷者如是苦燈燒然長世當知白品與此相違謂善方便觀滅道諦復有二種補特伽羅何等爲二一唯行自非利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大衆非利益行爲然自他大苦火聚攝受聽聞

邪法爲先聞思修慧所引邪行譬如積集乾薪乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時熾然無有斷絶復次世尊在昔爲菩薩時處菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理思惟老死苦諦乃至其愛如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未爲喜足遂復觀察後際集諦因緣所攝現在衆苦謂徧逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由誰而有知由從先集所生起識爲邊際現法苦有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時爲觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又爲漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間爲觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明爲緣新業行故如是歷觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何行而能證得由如前說宿住隨念憶昔爲求諸漏永盡世間正見如教授者令現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同所遊履如是但以世間作意歷觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見爲此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行令於此義皆已證得爲利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺

復次佛世尊教三處所攝何等爲三一善建立諸緣生法無作用故二彼爲依利他行故三彼爲依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識識緣名色譬如束蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自他作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯剎那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起爲他宣說聖諦法教名彼爲依利他行故即此爲依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼爲依自利行故又先積集智慧資粮諸弟子衆成就猛利俱生慧故名爲聰慧具教智故名爲明了具證智故名善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智爲所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露界具足安住復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身麤無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能猒能離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲極至有頂然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼彼所得定中瑩磨其識執取爲我雜染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未即觀察識無常性所以者何四大種

身經久時住常相可得刹那相似相續隨轉其無常性難可得故識無常相麤顯可得刹那刹那所緣易脫其相轉變無量品類有差別故雖即此識無常性相無量品類麤顯易得然復說名最極微細當知其性難可識故難可入故所以者何唯是慧眼所見境故四大種身有增有減有捨有取其無常性尚爲非理肉眼境界況其餘眼緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極微細識無常性即於緣起如理思惟由能分別墮自相續觸所生起諸受分位差別性故便能悟入識無常性彼既成就如是智見漸次於受所依止身所因諸觸及餘一切名所攝行皆能猒離生於勝解亦得解脫得解脫故安住畢竟若有餘依若無餘依二涅槃界復次於緣起法善巧苾芻由三種相於其三際能正思量正能盡苦云何三相一苦依處二苦因緣三苦因緣依處是名三相云何三際一者中際二過去際三未來際是名三際當知此中內身苦依是寒熱等及病死等衆苦差別現法生起之所依處何以故由有此故於所依身彼得生故外父母等親屬朋黨攝受苦依是供侍等執持刀杖以爲後邊憂愁歎等衆苦差別之所依處何以故如前說故此二種依用攝受愛以爲其因由以集愛此依生起名苦因緣又即此愛依止可樂妙色境界以爲依處方乃得生說彼名苦因緣依處又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱爲因令生焦渴由是遂飮譬如雜毒可藥妙色所緣境界甘美之飮不能棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依當來依

故便有衆苦如是當知由第一義名爲趣死即由如是現在道理應當了知去來道理當知是名能正思量中去來際又即依止四種言說應知一切所依三量若見若知二種言說是依現量若覺言說是依比量若聞言說依至教量復次由五種相正勤方便觀察緣起能盡衆苦能作苦邊何等爲五一者觀察諸緣生法生起因緣二者觀察彼滅因緣三者如實了知能趣彼滅正行四者修行法隨法行五者於證離增上慢如是名爲善起觀察及果成滿始從未來依因緣苦逆次乃至識緣名色由四種相觀察通達修習正行謂由二相觀察當來因有故果有因無故果無既觀察已通達因無由修正行既通達已隨正修行法隨法行又正觀察於現法中無明爲緣福及非福不動新業因法有故隨福非福不動業行果識等有彼非有故此亦非有既觀察已如前通達及正修行正修行時不造無明爲緣新業故業觸已速能變吐於現法中證得如前現見聖道道果涅槃彼於爾時譬如陶師舉煩惱火隨眠烝熱隨有識身熟烝熱甕置極清涼涅槃岸上令離一切煩惱烝熱又令如瓦有識身攝依得清涼應知如前領受所有身邊際受乃至廣說未捨命來常處恒住終不退失阿羅漢果亦不能造無明緣行云何於證離增上慢謂彼爾時成就能緣緣起妙善清淨智見作是思惟依勝義諦無流轉者無涅槃者唯有彼彼法生故令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅復次略有二種增上慢者一於有學增上慢者二

於無學增上慢者若於有學增上慢者彼告他言我已渡疑永斷三結我於所證有學解脫已離猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見以爲根本一切見趣若於無學增上慢者彼告他言我無有上所應作事所應決擇我皆已作如是二種或依緣起或依涅槃又依聖說而起說時謂說甚深出離世間空性相應緣性緣起順逆等事於其所說不能覺了不隨悟入由此二種因及緣故於如實覺發起狐疑於自相續煩惱永斷涅槃作證亦生猶豫所以者何由於有學增上慢者計我我所常所隨逐隨入作意微細我慢間無間轉不能了達又奢摩他任持相續防麤煩惱令不雜亂由是因緣彼於未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我已離取於此未斷微細現行諸增上慢不能了達於所未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢無有實義諸有學者於先於有學起增上慢所以者何非彼相續煩惱上無學起增上慢所以者何非彼相續煩惱現行如是纒心堅牢而住由此因緣於所未得生已得想起增上慢堅固執著經多時住或告於他唯有失念狹小暫時煩惱現行尋復通達速能遠離又彼如是或由先時於所未得起得增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫壞期心故便生憂慼作是思惟若我所證無所有者他之所證亦應無有如是便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如前聖說甚深謂能開示甚深緣起究竟涅槃

三相相應有爲無爲體性差别有爲無常無爲常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有爲總唯是苦及唯苦因一切無爲總唯衆苦及因永滅若諸苾芻於現法中得涅槃者永斷後有衆苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入無餘依般涅槃時後苦不續先因所引現在苦依任運而滅至苦邊際此中都無先流轉者亦無於今般涅槃者若能開示如是義言當知名爲如前所說聖說甚深復次緣起本性最極甚深而有一能開示令淺當知此由二因緣故一由大師善開示故二即由此補特伽羅成就微細審悉聰敏博達智故若說若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此中諸緣起法略由四相最極甚深何等爲四一由微細因果難了知故二由無我難了知故三由離繫有情而有繫縛難了知故四由有繫有情而離繫縛難了知故云何微細因果難可了知謂依觀察聖諦道理始從老死乃至識緣名色所有有支有緣體性云何名爲有緣體性謂於是中有因緣生未永斷故而有生生生既生已唯當希待後時老死當知此中生之因緣亦名爲生因緣所起亦名爲生有前生故而有後生有後生故而有老死此中前生是後生因亦老死緣後生唯是老死之緣如是一切總攝爲一略說名爲生緣老死當知是名初老死支有緣體性如說生支如是有支取支安立當知亦爾取差别者謂無差别欲貪名取取之差别安立有四如是愛支或求欲門發起諸業或求有門發起諸業此二業門所有諸愛當知歸趣愛非

愛受又即此愛生六處門所起無明觸所生受爲緣故轉復有餘受非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生又即此受當知一切皆用相似觸爲其緣此復云何謂明無明相應是增語觸與此相違是有對觸又此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若邪聞思修智相應諸名以爲其緣非明非無明觸所攝有對觸當知彼用若内若外諸色爲緣如是總名名色緣觸又即六處略爲二分謂名及色與觸爲緣當知此中意處非色與餘非色諸法相應如是一分說名爲名諸餘色處總爲一分說名爲色又此名色於現法中由續生識爲緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色爲緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉爲緣如是當知識緣名色以爲後邊所有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名爲微細因果難可了知難了知故當知緣起名爲甚深最極甚深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊爾所事徧於一切有情衆中起無差別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情衆別謂鳥魚蛇蠍人天等類又立各異名字差別謂鶖鵶舍利孔雀鴻鴈多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字差別齊爾所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與

名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容得生當知是名無我緣起難可了知云何離繫有情而有繫縛難了知性謂如外道觸對無明觸所生受由三門故於其無我緣生諸行分別有我起見施設云何三門一於欲界未得離欲於欲界繫三種受中妄計一分爲明我所妄計一分爲受者性分別有我起見施設二於欲界已得離欲第三靜慮未得離欲唯於樂受計有所得即妄計此爲明我所計此受外別有實我是能受者起見施設謂即此我是有受法即用彼受領納其受三於第三靜慮已上不苦不樂微細諸受不能通達分別有我謂於諸受都非受者起見施設如是一切由三種門所起我見皆不應理所以者何以三種受皆無常故其所計我應亦無常是故彼見三受爲我不應道理又於第四靜慮已上都無樂受其中亦無能受樂者計我於彼由樂受故名有受法不應道理又於第四靜慮已上無色定等彼所計我應無覺受彼由寂靜定所生受發起我慢謂我寂靜此慢應無然有此慢是故此計亦不應理當知是中若諸緣起非甚深者彼應無有如是無智妄計失壞內法多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故了知一切所起我見皆不應理是故觀見諸法無我彼於世俗及勝義諦皆得善巧於如前說如來滅後若有若無乃至非有非無皆不執著於如是事心得解脫設有來問如是爲有如其所應而不記別如是爲無俱及俱非皆如所應而不記別如是彼由妙智爲先而不記別或有謂言是無知

者當知此是極大無智極大邪見又彼如是見行外道於現法中依如前說三種妄見或施設我是其有色或施設我是其無色或施設我以爲狹小或施設我以爲無量如現法中妄分別我是眞可得起見施設如是當來分別起見爲他施設當知亦爾雖有多種妄分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有頂當知即彼猶名繫縛如是名爲以諸縁起善巧妙智能隨悟入離繫有情而有繫縛難了知性云何名爲有繫有情而離繫縛難了知性謂有名聞諸聖弟子觸對明觸所生受故於現法中不得實我亦不施設身壞已後亦不於彼七識住中施設一切有情衆已復於其下續生識處又復於彼生起識處彼於識住及於二處以諸縁起聖諦道理如實觀時成阿羅漢或慧解脱或俱解脱具八解脱靜慮等至彼於現法雖可現見有生老死然名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名於受而得離繫雖復現見有識名色然名於彼而得離繫如是名爲以諸縁起善巧妙智如實了知有繫有情而離繫縛難了知性由此四相應知縁起名爲甚深最極甚深

復次嗢柁南曰

異世俗勝義　法爾此作等　大空與分別
自作爲其後

於此正法毗柰耶中雖復愚智俱從前際至於中際並由二種根本煩惱集成如是有識之身此身爲縁於外所有情非情數名色所攝所縁境界領納三受然其智者於彼一切

前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如是有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是即名爲後際差別問何緣智者成智者性答於現法中所有集諦及於後際所有苦諦皆離繫故問何緣愚者成愚者性答於斷彼二無力能故曾習聖教名爲智者先已尋求智資粮攝諸梵行故於其聖教曾未修習名爲愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別復次於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼爲我我所由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實損減實事彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故即以聞思所成妙慧緣起善巧爲所依止用奢摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入又於識觸受想思身歷觀爲苦又於愛身差別觀時當知即是觀察集諦彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟今於聖諦入現觀時名爲善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於爾時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法

由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名徧到源底又有學慧名入世間出没妙慧此無漏故聖相續中而可得故名爲聖慧能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟能通達故名決擇慧彼既成就如是妙慧復作是思我當進斷後諸所有一切煩惱即於此事多修習故於修道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示從初業地乃至獲得阿羅漢果所有正道復次由二因緣於諸緣起及緣生法建立二分差別道理謂如所流轉故及諸所流轉故當知此中有十二支差別流轉彼復如其所應稱理因果次第流轉又此稱理因果次第無始時來展轉安立名爲法性由現在世名爲法住由過去世名爲法定由未來世名法如性非無因性故名如性非不如性如實因性故名實性如實果性故名諦性所知實性故名眞性由如實智依處性故名無倒性非顛倒性由彼一切緣起相應文字建立依處性故名此緣起順次第性又此二種善巧多聞諸聖弟子於三世中如實了知遠離一切非理作意於諸聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中能得離繫如前趣等廣說應知又彼緣起無始時來因果展轉流轉相續如來於此流轉實性現等覺已以微妙智起正言詞方便開示非生非作當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應名句文身爲令解了隨順建立法住法界種性依處復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別云何爲二一者因果相屬一故諸行相續前後異故二者

所餘作者受者不可得故若於此論不受不執以中道行如唯因果而正記別亦無過失復次一切無我無有差別總名爲空謂補特伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂即一切緣生諸行性非實我是無常故如是二種略攝爲一彼處說此名爲大空謂若有離世俗言說妄見爲依起如是見立如是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依止初空所治見轉非此見者應解脱故或復即名色所攝緣生法中依如前說三種妄見起如是見立如是論命即是身乃至廣說如是亦非安住梵行何以故由如是見依第二空所治見轉非此見者應解脱故遠離如是二邪見邊唯見因果名中道行所知眞如名如實性能知眞如名無倒性於有諸行假施設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是者彼一切行若滅若斷云何可說此是諸行或行屬彼由於爾時如是二種不可得故復次由二因緣當知施設所有緣起一切種相謂總標舉或別分別云何爲二一如所有性故二盡所有性故云何如所有性謂無明等諸緣生法漸次相稱因果體性及有此因未斷故有彼果未斷此未斷因生故彼未斷果生如是名爲如所有性云何盡所有性謂無明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如前攝異門分建立分別如前應知如是名爲盡所有性即依如是如所有性盡所有性若

總標舉若別分別先總標舉說名爲初後即於此復廣開示說名分別復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦爾云何爲二一者諸行如前所說無作用故二者有餘作者有情不可得故此中諸行無作用故此受此領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理是故遠離前之三種惡因論邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教勤修正行能盡衆苦

瑜伽師地論卷第九十三

音釋

溉居代切灌注也　蠍許竭切毒蟲也　記別別并列切記別謂授將來成佛之記劫國名號之別也　遠離遠于願切離力置切

瑜伽師地論卷第九十四

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二

復次嗢柁南曰

觸緣見圓滿　實解不愛樂　法住智精進
生處等爲後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆羅門宣說無因惡因論者如前請問此作此受乃至廣說安住正法大師弟子若勝若劣略有三種無倒記別一開自宗記二伏他宗記三有執無執雜染清淨記當知此中於彼所問無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我宗致斯則名爲開自宗記若於彼問作如是記諸計苦樂自作他作俱非俱作無因而生於一切處由觸生受何用妄計自他作等若觸因受現不可得更求餘因可爲巧妙然觸因受既現可得故求餘因非爲巧妙如是記者是則名爲伏他宗記所以者何由二因緣彼爲摧伏一者除唯根境識合不能顯示餘作者故二者不能誹撥一切世間現量如理所得觸因緣故又彼不能立自宗故亦復不能破他宗故名被摧伏若於彼問作如是記我亦唯依根境界識假名自作他作俱作若苦若樂而於實我都無所執汝於此中有邪執著故不隨許所以者何若有執著即爲雜染若無執著即爲清淨云何名爲若有執著即爲雜染謂彼世間不聰慧者若於前際有所執著無明緣行廣說如前便於中際苦樂雜染若於

中際有所執著彼亦如前當於後際苦樂雜染云何名爲若無執著即爲清淨謂聰慧者若於前際或於中際不於諸行執我我所彼於前際諸受因滅已般涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃是名第三有執無執雜染清淨記

復次若有棄捨無因惡因於因生法五種因中獲得正見名見圓滿於此正法及毗柰耶不可轉故亦得名爲成正直見由於涅槃意樂淨故亦名成就於佛證淨於所知境智清淨故由此三緣如其次第名於正法趣向親近及與正證云何名爲從因生法五種因耶一惡趣因謂諸不善及不善根二善趣因謂一切善及諸善根三於識住令識住因謂四種食四現法後法雜染因謂一切漏五清淨因謂諦緣起若有於此諸因自性如實了知是其自性於此因緣如實了知是其因緣於因緣滅如實了知眞實是滅於趣滅道如實了知眞實是道名見圓滿觀緣生事乃至無明爲邊際故過此更無緣生因觀唯由此觀自義究竟

復次略有三種於現法中眞實寂滅乃至壽量未永止息恒相續轉所知境事於彼有學正修行時施設學性於彼無學作是思惟我一切盡不復當盡盡無生智所思擇故名思擇法云何爲三一六處二六處緣觸三觸緣受當知此中所有多聞諸聖弟子隨所領受即於彼受如實徧知又即於彼猒離欲滅勤修正行又能如實了知彼受觸所引生觸復由彼六處引生即於彼觸引因六處猒離欲

滅勤修正行又於彼受觸及六處一切實事略攝爲一了知一切由無常滅名滅法已於現法中於此一切三種實事無常滅法如前修行猒離欲滅由此正行名學常委又由修行此正行故無所造作究竟解脫是故說名擇法常委爲欲證得曾所未得曾所未證修行無間殷重方便名學常委爲於所有現法樂住無有退失無間所作殷重所作由是說名擇法常委等說一切事法增上名句文身名爲法界諸有獲得無礙解故名句文身隨欲自在是故說名善達法界由於法界善通達故即於如是眞實想義更以餘名隨其所樂差別宣說乃至能於七日七夜或過彼量辭辯無竭復以如是差別種類如實宣說彼是有爲思所造作動轉羸頓如病如癰乃至廣說

復次當知具解諸阿羅漢略有六種記別所解一有異門記別二無異門記別三智記別四斷記別五總記別六別記別有異門記別者謂如有一或他請問或復自然爲欲令他於佛聖教多起恭敬故如是記我於今者無一疑惑無異門記別者謂作是記我生已盡乃至廣說智記別者謂有問言云何知故云何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生已盡以如是相記別自已善解脫智所攝盡智名智記別又即於此別記者謂即記別彼因緣有又復記別彼生因緣因緣諸取又復記別此諸取相如實知故如實見故令取無有總記別者謂即於此一切所說了知所有諸受皆苦既了知已令彼生盡如是記者名

總記別斷記別者謂即由彼內解脫故一切貪愛因緣皆盡如是記者名斷記別此斷記別即如前說名別記別此總記別當知略由三種行相謂薄伽梵所說諸結我皆無有是名最初斷總記別謂諸有結皆永斷故又我安住如是正念由我安住此正念故一切貪憂惡不善法能令畢竟不漏於心是名第二斷總記別謂恒住故又於此中自無憍慢是名第三斷總記別謂無有餘增上慢故如是總說有六記別

復次有三種法是諸世間所愛所樂依內而說一者勢力二者如色三者壽命復有違害如是三法能引所治不可愛樂三種別法一者疾病二者衰老三者夭歿若於三學起邪行時便不堪任超越疾病衰老夭歿若於三學起正行時即能超越如是三事云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何名為依止所有增上戒學起諸邪行謂如有一於初學中有所毀犯或觀於自或觀於他無有羞恥既自安住無羞恥已便於一切惡不善法不自防護既於彼法不自護已於佛法僧不起恭敬於諸所學教授教誡都無敬忌由是因緣若於此事他正諫舉便於彼言不能忍受自亦於彼嘿不與語於處非處能正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪行同己法者親近交遊好共安止由與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎背況當詣彼躬申敬覲設復往彼為說正法憎背聖故而不欲聞設暫屬耳心無敬順唯懷違諍不為知解而有聽聞於處非處分別正行諸智論中不樂安

住彼由内懷違諍心故雖有聽聞而不信受亦不依行又諸賢聖嘿不與語作是思惟如是行者不堪與語教授教誡彼既自然無法自制又爲賢聖之所棄捨於其内心恒不寂靜外身語意猥雜而住勃惡貪婪彊口憍傲於如是事不見過罪多所毀犯不如法悔由數習故漸次毀犯一切尸羅當知是名依止所有增上戒學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上戒學所起正行云何名爲依止所有增上心學起諸邪行謂於行時不如正理執取境界諸相隨好由是因緣發起妄念即於其中不觀過患煩惱生已堅執不捨由是因緣不正知住或於住時居遠離處無有第二即以妄念不正知住爲所依止心外馳散如是名爲依止所有增上心學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上心學所起正行云何名爲依止所有增上慧學起諸邪行謂如有一離近賢聖依近惡友聞不正法勝解爲因不如正理思擇諸法於諸惡欲及諸惡見喜樂受行或於廣大所覺所得微妙法中而自輕懱如是名爲依止所有增上慧學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上慧學所起正行此中異生補特伽羅依止如是三種學中所起邪行無有堪能超異生地無倒趣入正性離生永斷三結由不永斷三種結故無有堪能依上修道得阿羅漢於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切煩惱超越當來疾病衰老及以夭歿與此相違當知即是於三學中如實正行一切白品廣說乃至超越當來疾病衰老及以夭歿

復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫清淨律儀增上心學增上力故得初靜慮近分所攝勝三摩地以爲依止增上慧學增上力故得法住智及涅槃智用此二智以爲依止先由四種圓滿遠離受學轉時令心解脫一切煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何名法住智謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於緣生行因果分位住異生地便能如實以聞思修所成作意如理思惟能以妙慧悟入信解苦眞是苦集眞是集滅眞是滅道眞是道諸如是等如其因果安立法中所有妙智名法住智又復云何名涅槃智謂彼法爾若於苦集滅道以其妙慧悟入信解是眞苦集滅道諦時便於苦集住猒逆想於滅涅槃起寂靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦若苦因緣住猒逆想便於涅槃能以妙慧悟入信解爲寂靜等如是妙智名涅槃智

復次於善說法毗柰耶中諸聰慧者正觀六種圓備現前足能發起勤精進住云何名爲六種圓備一大師圓備二聖教圓備三聖教易入圓備四證得自義無上圓備五一切如理無間宣說圓備六有聖言將圓備云何名爲大師圓備謂諸如來成就十力四無所畏如是等名大師圓備云何名爲聖教圓備謂自稱言我今已處大仙尊位能轉梵輪於大衆中正師子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃如是等名聖教圓備云何名爲聖教易入圓備謂此聖教所有文句其性明顯其義甚深由此聖教能正開發諸甚深義故說文句

其性明顯其義甚深如是名爲聖教易入圓備云何名爲證得自義無上圓備謂無沙門或婆羅門於如來所能正開覺通慧爲勝是故於他證得自義所應得義所應覺義唯有如來所說法教爲妙爲上若過於此言辭路絶如是名爲證得自義無上圓備云何名爲一切如理無間宣說圓備謂諸如來所說法教普爲一切人天開示無倒開示於一切法不作師惓無遺開示如是名爲一切如理無間宣說圓備云何名爲有聖言將圓備謂有能斷一切疑惑及能生起一切善根一切善法所依大信現量可得安足之所大師現前如是名爲有聖言將圓備諸聰慧者正觀此六圓備現前足能發起勤精進住於三學中依增上戒修習瑜伽依增上心修不放逸依增上慧於大師教修瑜伽行若有安住懈怠心者當知希求二種過患一者希求現法當來能生衆苦一切煩惱雜染憂苦不安隱住二者希求退失所有未證已證一切善法退失能引能住善趣涅槃大義與此相違勤精進者當知希求二種勝利此精進者於諸善法未證能證無退失時能辨自義他義俱義云何名爲能辨自義謂出家已由其二相說名有果一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果云何名爲能辨他義謂廣爲他宣說法要令其能往世間善趣究竟涅槃云何名爲能辨俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨信邊所得如法衣服等事由此受用攝養已身令其能順一切善品又能令他於已所作

得大果報謂於當來往善趣故得大勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故得大榮盛謂當獲得壽命色力樂辯才等自圓滿故得大脩廣謂即於上所得三處長時隨逐無間斷故由四種相應知世尊所說聖教名善說法一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃界故二能般涅槃能令證得無餘依涅槃界故三能趣菩提能令證得聲聞獨覺無上正等三菩提故四善逝分別最極究竟現量所顯無上大師所開示故

復次具四圓滿能生聖處若隨有一成此圓滿於善說法毗柰耶中正修行時名曰善來善出家者云何名為四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓滿三智圓滿四即於聖處有佛出世得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有一於般涅槃極淨修治增上意樂方乃出家非為債主及諸怖畏之所逼迫乃至廣說當知如是而出家者名善出家生於聖處根圓滿者謂如有一眼耳無缺非半擇迦不缺支分由得如是根無缺故於善說法毗柰耶中堪任出家說正法時堪能聽受智圓滿者謂如有一性不愚戇無有下品愚癡障故亦不瘖瘂無有中品愚癡障故非手代言無有上品愚癡障故離三種智愚癡障故有力能解善說惡說所有法義即於聖處有佛出世得值圓滿者謂如今時有薄伽梵釋迦牟尼出現於世是為如來應正等覺乃至廣說若廣解釋應知如前攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說如前當知此中生聖處故名為善來善得出家根無缺故不愚戇故不瘖瘂故亦不

以手代其言故名善獲得具足人身

復次其於緣生諸行流轉修觀行者略有二種作猶豫法云何為二一者承習說無因論二者承習說惡因論此中承習無因論者觀一切種皆無所因便生疑惑云何諸法無因而轉其有承習惡因論者亦生疑惑云何由彼不相似因不稱理因有諸法轉若有多聞諸聖弟子遠離二種非真實論正觀流轉由是因緣得善決定無有疑惑內證真實若於是處說有多聞諸聖弟子當知此中是諸異生若於是處唯說有其諸聖弟子當知此中說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅猶有苦惱不安隱住云何為三謂如有一於善說法毗柰耶中為求涅槃趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出家已唯能受持所有禁戒便喜足住不於時時轉進修習增上心學增上慧學彼捨先時居家所有受用境界未能隨得無上安隱證涅槃道處在中間猶有苦惱不安隱住是名第一補特伽羅復如有一雖不唯於所受禁戒喜足安住然其未能超異生地由未能超異生地故於一切法緣藉他故常視他面常觀他口何當如實知於所知見於所見恒於他所求聞正法教授教誡然其自心有疑有惑猶有苦惱不安隱住是名第二補特伽羅復如有一是學見迹放逸而住於現法中不堪證得究竟涅槃有能攝受第二有體生起之因有第二住猶有苦惱不安隱住是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅復有三異補特伽羅有諸快樂善安隱住

謂阿羅漢一向樂住

復次嗢柁南曰

有滅若沙門　婆羅門受智　流轉與來往

佛順逆爲後

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨他信內聖慧眼自能觀見然猶未能以身觸證譬如有人熱渴所逼馳詣深井雖以肉眼現見井中離諸塵穢清冷美水并給水器而於此水身未觸證如是有學雖聖慧眼現見所求後煩惱斷最極寂靜而於此斷身未觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡無餘斷滅眞沙門義婆羅門義全未證得而諸世間起沙門想婆羅門想彼亦自稱是眞沙門眞婆羅門世間於彼雖起是想然彼但是世俗沙門及婆羅門非第一義若第一義諸有沙門及婆羅門皆不忍許彼爲沙門及婆羅門所以者何由彼不能如實了知諸雜染法雜染法因亦不如實了知彼滅趣彼滅行雜染法者謂老死支所攝衆苦及以生支雜染法因復有二種一愛所作二業所作愛所作者謂由緣起逆次道理有取愛支若無明觸所生諸受若無明觸及無明界所隨六處業所作者謂由緣起逆次道理名色識行及即於彼不如實知如法住智尚未能了況當如彼諦現觀時能徧了知或如修道未徧了知如無學地未能超越

復次略由二種明觸生法於其緣生一切行中依四諦理趣入現觀云何爲二一由領納所緣爲性明觸生受二由揀擇所緣爲性明觸生慧當知此中於十一支安立四諦依此

一一支諦建立四十四事即依明觸所生諸受宣說如是四十四種受事差別即依明觸所生諸慧宣說如是四十四種智事差別此中苦際所作老死唯果非因於其前際所發無明唯因非果其餘有支亦因亦果三時徧智有差別故如前所說決定徧智有差別故由法住智所攝能取智無常性有差別故當知建立七十七種智事差別如是顯示歷觀諸諦一切行相從此無間入諦現觀漸次修習乃至獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知流轉漸次何等爲三一因增益故二果生起故三果增集故如是一切略攝爲一總名諸法若增若生若集依因果滅如其所應當知說名若減若滅若沒如是意趣差別道理不違法性

復有別義初中後際時差別故欲色無色界差別故如其次第若增若減若生若滅若集若沒應正了知

復次當知略有二種雜染一業愛雜染二妄見雜染此二雜染依於二品一在家品二出家品應知此中業愛雜染所造作故名思所作妄見雜染邪計起故名計所執此中異生若在家品若出家品具二雜染由諸纏故及隨眠故因彼所緣於四識住令心生起諸雜染已招集後有循環往來不得解脫有學見迹妄見雜染已永斷故唯有我慢依處習氣尚有餘故不造新業不欣後有業愛雜染無有諸纏能爲雜染唯有隨眠依附相續能爲雜染因彼所緣於諸識住雜染其心招集後有若諸無學二種雜染纏及隨眠皆永斷故

即現法中於諸識住其心雜染及與當來所招後有一切皆無
復次過去諸佛為菩薩時如理思惟縁起法已證覺無上正等菩提今薄伽梵亦於縁起正思惟已證覺無上正等菩提如過去佛得菩提已即於縁起作意攀縁順逆道理方便隨修現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復如是彼雖無量如説世間七劫相似故唯説七如是無上正等菩提尚猶如實知縁起故未證能證證已獲得現法樂住況餘下劣所有菩提又為如實等覺縁起攝受五支為斷方便如前應知又此縁起總略義者謂依轉品有因諸苦又依還品有因無漏所有諸法又有因苦因縁諸漏又彼諸漏所依止性從無明觸所生諸受又有因法住立因縁則現法中煩惱斷者唯有依縁又復依於七種清淨漸次修集為得無造究竟涅槃應知宣説隨順如是縁性縁起甚深言教云何名為七種清淨一戒清淨二心清淨三見清淨四度疑清淨五道非道智見清淨六行智見清淨七行斷智見清淨云何名為如是清淨漸次修集謂有苾芻安住具足尸羅守護別解脱律儀廣説應知如聲聞地彼由如是具尸羅故便能無悔廣説乃至心得正定漸次乃至具足安住第四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃至質直調柔安住不動於為證得漏盡智通心定趣向於四聖諦證入現觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有學正見得正見故能於一切苦集滅道及佛法僧永斷疑惑由畢竟斷超度猶豫故名度疑又於正見前行之

道如實了知是爲正道由此能斷見所斷後修所斷惑又於邪見前行非道如實了知是爲邪道於道非道得善巧已遠離非道遊於正道又於隨道四種行迹如實了知何等爲四一苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速通如是行迹廣辯應知如聲聞地於此行迹如實了知最初行迹一切應斷超越義故非由煩惱離繫義故如實了知第二第三苦速樂遲二種行迹一分應斷如是如實了知初全及二一分應當斷已依樂速通正勤修集從此無間永盡諸漏於現法中獲得無造究竟涅槃身壞已後證無餘依般涅槃界如是七種清淨爲依漸次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅槃當知此中由於如是七種清淨一切具足漸次修集方乃證得無造涅槃非隨闕一是故應求如是一切於世尊所熟修梵行非求隨一又佛世尊由此因緣亦具施設如是一切爲令證得無造涅槃非隨捨一又於此中依一一說非唯由此亦非離此能獲無造究竟涅槃如是應知此中緣性緣起甚深

復次嗢柁南曰

安立與因緣　觀察於食義　極多諸過患
雜染等爲後

有四種法於現法中最能長養諸根大種云何爲四一者氣力二者喜樂三者於可愛事專注希望四者氣力喜樂專注希望之所依止諸根大種并壽并煖安住不壞如是四法隨其次第當知別用四法爲食一者段二者順樂受觸三者有漏意會思四者能執諸根

大種識當知此中段與現法氣力爲食由氣力故便能長養諸根大種能順樂受諸有漏觸能與喜樂爲食由喜樂故便能長養諸根大種若在意地能會境思名意會思能與一切於可愛境專注希望爲食由專注希望故便能長養諸根大種由能執受諸根大種識故令彼諸根大種并壽并煖與識不離身爲因而住是故說識名彼住因由彼住故氣力喜樂專注希望依彼而轉如是四食能令已生有情安住又由段故而有氣力有氣力故諸根大種皆得增長由是因緣諸有顧戀身命愚夫爲此義故有所追求於追求時造作種種新善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦爾由此三門能集後有業煩惱識此於現法有業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食令求後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有徧攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之爲細或處中有母腹卵㲉當知亦爾欲界餘位段食名麤觸意會思及以識食在無色界當知名細餘處名麤有色爲依易分別故無色爲依難分別故又此諸食當知有異麤細義門謂若能使已生有情得安住者說名爲麤攝益求有諸有情者當知是細如是應知安立四食

復次如上所說諸根大種由集諦攝先愛而生爲欲令彼得增長故追求四食由此道理已生有情雖由四食而得安住然本藉愛爲緣故有又有愛故於現法中依諸食身由三種門滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取之

識於現法中攝受後有是故一切求有有情雖由四食之所攝益然復藉愛爲緣故有又即此愛於現法中由無明觸所生諸受爲緣故起此無明觸所生諸受由無明觸爲緣故起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處爲緣故起此六處後更無餘因於現法中唯此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦依止識所執受有色諸根由此因緣六處已後更無所説或復有時聽聞正法爲外支力如理作意正勤修習爲内支力由是因緣正見生起正見生故能斷無明能生於明彼現法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所隨六處得生名爲轉依彼品麤重皆止息故六處既滅漸次乃至愛亦隨滅由愛滅故諸食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復隨滅是故應知處於明者不求後有

復次無有少法生已安住亦無有我能食所食由此因緣彼何名食然唯約與未生諸法作生緣理唯法引法説爲食義但由法假於其識上假想施設補特伽羅望此四食説爲食者爲欲隨順世間言説約世俗諦説有如是補特伽羅能食四食非約勝義所以者何若説有識生已安住體是眞實補特伽羅名能食者不應立識爲其食性未曾見有補特伽羅還自能食補特伽羅一相續中定無二識同時安住是故立識體是眞實補特伽羅爲能食者不應道理由有如是不應理故若作是問誰食識食當知此問爲非理問若作是問誰是能食識食因緣當知此問爲如理問能令悟入緣起理故復有二有一者生有

二者業有苦爲當來後有生起令現法中諸業煩惱所隨逐識爲因能引當來生有即彼曾有前行業性說名業有於現法中有此有故能令當來生有所攝後有生起於命終時前際六處纔無常滅後際六處尋復續生即此六處識於先時爲能引緣復於今時爲結生緣如是由識入母胎故得有名色名色爲緣便有六處由無明界所隨六處以爲緣故有相似觸漸次乃至取爲緣故令後際業轉成其有如是諸法先未曾有一切新從別別緣起當知此中都無觸者乃至有者能有所觸乃至有有唯有諸法別名所食別名能食是故因果墮在諸行相續流轉無有斷絕由其先際業有往趣後際生有復由後際業有還趣先際生有如是緣起轉迴不絕從此世間往彼世間自彼世間還此世間是故唯法能引法義當知此中說爲食義

復次三食爲因能令三種內苦生起一者界不平等所生病苦二者欲希求苦三者求不允苦初苦段食爲因第二苦觸食爲因第三苦意會思食爲因段食因緣生內病苦是故苾芻當觀段食如子肉想不應貪著隨順樂受觸食因緣能生於內欲希求苦是故苾芻當觀順彼六種觸處如無皮牛應作是觀若我依於六種觸處發起種種欲希求貪便爲惡不善尋思如無皮牛觸處諸蟲之所唼食依止諸色而住依止色故令我發起種種諸多生衆苦不安隱住如是觀已於初觸處深見過患無染而住如依於色如是依聲香味觸法當知亦爾如於初觸處深見過患無染

而住如是乃至於第六觸處當知亦爾有漏意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故不爲所求不允所生苦觸其心坦然安樂而住由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸意會思食即由如是三食因緣生如所說依識內苦是故苾芻當觀識食如三百鉾之所鑽刺所以者何段食因緣能令非一種種衆多品類病苦依識而起隨順樂受觸食因緣能令倍增欲希求苦依識而起有漏意會思食因緣能令種種求不允苦依識而起如是行者於識食中正觀諸食以識爲依多生過患由是因緣不顧身命如是如理於四種食審正觀察審觀爲依能於現法求斷諸食食求斷故得至當來後有苦際

復次若不如實觀此四食便爲喜貪之所染汙若爲是二所染汙者當知希求二種過患一者當來二者現法於四食中有漏意會思食因緣專注希望俱行喜染名喜隨順樂受觸食因緣於能隨順喜樂諸食多生染著名貪此二煩惱於現法中能染於識令其安止四種識住增長當來後有種子既增長已生起後有生等衆苦當知是名喜貪二種煩惱所作當來過患彼由如是於四食中安住喜食二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故食若變壞於現法中便生悲歎愁憂萎頓懷感而住當知是名喜貪二種煩惱所作現法過患復次諸有於此四種識中喜貪未斷彼

六處攝有識之身猶如臺觀六處窻牖能與緣境煩惱日光作入依處是光於此或住上地或住下地既得住已如前所說於四識住能染於識生起當來後有衆苦若有能斷如是喜貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱尚不得起況依此入而當得住又復若有補特伽羅喜貪未斷便爲魔羅來諂其所以其種種猶如彩色可愛境界彩畫如是補特伽羅令其變生種種煩惱相貌顯現當知如是補特伽羅喜貪未斷譬如其地能爲種種煩惱彩畫作所依處已斷喜貪補特伽羅魔諂其所如前廣說當知如是補特伽羅喜貪已斷猶若虛空非爲種種煩惱彩畫作所依處當知是名於諸食中喜貪未斷如其次第所有過患當知是名於諸食中喜貪已斷如其次第所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

音釋

誹撥（誹妃尾切非議也撥北末切絶也）癰（於容切癰疽也）嘿（密北切沉嘿也）屬耳（屬之欲切注也）猥（烏賄切鄙也）貪婪（貪他貪切欲也婪盧含切多貪也）懱（莫結切輕易也）瘖瘂（瘖於禽切瘂幺下切瘖瘂疾不能言也）戇（陟降切愚也）㲉（克角切）唼（作答切齧膚也）鉾（迷浮切鉤兵也）鑽刺（鑽祖官切穿也刺七賜切直傷也）萎（於危切枯也）

瑜伽師地論卷第九十五

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之三

復次嗢柁南曰

如理攝集諦　得相處業障　過黑異熟等
大義後難得

若於諦智增上如理及不如理不如實知不能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知此中聞不正法不爲寂靜不爲調伏不爲涅槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違當知如理又於此中住惡說法補特伽羅於此正法佛佛弟子眞善丈夫不樂瞻仰於別解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗柰耶中聞不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理由不知故於諸所有惡說惡解有縛無脫不應思惟顛倒法中不能解了而故思惟於諸所有善說善解有脫無縛應可思惟無顛倒法所謂契經及應頌等乃至廣說不能解了而不思惟如是亦名非理作意由此作意不爲寂靜不爲調伏不爲涅槃故名非理又復聽聞不正法故依三言事增上緣力顯示過去未來現在計我品類即由如是增上力故於三世境起不如理作意思惟謂於過去分別計我或有或無未來現在當知亦爾彼既

如是不如正理作意思惟或緣所取事或緣能取事此不如理作意思惟或即諸行分別有我或離諸行分別有我彼於所計得決定時若緣所取事分別爲我或成常見由此見故作是思惟我有其我於現法中是實是常或成斷見由此見故作是思惟我無其我於現法中是實是常若緣能取事計有我見分別爲我作是思惟我今以我觀察於我或謂我我先有今無作是思惟我今以我觀察無我或復即緣能取之事計無我見於現法中以其無我分別爲我作是思惟我今以其無我隨觀昔曾有我如是且說所取能取差別五相不如正理作意思惟五種見處謂即三世所有諸行分別有我又復由於不如正理比度作意離於諸行分別有我彼謂如是所計實我或自能作感後有業名能作者或他令作名等作者或自能起現法士用名能起者或他令起名等起者或自已作後有業故或他令作後有業故感果異熟名能生者或自能起現士用故或他等起現士用故得士用果名等生者或由自見或由他見隨起言說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家屬隨其所應施設教勑令住其處如是亦復名能說者或復當來業果已生名能受者或於現法諸士夫果已現等生名等受者或於過去彼彼生中造作種種善不善業今於現法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至壽量減盡而便夭喪能捨此蘊能續餘蘊若異此者既無有我云何得成如上所說諸所

作事是名第六不如正理作意思惟所攝見處如是諸見且說皆以薩迦耶見爲其自性能生其餘薩迦耶見以爲根本所有見趣故名見處由能障礙能取眞實微妙慧故名見稠林損善法故名見曠野勞役他故名見猒背欲求有求所行歷故名見行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖能善結構後有苦故名爲見結習行如是諸邪行者於現法中未現前漏令起現前既現前已令依下品趣其中品令依中品趣其上品由此爲因生起當來老病死等一切苦法如是當知由於如理及不如理不實知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正勝解於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實了知是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能

正思惟由此因緣於三世行并其所取及以能取如實隨觀無我我所當於聖諦入現觀時於見所斷所有諸漏皆得解脫得此事已於上修道所斷諸漏爲令無餘永斷滅故精勤修習四種因緣何等爲四一善護身故二善守根故三善住念故四如先所得出世間道以達世間出没妙慧多修習故善護身者謂正安住遠避惡象乃至廣說如聲聞地由遠避故於盡諸漏無有障礙善守根者謂正安住於諸可愛現前境界非理淨相能正遠離如理思惟彼不淨相善住念者謂住四處一者安住思擇受用衣服等處二者安住能正除遣處靜現行惡尋思處三者安住能正忍受發勤精進所生疲倦踈惡不正淋漏等苦他麤惡言所生諸苦界不平等所生苦處

四者安住於所修道依不放逸無雜住處由正安住如是四處名善住念彼由如是善護身故善守根故善住念故如先所得出世間道善修習故於修所斷所有諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟

復次若有說言此四聖諦唯是境界或有其我或有有情緣此聖諦修諸善法應告彼言勿作是說所以者何諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中彼復修習循身念故觀品止品所有善法始修業地已作辦地總得生起云何名爲修循身念謂若有住始修業地如理攀緣若內若外諸大種色爲境正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及與諸識爲境正念或若有住已作辦地如理攀緣諸所造色爲境正念或復如理攀緣作意及彼所生受想行識爲境正念如是一切略攝名爲修循身念當知此念或緣色身或緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於內外諸大種色及所餘蘊正決擇慧說名爲觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從愛所生長性及於後際老死法性修無常想及與苦想若於此身一切愚夫不能如實了知體是無常苦故或執爲我或執我所即於此身具足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即能修苦無我想此無我想由於其身唯有界

想有此想故若復由他愛與非愛增語有對諸觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸彼則於此及此為緣所有受等無色諸行正觀無常離愛離恚唯觀有界心緣此身正安住故如是亦名遠離愚癡如是所有分析聚想於外大種修無常想於內大種修不淨想若無常想無常苦想苦無我想於所生起受等諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀品無量善法始修業地由正修習循身念故皆得生起云何名止云何生起止品善法謂由修習循身念故以觀為依如理修止又言止者謂於其內正安住心止品善法者謂得如是正思擇力攀緣鋸喻沙門教授於怨家所正修忍辱又即緣彼無倒修慈既由忍慈所攝受故戒得清淨觀戒淨故作是思惟我

今已於大師聖教微有所作由是因緣無所憂悔無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三摩地彼於爾時由靜定心乃至獲得第四靜慮此三摩地行拘執故未能雙運無功用轉未善清淨為欲令其善清淨故修如前說四支所攝不放逸行發勤精進無有怯弱乃至廣說彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復為其靜定愛味漂轉其心不能於定正捨而住於滅涅槃不觀寂靜彼乃依佛或法或僧深生猒恥作是念言我依如來大師佛寶法毗柰耶善說法寶無倒修習善行僧寶為無所得非有所得是其惡得非為善得於薩迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜彼由內心善調柔故纔生猒恥便能安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃能觀寂靜生起如是止品善法

所謂忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至得三摩地四支所攝不放逸行引沙門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德彼於爾時由二因緣多有所作一由其妙慧於大師教為盡諸漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增上捨故齊此名為始修業地究竟成滿從是已後於所修習不生喜足為欲趣入已作辦地修循身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去來今諸根境界能起猒患乃至解脫能如實知我已解脫如是名為已作辦地修循身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起猒患離欲解脫解脫知見齊是名為於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此作雖作非畢竟作如諸異生以世間道而得解脫此中若先始修業地有漏善法若後所有已作辦地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝

復次由四因緣應正了知集諦所攝百八愛行一由內外差別故二由所依差別故三由自性差別故四由時分差別故

云何名為內外差別謂由內外六處為依起諸愛行

云何名為所依差別謂愛依止五種我慢何等名為五種我慢謂於我見未永斷故得有如是我慢現行於其六處計我起慢乃至未

爲衰老所損諸行相似相續而轉作是思惟是我如昔彼若復爲衰老所損或於一時成就好色或於一時成就惡色或於一時成就大力安樂辯才或於一時乃至無辯彼若成就好色大力安樂辯時作是思惟我今美妙若違於此作是思惟我非美妙若爲衰老所損敗時作是思惟我今變異

云何名爲自性差別謂此五種我慢爲依發起有愛及無有愛又彼有愛耎中上品差別而轉於其無有由審思擇方能起愛非由意樂任運而住是故於中無有三品差別建立當知此中耎有愛者謂於當來願我當有即於六處願我當有即如是類願我當有於同類生有希求故異如是類願我當有於異類生有希求故若先自體是可愛者願彼相應故造善業作是思惟願我當有如是種類如今所有若先自體不可愛者願彼離隔故造善業作是思惟願我當有如是種類異今所有中有愛者謂於無有不生希欲爲治彼故願我得有即於六處願我得有如前所說即如是類願我得有異如是類願我得有如是一切應知皆名中品有愛上有愛者謂即如是行相差別作是念言願我定有猛利思求四種相愛應知說名上品有愛此五種愛自性差別由有所依內處別故說十八種愛行差別於其外處當知亦爾此差別者謂如於彼內六處中計我起慢如是於色計爲我所而起於慢謂於此色我自在轉如是乃至於諸法中計爲我所而起於慢謂於此法我自在轉餘隨所應如前應知如是十八并前愛

行合說總有三十六種愛行差別
云何名爲時分差別謂即如是三十六行各
有過去未來現在三世差別如是名爲由四
因緣有差別故愛行合有一百八種又於此
中無差別相凡諸所有染汙希求皆名爲愛
又即此愛集諦攝故說名爲因津潤性故順
生死流而漂轉故名爲流潤於諸境界執著
性故名爲著境能與生已依五取蘊如癰病
等所有衆苦爲因緣故說名癰根難制伏故
說名流溢微細現行魔所縛故說名纖緻上
至有頂高標出故說名條榦令無飽故說名
枯渴又即如是所說相愛纏衆生故說名爲
礙由隨眠故說名爲覆即由如是纏及隨眠
成上品故說名上聳成其中品及耎品故說
名發起若欲界愛於所知境令迷惑故說爲

冥闇若色界愛於所知境令迷惑故說爲昏
昧若無色愛於所知境令迷惑故說爲瞖瞙
如有三人第一盲瞽第二閉目第三瞖瞙微
覆其眼此中第一全無所見第二少分似有
所見第三雖見眼不淨故不覩眞色如是三
愛隨其次第冥闇昏昧及與瞖瞙當知亦爾
復次由五種相轉法輪者當知名爲善轉法
輪一者世尊爲菩薩時爲得所得所緣境界
二者爲得所得方便三者證得自所應得四
者得已樹他相續令於自證深生信解五者
令他於他所證深生信解當知此中所緣境
者謂四聖諦此四聖諦安立體相如前應知
若略若廣如聲聞地得方便者謂即於此四
聖諦中三周正轉十二相智最初轉者謂昔
菩薩入現觀時如實了知是苦聖諦廣說乃

至是道聖諦於中所有現量聖智能斷見道所斷煩惱爾時說名生聖慧眼即此由依去來今世有差別故如其次第名智明覺第二轉者謂是有學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作應當徧知未知苦諦應當永斷未斷集諦應當作證未證滅諦應當修習未修道諦如是亦有四種行相如前應知第三轉者謂是無學已得盡智無生智故言所應作我皆已作如是亦有四種行相如前應知此差別者謂前二轉四種行相是其有學眞聖慧眼最後一轉是其無學眞聖慧眼得所得者謂得無上正等菩提樹他相續令於自證生信解者謂如長老阿若憍陳從世尊所聞正法已最初悟解四聖諦法又答問言我已解法從此已後如前所說究竟行相五皆證得阿羅漢果生解脫處最後令他於他所證生信解者謂如長老阿若憍陳起世間心我已解法如來知已起世間心阿若憍陳已解我法地神知已舉聲傳告經於剎那瞚息須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊轉所解法置於阿若憍陳身中此復隨轉置餘身中彼復隨轉置餘身中以是展轉隨轉義故說名爲轉正見等法所成性故說名法輪如來應供是梵增語彼所轉故亦名梵輪

復次於四聖諦未入現觀能入現觀當知略有四種瑜伽謂爲證得所未得法淨信增上發生厚欲厚欲增上精進熾然熾然精進有善方便言淨信者謂正信解所言欲者謂欲所得精進如前略有五種有勢有勤有勇堅猛不捨其軛善方便者謂爲修習不放逸故

無忘失相說名爲念於諸放逸所有過患了別智相說名正知此二所攝名不放逸於諸涂法防守心故常能修習諸善法故
復次苦諦如諸疾病集諦如起病因滅諦如病生已而得除愈道諦如病除已令後不生諸有病者詣良醫所但應尋求爾所正法諸有良醫亦但應授爾所正法是故更無第五聖諦諸佛如來拔大愛箭無上良醫亦但宣說爾所正法
復次背聖諦智不成現觀諸有沙門若婆羅門當知略有十相過患謂有勝義諸沙門等意不許彼爲沙門等言亦不數爲沙門等於諸後有生等衆苦皆未解脫於諸惡趣亦未解脫堪能棄捨正所學處不堪能證諸出世間過人勝法所謂聖道道果涅槃向善趣故堪能尋訪除學無學餘外福田於超苦苦更不還果無所堪能於現法中究竟悟解解脫一切有餘依苦無所堪能與此相違當知即是不背諦智成就現觀所有沙門若婆羅門十相功德
復次趣向諦智樂正覺者應當了知依四聖諦增上緣力得所依處得彼方便應知是處於善說法毗柰耶中淨信出家名得依處若四沙門果所攝受聲聞菩提若諸獨覺所有菩提若諸如來無上菩提如是三種當知名得如前所說三周正轉隨其次第智見現觀名得方便應知於入諦現觀時如實了知是苦聖諦乃至廣說是道聖諦說名智位從此已後於諸諦中復有所作應當徧知廣說乃至應當修習由此觀故說名見位於無學地

如實解了我已徧知我已永斷我已作證我已修習名現觀位復有差別謂諸無學盡無生智所攝一切極解脫智說名智位即此無學極解脫智所引正見說名見位從預流果乃至究竟當知所有一切學慧名現觀位

復次應知諦智略有六種作業及相謂此諦智是能永滅衆苦前行如日將出先現明相正盡苦者謂初見諦所斷衆苦作苦邊者謂阿羅漢所斷衆苦又此諦智是能對治大無明闇如日光明能破世間所有大闇又如有一已證諦智永斷三結從此無間由失念故暫為欲貪瞋恚所染彼於爾時依不放逸入初靜慮由觸諦智得不還果如是漸次雖入非想非非想定而與外凡有其差別由已證得不退法故如是諦智有廣大用有廣大果

此中所有過去諸行說名已生現在諸行說名正生未來諸行說名當生如是一切總名集法即此一切由無常滅或有已滅或有向滅或有當滅總名滅法

又於諦智已證得者如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾動一切異論不能移轉所有悟解不假他緣不視他面彼將何說我當聽受不觀他口適出語已尋我聽聞思惟籌量審諦觀察諸他沙門婆羅門者當知即是諸外道輩

又即一切四聖諦智漸次集成名諦現觀非隨闕一此諦現觀猶如餚饌諸聖弟子無上慧命皆依此活如受欲者食用餚饌苦等諦智闕餘三智如睒彌葉當知餘似娑羅支葉四聖諦智漸次集成一切圓滿

又諸諦智與喜樂俱覺眞義故能令身心極輕安故名諦現觀生那落迦中略有二苦一燒然苦二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無量生猛利大苦由聖諦智皆能超越如是諦智假使因其燒然治罰猛利大苦於現法中一身滅壞而可得者應生踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應歡喜況乃唯一

復次若有爲修聖諦現觀當知略有四種障礙何等爲四一者不信二者上慢三者待時四者放逸

言不信者復有三種一於諦現觀不生信解二於僧善行不生信解三於佛菩提不生信解爲欲斷除初不信故世尊自引現量所證聖諦現觀告諸弟子言我巳於四聖諦理得現觀故證覺無上正等菩提爲欲斷除第二不信故復說言我昔與汝輩長世久流轉由未正思惟覺悟於眞諦我今與汝等由正見通達以通達爲因盡生死流轉彼因緣盡故自今無後有唯餘最後身住持令不滅第三不信於佛菩提如是相轉謂若沙門喬答摩種是一切智何故有問一類能記一類不記爲欲斷除如是不信故復說言我所覺法無量無邊譬如大地諸草木葉爲他說者少不足言譬如手中升攝波葉多分能引無義利故少分能引有義利故當知此中非不知故而不記別但由能引無義利故而不記別

言上慢者謂即於彼諦現觀中起增上慢爲欲斷除如是上慢故復說言如人在遠以箭射箭筈筈無遺甚爲希有或復一毛析爲百分以毛賛毛端端不落以極細故是事復難

通達聖諦轉難於彼所以者何由即以其能取作意還即通達能取作意如是方有能緣所緣平等平等無漏智生通達諦理是故此事最細最難箭射箭筈毛贊毛端則不如是言待時者謂於所作推待後時為欲斷滅如是待時故世尊說無墜人身甚為難得復引盲龜以況其事

云何放逸謂略而言若邪思惟若邪尋思若邪戲論是名放逸當知若於不應思處而强思惟名邪思惟謂或思惟我於過去世為曾有耶乃至廣說於未來世於內猶豫我為是誰誰當是我今此有情從何而來於是沒已當往何所或思世間謂世間常乃至廣說如是或謂世間有邊乃至廣說或思有情謂命即身乃至廣說或思有情業果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或思諸佛諸佛境界如來滅後若有若無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於是一切二因緣故不應思惟一非思惟所緣境故二由其事無所有故若有思求非思境事或有思求無所有事如是一切皆無所得唯有令心轉增迷亂若於此中不如正理强思惟者雖有一類由宿因力或起猒離或起猒離相應作意緣實境界於其中間暫爾現行而復於彼見為過患生不實想如是思惟世間等法能引無義邪尋思者當知即是欲等尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐戲論諍競戲論於他分別勝劣戲論分別工巧養命戲論耽染世間財食戲論如是一切總名放逸為欲斷除此放逸故如來親自為

教誨者爲堪受化補特伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子爲斷如是聖諦現觀四種障礙由三行相任持聖諦何等爲三一由聞慧任持其文二由思慧任持其義三由修慧任持其證此中聞慧如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說又由思慧任持其義謂諸聖者知其是諦故名聖諦當知此中由二緣故得名爲諦一法性故由眞實義說名爲諦二勝解故由即於此眞實義中起諦勝解說名爲諦一切愚夫但由法性得名爲諦非勝解故若諸聖者俱由二種得名爲諦故偏說此名爲聖諦又由修慧於諸諦中獲得內證現量諦智亦得證淨由是因緣於諸諦實遠離疑惑諦智證淨更互相依若處有一必有第二

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患何等爲四謂於能往下分惡趣生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此顛墜生惡趣坑又於欲纏人天兩趣衆多煩惱常所燒煮生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又於此上色無色纏所有相應如前所說無明昏闇及諸瞖瞙生本行中廣說乃至墮於生闇又由退失受用境界涅槃道故於其中間如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因緣墜墮三界生黑闇處攝受如是自妄見故邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦

復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已能感那落迦傍生鬼趣由此業故譬如擲杖根墮那落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白異熟業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣不清淨處或墮善趣少清淨處如是一類造作增長白白異熟業已由此業故生在五趣生死諸業所隨逐處壽盡業盡即還從彼色無色界沒已退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住若有爲他說世間道乃至雖能上昇有頂當知此說非第一義令上昇教何以故如是上昇非畢竟故若諸如來所說聖諦相應言教當知此教是第一義令上昇教何以故如是上昇是畢竟故又若由得諸世俗智乃至有頂名聰慧者非第一義說名聰慧如前說故若由諦智名聰慧者是第一義名爲聰慧如前說故

復次於其四種聖諦智中初聖諦智能入聖諦漸次現觀譬如本足第二諦智譬如牆壁第三諦智如下層級第四諦智如上寶臺又即如是四聖諦智如四階隥能令上昇大智慧殿又即如是四聖諦智如四梯能令隥上解脫寂滅當知此中有三種愛譬如三槍諸惡魔羅執持撓攪生死大海令彼受生諸有情類隨而迴轉如是三種魔羅愛槍不能令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅永斷所有慢所作苦慢所成苦由是因緣諸苦少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如慢所

作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬如礫石及大雪山如是諸慢所作所成所有衆苦若餘若斷當知亦爾如大池沼其水盈滿於中沾引二滴三滴依大池沼水尚甚多如是無色愛所生苦若餘若斷當知亦爾如大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘若斷當知亦爾又如大海餘如前說如是欲界愛所生苦若餘若斷當知亦爾又大雪山若諸金山若蘇迷盧及大地喻又有六種礫石之喻又埿團喻餘如前說如是身業語業意業貪瞋癡等所生衆苦若餘若斷當知亦爾如是多苦已遠離故少苦在故當知聖諦如實現觀有大義利謂諸有學最極七生人天苦在諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有現法所依苦在餘一切苦皆已越度

復次若住是身入諦現觀當知此身最爲難得又聖明眼見諦有學轉甚難得又聞思修所成妙慧亦爲難得由此慧故於善說法毗柰耶中如其次第解了勝了及以決了於解了時能審分別於勝了時能生勝解於決了時於法入證又諦現觀所有資粮善有漏法亦爲難得謂於父母識恩養等諸善業道有暇圓滿亦爲難得又有世間初正見等乃至解脫智爲後邊十種正法亦爲難得如是諸法即是有學即是無學當知此中善知恩養所有士夫補特伽羅如實了知一切父母皆應孝養如是知已於其父母勤修孝養是名善識父母恩養又樂已利所有士夫補特伽羅於他有德一切沙門及婆羅門如實了知

是福田已如其所應勤修供養是名善知所有沙門若婆羅門又無貪墮所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了知彼既以我爲室爲歸我若有樂彼亦隨樂我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時間正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼義利自然勇勵而爲施造非於一切求彼憶念稟性忠平好等分布亦不婬佚損費財寶不於非處生毗奈耶亦不非處而興憤發於諸耆長及尊重處正善隨轉如是名爲善御家長善能造作自他義利諸所施爲皆以正法不以非法於現法中他作惡行深見過失謂或殺或縛或罰或退或被譏毀正思擇已終不現行如是名爲於此世罪深見怖畏又正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名爲於他世罪深見怖畏又時時間能正受學施福業事造作種種差別福行所謂看病事佛法僧躬爲執當如是等類名作福行於一日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是總名惠施作福受齋學戒十業道者謂二三等差別宣說乃至爲令由聞思慧於彼相應所有作意正多修習又諸有情生惡趣已難可解脫生善趣已速疾乖離當知是名有暇圓滿甚爲難得又見諦故無有差別正見生起於過去世名已生起於現在世名今生起於未來世名當生起如前所說若習若修若多修習其義應知若世間正見應隨防護若有學正見弁其斷果應隨觸證若無學正見弁自離繫果應隨作證如說正見如是乃至解

脫智應知亦爾

瑜伽師地論卷第九十五

音釋

鋸喻（鋸居御切刀鋸也喻羊恕切譬喻也）耎（乳兗切）繳（古了切纏也）

瞖瞙（瞖於計切瞙末各切瞖瞙目不明也）瞚（舒閏切目動也）扼（巳革切）

筈（古活切箭末也）攢（祖管切）隥（都鄧切登陟之道也）桄（音光梯橫木也）

撓（女巧切擾也）攪（古巧切動也）銳（以芮切利也）礫（郎擊切小石也）

佚（夷質切淫放也）

瑜伽師地論卷第九十六

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之四

復次總嗢柁南曰

總義等光等　受等最爲後

別嗢柁南曰

總義自類別　似轉後三求

當知諸界略有二種一住自性界二習增長界住自性界者謂十八界墮自相續各各決定差別種子習增長界者謂則諸法或是其善或是不善於餘生中先已數習令彼現行故於今時種子強盛依附相續由是爲因暫遇小緣便能現起定不可轉

復次以要言之雖界種類十八可得然一一界業趣有情種種品類有差別故當知無量譬如世間大惡叉聚於此聚中有多品類種類一故雖說爲一而有無量如是於其一一界中各有無量品類差別種類一故雖各說一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成先惡勝解集成惡界先善勝解集成善界隨所集成還與如是相似有情同法而轉謂相往來同聚同住同見同意勝解相似由是故言有情諸界共相滋潤相似而轉

復次由梵行求增上力故先說起信次於尸羅受學而轉次於現行所有過罪觀自觀他而生羞恥次於善法無間修習發勤精進於久所作及久所說能無忘失是二爲依令心

得定由心定故得如實智如是且說信增上力漸次修習三種所學一增上戒二增上心三增上慧如是三學勝資粮道謂世正見好行惠捨易養易滿少欲喜足及四攝事其易養等句義差別如聲聞地已說其相如是當知名梵行求已得圓滿成就如是梵行求者還與此界諸有情類共相滋潤相似而轉離此界者還與遠離此界有情共相滋潤相似而轉當知此中果依於因非因依果故無明界所隨六處諸界爲緣所依別故起無明觸種種品類其無明觸種種品類以爲緣故起無明觸所生諸受種種品類其無明觸所生諸受種種品類以爲緣故起無明觸所生諸受爲緣貪愛愛爲緣故而有其取廣說乃至大苦蘊集當知是名依有求故建立諸界又無明界所隨六處諸界爲緣起無明觸此無明觸以爲緣故於諸境界起不如理執取相好所有諸想此想爲緣於諸境界發起希欲希欲爲緣起彼隨法多隨尋思由彼隨法多隨尋思以爲緣故發起思慕愁憂所作身心熱惱身心熱惱以爲緣故於諸境界種種品類思求差別皆可了知如是當知依欲求故安立諸界

復次嗢柁南曰

三七界相攝　見想與希奇　差別性安立
寂靜愚夫後

界有三種一者色界二無色界三者滅界復有七界一光明界二清淨界三空處界四識處界五無所有處界六非想非非想處界七滅界當知此中由其色界攝光明界及清淨

界由無色界攝四無色由其滅界還攝滅界又諸色貪由見由受所顯發故徧於一切色界地中安立光明及清淨界又於如是七界徧知應當了知於得方便應當了知即於其得應當了知於得所爲應當了知如是諸界所有徧知由四因緣應當了知謂有相違所治能治而相待故狹小無量而相待故有及非有而相待故有上無上而相待故黑闇爲緣施設光明不淨爲緣施設清淨色趣爲緣施設虛空如是名爲有相違故待彼所治施設能治由待彼故能於此中正覺慧轉由緣有量狹小境識以爲緣故施設識無邊處由少所有以爲緣故施設無所有處由一切有最勝現前以爲緣故施設非想非非想處爲有無上由薩迦耶所有相應諸煩惱斷以爲緣故施設滅界爲滅無上當知有頂是有無上滅於諸法皆是無上又有想定名爲有行於七界中次第乃至無所有處一切皆是有想定故皆由行定隨順獲得謂取明相光明想俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由取清淨虛空識無邊相無所有相當知亦爾非想非非想處由無相作意方便趣入想極細故取爲第一諸有寂靜起勝解時隨順獲得第一有定於一切相不思惟故於無相界正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由永害色無色界所有貪故不下屈故不高舉故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲有力調柔自在而轉如是名爲隨得諸界又此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨

獲得第一第二二解脫定其第二界能隨獲得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第能隨獲得五解脫定

復次諸外道輩欲令弟子於三處中得昇進故略說法要謂有一類於劣欲界爲令獲得人中快樂乃至他化自在天生宣說能感彼果諸行復有一類於中色界爲令獲得梵世間等衆同分生宣說能感彼果諸行復有一類於妙無色爲令獲得乃至非想非非想處衆同分生宣說能感彼果諸行如是彼說劣界爲緣名爲劣語中界爲緣名爲中語妙界爲緣名爲妙語彼諸弟子聞是法已還起如是差別想解如是想解亦名劣想中想妙想如如其想如是如是發生忍樂如是忍樂發生劣見中見妙見彼由如是諸忍樂見便於彼彼差別生處信解忍可執爲最勝造作增長彼相應業如是信解名爲劣願中願妙願當知此二說者行者亦說名爲劣中妙品補特伽羅又彼說者及以行者亦便爲他宣說如是劣中妙法彼亦獲得如是類生又即此生前後相待有差別故安立諸界劣中妙別如是三種若待涅槃一切皆是劣界所攝若諸如來由勝義故妙界爲緣但說妙語餘法差別如應當知若諸聖者所有行趣應知皆爲現法涅槃先有外道彼命終已來生此間因增長故衆緣和合於善說法毗柰耶中暫得出家彼由先世外道妄見所迷亂故集成今時大無明界由此爲因於其涅槃及大師所生起疑惑退失正法及毗柰耶還歸外道諸惡說法彼由先世數習因力還復宣說如

是劣語乃至廣說如前所說一切應知
復次於外道處外道弟子各別見趣廣施設中略有三種由忍見依差別可得依此正法能令永捨纏及隨眠由纏捨故彼亦隨捨餘亦無執了知由彼於現法中與他違諍忿競而住能引自他一切無義既知是已捨彼隨眠由捨此故所餘隨眠及餘因此所有諸纏畢竟無執於外道處各別見趣廣施設者謂執世間若常無常廣說乃至如來滅後非有非無於中一類外道弟子爲性遲鈍如如自師或他教導如是如是不審思量取執堅著唯此諦實餘皆愚妄彼於一切各別見趣悉皆忍受是名第一由忍見依復有一類外道弟子性是中根而非遲鈍不能自然於法猛利推尋觀察亦不隨言便生信解而於展轉相違見趣隨喜樂一彼於一類見趣忍受於餘一類而不忍受是名第二由忍見依復有一類外道弟子性是利根彼能自然於法猛利推尋觀察由諸見趣惡施設故彼見一切皆不應理見已一切都不喜樂由是因緣於諸見趣皆不忍受此復有二補特伽羅一邪見行性無堪能無求解意二正見行性有堪能有求解意此中第一一切不忍補特伽羅即由如是非理比量於善說法毗柰耶中不審思量執爲非理誹謗賢聖起無有見又於一切各別見趣皆不忍受方便令彼無所依仗亦令滅壞無所宗承而妄分別計度顯示無所依仗所引見趣常與一切各別見者共興違諍互相惱害是名第三由忍見依此中第二一切不忍補特伽羅於前一切不忍者

見亦不喜樂住求解心往詣他所謂善說法毗柰耶中佛佛弟子如實顯巳言我一切皆不忍受佛佛弟子了知彼人有求解意覺慧猛利具堪任性即以其心念彼心巳遂依於前補特伽羅而反詰曰汝即於此都不忍見亦不忍耶彼便如實唯然而答如來遂舉此正法中諸弟子衆讚勵於彼告言汝與多人相似我等一切於諸見趣并不忍見皆不忍受汝若爾者如此人衆纒與隨眠一切見依皆永斷故於當來世諸見雜染無所堪能汝今與彼竟無差別如是輩流極爲尠少汝於此少轉更爲少若於一切纒及隨眠都不忍見能永斷者彼於一切畢竟無執如是如來如來弟子方便令彼外道弟子於正智見發生希欲竊作是念我竟不知如來弟子能斷如是纒及隨眠如來知彼於正智見生希欲巳更復策發彼希欲心其遂承受如來爲欲令彼依止思擇修習二對治力永斷一切纒及隨眠宣說法要令其獲得無倒智見如餘安住此正法者能捨一切纒及隨眠所謂思擇彼諸見依能令展轉互相乖背由是因緣違諍惱害能引自他一切無義諸聖弟子於彼一切皆無執取設有來問亦不記別觀察如是諸過患巳依思擇力捨離諸纒由此因緣於彼見依能永捐棄於餘見依由正見故亦令無有如是爲欲永斷諸纒拔隨眠故修循身念於有色身觀無常性於身染著淨修其心於隨自身諸受分位由無常門觀無常性如實了知諸名色故便於諸漏心得解脫觀身壞巳當來諸受皆悉斷滅又於其身住

當壞想乃至命在常能領受離繫諸受如是名爲依修習力捨離隨眠當知此中貪恚癡等令當來世生等諸苦和合繫縛亦令現法起業雜染亦令欣求未來染事執取過去已所捨事躭著現在正現前事意很名違言很名諍由三損惱說名爲害觀無常等如聲聞地已說其相

復次不淨慈悲修所對治欲貪恚害未永斷故諸依止中彼品麤重猶如種子能生彼故如其所應說名欲貪及恚害界由有此故順欲恚害境現前時依不如理作意思惟於三種境能取非理相好想生此想生已由堅執故當知發起二種過患一者現法二者後法此中云何名爲堅執云何名爲現法過患云何名爲後法過患若由已生想增上力如前相似欣欲分別所有熱惱尋求生起由是因緣名堅執想又尋求時於其三處於諸有情發起邪行由此爲因或有堪能能生現法所有憂苦由此因緣說名有苦或無堪能然即由彼現在前故名有匱乏又此有苦及有匱乏用二爲緣一者用他手塊刀杖及麤言等爲增上緣由是緣故名有災害二者用内雜染而住爲增上緣由是緣故名有燒惱如是名爲現法過患即由此因於當來世生諸惡趣如是名爲後法過患又若於其所受學處有堅固執當知於彼如乾草舍所依止中所有能依如蟲善法由邪想火擲置其中能焚滅故當知即此補特伽羅所有如蟲一切善法皆被燒害與此相違無堅執故當知退失功德善法與此相違如其所應當知出離無

恚無害想等差別又於是中間思修慧能令黑品無堅固執能令白品有堅固執若此三種妙慧有闕能令黑品有堅固執能令白品無堅固執

復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸法皆無有我二者顯示一切有情自作他作皆無失壞此中略有二種有情一在家品二出家品在家有情爲求財寶初興加行名發起界即於此中若未獲得由順精進障礙因緣諸心勇悍即望於彼名勢力界若已獲得由蚉虻等所有災害順精進障不能令轉名任持界即此諸界從自方所至餘方所從未擯捨至已擯捨名出離界即彼有情爲財寶故俱於二處由起無間殷重加行無緩加行名勇猛界出家有情先樂出家求出家故生決定欲名發起界依出家品於所應得廣大善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生衆苦發勤精進所生衆苦界相違等所生衆苦不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名出離界乃至命在常修無間殷重加行名勇猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所有諸品類界

復次於諸界中略有二種界差別性云何爲二一者他類差別性二者自類差別性他類差別性者謂眼界異色界異眼識界異如是乃至意識界異自類差別性者謂即彼界或順苦受或順樂受或順不苦不樂受由是爲緣能生三受

復次由四因緣當知建立三種三界三出離界云何爲四一者外不出離而出離故二者

內不出離而出離故三者非畢竟出離而出離故四者無增上慢故當知此中用外五妙欲貪爲緣建立欲界即由此界出離義故建立色界最初靜慮由尋喜樂出離義故建立此上三種靜慮由色有對種種性想出離義故建立空無邊處所攝無色界由空識無所有想出離義故建立此上所攝無色界如是外處不出離出離義故當知建立三界差別又色界中具足六處內處圓滿無色界中五有色處皆已超越唯餘意處於滅界中一切六處皆已超越如是內處不出離出離義故當知建立餘三種界又色界中非是畢竟出離欲界無色界中望於色界當知亦爾若諸有爲皆悉寂滅當知是名畢竟出離如是非畢竟出離出離義故當知建立三界差別無增上慢者謂由徧知當知建立五種六種諸出離界如三摩呬多地已辯其相

復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀略由五相當知其心名得解脫一者奢摩他熏修其心依毗鉢舍那解脫奢摩他品諸隨煩惱二者毗鉢舍那熏修其心依奢摩他解脫毗鉢舍那品諸隨煩惱三者二種等運離心隨惑解脫一切見道所斷所有諸行四者即由此故解脫一切修道所斷所有諸行住有餘依般涅槃界五者解脫一切苦依諸行住無餘依般涅槃界於善說法毗柰耶中略有二種師及弟子甚希奇法一平等見隨起言說二最勝見隨起言說如是二種外道法中都不可得所作差別故遠離涅槃故

復次世間愚夫略有二種愚夫之相一樂習

行能引自他無義利行二於四處不得善巧當知能引無義利行有四種相云何為四謂能生起四種苦故一他差別苦二內差別苦三時差別苦四身差別苦他差別苦者或有疫癘謂非人作或有災害謂人所作或有已遭或恐當遭於所未遭而生怖畏如是名為由他增上所生眾苦內差別苦者謂界相違疾病因緣名為災患所愛變壞所欲匱乏生染惱心名為擾惱如是名為由內增上所生眾苦此復如前應知或有已所遭苦或恐當遭生怖畏苦時差別苦者謂即如是諸品類苦過去已有未來當有現在今有如是總名時差別苦身差別苦者謂自習行邪行為因能令已苦由是因緣他雖正行亦能令苦如是名為身差別苦當知此中前三名為唯能引自無義利行後一名為亦能引他無義利行云何四處不得善巧謂於諸界諸處緣起處非處中皆不了達與上相違當知即是聰慧二相又由無色意處所依所緣自類流轉差別當知建立有十八界由五色處安立運轉驅役所依體性差別當知建立有餘六界安立所依體性差別謂地等四運轉所依體性差別即是空界驅役所依體性差別即是識界由染淨品想及尋思所依義故當知建立有餘六界謂欲恚害并彼對治貪瞋癡縛所依義故當知建立有餘六界謂苦樂憂喜捨無明若有非理作意思惟即便生起邪想尋思若有如理作意思惟即便生起正想尋思又由三界染淨二品徧行義故當知建立有餘四界謂名所攝受等四蘊又由所染所

淨清淨即此不淨清淨增上如前所說外不出離出離義故當知建立有餘三界謂欲界色界無色界如前所說內不出離出離義故當知建立有餘三界謂色界無色界滅界又即由此內外二事出離增上聽聞正法或不正法如理思惟或不如理思惟依處三種言事差別義故當知建立有餘三界謂過去界未來界現在界又由所知諸苦煩惱多中少義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙界如是徧知劣中妙界又由遠離此因緣義及由修習此對治義當知建立有餘三界謂善界不善界無記界又由修善清淨差別缺縛義故無縛義故具縛義故當知建立有餘三界謂學界無學界非學非無學界又即由彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無漏界又即由彼世出世間若常無常有上無上差別義故當知建立有餘二界謂有為界無為界一切皆為趣向涅槃悉以涅槃為其後際熟修梵行是故過此無復立界諸處緣起及處非處所有善巧如聲聞地已辯其相又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有三種謂劣中勝趣惡趣行說名為劣趣善趣行說名為中趣涅槃行說名為勝所以者何趣善趣行此最為極更無餘行唯此能感所有世間最極圓滿謂能感得轉輪王身或帝釋身或魔羅身或大梵身彼無第二更無有

餘補特伽羅或男或女與其等者趣涅槃行當知能證一切有情最勝法性謂聲聞菩提獨覺菩提無上菩提諸佛如來於彼一切最爲殊勝一切三千大千世界補特伽羅無與等者又餘所有安住菩提多功德者於諸世間得增上位尚爲殊勝何況如來彼復云何謂於是處正見具足補特伽羅不能現行諸異生類堪任現行當知一切如經廣說

復次嗢拕南曰

自性與因緣　見染數取趣　轉差別道理
寂靜後觀察

諸受自性應當了知諸受因緣應當了知於受正見應當了知於受雜染應當了知於能受受補特伽羅思擇不思擇二力差別應當了知如是於受解脫不解脫流轉品別應當了知諸有所受皆苦道理應當了知諸受寂靜止息差別應當了知於受觀察一切受想應當了知略說三受是受自性三品類觸是受因緣又諸樂受變壞法故貪依處故貪是當來衆苦因故由此應觀樂受爲苦若諸苦受現在前時惱害性故如中毒箭而未得拔由此應觀苦受如箭非苦樂受巳滅壞者是無常故正現前者是滅法故於二更續能隨順故由此應觀非苦樂受性是無常性是滅法如是於受所生正見能隨悟入諸有所受皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦受中有瞋隨眠於非苦樂無明隨眠是名於受所起雜染雖於樂等所有諸受現前分位一切未斷煩惱隨眠之所隨眠然由緣彼各別所行諸纏生起此後睡眠煩惱隨縛即名於彼相

續隨眠爲欲求害諸隨眠故熟修梵行非唯爲遣諸纏因緣無思擇力補特伽羅受苦受時心極憂悴即此苦受若身若心現前領納所餘樂受非苦樂受由未斷故而說相應是故名爲現見圓滿冥闇受坑難得其底有思擇力補特伽羅應知一切與上相違又於諸受心未解脫補特伽羅但於苦受圓滿領納猶如一人中二毒箭二毒箭者即喻三受或染心領納謂由貪瞋癡惑相應領納謂由生等苦如是彼由現法所有上品苦故及由現法諸雜染故亦由後法所有苦故由是諸處受其染惱心解脫者應知一切與上相違此差別者具領三受又若有受於依止中生已破壞消散不住速歸遷謝不經多時相似相續而流轉者應觀此受猶若旋風若有諸受少時經停相似相續不速變壞而流轉者應觀此受如客舍中羇旅色類又彼諸受自性所依染淨品別當知名受品類差別有味受者諸世間受無味受者諸出世受依䐃嗜受者於妙五欲諸染汙受依出離受者即是一切出離遠離所生諸善定不定地俱行諸受又諸苦受一切衆生現知是苦不假成立所餘二受由二因緣應知是苦非苦樂受及能隨順此受諸行由無常故應知是苦所有樂受及能隨順此受諸行變壞法故應知是苦由此道理當知諸受皆悉是苦又彼諸受應知略有三種寂靜一由依止上定地故下地諸受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂靜三由當來究竟不轉而得寂靜當知此中暫時不行名爲寂靜令其究竟成不行法名

爲止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉發起種種論說名爲語言即此語言若正證入初靜慮定即便寂靜又麤尋伺能發語言諸未得定或有已得還從定起能發語言非正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不能發所有語言是故此位說名一切語言寂靜是名第二義門差別又瑜伽師於貪瞋癡深見過患安住領納貪瞋癡等離繫諸受數數徧知數數斷滅貪瞋癡等故說其心於貪瞋癡離染解脫又由七行於諸受中觀受七相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故當來流轉因緣故當來還滅因緣故雜染因緣故清淨因緣故及清淨故

復次嗢柁南曰

受生起劣等　諸受相差別　見等爲最勝

知差別問記

一切有情應斷諸受略由三緣而得生起一者欲緣謂於未來世二者尋緣謂於過去世三者觸緣謂於現在世現前境界云何名爲一切有情謂有情衆略有八種一在家衆二出家衆三於諸欲未離貪衆四於諸欲已離貪衆五於初靜慮未離貪衆六於初靜慮已離貪衆七從此已上乃至非想非非想處未得離貪諸外道衆能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者八住內法衆能入世間定具足於正見乃至正解脫智者及住內法衆能入出世定者由此八衆依能領納諸受徧知應知普攝諸有情衆又在家衆或出家衆於諸欲中未離貪者由三因緣諸染汙受而得生起一由染著力二由作意力三由境界

力當知此中諸在家者追求諸欲爲受用故發生欲樂由染著力即此非理思惟先時曾所領受由作意力於現前境現在受用由境界力應知如是補特伽羅欲尋觸緣由現行故皆不寂靜以此爲緣發生三受又由最初染汙欲尋觸現行故領納彼緣所生諸受若彼生已染著不捨亦不除遣如是彼受長時相續隨轉不絕不得寂靜不寂靜緣長時相續領納諸受又彼欲等由其最初長時相續恒現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相續未永斷故即說名爲不寂靜緣是名第二義門差別若諸出家未離貪者由於諸欲能棄捨故其染著力所攝受欲雖得寂靜作意境界力所攝受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼於獨處於尋對治未善修故一切離欲皆未作故於曾受境非理作意尋思現行於諸勝妙現前境界有觸現行若於尋思深見過失於彼對治已善修故一切離欲未盡作故欲如前說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯觸獨一未得寂靜若勝妙境現在前時諸染汙觸便復生起若於諸欲已離貪者當知一切皆得寂靜是名一種義門差別復有一類於諸欲中未離貪者由於諸欲所有貪欲未永斷故諸尋染觸未永斷故由是一切皆未寂靜若於諸欲貪欲已斷證初靜慮欲已寂靜尋未寂靜於初靜慮已離貪者乃至非想非非想處未離貪者二已寂靜觸未寂靜超過有頂一切寂靜是名第二義門差別若諸外道能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者由彼爲緣生起諸受於彼染著又由彼品

煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起若住內法能入世間定具足於正見乃至正解脫智者由彼爲緣生起諸受於彼染著又由彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起又住內法能入出世定者若依向道轉自事未究竟所有諸欲未得爲得未證爲證未觸爲觸作是希望我於是處何時當得廣說如前彼未寂靜由是爲緣彼於爾時諸受生起若於自事已得究竟彼欲寂靜由寂靜緣便有第一寂靜無上諸受生起彼於一切所有諸受出離方便如實了知是故如前於第一義諸沙門中許爲沙門諸梵志中許爲梵志若不了知於彼一切皆不忍許當知此中一切諸受無有差別皆觸爲緣又即此緣欲亦爲緣尋亦爲緣境界愚癡所攝無明亦爲其緣如是一切不正思惟及墮相續彼品煩惱以爲其集由此滅故彼亦隨滅正見等道當知說名能趣滅行

復次於遠離喜身作證住諸聖弟子能斷五法能修五法令得圓滿應知如前三摩呬多地廣辯其相又喜樂捨劣中勝品謂在欲界及四靜慮如其所應當知其相又在第四靜慮地捨一切過患皆遠離故名善清淨若此上捨復可立爲勝無愛味

復次由十種相當知諸受所有差別一勝義差別二流轉所依差別三自相差別四盡所有性差別五自相品類差別六流轉門差別七雜染門差別八所治能治差別九時差別十剎那展轉生起差別此中或有無開覺者作如是言受唯有二一苦二樂雖復說有不

若不樂然唯苦樂無性所顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假設爲有世尊爲欲開曉彼故說如是言樂有二種所謂欲樂及遠離樂此遠離樂復有三種一者劣樂二者中樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已下中樂者謂第一有勝樂者謂想受滅既有是理樂受亦得說爲寂靜謂在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世尊約第一義說有三種最寂靜樂謂諸苾芻心於其貪離染解脫如於其貪於瞋於癡當知亦爾如是一切總爲三樂一者應遠離樂二者應修習有上住樂三者最極究竟解脫無上住樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂有上住樂者謂滅盡定此亦名爲應修習樂最極究竟解脫無上住樂者謂如前說三最勝樂非據受樂說滅盡定以爲有樂然斷受樂說名爲樂又勝住樂與樂相似又即依此有樂可得說名爲樂謂如有一從此定起有所領受作如是言我已多住如是如是色類最勝寂靜樂住由依此故說名有樂

復次若有苾芻依止如是色類見聞及樂想有無間隨得諸漏永盡當知此見名最勝見乃至此有名最勝有從無我見不更尋求其餘勝見謂無常見即此無間隨得漏盡是故此見名最勝見依止此見復由四門方能隨得諸漏永盡一或從他聽聞正法二或依四現法樂住三或依止三種想定謂從空無邊處乃至無所有處四或天有或在人有是故

此聞於其餘聞此樂於其餘樂此想於其餘想此有於其餘有說爲最勝

復次由徧了知應徧知事於其苦諦得徧解脫於其集諦得勝解說於其滅諦能正作證於其道諦能正修習正於苦邊能隨得者謂於苦諦得徧解脫於諸漏盡能隨得者謂於集諦得勝解脫應猒應離應解脫者謂於滅諦能正作證於無常等隨觀住者謂於道諦能正修習又由十相應當了知境事差別一者已生諸行繫屬命根住因差別二者有色無色諸行展轉相依住立流轉差別三者無色諸行無常法性入門差別四者心諸雜染依處差別五者一切諸行一切品類總皆是苦差別六者淨不淨業果受用門差別七者有喜樂識所行邊際差別八者愛恚依處差別九者喜樂執藏有情生處安住邊際差別十者墮往惡趣依處邊際差別又清淨品應得應修事增上故當知有餘十種差別一者善法無間修習增上無邊差別二者心慧解脫依止差別三者勝三摩地邊際差別四者於一切境繫縛其心邊際差別五者解脫方便差別六者解脫差別七者等覺眞義差別八者現等覺後於三學中受學差別九者正學已學現法樂住差別十者證聖神通廣行差別復次即依如上所說差別應生問論標舉者謂由未了義理記別者謂由已了義理當知此中由四因緣能請問者不應與言由四因緣能記別者不應與言前四種者一於現量二於應理三於其因四於非因謂等示現時而不領解比度分別正施設時而不領

解汝自修行自然當了而不領解正智論者親自演說由此至教亦不領解是故於此能請問者不應與言後四種者謂一切行皆是無常一切諸法皆無有我一切生處皆不可樂淨不淨業終無失壞是一向記故思造業當受於苦此非一向獲得於捨於現法中定般涅槃亦非一向若有問言造作業已往善趣不應反詰云汝問何業若有問言修習道已得涅槃不應反詰云汝問何道爲是世間爲出世間置記論者謂依一切所有見趣如是四種正答問者名善能記應可與言與此相違不應與言

復次諸佛如來有二記別一共外道二者不共共外道者記諸弟子當生處等言不共者終不記別有生者等有二識火熾然所依一微細愛二麤名色欲色二界愛所生識名色爲依愛若止息乃至壽量其識相續隨轉而住若無色界愛所生識但緣其名而得住立愛若斷滅乃至壽量其識相續隨轉而住又於色界此愛爲依生中有識即愛爲依令於中有般涅槃者暫爾安住此愛若斷即於爾時其識謝滅復有二種意所生身二者色界意所生身二無色界意所生身謂由定地意門方便而能集成二生身故又諸如來略有二種善避他論一者能避定不應記作不定論二者能避決定應記作不定論如說喜樂色等義別如是喜樂取等義別應知亦爾

瑜伽師地論卷第九十六

音釋

鈍徒困切不利也　尠息淺切少也　很下懇切不聽從也　蚉蝱蚉無分切蝱莫耕切　呬虛器切　疫癘疫營隻切癘力制切　悴秦醉切憔悴也　羇居宜切縻也

瑜伽師地論卷第九十七

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一

如是已說緣起食諦界擇攝菩提分法擇攝我今當說總嗢柁南曰

念住與正斷　神足及根力　覺道支息念
學證淨爲後

別嗢柁南曰

沙門沙門義　喜樂一切法　梵行數取趣
起二染爲後

依四念住修習增上由四因緣應知內法有沙門道及有究竟外法決定無沙門道亦無究竟當知他論諸沙門道及以究竟一切皆空云何名爲四種因緣一者依止四處得四證智故二者解脫四種外隨煩惱故三者內法弟子與外道弟子不同品類故四者內法大師與外道師不同品類故云何名爲內法沙門謂諸沙門略有四種一者勝道沙門二者論道沙門三者命道沙門四者汙道沙門是四沙門若略若廣如聲聞地已辯其相內法道者云何爲道謂八支聖道若處施設八支聖道是處施設汙道爲後四種沙門若有其道自行邪行非生道器由是因緣容有汙道是故外法尚無汙道況得有餘內法究竟者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當來畢竟無復相續云何名爲依止四處云何復名得四證智謂四處者一三結永斷蘇息處二無退墮法勢力處三定趣菩提種類處四極七反有隨行處依此四處於佛法僧及於淨戒

得證淨智云何名爲解脫四種外隨煩惱一者解脫現法外隨煩惱二者解脫後法外隨煩惱三者解脫展轉互相違戾所作外隨煩惱四者解脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟所作外隨煩惱當知此中諸外道類闕念住故其念忘失不正知住領納諸受或樂或苦或非苦樂於樂起染於苦起恚於非苦樂發起愚癡如是名爲第一現法外隨煩惱彼由如是染恚癡故以愛爲緣生後有愛以愛爲緣發生諸取有愛取故以取爲緣成辦於有廣說乃至純大苦聚積集增長如是名爲第二後法外隨煩惱又諸外道薩迦耶見以爲根本種種見趣意各別故彼此展轉互相違戾是名第三外隨煩惱又諸外道徧於一切四聖諦中尚無有能施設其教況當覺悟是故彼於自師宗智雖得增上而實無知墮無明趣是名第四外隨煩惱住內法者於是一切皆能解脫云何內法弟子與外道弟子不同品類謂外道弟子或墮有見常邊或墮無見斷邊長夜積集深起藏護由聞親近由思染著由修染著內法弟子行處中行遠離二邊云何內法大師與外道師不同品類謂外道師於一切取雖同宣說斷偏知論而於諸取不能施設正斷偏知由彼本契出家捨欲故於欲取立斷偏知非於自見自戒我語若有與他諸餘沙門婆羅門等見不同分戒禁同分彼於見取亦能隨分立斷偏知非於戒禁我語二取若有戒禁亦不同分於戒禁取亦能隨分立斷偏知其我語取於一切時一切外道悉皆共有是故外道於自於他我語

取中皆不施設斷徧知論又彼雖能分捨諸取而於當來還復能取未永斷故如是外道於諸取中未全斷故未永斷故不得究竟內法大師當知一切與上相違如是應知內法大師與外道師不同品類

復次依四念住修習增上略由三處三地三種補特伽羅當知普攝諸沙門義云何三處一境二智三證云何三地一正加行攝異生地二有學地三無學地云何三種補特伽羅一正加行異生補特伽羅二有學補特伽羅三無學補特伽羅云何名境謂地等六界與六觸處爲所依體此六觸處與十八意行爲所依體十八意行能雜染心云何名智謂心清淨增上慧依處云何名證謂即慧依處增上若諦依處若捨依處若寂依處云何慧依處謂慧爲依處於正加行異生地中正修善法爲因緣故能無放逸入有學地若慧爲依處證阿羅漢無學地中得盡智故如實了知我生盡等若學無學出世智後諸世間慧云何諦依處謂已獲得八支聖道斷諸煩惱由此依處當來眾苦畢竟不生由此畢竟無忘失故名諦依處云何捨依處謂斷彼事由此依處於已斷事無雜染行現法樂住云何寂依處謂爲斷滅所餘結事方便勤修如已得道此爲依處於所餘結及所餘事能捨無餘如是一切以要而言爲欲得證故修其智既得證已便獲聖道及聖道果果有二種謂煩惱斷及與事斷此中一種證所未證第二依處捨未來苦第三依處能隨習近現法樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿齊爾所處諸

瑜伽師於所應作皆得究竟謂於未證由初能證於未來苦第二能捨於現法樂第三能住於上斷滅所未圓滿第四能滿如是一切由四依處應當了知此中先所獲得聖道名寂靜道爲斷上位煩惱事故正修習時於其事斷倍趣增益於煩惱斷防未得退此中云何由智觀察所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由内外別觀察五界於所有身住循身觀謂心解脫及慧解脫爲增上故彼起如是如理加行於諸界中住唯界想觀唯有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不躭著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故由心解脫爲增上力遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住循受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常性故即如前說而於所緣猶未能斷彼於無明已遠離故由慧解脫爲增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染猒捨而住由於無明觸所生受爲緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更修治從此已後於十八意行無倒觀察俱於心所同時安住循心所觀彼作是思此十八意行最第一者謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於無色於能順捨起諸意行復作是思若我依此勝妙意行於清淨捨若定若生躭著係憶因此我心便

成雜染如是知已捨而不憶是名於心住循心觀復於諸處觀無常性是名於法住循法觀彼於爾時於三想定及以非想非非想處所有諸行餘第一有已離貪故名於想界及行界貪亦得遠離餘如前說如是彼於正加行攝異生地中淨修心已爲欲證會學心解脫復於一切身受心法觀唯有法都無有我於一切有深心猒捨不起加行謂我當有或我當無如實了知此中無有有者無者彼由如是如實知故漸於見修所斷三漏心得解脫得盡智故觀察一切當來諸受不復流轉此不流轉由身滅故彼於爾時依諸漏盡所獲盡智爲最第一有學異生諸慧依處猶有垢故今此所得定無垢故又即此慧於諸煩惱斷滅諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念亦不能動如是所有心慧解脫不爲忘念之所陵雜如前異生及有學位以彼尚有忘失法故諦不圓滿在無學位於一切時如實性故其諦圓滿故諦依處成就第一由能棄捨一切依事故捨依處成就第一一切道果所集成故名善修道非如異生及諸有學故寂依處成就第一問何因緣故唯在無學四種依處說爲第一非在異生及有學位答在此位中微細淋漏亦不可知況有中上在異生地淋漏彌多有學位中少可知有此中何等名爲淋漏應知如前諸動舉等說名淋漏於彼一切皆永斷故趣向圓滿牟尼性故說名牟尼最極寂靜又已永害當來因故於初中後生老死苦永止息故現法行時於諸世法四種貪愛永寂靜故四種瞋恚永寂靜故又

於住時不恱喧雜求寂止故
復次依修所有菩提分法圓滿增上由七因緣當知建立七種正法何等爲七一聞所成作意所緣故二思所成及修所成作意所緣故三即此三種作意加行時差別故四於受用財徧受用財善通達故五受用財法於時時間從他得故六於究竟時内離上慢無失壞故七亦於他所離增上慢無失壞故此中依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩呬多地已辯其相食飲等義如聲聞地應知差別又於此中受用財者謂於刹帝利婆羅門長者等衆受用法者謂於沙門衆我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自專就坐而坐應如是坐者謂不應寛縱一切身分乃至廣説應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是嘿者謂於五時應當宴嘿謂或紛擾故或相誹撥故或違諍而住故或延請故或談論故爲待言終所有宴嘿云何應時語謂非紛擾或遠尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所説又應先序初時所作然後讃勵正起言説又應待他語論終已方起言説如是等類一切當知名應時語云何應理語謂依四道理能引義利稱實而語名應理語云何應量語謂文句周圓齊爾所語決有所須但説爾所不增不減非説雜亂無義文辭如是等類名應量語云何寂靜語謂言不高踈亦不喧動身無奮發口不咆勃而有所説名寂靜語云何

正直語謂言無詭詐不因虛構而有所說離諂曲故發言純質如是當知名正直語於已所無信等善法不起上慢謂爲自有於其狹小亦不增益以爲廣大唯於實有乃至所有如實了知自稱言有故名自知又信爲先受持淨戒持戒爲先求多聞法由此爲先捨諸過失普於一切資財身命無所顧戀由此爲先心得靜定證如實智如是五法由四因緣之所顯發一由他教故二教增上力自內證故三俱生尋思勝辯才故四由先串習獲得俱生功德相應善男子故略有二種補特伽羅者雙標二種如是二種者分別二種此二爲勝者當知簡擇二種差別修十善法得二勝利謂現法中得輕安樂覺境實性發生勝喜由是因緣多住喜樂安住是已能如理思速疾證得諸漏永盡

復次依修菩提分法增上於善說法毗柰耶中略由諸學及諸學果攝一切法云何諸學謂三種學一增上戒二增上心三增上慧云何學果謂有餘依及無餘依二涅槃界當知此中一切法者謂善法欲清淨出家爲證涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得究竟涅槃是故宣說一切諸法欲爲根本又依淨戒引求正法攝受多聞由聞正法增上力故能速集證增語明觸是故說彼以爲觸集又彼皆爲流趣明觸所生諸受乃至有餘依般涅槃界爲其後際爲求安樂而發起故此樂一向無罪性故是故說彼學所攝法爲受流趣又彼爲求所有明觸及依明觸所生諸受起聞思修所成作意是故說彼爲作意生又於爾

時於四念住由觀品念以觀爲依與內心止爲其增上是故說彼念爲增上又念增上起奢摩他與後聖諦現觀妙智爲上首轉是故說彼定爲上首又於聖諦諸現觀中慧爲最勝謂能無餘永盡諸漏是故說彼慧爲最勝又由一切漏永盡故獲得究竟明觸生受俱行解脫即此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯由頓得由此解脫一切樂中爲最第一無罪性故是故說彼即用解脫以爲堅固又彼如是善解脫心若諸明觸所生受等若學所攝所有諸法并所依身於無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆以涅槃爲其後際應知此中欲爲增上受持淨戒名增上戒學依止觸受增上心慧任持方便所有作意若念若定并其加行名增上心學慧爲最勝名增上慧學如是應知名爲三學及彼依持解脫堅固是有餘依般涅槃界第一學果涅槃後際是無餘依般涅槃界第二學果如是略說學及學果攝一切法又此諸學及諸學果能證資糧當知對治八種過患修習九想云何名爲八種過患所謂躭著利養恭敬愛藏一切後有諸行懈怠懶惰薩迦耶見貪著美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛依止放逸惡行方便依止邪願修習梵行云何名爲修習九想一者修習出家想二者修習無常想三者修習無常苦想四者修習苦無我想五者修習猒逆食想六者修習一切世間不可樂想七者修習死想八者修習世間平等不平等想九者修習有無出沒過患出離想應知此中所有如法平等行攝能

往善趣善身語意業說名平等所有非法不平等行攝能往惡趣不善身語意業名不平等又住於此若生若長能生後際所有衆苦說名爲有從其前際於現法中有死滅苦說名爲無餘出沒等應知如前已廣分別

復次諸外道輩聞不正法增上所生不如理想爲依止故發起無明所生諸受由此爲依發生諸漏而諸外道於是諸漏不如實知亦於無明觸所生受不如實知亦於聽聞諸不正法增上所生所有邪想不如實知於是三處不實知故發起欲求發起有求亦復發起邪梵行求及無有求彼於諸欲不如實知於後有業不如實知於其衆苦不如實知此中前五是集諦處最後一種是苦諦處如是外道於此集諦及以苦諦不如實知又即於此集諦苦諦略由二相不如實知一雜染故二清淨故此中雜染復有四相一自性故二因故三果故四因果差別故此中清淨復有二種一集苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中闕乏正智不能修習菩提分法由是因緣彼所修行所有梵行不得名爲最極究竟即由此緣不名究達不盡漏故住內法者與彼相違所修梵行最極究竟名爲究達盡諸漏故

復次於其六種補特伽羅依染淨法如來所有大士根智及當來法生起智轉云何名六補特伽羅謂有一類補特伽羅先餘生中於佛善說法毗柰耶獲得淨信廣說乃至得正直見彼於今生於惡說法毗柰耶中近不善士聞不正法非理作意於現法中最初生起諸邪見受諸業雜染彼於爾時成就前生所

有善法及現法中諸不善法復於後時於善說法毗柰耶中親近善士聽聞正法如理作意即由先因棄捨惡說法毗柰耶於惡說想諸不善法不生染著速能遣滅此於當來成清淨法是名第一補特伽羅復有一類補特伽羅先餘生中俱行二法毗柰耶行由彼爲因於現法中成就善法及不善法彼於今生最初如前於善說法乃至獲得如理作意於現法中諸不善法令舊滅沒新不復生諸有善法令舊增長新復更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐令於一切皆能斷除無放逸住此於當來成清淨法復有一類補特伽羅先餘生中唯行外行彼於今生由是爲因串習出家故串習邪見故於善說法毗柰耶中遇緣和合而得出家既出家已復生邪見住自見取造無間業亦斷善根一向成就諸不善法惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅當知第一先於內法純習因行於現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中當知一向行不放逸第三補特伽羅先於外法純習行因行於現法中當知一向多行放逸如是三種補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應知其相此中第一補特伽羅先於外法純習因行於現法中先不放逸後行放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行放逸第三補特伽羅先於內法純習因行於現法中當知一向修不放逸又於此中先世所習善不善因猶如種子今世善說法毗柰耶於其先世諸善種子猶如良田於彼先世

不善種子猶如瘠田與是相違今世惡說法毗柰耶於其先世不善種子猶如良田於彼先世諸善種子猶如瘠田又彼先世因增上力令善法起猶如光明與彼一切如無明闇諸不善法爲能對治彼不善法與彼一切猶如光明所有善法爲所對治如是先世諸不善法如有熱炭由有能燒身心義故今世惡說法毗柰耶如乾草舍又彼先世所有善法如有熱炭由有能燒煩惱義故今世善說法毗柰耶如乾草舍又彼先世所有善法處令惡說法毗柰耶由損減故猶如置在冷地石器如無熱炭又彼先世諸不善法處令善說法毗柰耶由斷滅故猶如置在冷地石器如無熱炭此中諸如來由大士無上根勝劣智力於其先世善不善因所習成根隨其所應如實了知又於現法染淨門轉生起當來染淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇希有

復次往惡趣行往善趣行超度差別當知略有五門不同由此五門於自超度如實了知於他超度亦正徧知所謂諸佛及佛弟子云何名爲往惡趣行謂諸外道所有一切薩迦耶見以爲根本諸惡見趣并彼所緣并彼所依以爲依止發生種種惡欲及害若殺生等所有無量惡不善法如經廣說乃至所有諸非法行不平等行以爲最後能往險惡處能往那落迦能住諸惡趣差別生起若住於彼名生惡趣領受彼因所感非愛諸果異熟如是名爲往惡趣行於此多聞諸聖弟子若彼所緣生諸見趣若自所依令起執著若諸所

有能往一切險惡趣等諸惡欲等廣説乃至諸非法行不平等行以爲最後若往於彼領受非愛險惡等果如是一切如實隨觀非我我所謂於是中決定無我亦無我所如是觀已當於聖諦得現觀時彼諸見趣隨眠根本皆永拔故説名爲斷其餘一切畢竟不續此聖弟子於彼見趣以爲根本所有能往險惡處等定不能作定不能往險惡處等是名第一往惡趣行永損害門由是因緣能於自内如實了知離我等聖所餘異生雖復有能以世間道超度能往惡趣不善及惡趣等獲得四種現法樂住或得超過諸色無色寂靜解脫然其不能究竟損害諸惡趣等後可相應是故彼流雖極能離欲色界愛暫時獲得勝上樂住而復當來更還造作殺生等事往諸惡趣我等定當不能造作殺生等事乃至廣説諸非法行不平等行我等定當能不造作是名聖法毗柰耶中永損害門謂能損害往惡趣行如是諸佛及佛弟子能實徧知永損害門所有差別又即如是諸聖弟子爲欲超度所餘未斷往善趣行此聖弟子於先所作不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正願心於彼所得諸世俗道審觀過患謂彼不能究竟離苦是名第一爲欲超度往善趣行發心願門發心願已普於一切善趣後有所生愛味深觀過患如險惡道心生猒離欣慕寂靜現法涅槃正修方便由是進趣如先所得趣涅槃行如是名爲能進趣門彼由修道漸次離欲乃至能入第一有定若於上捨多生愛味放逸因緣於現法中不般涅槃但名上行不

還果者如是名爲後上行門若復於彼深觀過患於上捨中不生愛味彼於現法能證涅槃依有餘依般涅槃說如是名爲般涅槃門由是門故如實了知自般涅槃超度一切往善趣行於他超度亦正徧知所謂諸佛及佛弟子此中初一永損害門當知超度往惡趣行後發心願進趣上行涅槃四門當知超度往善趣行

復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者應知略有二種雜染謂欲雜染後有雜染於此二種諸聖弟子應勤加行淨修其心諸聖弟子爲欲斷除欲雜染故勤方便時漸依三行謂趣無動行趣無所有處行證入無動無所有非想非非想處定此由斷對治故及遠分對治故超度欲雜染或爲斷除後有雜染勤方便時已離欲界愛未離色界愛謂我所何當不有我何當不有我當不有我所當不有若今所有若昔所有如是一切我皆棄捨彼正修習能斷後有所有差別對治道已離色界愛乃至能入非想非非想處定若現法中於其上捨多生愛味不般涅槃彼於現法不全解脫一切所有後有雜染若於上捨不生愛味彼現法中能般涅槃能全解脫所有一切後有雜染當知此中若爲對治欲雜染故修對治道漸次乃至能入第一有定若爲對治後有雜染修對治道漸次乃至能入第一有定如是二種名共解脫由諸聖者非聖異生皆可容有是故此解脫不名聖解脫若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實知已超度有頂於現法中永斷一切所有雜染如是解脫唯諸

聖者方能獲得故此解脫名聖解脫如是一切總有五處一趣無動行二趣無所有處行三趣非想非非想處行四現法涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患一者諸欲能爲順樂受境界所生貪欲因緣二者諸欲能爲順苦受境界所生瞋恚因緣三者諸欲能爲順不苦不樂受境界所生無明憤發因緣又此諸欲當於三處應觀過患一自性故二所緣故三助伴故自性故者謂虛妄分別所生貪愛所緣故者謂若內若外五種色境助伴故者謂非理作意相應倒想又離上欲勝方便心說名廣大何以故由彼上地轉上轉勝故修彼心說名廣大若能猒離下地世間當知定以無常等行猒壞制伏於其上地所應得處當知亦以暫時方便起寂靜想任持其心又我已得於是處所具足安住生信解者當知彼於加行道中修習淨信於是處所生淨信心由此淨信增上力故修習精進念定慧等從初靜慮漸次乃至識無邊處諸無動定皆能證入又由其慧起是勝解謂我已能入如是定此即能感識無動處所有生果若現法中不般涅槃或不進求往於上地彼於當來決定應往此無動處又由三緣於是諸地當知建立爲無動處謂外欲等散動斷故立初靜慮爲無動處尋伺喜樂色界地中諸動斷故立第四靜慮爲無動處有色有對種種別異想動斷故立空無邊處識無邊處爲無動處第二第三靜慮中後後所有諸動斷故當知亦得名無動處識無邊處由空無邊處外門緣動得遠離故當知建立爲無動處以要

言之緣所有定無動搖故皆名無動此定邊際極至識無邊處是故當知乃至此處建立無動即此一切緣所有定皆名有上想定從此已上緣無所有定當知名爲無上想定從此已上復名非想非非想處定故由三分宣說三行由三種門諸聖弟子猒壞欲等既猒壞已漸次能入乃至識無邊處定是故建立能趣三種無動處行又若色想若無動想於諸下地深猒壞已能入無所有處定是名第一能趣無所有處行又即此處是無漏道修習邊際此無漏道復有二種一者有上二者無上如有想定其有上者無常行俱其無上者無我行俱由有上行於其下地深猒壞已入此處定由無上行於下於上一切法中思惟無我能入無漏無所有處定此無上行當知名爲第二趣行此第二趣行復由二行有差別故建立二種云何二行謂能依所依智差別故此中能依無我智者謂諸所有若有情界若我已身於中都無我所屬處謂地方域我所屬者謂諸有情我所屬事謂或父或母或伴或主如是等類如彼於我非所屬處非所屬者非所屬事如是我亦於彼非所屬處非所屬者非所屬事此中所依無我智者謂諸世間空無有常及我我所此中都無常我我所眞實可得唯有諸法如是世間既悉是空當復有誰有所屬處有所屬者有所屬事是故當知前無我智是其能依後無我智是其所依非想非非想處無無漏道唯由猒壞無所有處想故能入此處定於中唯有此一趣行又於此中我所何當不有者謂由生

等苦故說我有苦我何當不有者謂即以生等苦爲我發生如是樂欲心已正勤加行正加行已獲得前後所有差別由是因緣復得決定謂我當不有我所當不有若今所有者謂令現法造作增長所有新業若昔所有者謂諸故業彼於此一切所有異熟果皆不願求一切棄捨無顧戀故

復次嗢拕南曰

安立邊際純　及如理緣起　修持障自性

說斷起修後

此中安立四念住爲初道支爲最後三十七種菩提分法若略若廣如聲聞地應知其相又由四念住應知一切所知事邊際由所知事邊際故復應了知智事邊際又四念住由欲精進等修習加行方得圓滿應知除此四種念住更無有餘不同分道或所緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅槃由無第二清淨道故說純有一能趣正道又此純一能趣正道由二因緣能令有情究竟清淨一由思擇力故二由修習力故此中愁者謂染汙憂所言泆者謂悼俱行欲界染喜愁以四種世法爲所依處泆以餘四世法爲所依處於四念住勤修加行依思擇力超度愁泆由依世間修習力故得離欲愛棄捨憂苦依出世間修習力故超度一切薩迦耶苦亦能證得八支聖道及聖道果眞實妙法一切有情當知皆由思擇修習二種力故得一切種究竟清淨復次若於身等四種所緣發起種種非理作意即便違背四種念住違背此故即便違背如理作意謂聖如理無間能生正見支等所

有聖道違背此故即便違背一切聖道違背道故便為違背道果甘露究竟涅槃又瑜伽師了知身等因緣生已復於三世身等諸法住無常觀由住如是無常觀故於諸後有終不依止後有愛住又現法中於一切行若內若外都不執取我及我所又於未來當知安住集法隨觀於過去世當知安住滅法隨觀於現在世生已無間盡滅法故當知安住集滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣生性悟入無常悟入如是無常性已於諸愛見雜染等處多修習住淨治其心如是作意方得圓滿由此為依能隨獲得究竟漏盡又一切法以要言之謂善不善若雜染品若清淨品當知此中諸雜染品皆用非理作意為集諸清淨品皆用如理作意為集如是一切總略說名作意為集

復次修諸念住若略若廣如聲聞地應知其相又此念住修習道理非今世尊出現於世方始宣說令聖弟子適初修習然於過去無始時來於諸念住修習流轉於未來世當知修習亦無窮盡又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名為善聚又能障礙如是善聚故說五蓋名不善聚又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無礙亦無有邊智無邊故如來所說無上法教亦無有邊如是法教二緣所顯一由文故二由義故義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中

能以無量巧妙文句方便開示而不重説又於聖教宗義趣智善成就故名爲有趣俱生聞思所成妙慧善成就故名爲有意成就定故名爲有念通達諦故名爲有慧當知此中

初一總標後三别釋

復次有諸苾芻於身等法先由聞思如理作意安住唯有身等法觀知一切法無我性已不唯於此聞思作意而生喜足唯上希求定心解脱爲求定故住遠離處唯緣身等以九行相安住其心令心内寂由二因緣起四念住名善發起一由如理作意如實智故二由三摩地如實智故此慧無間由如實智當得究竟

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無艱難得無阻礙謂無常想若仁慈觀若無相定彼由如是三種對治隨其所應如前所説於可意等身等境界住猒逆想不猒逆想棄彼二種捨念正知由此因緣當知名爲善修念住

復次嗢柁南曰

先諸根愛味　前後有差别　取相及諸縛大果利爲後

有三種根於諸念住一切善聚爲障礙故當知説名不善法聚何等爲三一惡行根能令當來住惡趣苦二尋思根能令現法住不安苦三者根根與惡行根及尋思根爲根本故説名根根應知此中諸貪瞋癡三不善根能與身等惡行爲根欲等三想能與欲等尋思爲根欲等三界當知能與貪等三根及欲想等三根爲根

復次有諸苾芻於四念住勤修加行以世間道離欲界愛廣說乃至第一有定具足安住即於此定多生愛味即於此定生喜足想不上勤求得所未得此於聖法毗柰耶中不名大士何以故其心未得善解脫故與此相違得名大士

復次有諸苾芻於身等境精勤安住循身等觀以九行相安住其心令心內聚當知此心於奢摩他所治身心惛沉下劣不得解脫不解脫故依此聚心生起身中諸惛沉性生起心中諸下劣性若於念住善安住心如實了知此所生起隨煩惱已便從內聚還收其心安置在外淨妙境相謂於佛等功德行緣持心令住由緣此故發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所緣境令心得定從奢摩他之所對治諸隨煩惱而得解脫從此已後如實了知於隨煩惱心得解脫爲此義故祈願於外得此義已還復如前攝心內聚而不爲其諸隨煩惱之所惱亂心內聚已不由祈願自然如實了知於外心得解脫彼於外緣行相尋思有所制伏有其加行難可運轉皆得自在解脫棄捨安樂而住已得成辦勝奢摩他如是彼於四種念住善安住心能正了知前後差別又應知此補特伽羅先已修行毗鉢舍那毗鉢舍那以爲依止於奢摩他修瑜伽行

復次有諸苾芻於諸念住勤修加行毗鉢舍那以爲依止於奢摩他樂修觀行彼即應於內奢摩他所攝自心取如是相謂我今者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心爲奢摩他所治身心惛沉下劣之所惱亂復我今

者何所思惟云何思惟令奢摩他所攝受心不爲彼法之所惱亂若彼苾芻不取如是自心相貌但自了知此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨妙相由是爲因雖能暫時除遣現在現前隨惑然於後時若復如前攝心內聚還爲如是隨惑所惱不得靜定如先不取自心相故由是因緣爲隨煩惱數數擾亂又不能得所欣求義復爲憂慼之所損惱又經長時不能獲得內心寂止不能獲得依奢摩他毗鉢舍那爲先清淨增上第一正念正知由不獲得內心寂止故不能得四增上心現法樂住由不獲得增上第一正念正智故不能得先所未得無上安隱究竟涅槃與上相違應知即是一切白品乃至獲得先所未得無上安隱究竟涅槃此中典廚譬瑜伽師主即譬於內奢摩他所攝受心其餚饍味喻執取相上妙衣食喻於內心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫所有白品喻諸智者

復次有諸苾芻於諸念住正勤修習而是異生或有勝妙可愛境界正現在前或復獨處得諸相狀由失念故不如理想以爲依止率爾發起猛利貪纏彼於此纏深心猒恥謂如自身墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠離心由如是行便於彼纏心得解脫既解脫已心生歡喜從此已後起猛利猒猛利猒後得無常想如見大犂發諸行塊便於聖諦如實現觀以其依止依附涅槃又即有學觀察作意於勝妙境思惟淨相由未永斷貪隨眠故貪纏率爾生起現前尋復於彼深見過患爲欲斷此纏及隨眠入無相定如是能斷餘未

斷法從定起已如實了知一切已斷領受微妙解脫喜樂如實觀見自已成就大智力故名爲强盛諸魔羅品其力羸劣

復次修四念住所引功德當知能感最勝增上究竟果故名有大果當知能感最勝增上樂勝利故名有大利

瑜伽師地論卷第九十七

音釋

咆 蒲交切 咆虓也

勃 蒲没切 勃然也

瘠 秦昔切 瘦也

惛 呼昆切 不明也

瑜伽師地論卷第九十八

彌　勒　菩　薩　説

唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之二

復次嗢柁南曰

邪師住雪山　勸勉繫屬淨　漸次戒圓滿

穗成就爲後

有諸外道於弟子衆自立爲師專求利養專求恭敬專求自利遇縁和合有族姓子投其出家因而謂曰汝之與我先無一切資身衆具可共受用汝應爲我往詣他處褒讃我德掩藏我失我亦爲汝行如是事我等二人迭相依護當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養及以恭敬若作是言諸外道師名專自利然其弟子便發抗言勿爲此見如是護者未名自護往惡趣失若防此失乃名自護是故汝應如前自護我亦當自別爲餘護我既不能護汝汝亦不須護我於此義中當知弟子是如理語者是聰慧者重當來故應知其師是非理語者是愚癡者重現在故復有雜染觸惱於他由雜染故不能自護因此惱他不名護他此中如前由親近等斷諸煩惱名當自護從此已後由斷爲因不惱他等名當護他應知此中無瞋無害是無惱義無縁而起利樂二心無縁而起慈悲二心當知如此是哀愍義由哀愍故不惱於他是故當知一切哀愍與彼相違

復次應知雪山喻佛善説法毗柰耶此中略有三分可得一無學地二有學地三異生地猨猴喻彼非理作意諸相應心獵人喻魔於

無學地俱不能行於有學地乃至不還唯有非理作意相應獲猴喻心獨一能往非獵人喻魔所能行於異生地二俱能行又諸愚夫要觀餘境能出餘境追求餘境餘境所縛是故於境不得解脫

復次由於正法聽聞受持觀察義理法隨法行如其次第應知勸化安立四義復有三法尚能斷除一切勝妙婬欲貪纏況乎鄙劣諸欲貪纏何等為三一精進力二不放逸力三對治力由精進力其已生者令不堅住由餘二力其未生者令不得生如是行者勤修正行為欲斷除已生惡故及未生者令不生故

復次於四念住殷重修習如聲聞地應知其相繫屬魔者謂在欲界此不還果即能超度繫屬死者謂從欲界乃至有頂此阿羅漢乃能超度言不清淨諸有情者謂諸異生言清淨者謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有三種證淨未清淨者能令清淨已清淨者能令鮮白當知此中上諸有學說名清淨下諸有學名不清淨彼由修道未清淨故餘如前說

復次修四念住應知略有五種漸次一信增上力清淨出家二戒律儀三根律儀四樂遠離五蓋清淨諸在家者雖復數數修諸念住護得淨信諸蓋清淨然闕學處當知所修不得圓滿

復次由三因緣具戒苾芻當知禁戒淨命圓滿云何為三一所行圓滿二攝取圓滿三受用圓滿所行圓滿者謂從買賣乃至害縛斷截撾打揣摩等事皆悉遠離攝取圓滿者謂於攝取象馬等事乃至攝取生穀等事皆悉

遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食纔充腹便生喜足於餘長物非時食等皆悉遠離

復次身等四法如四大路於彼所生非理作意如邪祈願稻穀麥穗於彼所生如理作意如正祈願稻穀麥穗當知欲界是不定地猶如其皮色無色界俱是定地猶如其肉無明如血於三界中由三種漏有淋漏義

復次如先所說所有貪等種種無量惡不善法由二因緣若成就者不能修習四種念住非是一切汎成就者云何為二一有貪等纏現前故二於此纏不見過故纏現在前雜染心故不能修習雖暫遠離性染著故非無戀故於能隨順貪等諸法其心散動常逐漂淪種種尋思恒隨擾亂是故不能修習念住若不爾者諸有其性不深染著皆應不能修習念住若如是者無容有能修四念住

復次嗢柁南曰

勇力修等持　異門神足後

應知建立四種正斷如聲聞地已廣分別此中宜說勇第五句云何名勇謂如前說堪能忍受發勤精進所生衆苦諸淋漏苦界不平苦他麤惡言損惱等事所生衆苦非此因緣退捨修習正斷加行故名為勇

復次應知建立四種神足如聲聞地已廣分別若略說者由四種力持心令定是故建立四種神足云何為四一淨意樂力二勤務力三心喜樂力四正智力當知此中由第一力於三摩地發生樂欲為證得故修習勤務由第二力最初住心令其安定由第三力已住定心無復散動不令於外更復飄轉由第四

力觀察等持所治煩惱於斷未斷如實了知又於等持入住出相能善了別如是復於奢摩他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如實知樂等持者於等持中但有爾所等持作事除此更無若過若增

復次由五因緣當知神足略修習相一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於奢摩他品所緣境界繫縛心故五俱於二品所緣境界繫縛心故應知此中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動俱行欲等所依止性又於此中由懈怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染然不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前後想此想分別如聲聞地應知其相奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如前應知其相俱品所緣境者謂光明想彼於俱品由動搖故有諸光影俱行心修又非如欲等與餘懈怠相應說名懈怠俱行精進亦爾得有懈怠共相應義然即精進墮在慢緩不正發

勤精進相續說名懈怠俱行又此五相當知總攝一切種修樂等持者由此等持速得成滿

復次於五解脫處如其所應當知欲等增上四種三摩地若有苾芻依淨意樂及猛利欲為欲證得最勝通慧從諸如來及佛弟子慇重恭敬聽聞正法從聞無間漸次證得勝三摩地當知是名欲增上三摩地復有苾芻如所聞法如所得法起大功用發大精進或正為他宣說開示或以勝妙音詞讀誦從此無間漸次因緣能隨獲得勝三摩地當知是名精進增上三摩地復有苾芻於諸賢善三摩地相善取思惟觀青瘀等乃至骨鎖以為邊際由此所緣次第生起勝三摩地當知是名心增上三摩地復有苾芻如所聞法如所得法獨處空閑思惟籌量審諦觀察由此因緣漸次生起勝三摩地當知是名觀增上三摩地復次差別謂由四門起三摩地一由如前從他生起猛利樂欲聞正法門二由從他獲得無倒教授教誡無間慇重發起加行未入根本勝三摩地為欲趣入正教授門三由已入根本勝三摩地為欲轉得所餘上位勝三摩地心喜樂門四由多聞聞持自能於法如理觀察平等觀門當知此中由第一門起欲增上三摩地由第二門起精進增上三摩地由第三門起心增上三摩地由第四門起觀增上三摩地所餘分別義及分別斷行如聲聞地應知其相

復次修諸神足以為依止能正引發諸聖神通無有外道修諸神足能正引發諸聖神通

又諸聖者引發所有最勝神通隨所願樂延諸壽行或住一劫或一劫餘謂過一劫不淨種姓補特伽羅名爲物類當知此類唯住內法又諸聖者變化神通於其四事不能變化一者根二者心三者心所有法四者業及業異熟又諸聖者變性神通不能轉變順樂受業令自性改成順苦受如順樂受望順苦受順苦受業望順樂受應知亦爾若業能順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又諸聖者住持神通不能住持順非苦樂受業令成無受餘亦如是又諸聖者變時神通不能轉變順現法受業令成順後法受業及順後法受業令成順現法受業

復次嗢柁南曰

安立所行境　慧根爲最勝　當知後安住　外異生品等

略由六處增上義故當知建立二十二根何等爲六一能取境界增上義故二繼嗣家族增上義故三活命因緣各別事業加行士用增上義故四受用先世諸業所作愛不愛果及造新業增上義故五趣向世間離欲增上義故六趣向出世離欲增上義故當知此中眼根最初意根爲後如是六根於取境界有增上義男女二根於能繼嗣家族子孫有增上義命根一種於愛命者活命因緣各別事業加行士用有增上義樂最爲初捨爲其後如是五根於其受用先業所作愛不愛果及造新業有增上義信爲最初慧爲其後如是五根於能趣向世間離欲有增上義未知當知已知具知三無漏根於能趣向出世離欲

最極究竟有增上義一切世間所現見義其唯此量當知是義能究竟者無出於此二十二根故一切根二十二攝

復次或有一類作是思惟若無内我託六根門行六境界如是六根各别所行各别境界然此六根唯能領受自所行境誰能領受如是六根所行境性當知此由不能了達緣起道理故於諸行起邪分别緣起理者謂若有時修瑜伽師於内六根如理攀緣精勤加行修四念住即於爾時此四念住領受六根所行境性即此於彼由清淨故名爲出離又即勤修四念住故初達諦理得七覺支即於爾時此諸覺支眞故實故領受念住所行境性又由修習覺支因緣起於明脱即於爾時如是明脱領受覺支已善修習從此已後不復應修所行境性如實已斷一切煩惱即於爾時於諸煩惱斷滅涅槃離增上慢即由遠離增上慢故此現實有究竟明脱如實領受已得明脱所行境性由此出離一切所有有爲法故當知明脱亦得出離於涅槃中能取所取二種施設皆無所有一切戲論永滅離故是故乃至諸有爲法可得展轉問答施設能取所取言論差别究竟涅槃無爲法中一切問答言論差别皆不如理是故當知於無我中應正顯示唯有雜染唯有清淨

復次若有黠慧諸根猛利種類士夫補特伽羅由思擇力如理作意思惟諸法乃於涅槃得正信解由此增上發勤精進此增上故能於身等所緣境界安住正念此增上故能於所緣令心一趣此增上故於一切法如實了

知如實觀見由是因緣能到究竟是故此慧若初若後多有所作故說慧根最爲殊勝

復次若依諸佛無上菩提所得正信乃至正慧於此世間亦無有者當知此住外異生品即於此法唯有世間無出世者當知此住內異生品非外異生若於此法有出世者當知一切別住餘品非彼品類

復次嗢柁南曰

思擇覺慧等　國等及諸王　阿羅漢有學

質直最爲後

略於一切現法後法諸惡行中深見過巳能正思擇息諸惡行修諸善行名思擇力當知此力能成二事一者能往人天善趣二者能往現法涅槃又此能與修習力攝修諸念住爲所依止由此爲依能正修習四念住等菩提分法當知此修名修習力又思擇力能與三處羞恥爲伴何等名爲三處羞恥一者他處羞恥謂作是思若我作惡當爲世間有他心智諸佛世尊若聖弟子若諸天衆信佛教者共所呵毀是名第一處思擇力二者自處羞恥謂作是思若我作惡定當爲巳深所呵毀何有善人爲斯惡行是名第二處增上力三者法處羞恥謂作是思我若作惡便爲障礙於善說法毗柰耶中所修梵行此法若有便壞梵行是名第三處思擇力如是羞恥當知三處以爲增上一世增上二自增上三法增上

復次由自利行及利他行爲增上故當知建立有四種力一覺慧力二精進力三無罪力四攝受力能往現法涅槃名爲自義能往人

天善趣亦名自義當知此中依第一自義建立覺慧精進二力由是二力能有方便發起正勤依第二自義立無罪力由此三力一切自義皆得究竟樂利他者他義有餘由此增上立攝受力當知攝事如菩薩地已辯其相

復次依國及王若男若女若夫若妻若愚若智若處居家若出家衆當知建立有十種力謂諸國王有自在力如是等力廣說如經

復次諸阿羅漢成就八力如實領受貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習諸善謂心趣向遠離出離般涅槃故猒背後有猒背因緣不造惡業又見諸欲猶如一分熱炭火故猒背諸欲猒背因緣不造惡業由此二力不造諸惡不造惡故復由六門修習諸善謂念住正斷神足根力覺支道支

復次諸佛如來依自利行及利他行爲欲顯已與諸弟子有差別故說如是言諸有學者成就五力唯有如來成就十力若有成就有學五力行自利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果從此無間一切自義皆得究竟如來獲得阿羅漢已成就十力行利他行即用利他以爲自義設於是時一切所化其事究竟入無餘依般涅槃界當知爾時於所作事方得圓滿若所修行阿羅漢行若爲利他即自義行此二因緣於諸弟子皆爲殊勝如來十力如菩薩地已廣分別

復次若有自愛無諂無誑其性質直補特伽羅爲證自義有四種相若依惡說法毗柰耶便有稽留要依善說法毗柰耶乃無稽留云何四相一說正法教二教授教誡三如理通

達四得眞實證所聞正法是諸勝解所依止處由能遠離無因惡因開示稱理正因義者諸有無倒教授教誡善能隨順斷加行教文義所攝無顛倒法能令證得如前勝解所依處法若有自愛諸善男子已調相續有所堪能來入内法毗柰耶中得正宣說得正開悟便能速疾趣向勝進如理通達所應通達亦能實證眞所應證謂四念住以爲依止於有爲法諸聰慧者共許爲有或許爲無皆正了知於無爲法乃至有頂皆是有上能正了知是爲有上涅槃無上如實了知是爲無上如是名爲如理通達又四念住以爲依止由靜定心於七覺支正修習已於明解脫究竟作證如是名爲得眞實證若彼自愛諸善男子趣入惡說法毗柰耶於是四處皆不能得故名稽留

復次嗢柁南曰

　立差別　食漸次　安樂住　修居後

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立覺支如聲聞地應知其相

復次自性差別故及所緣因緣相差別故應知七覺支十四種差別所緣因緣相廣分別義如三摩呬多地及聲聞地應知其相

復次於能隨順覺支法中略有二種無倒作意當知總與覺支爲食何等爲二一正作意二數作意與此相違當知非食

復次於初中後隨闕一支令如實覺不得圓滿如其色類所依能依流轉安立隨其生起漸次而說當知此中念爲所依擇法能依餘隨所應當知亦爾

復次若有苾芻於諸覺支方便修習由四因緣令其不得安隱而住何等名爲四種因緣一者一切煩惱品類麤重皆未離故二者奢摩他品諸隨煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸隨煩惱現在前故四者道未調善而乘駕故與此相違四種因緣令其獲得安隱而住於此二種善巧苾芻如實了達正知而住由諸作意有加行故精進太過又由前後有增減故運轉不等由此二緣當知名爲道不調善與此相違二因緣故名道調善如轉輪王於四洲渚得大自在所獲七寶如是心王於四聖諦得大自在所獲真淨七覺支寶當知亦爾謂於奢摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切煩惱勝怨由此義故初念覺支猶如輪寶所知境相其量無邊能知智體亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如象寶依此速能乃至往彼所行所得殊異勝處由此義故精進覺支猶如馬寶悅意無罪最爲殊勝由此義故其喜覺支猶如女寶身心暎徹有所堪能由此義故輕安覺支如神珠寶能辦一切所欣求事由此義故其定覺支如藏臣寶能摧一切染汙法軍能率一切清淨法軍能趣無相安隱住處由此義故其捨覺支如將軍寶復次諸修行者得七覺支譬如大王有妙衣篋三時受用三分安住彼七覺支當知亦爾言三時者謂初日分時中日分時後日分時言三分者謂奢摩他品毗鉢舍那品及其俱品於初分中住四覺支第二分中住四覺支第三分中具足安住七種覺支諸修行者未曾安住唯一覺支又七覺支於諸外道無

怨憎故無違競故恒懷利益意樂轉故一切煩惱皆離繫故說名無怨無敵無害無有災患若修行者於七覺分隨時現前隨量現前說名為住若時退出說名為滅於是一切如實了知彼由如是正知住故名無罪住無有愛味心離味染

復次二十一種想俱行修諸覺支者當知略由二因緣故一據相應俱行義二據無間俱行義無常等想俱行修乃至死想俱行修者據相應義不淨等想俱行修乃至觀空想俱行修者據無間義慈等俱行修應知亦爾又於過去未來現在一切行中諸行愛染若懶惰懈怠若薩迦耶見雖已斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛若於世間種種妙事欲樂貪愛若有所餘煩惱隨眠若希求利養若希求活命若諸欲愛若諸有愛若隨虛妄分別所起四種欲貪一美色貪二形貌貪三細觸貪四承事貪如是能令生起所有非理過患及令其心越路而轉對治彼故隨其所應有二十一想俱行修覺支差別謂為對治四種障故修無願行想從無常想乃至一切世間不可樂想為欲對治一種障故修空行想若無我想為欲斷滅所餘煩惱隨眠障故修於三界無相行想為欲對治希求利養及欲愛故於諸欲中修過患想為欲對治希求活命及有愛故修習死想為欲對治隨逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨想為初乃至觀空想為後又此一切從青瘀想乃至觀空想當知皆是不淨想攝又於此中青瘀想為初膖脹想為後對治美色貪食噉想分赤想分散

想對治形貌貪骸骨想骨鎖想對治細觸貪觀無心識空有尸想對治承事貪又於此中修慈最極至徧淨等如三摩呬多地應知其相

復次嗢柁南曰

初內外力 清淨差別 異門沙門 後婆羅門

若內若外一切力中爲欲生起八支聖道有二種力於所餘力最爲殊勝云何爲二一者於外力中善知識力最爲殊勝二者於內力中正思惟力最爲殊勝當知此中離諸障礙先修福業於衣食等無匱乏等名餘外力除正思惟相應想外餘斷支分名餘內力外善知識者謂從彼聞無上正法由此故名從他聞音內正思惟者謂此無間能發正見爲上首道

復次彼正見等若在有學由無漏故說名清淨若在無學相續淨故說名鮮白若在世間遠離無量隨外道見諸惡邪行是故說名無有塵點遠離塵點所起後有諸業雜染是故說名離隨煩惱略說一切八聖道支二處所攝一者世間二出世間其世間者三漏四取所隨縛故不能盡苦是善性故能往善取出世間者與彼相違能盡衆苦又正見等八聖道支廣分別義如聲聞地及攝異門分應知其相七種定具如三摩呬多地已說

復次正見爲首八聖道支會正理故說名爲法能滅一切諸煩惱故名毗柰耶去諸惡法極懸遠故一切聖賢共相習故說名爲聖能隨順往諸善趣故說名爲善趣涅槃故說名應修諸有智者所稱讚故說名善哉與此相

違應知即是邪見爲首八邪道支所有差別墮在無明黑闇品故說名爲黑往惡趣故說名無義不善性故說名下劣生現法中所有怖畏及怨憎故說名有罪諸有智者所譏毀故所遠離故名應遠離

復次依第一義所有沙門安立如是八支聖道爲沙門義爲此義故於善說法毗柰耶中假名出家受沙門性又此畢竟無失壞故名第一義其假名者即不如是諸有成就此第一義沙門性者當知亦名勝義沙門又彼追求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義是故說彼名沙門義此沙門義復有二種一無差別總相建立二有所作若無所作行向住果差別建立如是一切總有四種一沙門性二是沙門三沙門義四沙門果其婆羅門差別道理當知亦爾

復次嗢柁南曰

障隨惑尋等　果欲細身勞　學住及作意智無執爲後

入出息念修習差別有十六行廣分別義如聲聞地應知其相又勤修行諸瑜伽師修習如是入出息念爾時應知五障礙法一者於其外緣其心散亂二者入出息轉有所艱難三者掉舉惡作纏現在前四者惛沉睡眠纏現在前五者樂與道俗共相雜住如是五法於未得定欲求心定及得定已倍復增長當知一切能爲障礙奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身惛沉生心下劣由正修習入出息念身心輕安能令惛沉下劣俱行身心麤重皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩惱所染汙時

發生種種尋伺妄想謂欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺所起諸欲想等種種妄想由正修習入出息念令尋伺等悉皆靜息爲欲對治彼無明分諸妄想故純修明分想令速得圓滿

復次正勤修習入出息念諸瑜伽師於緣過去諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得損減於緣未來諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得止息於緣現在諸行尋伺能令無間所生等持有間缺者速得寂靜又若略說由能求斷六種結故當知建立二種四種及以七種諸果勝利如經廣說云何六結謂順下分上分二結見道修道所斷二結若起若生二分位結如是別別當知總說有六種結如其次第建立二種四種七種諸果勝利

復次入出息念修習差別略有二種一者有上二者無上其有上者謂如有一獨處空閑以靜定心如理觀察命根繫屬入息出息若我於入息後無有出息或出息後無入息者如是命根即應斷滅而於無常行中有希奇事入息滅已我命根住乃復得至出息生時出息滅已我命根住乃復得至入息生時彼由攀緣如是事故深心猒離於三世境所發愛恚淨修其心是名有上十六行修當知無上復次如是入息出息念住緣細風色爲境界故名微細住隔絕一切亂尋伺故名不流散發生廣大身心所有妙輕安故名不可伏

復次修習如是入出息念令身無勞善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼無勞善能除遣

毗鉢舍那品隨煩惱故由隨觀察涅槃樂故名隨觀樂由隨領受第三靜慮地中樂故名領受樂無染住故無恐畏故名安樂住

復次若有是處或有一人作如是念如來與彼最極下劣得慧解脫阿羅漢果無有差別謂依解脫作是思惟如來解脫與慧解脫阿羅漢果所有解脫無有差別頗復有人作如是念如來所有離諸蓋住居內法中最極下劣若諸有學若諸異生由精進力於其五蓋伏斷而住名離蓋住此離蓋住彼離蓋住爲如解脫無有差別爲有差別應知如是二離蓋住極大差別謂諸有學雖現行故離蓋住心與如來等然彼隨眠未永斷故諸蓋數數間心相續數數作意勵力除遣如來諸蓋畢竟斷故離諸蓋住與彼所有離諸蓋住極大差別非如解脫無有差別

復次修瑜伽師入出息念爲所依止修四念住如理作意以爲依止於諸未斷內心所有非理作意如實了知是爲非理於內所有如理作意如實了知是爲如理既了知已於內所有非理作意一向遠離於內所有如理作意一向修習爲欲令彼永斷滅故又於此中身等四法如四大路非理作意如塵土丘不堅牢故不貞實故迷亂心故如理作意如四方來輿乘車車緣身等四境界門轉能損害彼如塵土丘非理作意亦令一切相續清淨

復次精勤修習諸息念者由正修習四種念住無我等故平等平等是身種類能取於身如理作意如身無我作意亦爾是故說彼爲身一分能修如是身念住者都不可得如身

念住廣說乃至修法念住當知亦爾如是諸佛修念住教外道法中皆無所有是故說此修念住教名非一切外道所執

復次嗢柁南曰

初尊重尸羅　清淨戒圓滿　現行學勝利
學差別爲後

學有三種謂增上戒學增上心學增上慧學建立如是三學差別如聲聞地應知其相又略於此諸所學中所有邪行應正了知所有正行應正了知言邪行者謂如有一不尊重戒汎爾出家雖復出家不以淨戒爲其增上如於淨戒於定於慧應知亦爾彼可容有犯無餘罪於彼世尊說其於諸沙門果證爲無能者是故當知彼於三學一向毀犯言正行者有三正行謂下中上下正行者謂如有一尊重淨戒亦以淨戒爲其增上與前相違於定於慧不生尊重不爲增上此不容有犯無餘罪而容有犯小隨小罪於此如來不說其於沙門果證爲無能者中正行者謂於戒定皆悉尊重亦爲增上如尊重戒毀犯次第此中亦爾是故當知乃至所有諸異生位上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重此已獲得沙門果證不待思擇有能無能如是二行開爲四種即此四種合爲二行此二與四平等平等當知此中若有定學必有戒學若有慧學必有定學有戒學者不必定有定學慧學若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿其餘但名所作一分

復次於性罪處能遠離故當知是名淨戒圓滿於能密護諸根門等攝受淨戒所有善法

無間受持相續轉故當知是名善法圓滿於遮罪處能遠離故當知是名別解脫圓滿又依聖所愛戒若依蘊等五種善巧及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別

復次依淨尸羅略有二種所學差別一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處二者受持是止所攝所受尸羅所攝學處此復二種謂或有是毗柰耶所說非別解脫所說或有是毗柰耶所說亦是別解脫所說是故一切總略而言有三學處一增上現行二增上毗柰耶三增上別解脫

復次學勝利住慧爲上首解脫堅固念爲增上修習三學速圓滿等如攝擇分廣辯應知

復次住具戒等如聲聞地應知已辯又即淨戒對治一切犯戒惡故密護根門所依處故說名律儀初善受故說名圓滿後善守故說名清淨感愛果故說名爲善無染汙故說名無罪於諸有情能善隨順慈心定故說名無害於沙門性善隨順故說名隨順趣聖所愛澄清性故名順澄清終不隨順戒禁取故名不隨順與同法者爲同分故名同色類於正修習增上心慧爲所依處隨順轉故名爲順轉不惱於他饒益轉故又正遠離自苦行故名無熱惱於所受持無變悔故名無燒惱於諸毀犯不現行故如法悔除已所犯故名無悔惱如是名爲增上戒學所有差別三住爲依當知增上心學慧學所有差別謂由天住梵住差別應知增上心學差別由諸所有覺分等法聖住差別應知增上慧學差別謂四

靜慮四無色等名爲天住四無量定名爲梵住四聖諦智四種念住乃至道支四種行迹勝奢摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切皆名聖住又有四種若行若住無雜染法令修觀者或於境界退出遊行或於所緣安心靜定離諸雜染安隱而住云何爲四一於隨順喜受境界諸雜染喜染心棄捨二於隨順憂受境界諸染汙憂染心棄捨三於毗鉢舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四種若行若住離諸雜染安隱住法應知四種安足處所所依法迹如其所應當知即是無貪無瞋正念正定

復次嗢柁南曰

證淨初安立　有變異爲先　天路喻明鏡

記別最居後

具足正見如來弟子略由二法能正攝受澄清性故應知建立四種證淨謂沙門義所攝信戒於能說者於沙門義於同法者於能證得沙門助伴所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅於其一切能往惡趣惡不善法獲得畢竟不作律儀是故亦得名澄清性應知此中依止淨信於善說法毗柰耶中深生信解由此淨信澄清性故設在餘生於佛善說法毗柰耶畢竟無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行由此攝受戒澄清性說在餘生亦不造惡墮諸惡趣畢竟無退乃至涅槃由於善說法毗柰耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒爲澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信

戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯三學皆得清淨由是因緣唯說此二以為證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切隨界白淨法故名滋潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善能引所餘煩惱斷故名能引樂

復次一向決定能往善趣成就證淨諸聖弟子猶有往於善趣三種諸大互違變異所起重苦怖畏然無惡趣所有怖畏云何三種重苦怖畏一者病苦二者老苦三者斷截末摩死苦是故說言其四大種可令變異非已成就四種證淨諸聖弟子可有變異

復次若第一義清淨諸天說名最勝無有惱害由身語意畢竟無有惱害事故即依如是清淨天性說四證淨名為天路又四證淨為所依止諸聖弟子依三種門修六隨念一者為斷奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者為斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染惱三者諸斷雖無染惱而於未來當可生起二隨煩惱當知此中惛沉睡眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得隨念名義威勇由世俗諦理所得隨念名法威勇

復次譬如有人執持明鏡為觀自面淨不淨相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡為如實觀自身所有染淨諸相

復次若有成就四種證淨唯即依自四種證淨為他記別不依上位能順歡喜所修道念由此因緣當知記別預流果證未趣上位所

修道故若於上位能順歡喜五種隨念爲他記别由是因緣當知記别一來果證果由三摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸天未現見故爲求離欲修習能順歡喜諸法由此歡喜爲所依故發生輕安由輕安故領受身樂由受樂故心得正定而證靜定未得成滿若於上位六種隨念爲他記别由是因緣當知記别不還果證阿羅漢果唯出世道乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果證巳上更無如是隨念記别又四證淨預流果中唯說爲淨於餘學果說圓滿淨於最上果說爲第一圓滿清淨如是略引隨順此論境智相應諸經宗要摩呾理迦其餘一切隨此方隅皆當覺了

瑜伽師地論卷第九十八

音釋

襃 博毛切獎也　撾 陟瓜切擊也　揣摩 揣初委切摩眉波切　瘀 依倨切氣血[illegible]也　匧 詰叶切箱屬　胮脹 胮匹絳切脹知亮切

瑜伽師地論卷第九十九

彌勒菩薩說
唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中調伏事總擇攝第五之一

如是已說素呾纜事摩呾理迦云何名為毗柰耶事摩呾理迦謂即從此四種經外別解脫經所有廣說摩呾理迦展轉傳來如來所說如來所顯如來所讃名毗柰耶摩呾理迦此毗柰耶摩呾理迦總相少分我今當說嗢柁南曰

利聚攝隨行　逆順能寂靜　徧知信不信
力等為其後

如來觀見十種勝利於毗柰耶中為諸弟子制立學處謂攝受僧伽令僧精懇乃至廣說如攝釋分應知其相若能攝受四大姓等正信出家趣非家衆當知說名攝受僧伽如是出家趣非家已為其宣說有因緣有出離有所依有勇猛有神變等甚深法教當知說名令僧精懇有因緣等諸句差別如菩薩地已辯其相由五種相應知說名令僧安樂一者令順道具無所匱乏二者令擯異法補特伽羅三者令善除遣所生惡作四者令善降伏諸煩惱纏五者令善永滅隨眠煩惱應知此中最初安樂增上力故未淨信者令生淨信已淨信者令其增長第二安樂增上力故調攝鄙惡補特伽羅第三安樂增上力故令慚愧者得安樂住第四安樂增上力故令善防護現法諸漏第五安樂增上力故能令永滅當來諸漏如是獲得安樂住已未得入者令易入故欲令多人梵行久住乃至廣說皆應

了知又此一切以要言之謂正顯示最初攝受次正攝受既攝受已令安樂住及顯未來未攝受者易入方便如是名爲第二差別

復次應知略有五種罪聚攝一切罪何等爲五一者彼勝罪聚二者衆餘罪聚三者隕墜罪聚四者別悔罪聚五者惡作罪聚集麤不定如其所應即入如是諸罪聚中復有四種還淨罪聚何等爲四謂除彼勝所餘罪聚皆可還淨故有四種還淨罪聚最初罪聚雖可還淨然唯依二補特伽羅非爲一切無有差別皆可還淨是故彼勝不立一向還淨聚中又若略說有十五種犯罪過失徧於一切犯罪聚中當知建立諸所犯罪何等十五一事重過失二猛利纏過失三匱乏不喜足過失四他所譏嫌過失五無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失六多諸財寶多諸事業過失七染著過失八惱他過失九發起疾病過失十障往善趣沙門過失十一於應避護不正避護不應避護而反避護過失十二不應爲依反與爲依應與爲依而不爲依過失十三於應恭敬而不恭敬不應恭敬而反恭敬過失十四於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失十五於應習近而不習近不應習近而反習近過失應知此中初修業者於四彼勝雖有事重過失而無猛利纏過失由彼意樂無勃惡故謂於沙門無所顧戀若初業者了知此法能障沙門爲命因緣亦不違犯意樂力强不唯依事故彼無犯制立所犯要由意樂增强力故若雖有犯而無一念起覆藏心彼亦可出於沙門果仍有堪能

其餘一切犯彼勝者亦有事重過失亦有猛利無慙無愧諸煩惱纏過失當知彼由二皆重故成不可出法及不般涅槃法若衣鉢等世尊開許應持作淨而受用之於彼一切悉皆棄捨或不作淨而輒受用如是等罪由依匱乏不喜足過制立所犯若非親屬苾芻尼所受衣與衣或共彼等獨在一處或復非時諸苾芻僧不同忍許輒往教授或除餘時與諸母邑共道路行如是等類當知是名他所譏嫌過失若非威儀入聚落等乞食受用坐不如法澡手滌器或不因請於其食前輒入他舍或不觀日於其食後遊履邑居如是等類當知是名無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失若有執受金銀等寶種種品類買賣營爲種蒔林木畜僑賒耶妙臥具等當知是名多諸財寶多諸事業過失若故泄精或復執觸母邑手等或行媒嫁因茲趣入變異染心或爲好故往親屬所追求上妙長衣服等當知是名染著過失若以無根假異分法毀他苾芻或作離間人語等事當知是名惱他過失若自持羊毛過三踰繕那或荷重擔或上過人樹等當知是名發起疾病過失若爲破壞和合僧故勤設勇猛方便事等當知是名障往善趣過失若作不與因語等事當知是名障礙沙門過失若有棄擲僧祇臥具置迥露處捨而去等或邪受用等當知是名於應避護不正避護過失若與邪見苾芻勤策共居住等爲依止等當知是名不應爲依反與爲依過失若於尊教輕觸怨咎怒睛惡視不恭敬聽受別解脫經等當知是名

於應恭敬而不恭敬過失若於未受具戒補特伽羅前宣示實得勝過人法或復覆藏苾芻所犯麤惡罪等當知是名於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失若有受用不淨非法衣服等事當知是名不應習近而反習近過失如是所說十五過失當知於彼所犯罪中或有多種或二或一

復次略有五法攝毗柰耶何等為五一者性罪二者遮罪三者制四者開五者行云何性罪謂性是不善能為雜染損惱於他能為雜染損惱於自雖不遮制但有現行便往惡趣雖不遮制但有現行能障沙門云何遮罪謂佛世尊觀彼形相不如法故或令衆生重正法故或見所作隨順現行性罪法故或為隨順護他心故或見障礙善趣壽命沙門性故而正遮止若有現行如是等事說名遮罪云何名制謂有所作能往惡趣或障善趣或障如法所得利養或障壽命或障沙門如是等類如來遮制不令現行故名為制與此相違應知名開云何名行謂略有三行一者有犯二者無犯三者還淨如是三種略攝為二一者邪行二者正行應知有犯說名邪行無犯還淨說名正行此中云何犯所犯罪謂於應作而不作故及加行故於不應作而反作故及加行故犯所犯罪又彼略由四因緣故犯所犯罪一無知故二放逸故三煩惱盛故四輕慢故云何名為由無知故犯所犯罪謂如有一於所犯罪不審聽聞不善領悟彼無解了無有覺慧無所知故於其所犯起無犯想而犯衆罪如是名為由無知故犯所犯罪云

何名爲由放逸故犯所犯罪謂如有一於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知而住忘念住不正知彼由如是不住念故如無所知而犯衆罪如是名爲由放逸故犯所犯罪云何名爲煩惱盛故犯所犯罪謂如有一於其所犯雖復解了有其覺慧亦有所知而彼本性貪瞋癡等極爲猛利彼由猛利貪瞋癡故雖知是事所不應爲煩惱纏逼不自在故而犯衆罪如是名爲煩惱盛故犯所犯罪云何名爲由輕慢故犯所犯罪謂如有一於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知而彼信解極爲下劣無有强盛宿善因行由其信解極下劣故於沙門性於般涅槃無所顧戀於佛法僧無敬無憚無有羞恥不樂所學由輕慢故隨其所欲廣犯衆罪如是名爲由輕慢故犯所犯罪當知此中無知放逸所犯衆罪是不染汙由煩惱盛及以輕慢所犯衆罪是其染汙由五因緣當知所犯成下中上三品差別何等爲五一由自性故二由毁犯故三由意樂故四由事故五由積集故由自性者謂彼勝罪聚是上品罪衆餘罪聚是中品罪所餘罪聚是下品罪復有差别謂彼勝衆餘是重品罪隕墜別悔是中品罪惡作罪聚是輕品罪如是應知由自性故諸所犯罪成下中上三品差别由毁犯者謂無知故及放逸故所犯衆罪是下品罪煩惱盛故所犯衆罪是中品罪由輕慢故所犯衆罪是上品罪如是應知由毁犯故諸所犯罪成下中上三品差别由意樂者謂由下品貪瞋癡纏所犯衆罪是下品罪若由中品是中品罪若由上品是

上品罪如是應知由意樂故諸所犯罪成下中上三品差別由事故者謂雖現行相似意樂而由其事非一類故應知所犯成下中上三品差別如以瞋纏於傍生趣所有衆生故思殺害生隕墜罪即以如是相似瞋纏或於其人或人形狀非父非母故思殺害生彼勝罪非無間罪即以如是相似瞋纏於人父母故思殺害生彼勝罪及無間罪如是應知由事別故諸所犯罪成下中上三品差別由積集者謂如有一或犯一罪不能如法速疾悔除或二或三乃至或五如是應知由積集故成下品罪從此已後或犯十罪或犯二十或犯三十乃至或犯可了數罪不能如法速疾悔除如是應知由積集故成中品罪若所犯罪其數無量不可了知我今毀犯如是重罪

如是應知由積集故成上品罪云何應作謂若於彼由不作故及加行故便成毀犯此所應作略有五種一於村邑所應作事二於道場所應作事三於善品所應作事即此善品所應作事復有二種一者資糧所應作事二者清淨所應作事如是資糧所應作事如聲聞地說十三種所有資糧如是清淨所應作事如聲聞地說修作意又於城邑所應作者謂或爲巳衣服等事入於聚落或復爲於佛法僧事同梵行事或爲未信令其生信其巳信者倍令增長入於聚落與此相違所有能障五應作事如其所應當知五種不應作事云何無犯謂五因緣令無所犯何等爲五謂於根門密護而住飲食知量初夜後夜常不睡眠勤修勝行正知而住如是名爲第一因

緣又於沙門起其上品精勤顧戀於其大師諸有智者同梵行所起其上品愛樂恭敬於現行罪發起猛利增上慙愧如是名爲第二因緣又少財物少事少業不多忽務如是名爲第三因緣又住喜足於犯不犯能善了知不與道俗交遊縱蕩專修善品曾無間隙如是名爲第四因緣又初修業癡狂心亂痛惱所逼如是名爲第五因緣當知由此五因緣故從初不犯云何還淨謂如有一隨所犯罪即便生起五種惡作五支所攝不放逸行以爲依止由五種相除彼所生五種惡作云何生起五種惡作一者由我毀犯淨戒因緣於後定當深自怨責生起惡作二者由我毀犯淨戒因緣定當爲他諸天呵責生起惡作三者由我毀犯淨戒因緣定爲大師及諸有智同梵行者當共呵責生起惡作四者由我毀犯淨戒因緣定徧方維惡名惡稱惡聲惡頌彰顯流布生起惡作五者由我毀犯淨戒因緣身壞已後必定當墮諸惡趣中生起惡作五支所攝不放逸行如聲聞地應知其相謂前際俱行後際俱行中際俱行初時所作及俱隨行云何由五種相除彼所生五種惡作一者世尊所說正法皆有因緣亦有出離是故所犯容可還淨由是除遣所生惡作二者由彼無知放逸煩惱熾盛及以輕慢犯所犯罪即此無知乃至輕慢我已斷滅所有正智乃至尊敬我已生起由是除遣所生惡作三者當來無犯意樂我已生起由是除遣所生惡作四者我已於諸有智同梵行所發露悔滅由是除遣所生惡作五者我於佛善說法

毗柰耶中既出家已雖越學處而能悔滅極爲善哉然薄伽梵以無量門呵毀所起相續惡作爲蓋爲障我今於彼多住堅執不能除遣非極善哉了知此已由是除遣所生惡作如是名爲所犯還淨

復次應知略有五毗柰耶所隨行法依毗柰耶勤學苾芻隨行於彼云何爲五一者安住二者居處三者所依四者受用五者羯磨云何安住謂依毗柰耶勤學苾芻應當安住五種想住何等爲五一者若入聚落應當安住入牢獄想二者若在道場常當於已住沙門想應知此中沙門想者謂我於今色形別異棄捨俗相我已受持壞色等事廣說如經審諦觀察二十二處三者若飲食時常當安住爲療病想四者若處遠離於眼所識色耳所識聲等應住盲聾瘖瘂等想五者若寢息時當起難保曠野林中驚怖鹿想依毗柰耶勤學苾芻常當安住是五想住於此想住既安住已雖現受用堪爲國王所受衣服飲食卧具而不墮受欲樂行邊云何居處謂五居處一苾芻居處二苾芻尼居處三外道居處四雜染居處五無雜染居處苾芻居處者謂於是處有諸苾芻下中上座之所居止苾芻尼居處者謂於是處有苾芻尼如前三種之所居止外道居處者謂於是處種種外道之所居止謂離繫淨命波輸鉢多如是等類雜染居處者謂於是處一切羯磨皆不施設或但施設一分羯磨無雜染居處者謂於是處具足施設一切羯磨又無雜染苾芻居處應知衆會安立整肅若有雜染苾芻居處應知衆

會安立混雜諸有受樂所學苾芻於有雜染苾芻居處應故思擇棄捨利養棄捨恭敬不應止住除有危難暫時依附或行道路暫時止息或爲拔彼諸苾芻衆出不善處安置善處於苾芻尼衆所居處不應止住餘如前說三種因緣外道居處當知亦爾於無雜染苾芻居處雖正思擇盡壽止住而應常懷羇旅之想若有苾芻雖住如是諸所居處應懷種種慮恐慮想雖住如是無譏嫌處而常慮恐爲諸有智同梵行者之所譏嫌云何所依謂五所依何等爲五一村田所依二居處所依三補特伽羅所依四諸衣服等資具所依五威儀所依若依村城地方分所而得安住應知是名村田所依若依園林或諸寺院經行處等而得安住應知是名居處所依若依施主軌範親教諫誨憶念教授教誡說正法者而得安住應知是名補特伽羅所依若依順道或麤或妙隨所獲得衣服飲食病緣醫藥資身衆具而得安住應知是名諸衣服等資具所依若依是處於時時間身四威儀如其所樂得安樂住應知是名威儀所依若依如是所依而住終不爲其苦惱非聖無義所引因弊匪宜損害自己云何受用謂有五種不淨受用及有五種清淨受用云何五種不淨受用一者受用窣堵波物非遭重病設遭重病有餘方計二者受用諸僧祇物非僧授與非墮鉢中非彼分攝三者受用他別人物不從彼得非彼所許隨意受用四者受用非委信物謂非委信補特伽羅一切所有不應受用五者受用諸便穢等所染汙物或由習近

減諸善法增不善法或習近時令諸世間生起譏訶令諸世間共所猒賤未生信者令倍不信已生信者令其變異是名五種不淨受用於毗柰耶勤學苾芻應當遠離與此相違應知五種清淨受用於毗柰耶勤學苾芻應當受用如是遠離不淨受用於淨受用隨行苾芻能善酬報所有信施云何羯磨謂一切羯磨略有四種一者單白羯磨二者白二羯磨三者白四羯磨四者三語羯磨此四羯磨略有二事爲所依處一有情數事爲所依處二無情數事爲所依處有情數事爲所依處者謂出家羯磨若受具足羯磨若補特伽羅同意羯磨若出罪羯磨若舉羯磨若擯羯磨若兩安居受十二十四十夜等所有羯磨如是或爲攝受有情或爲折伏有情施設羯磨

是名有情數事爲所依處羯磨無情數事爲所依處者謂受持衣鉢羯磨若持羯祉那衣護衣不捨羯磨若結界羯磨若淨稻穀同意羯磨如是等類所有羯磨當知是名無情數事爲所依處羯磨又此羯磨當知或有二衆所作或有四衆所作或有十衆所作或有二十衆所作或有四十衆所作或有合衆所作二衆所作者謂一苾芻對一苾芻三說別悔羯磨發露悔除或隕墜罪或惡作罪等四衆所作者謂如有一犯麤罪已於四人前發露悔除羯磨十衆所作者謂受具足羯磨二十衆所作者謂出苾芻衆餘罪羯磨及苾芻尼受具足羯磨四十衆所作者謂出苾芻尼衆餘罪羯磨合衆所作者謂增長羯磨若忩舉羯磨或餘所有種類羯磨是四羯磨由事差

別成無量種廣說應知如毗柰耶摩呾理迦如是解了所有羯磨於毗柰耶勤學苾芻隨羯磨行於所犯罪而得善巧於罪出離亦得善巧避護自身令得清淨離諸罪過

復次於毗柰耶勤學苾芻應知有五違逆學法應當遠離復有五種隨順學法應當受持云何為五違逆學法一者障礙二者像似正法三者惡友四者愚戇煩惱熾盛五者宿世資糧其力薄弱云何障礙謂有五障一增上戒障二增上心障三增上慧障四往善趣障五利養壽命所作事障云何名為增上戒障謂如有一或是奴婢或是獲得或有所言廣說一切障出家法而與相應如是名為增上戒障云何名為增上心障有十一障當知名為增上心障謂數與衆會為初處分居處為後云何名為增上慧障謂於正法及說法師不起恭敬陵懱正法及說法師輕賤自己於法慳悋障他正法令背正法毀謗正法如是等類當知皆名增上慧障云何名為往善趣障謂如有一惡欲邪見多諸忿恨乃至廣說如是色類順諸惡趣受學轉法當知是名順惡趣障利養障者謂隨所行令未信者更增不信其己信者能令改變不樂功德不時時中精勤修習施福業事不樂為他引攝所有利益安樂如是等類壽命障者謂不謹慎遠避惡象廣說乃至不善遠離有災有疫諸惡國土又不遠離諸因諸緣未盡壽量能令夭歿如是等類所作事障者謂能障礙營衣鉢等所有事業如是一切總攝為一應知說名利養壽命所作事障云何名為像似正法謂

略有二種像似正法一似教正法二似行正法若於非法生是法想顯示非法以爲是法令他於中生正法想如是法教實故諦故非是正法而復像似正法顯現是故名爲似教正法若廣爲他如是宣說令他受學亦自修行妄起法想習諸邪行而自憍慢稱言我能修是正行應知是名似行正法

爲廣宣說像似正法復說中閒嗢柁南曰

初法等五種　次根等諸見　非處惡作等
後暴惡戒等

諸以如來所說法教相似文句於諸經中安置僞經於諸律中安置僞律如是名爲像似正法又由增益或損減見增益虛事損減實事由此方便於無常等種種義門廣爲他人宣說開示如是如是自他習行如是亦名像似正法又於宣說補特伽羅所有經典邪取分別說有眞實補特伽羅如是亦名像似正法又於種種假有法中宣說開示爲實有性如是亦名像似正法又於遠離一切戲論究竟涅槃分別爲有或爲非有說爲有性或非有性如是亦名像似正法又有一類補特伽羅作如是說世尊宣示稱揚讚歎密護根門由是因緣寧不視色乃至於法不以意思而不繫念觀視衆色乃至以意思惟諸法如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎簡靜而住便作是言寧無咎責不測量他於應毀者而不呵毀於應讚者亦不稱讚而不有所呵毀稱讚如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎和氣軟語便作是言受嘿然戒都無言說爲極善哉如是亦名像似正法又聞世尊

宣示稱歎節量衣食便作是言斷食而住露體而行最爲妙善如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎離諠雜住息諸言說及以事業便作是言棄捨卧具寂靜閑居無所修習爲極美妙如是亦名像似正法又聞佛說心將導世間心營造一切隨心所生起皆自在而轉於如是等諸經義趣不如實知或有一類由惡取執作如是言唯有一識馳流生死無二無別如是亦名像似正法又聞佛許持戒士夫補特伽羅受百味食百千衣服障道妙欲設此品類正受用時亦不爲障或有一類由惡取執作如是言世尊所說障道諸欲若有習近不足爲障如是亦名像似正法又聞佛說諸阿羅漢於現法中於食言說蘊界處等不捨不取不如實知便作是說如我解佛所說法者阿羅漢僧於其死後無所覺了如是亦名像似正法復有一類不如實知世俗勝義二諦道理違二諦理作如是言諸蘊無我云何無我造作諸業令我觸證應知亦名像似正法復有一類本性愚癡多行謗毀彼於九種内正住心不如實知於諦觀行念住觀行不如實知由不知故爲他宣說唯信解作意是奢摩他品唯信解作意是毗鉢舍那品唯信解作意能得究竟自亦習行如是相行當知亦名像似正法復有一類非處惡作而不思惟當知亦名像似正法復有一類於其讀誦觀行作意皆有堪能而樂僧事亦於其中見勝功德爲他宣說當知亦名像似正法復有一類於戒於修有所堪能而於惠施見勝功德遊歷諸方於自禁戒所遮止處

多有毀犯集諸財物奉佛法僧當知亦名像似正法復有一類於善說法毗柰耶中既出家已展轉相引專以聽聞爲其究竟當知亦名像似正法復有一類見諸苾芻大族大福多獲衣等所有利養捨少欲等而往其所恭敬敘慰現親誨喻令新苾芻邪心動作當知亦名像似正法復有一類棄捨如來所說甚深空性相應所有經典專樂習學隨順世間文章呪術而不自察懷聰明慢又欲令他知已聰敏當知亦名像似正法復有一類折伏暴惡及諸犯戒爲欲於彼暴惡犯戒作不饒益發起惡思當知亦名像似正法復有一類搆集種種矯詐威儀當知亦名像似正法復有一類以解世間文章呪術多求多獲所有利養當知亦名像似正法復有一類損惱於他以其非法積聚財寶作有罪福當知亦名像似正法又即於彼能引無義像似正法以諸因緣開示建立當知亦名像似正法如是一切像似正法應知皆是違逆學法惡友性相廣說應知如聲聞地及菩薩地又略說者若於放逸或於惡行或於下劣諸善功德而相勸勵應知是類總名惡友若諸昧劣愚癡種類所有猛利長時煩惱是名愚戇煩惱熾盛若於宿世信等善法不修習故於現法中信等微弱雖極精懇然無力能即於現法獲得涅槃當知是名宿世資糧有所闕故於現法中其力薄弱是名五種違逆學法與此相違應知五種隨順學法成就彼故於毗柰耶勤學苾芻能正修集一切所學成就如是隨順法者復有五法能防戒蘊一正出家二善

請問三審觀察四修對治五任持信不厄於債而求出家如前廣說唯求涅槃愛樂所學而求出家當知如是名正出家既出家已於犯無犯及還淨中若有苾芻持經律論其所未了躬往請決彼便開曉當知如是名善請問於自尸羅三時觀察或初日分或中日分或後日分若見無犯便生歡喜晝夜精勤隨學而住若見有犯即便速疾如法悔除當知如是名審觀察於時時間初夜後夜或晝日分思惟修習所有貪等煩惱對治非唯聽聞尸羅言教便生喜足當知如是名修對治深信有犯當不愛果深信無犯當來愛果當知如是名任持信又正出家爲所依止作餘四事由正請問終不毀犯無知故犯由審觀察終不毀犯放逸故犯由修對治終不毀犯煩惱熾盛故有所犯由任持信終不毀犯輕慢故犯依止如是五種法故能防戒蘊名善防護復次於毗奈耶勤學苾芻由有五種寂靜法故能滅諸惡云何爲五一者柔和易可共住二者斷三者斷支四者敬事五者滅諍何等柔和易可共住謂如經說略有六種可愛樂法何等爲斷謂諸人天所有四輪何等斷支謂五斷支何等敬事謂敬事大師廣說乃至無有放逸何等滅諍謂七滅諍法當知此中由依身等於同梵行現行非愛又於僧祇共有財物不平受用又有戒見不同分法由依此故難可共住性不柔和心常展轉互相輕構如是名爲可愛樂法之所對治與此相違由其白品三種因緣當知即是建立六種可愛樂法由其第一建立三種由其第二建

立第四由其第三建立第五及以第六又於此中所有令他獲得可愛利益安樂正現在前身等諸業名慈善友若物可令清淨受用此物名為如法利養若物不依邪命非法方便獲得此物名為如法所得若物已置在於鉢內當知此物名墮鉢中若物雖未置於鉢中而將欲置當知此物名鉢所攝若所受食不偏精妙亦不偏多共食所食顯露而食不私密食乃至唯有可充腹食亦共分布終不故思隱障處食亦不閉門而有所食恐他飢乏來至希求不得分給當知是名平等受用聖所愛戒差別分別如攝異門應知其相出世正見差別分別即攝事分應知其相又由二相成可樂性一體彼有德而尊重故二荷彼有恩而慰意故又可樂性有二差別一者未生令其得生二者生已當倍增廣應知此中尊重增上謂體彼有德慰意增上謂財法二攝彼二增上謂善和合和合增上謂心無擾惱遠離貪等所有擾惱名曰無違和合方便共為一事名曰無諍和同水乳名一趣性又處所圓滿教導圓滿正行圓滿資糧圓滿為所依止應知建立人天四輪五種妙好所住方處名處所圓滿廣說應知如聲聞地正士善友名教導圓滿廣說應知如聲聞地及菩薩地由五種相自發正願名正行圓滿何等為五一於正教授能敬順取二行無違逆三如實自顯四其教授師隨所獲得精麤衣服飲食卧具便生喜足五無間殷重二種加行樂斷樂修乃至修習四種苾芻愛取對治又宿所作福補特伽羅宿世善根增上力故

應知有五相果勝利謂宿所作福增上力故安住二種可愛果報一內二外內可愛果報者謂長壽久住妙色端嚴無病少惱非僕非女非半擇迦智慧猛利發言威肅具大宗業外可愛果報者謂生富貴家如經廣說大富大翼有大侍衛是名第一宿所作福相果勝利又宿所作福增上力故得善安住非諸魍魎藥叉非人守宅神等能為障礙謂於財位不作障礙或於壽命不作障礙是名第二宿所作福相果勝利又宿所作福增上力故性於善法心能趣入修習無怠是名第三宿所作福相果勝利又宿所作福增上力故性於惡行深自慚愧雖作惡已時時發起猛利悔心由此因緣令已作惡現在微劣於當來惡能求遠離是名第四宿所作福相果勝利又宿所作福增上力故一切事業方便加行意趣技能展轉昌盛凡所施為無不敬順少用功力多有成辦是名第五宿所作福相果勝利如是四種天上諸天人中諸人所有止觀勝妙車輪隨有所闕其車不轉又依應所得義深生信解於師長前如實自顯身有勇悍心有勇悍堪能領解善說惡說所有法義如其次第應知建立五種斷支隨闕一支斷不成辦又於最初應當勉勵敬事大師謂能宣說增上戒學增上心學增上慧學所有法教次應敬事其所說法次修習法隨法行時應當敬事依增上戒與毗柰耶相應學處次應敬事依增上心及增上慧教誡教授於時時間修財供養及法供養應知此中財法供養謂同居止及同受用次於靜慮修三摩地從

此無間隨無愛味通達諦理永盡諸漏無有放逸如是七種敬事差別次第應知又由三相應知敬事由能體彼功德勝利故起尊重隨所體悉以身語意三種正行而修恭敬復設種種幢旛蓋等而爲供養有諸同梵行者舉餘同梵行者所犯衆罪即於現前四目相對而以其實不以非實乃至廣說彼於未了正解了時便更無犯更無犯故是諸苾芻由見聞疑不應重舉前所犯事如是諍事便得除滅有諸苾芻見餘苾芻犯罪時節別於後時彼犯罪者忘自所犯其見犯者記彼所犯便舉是事問言汝憶自所犯不彼乃答言我都不憶彼既不憶不可自悔妄言我憶非無悔言能離惡作既被他舉故信順他應從衆僧求乞憶念毗柰耶想及以清淨爾時衆僧信諸苾芻與彼清淨彼犯罪者得離惡作是諸苾芻不應重舉前所犯事如是諍事便得除滅復有苾芻由顛狂故現行衆多非沙門法不隨順法彼由此事故不成犯時有一類無知苾芻謂彼成犯非處舉發有諸苾芻爲防未來教示憶念令得自心還從衆僧求乞不癡毗柰耶想及以清淨彼聞是已即便求乞爾時衆僧應斷如是補特伽羅不成於犯僧和合住唱與清淨無知苾芻既聞是已不復重舉前所犯事如是諍事便得除滅復有苾芻於衆僧中舉苾芻罪其能舉者起有犯想彼所舉者起無犯想由無犯想便自稱言我無所犯能舉者云長老豈不曾作如是如是事耶彼遂誠言我不曾作能舉復云彼先已犯今得舉發猶不了故仍言不犯爾時衆

僧便爲尋求事之自性爲犯不犯待得實已當如法斷如是諍事便得除滅有異住處衆多苾芻於所犯罪互生疑諍或言有犯或言無犯或言是重或言是輕有別住處衆數過前或望彼衆此多慧解受持三藏彼應就此請決所疑令到究竟如是諍事便得除滅復有苾芻既犯罪已自惡作纏之所激發遂成憂悴慮他舉發便如法悔由此一切諍事除滅有多苾芻互相舉罪各爲憍慢之所執持不欲展轉相對發露專事離散二部別居各作是言彼既不肯來對我衆發露悔滅我等何爲輒就彼衆發露滅悔彼此部中各應推一有智衆首共稟所言補特伽羅同往他衆許其發露悔滅所犯如是諍事便得除滅如是諍事略有四種應知除滅亦有四種云何名爲四種諍事一者他舉諍事二者互疑諍事三者自舉諍事四者互舉事何等復名四種除滅一者願出所犯除滅二者施與清淨除滅三者許求實性除滅四者各各發露除滅

瑜伽師地論卷第九十九

音釋

素呾纜（梵語也此云契經 呾當割切 纜盧瞰切）隕（羽敏切 落也）蒔（市之切 種也）媒娉（媒模杯切謀合二姓也 娉匹正切問娶也）窣堵波（梵語也此云方墳 窣蘇沒切 堵音覩）搆（古候切 合集也）

瑜伽師地論卷第一百

彌　勒　菩　薩　說
唐三藏沙門玄奘奉　詔譯

攝事分中調伏事總擇攝第五之二

復次依毗柰耶勤學苾芻於其五處應正徧知云何爲五一事徧知二罪徧知三補特伽羅徧知四引攝義利徧知五損惱徧知云何事徧知謂蘊等五事如聲聞地已說云何罪徧知謂依毗柰耶勤學苾芻由五種相徧知所犯一者徧知犯罪因緣二者徧知犯罪等起三者徧知所犯罪事四者徧知犯罪加行五者徧知犯罪究竟徧知犯罪因緣者謂或貪因緣或瞋因緣或癡因緣毀犯衆罪徧知犯罪等起者謂或有罪由身等起非語非心或復有罪由語等起非身非心或復有罪由心等起非身非語或復有罪由身由心等起非語或復有罪由語由心等起非身或復有罪由身由語等起非心或復有罪由身由語由心等起無獨由心所犯衆罪應從他處發露悔除唯當懇誠深自防護如有苾芻發起種種欲尋思等不善尋思徧知所犯罪事者謂犯罪事略有二種一者有情數事二者無情數事徧知犯罪加行者謂所犯罪有二加行一非所應作事業加行二是所應作事業加行徧知犯罪究竟者謂於是處施設方便即於是處而得究竟非於中間有其退轉以是緣故所犯圓滿諸集麤罪彼勝衆餘方便中犯隕墜惡作於彼方便及自聚中而得究竟於隕墜罪諸方便中亦犯惡作四種罪聚名有餘罪彼勝罪聚名無餘罪若所犯罪由

有智故名不積集或復從他而顯發故亦不積集與此相違非不積集若所犯罪巳從於他如法發露方便悔除名巳顯說與此相違名未顯說若所犯罪權持當悔名有期願與此相違名無期願若所犯罪諸佛世尊於別解脫毗奈耶中建立爲犯名有制立與此相違名無制立若所犯罪或約一類補特伽羅或復約時而不決定先無差別總相制立當知此罪名爲等運與此相違名非等運云何補特伽羅徧知謂由五相應知差別一由行差別故二由衆差別故三由增減差別故四由證得差別故五由觀察差別故由行差別者謂能徧知由貪等行有差別故彼有差別如聲聞地應知其相由衆差別者謂能徧知由苾芻苾芻尼等七衆別故彼有差別由增減差別者謂如一類補特伽羅或貴族出家或富族出家或顏容端正其餘一類則不如是復有一類補特伽羅多聞博識語具圓滿大智大福於淨尸羅堅猛防護少有所犯多生惡作於犯於出能善了知其餘一類則不如是若能徧知如是等事當知說名徧知增減有差別故彼有差別由證得差別者謂能徧知從隨信行俱分解脫以爲後邊七種差別預流果向乃至最後阿羅漢果八種差別諸如是等補特伽羅差別分別如聲聞地巳辯其相由觀察差別者謂能舉罪補特伽羅應善觀察所舉罪者然後應舉爲作憶念謂觀所舉補特伽羅爲於我邊有愛敬不廣說如經應知其相其所發舉補特伽羅亦應善察能舉罪者爲是愚夫顛狂癡騃非法舉罪

欲於我所當作損害廣説如經應知其相爲是智者非狂非騃所有白品廣説如經應知其相又於堪舉補特伽羅應正觀察爲開舉不如是觀察補特伽羅所有差別應知説名補特伽羅徧知云何引攝義利徧知謂能徧知略有三種引攝義利何等爲三一引攝自身利養義利二引攝他身出罪義利三引攝僧伽擯斥犯戒安樂義利引攝自身利養義利者謂若諸利養體是清淨是名眞實若諸利養體是清淨而堪要用非無所用徒多貯畜凡百資緣如是名爲能引義利若諸利養不過於時堪任受用是名應時若諸利養其餘苾芻亦現引攝是名有伴即此有伴非引破僧名離破僧若所引攝利養義利具此五支安住正念以無染心應當受用如是引攝

利養義利名爲無罪引攝他身出罪義利者謂若所犯罪彼實現行是名眞實若復自知我能令彼出不善處安置善處如是名爲能引義利若他説法敬事尊長恭承病等正加行時無容舉罪是名應時若舉憶罪諸餘苾芻共爲助伴是名有伴非此因緣能引破僧如是名爲第五清淨若所引攝出罪義利具此五支安住正念無染汙心如慈善友以柔輭言應引攝他出罪義利如引攝他出罪義利引攝僧伽擯斥犯戒安樂義利當知亦爾而差別者若因擯斥其被擯者不與能擯命爲障礙或不因此壞僧居園亦不因此損壞制多及不損餘同梵行者如是名爲能引義利與此相違應知説名引無義利云何損惱徧知謂有五種現法損惱凡夫所趣愚癡所

趣智者所離雖實非狂如狂所作乃至唯有虛誑稽留都無增長所有義利云何爲五謂有一類傷悼死亡以無量門而自煎迫傷淪喪者是名第一現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類幸有所餘易活方便而於衢路大市鄽閒分解肢節疑命殆盡邪苦逼已以自存活是名第二現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類爲性慳貪慳垢所蔽幸有種種養命資緣而大艱辛以自存活是名第三現法損惱凡夫所趣乃至廣說云何慳垢謂八慳垢一者宿習慳貪不串惠施慳垢二者現法上品顧戀身命慳垢三者於同分支共住隨轉諸有情所不串習悲悲心微劣慳垢四者見田寡德毀犯正行慳垢五者於諸財物起難得想慳垢六者三時憂悔慳垢七者於諸財寶唯見功德不見過患慳垢八者邪施迴向慳垢當知是名八種慳垢復有一類愛樂天趣求欲生天不如實知生天道路斷食投火墜高巖等自加逼害是名第四現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類愛樂清淨不如實知清淨道路謂加苦法而得清淨以無量門自爲逼害是名第五現法損惱凡夫所趣乃至廣說如是五種現法逼惱依毗柰耶勤學苾芻當正徧知應速遠離

復次依毗柰耶勤學苾芻成就五法未生信者令其生信已生信者令倍增長云何爲五一尸羅圓滿二正見圓滿三軌則圓滿四淨命圓滿五遠離展轉鬪諍圓滿尸羅圓滿略有十種如聲聞地已辯其相謂初善受持不太沉聚不太浮散乃至廣說正見圓滿略有

五種一者增益薩迦耶見及邊執見已求斷故二者損減撥無邪見已求斷故三者取見謂諸見取及戒禁取已求斷故四者妄計吉祥處見已求斷故五者妄計非有爲有有爲非有諸顛倒見已求斷故軌則圓滿亦有五種謂或依時務應所作事或依善品應所作事或依威儀應所作事隨順世間及毗柰耶所有軌則廣說應知如聲聞地淨命圓滿亦有五種謂能遠離矯詐等五起邪命法如聲聞地應知其相遠離展轉鬪諍圓滿略有六種謂離六種鬪諍根故此中六種鬪諍根者謂忿恨等廣說如經又依六處應知建立六鬪諍根云何六處一者不饒益相二者樂隱已過憍慢執持三者利養恭敬欲愛現行四者毀犯增上戒行五者毀犯增上心行六者毀犯增上慧行應知依第一處建立第一鬪諍根本乃至依第六處建立第六鬪諍根本謂有一類補特伽羅衆所識知廣從他處多獲利養由是因緣有所毀犯於所犯罪樂欲隱藏不欲令他知已所犯有諸苾芻既了知已對一對二或對衆多舉其犯事彼由此故一向憂慼燒惱身心又由憍慢所執持故多生熱惱勿彼復對他衆人前呰責於我如是彼人先隱所犯說名爲覆又復發起憍慢煩惱此二合名樂隱已過憍慢執持由是建立鬪諍根本復有苾芻恭敬利養欲愛現行見有他人多饒財寶衆所知識具大福祐則便親附殷重承事非愛非敬亦非樂法專爲利養恭敬因緣如是思惟攝取質直忍辱柔和爲依止師我於其處隨意自在彼於我所多

有施爲而我於彼都無所作如是思惟攝取捷慧愛樂修福同梵行者以爲助伴所有僧事及其餘事皆令彼作我獨蕭然自得而住如是或有毀犯禁戒同梵行者正詰問時便不分明假託餘事而有所說如是名爲行矯僞行誑諂處所由此因緣起諸鬬諍餘隨所應當知其相與是相違有五種法令未信者轉增不信令已信者尋還變革

復次依毗柰耶勤學苾芻成就五力於一切種等意正行所有加行云何五力一加行力二意樂力三開曉力四正智力五質直力若有樂學一切身分於諸學中正善修學又於所學最極恭敬爲自調伏爲般涅槃如是當知名加行力若有所犯由意樂故速還出離如是當知名意樂力若於學處時時請問持三藏者所有自愛諸善男子應所修學亦能開示如是當知名開曉力從他聞已若於其中是真是實無倒攝受若於其中僞毗柰耶像似正法諸惡言說違背法性如實了知雖不至彼躬申請問所未開曉而多聞故於佛世尊所不遮止亦不開許能自思惟於沙門性是能隨順是能違逆既了知已如其所應能正修行能正遠離如是當知名正智力若信解力離諸誑諂無有少分詐妄分別非於少分所開許中增益多分而起現行非於多分所開許中損減少分而起現行其所現行不增不減如是最初自生欣慶後令自他安樂而住修行正行非眩惑他如是當知名質直力

復次依毗柰耶所學加行應知有五補特伽

羅品類差別謂有一類補特伽羅於善說法毗柰耶中依出家法始將發趣雖欲發趣仍未出家便生煩惱邪欲尋求以是緣故遂不出家復有一類既出家已煩惱熾盛故思犯罪由是因緣多諸憂悔便生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已於出家法不生喜樂於捨所學將欲發趣及於出家發生憂悔而作是念非我好作所謂出家彼由二緣發生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已命難因緣不起故思違越所學乃至盡命愛樂出家勤修梵行彼非二緣發生煩惱邪欲尋求如是四種補特伽羅是異生類復有一類謂諸有學未得解脫即此爲依於後第一心慧解脫通達昇進如實了知是名第五補特伽羅即此第五望前第四諸異生類由調善可愛有學解脫於後解脫通達昇進而有差別即此當知已見諦迹此中前三補特伽羅如其所應於發趣所生憂悔所生及俱所生所有煩惱邪欲尋求應正除遣於上解脫應正了知第四唯於後上解脫應正了知若能如是一切當得平等平等復次於三學中當知略有三種邪行謂有一類補特伽羅先求涅槃而樂出家出家已後爲天妙欲愛味所漂所受持戒迴向善趣唯護尸羅便生喜足是名外結補特伽羅於增上戒第一邪行復有一類補特伽羅不唯護戒便生喜足而能趣證上諸世間隨一靜定即於此定深生味染不進上求聖諦現觀是名內結補特伽羅於增上心第二邪行復有一類補特伽羅是其有學已見諦迹由住放逸於現法中不般涅槃當

知是名於增上慧第三邪行如是略引隨順比論境智相應調伏宗要摩呾理迦其餘一切隨此方隅皆當覺了

攝事分中本母事序辯攝

如是已說毗柰耶事摩呾理迦云何名爲摩呾理迦事謂若素呾纜摩呾哩迦若毗柰耶摩呾理迦總略名一摩呾理迦雖更無別摩呾理迦然爲略攝流轉還滅雜染清淨雜說法故我今復說分別法相摩呾理迦嗢柁南曰

要由餘釋餘　非即此釋此　於前略序事
自後當廣辯

若有諸法應爲他說要以餘門先總標舉復以餘門後別解釋若如是者名順正理非即此門先總標舉還以此門後別解釋如先總舉云何有爲後別釋言所謂五蘊若如是者名順正理非先總舉云何有爲後別釋言所謂有爲如是一切應隨覺了略由二相應知建立分別法相摩呾理迦一者先略序事二者即依如是所略序事後當廣辯云何名爲先略序事謂略序流轉雜染品事及以還滅清淨品事云何流轉雜染品事謂六識身自性所依所緣助伴事若蘊界處事若諸緣起處非處事若三受事若三世事若四緣事若諸業事若煩惱事若三界事謂欲界等若十有事謂欲有色有無色有那落迦有傍生有鬼有天有人有業有中有由別離欲善趣惡趣招引趣向有差別故若十一識住事謂四識住與七識住總合說故若九有情居事如經廣說若五趣事若四生事若四入胎事若

四得自體事若四食事若四言說事若四法受事若四顛倒事若苦諦事若集諦事如是等類名爲略序流轉雜染品事云何還滅清淨品事謂滅諦事若道諦事若三摩地事若諸智事若此所引諸功德事若七正法事若七正作意觀察事若三十七菩提分法事若四行迹事若四法迹事若奢摩他毗鉢舍那事若四修定事若三福業事若三學事若四沙門果事若四證淨事若四聖種事若三乘事若四問記事如是等類名爲略序還滅清淨品事如是等事廣辯建立隨其所應如前所說彼彼地中及諸攝分應知其相又一切事以要言之總有五事一者心事二者心所有法事三者色事四者心不相應行事五者無爲事云何即依如是所略序事後當廣辯

謂略由四相廣辯彼事何等爲四一異門差別故二體相差別故三釋詞差別故四品類差別故異門體相釋詞差別如攝釋分應知其相品類差別復有八種一建立有非有異非異性差別二建立界差別三建立時分差別四建立方所差別五建立相續差別六建立分位差別七建立品分差別八建立道理差別由如是等八種差別於一切事品類差別應隨覺了云何建立有非有異非異性差別謂若略說有三種有一者實有二者假有三者勝義有云何實有謂諸詮表法有名可得有事可得此名於事無礙而轉非或時轉或時不轉當知是名略說實有如於色等諸法聚中建立墉室軍林草木衣食等想此想唯於此聚隨轉於餘退還色等諸想於一切

處皆悉隨轉是故此想所詮實有當知餘想所詮假有又此假有略有六種一聚集假有二因假有三果假有四所行假有五分位假有六觀待假有聚集假有者謂爲隨順世間言說易解了故於五蘊等總相建立我及有情補特伽羅衆生等想此想唯能顯了此聚是故說名聚集假有因假有者謂未來世可生法行由未生故雖非實有而有其因當可生故名因假有果假有者所謂擇滅是道果故不可說無然非實有唯約已斷一切煩惱於當來世畢竟不生而假立故所行假有者謂過去世已滅諸行唯作現前念所行境是故說名所行假有已謝滅故而非實有分位假有者謂生等諸心不相應行如前意地已標辯釋即於諸行由依前後有及非有同類異類相續分位假立生等非此生等離諸行外有眞實體而別可得觀待假有者諸虛空非擇滅等虛空無爲待諸色趣而假建立若於是處色趣非有假說虛空非離色無所顯法外別有虛空實體可得非無所顯得名實有觀待諸行不俱生起於未來世不生法中立非擇滅無生所顯假說爲有非無生所顯可說爲實有云何勝義有謂於其中一切名言一切施設皆悉永斷離諸戲論離諸分別善權方便說爲法性眞如實際空無我等如菩薩地眞實義品第四所知障淨智所行眞實應知其相與上相違當知非有又由四種別無別故應知建立異不異性一由所因別無別故二由所依別無別故三由作用別無別故四由時分別無別故若所因等諸法異

相差別可得此異於餘若無異相差別可得此前及後與現無異時分別者謂一切行唯刹那住即此自體還望自體說爲不異過刹那後說名爲異由彼爲種而此得生說爲所因若由眼等及大種等爲依而轉說名所依若一切行別別功能說名作用如是名爲建立第一有非有異非異性品類差別云何建立界地差別謂欲色無色三界差別言欲界者謂下從無間上超他化至魔羅宮其中諸行皆因欲界煩惱所生於其三世與彼煩惱爲所依止彼品麤重之所隨縛爲彼所繫又欲界中一切煩惱全未離欲非定地攝色無色界一切煩惱一分離欲定地所攝餘煩惱相如前應知言色界者謂四靜慮并靜慮中間有十七地無色界者謂空處等四無色地

云何建立時分差別謂於過去世有無間已滅有隣近已滅有久遠已滅於未來世有無間將生有隣近當生有久遠當生於現在世有刹那現在有衆同分現在有相續未滅現在云何建立方所差別謂有色諸法據處所故得有遠近方所差別無色諸法由無色故無據處所若依色法而得生起即於其處說有方所此由轉相故非據處所故有色諸法具由二種云何建立相續差別當知相續略有四種自他根境有差別故立四相續一自身相續二他身相續三諸根相續四境界相續二是假建立二是眞實義云何建立分位差別謂苦分位樂分位不苦不樂分位即是能順三受諸法云何建立品分差別當知建立所治能治二品差別謂染不染法下劣勝

妙法麤細法執受非執受法有色無色法有見無見法有對無對法有爲無爲法有漏無漏法有諍無諍法有愛味無愛味法依耽嗜依出離法世間出世間法墮攝非墮攝法當知此中由五因緣建立染法一者於三受中如其所應爲雜染故二者能遍攝受諸煩惱品麤重性故三者能遍攝受現法當來非愛果故四者能遍連結生相續故五者能遍障礙一切善法及於所知障智生故由是因緣名爲染法與是相違應當了知不染法相此不染法略有二種謂善無記由臭爛不淨及煩惱不淨故名不淨由於此中諸所有受皆悉是苦故名爲苦由無常性故名不堅若由如是勝義道理性是不淨性是其苦性是不堅其性鄙穢名爲下劣超過於此應知勝妙又相待故下劣勝妙二相差別謂待色界欲界是劣待無色界色界是劣若待涅槃三界皆劣如是等類應當了知微著差別故淨穢差別故勢用差別故應知建立色趣麤細輭等品類有差別故應知建立無色諸法所有麤細又有色法無色法由世俗勝義諦理易了難了故應知麤細二種差別微謂極微聚著謂所餘聚淨謂中有上地色聚穢謂餘有下地色聚言勢用者謂若是處有地大等勢用增強雖與餘聚其物量等而能勝餘麤顯可得輭等品類有差別者謂樂等諸受信等諸法有輭中上品類差別執受法者謂諸色法爲心心所之所執持由託彼故心心所轉安危事同同安危者由心心所任持力故其色不斷不壞不爛即由如是所執受色或時

衰損或時攝益其心心所亦隨損益與此相違名非執受言有色者謂能據方所言無色者謂不據方所此約所緣領納流轉施設建立言有見者謂若諸色堪爲眼識及所依等亦在此彼明了現前與此相違名爲無見言有對者謂若諸色能礙他見礙他往來與此相違名爲無對言有爲者謂有生滅繫屬因緣與此相違應知無爲言有漏者謂若諸法諸漏所生諸漏麤重之所隨縛諸漏相應諸漏所緣能生諸漏於去來今爲漏依止與此相違應知無漏能與當來生等衆苦爲生因故於現法中有罪性故名爲有諍與此相違名爲無諍內門自體愛染隨故名有愛味與此相違名無愛味外門境界愛著隨故名依躭嗜與此相違名依出離若法有漏有諍有愛味依躭嗜如是一切名爲世間若能治此依世俗諦所起俗智及所引法亦名世間與此相違名出世間若諸世間名墮攝法隨有情器欲色無色世間攝故若出世間非墮攝法不墮前說世間攝故云何建立道理差別謂四道理一相待道理二證成道理三作用道理四法爾道理如是道理差別分別如聲聞地應知其相如是八種品類差別及前所說異門體相釋詞差別應知如前廣略所序一切事中能正廣辯無過此辯

復次嗢柁南曰

初聚相攝等　其次成就等　自性等因等
後廣說地等

有九法聚攝一切法何等爲九一善法聚二不善法聚三無記法聚四見所斷法聚五修

所斷法聚六無斷法聚七邪性定法聚八正性定法聚九不定法聚善等法聚廣如意地已辯其相見所斷法聚者謂一切見若依見等貪瞋癡慢若惡趣業若於諸諦猶豫疑等修所斷法聚者謂餘一切所應斷法無斷法聚者謂無漏法邪性定法聚者謂無間業及斷善根正性定法聚者謂學無學所有諸法不定法聚者謂餘非學非無學法應知此中所有諸法自性相攝他性相應或有一類補特伽羅成就善法及無記法非不善法謂諸聖者已離欲貪及此異生除種子法或有一類補特伽羅成就不善及無記法非諸善法謂斷善根補特伽羅除種子法無有成就善不善法非無記法或唯不善或唯無記而可得者又於此中應知諸法如其所應若得若捨謂有一類由受所受故或捨所受故或邪推求故或正推求故或轉形故或法爾故或離欲故或加行故或退失故或得果故或死生故而有得捨如別解脫律儀等法由受彼故得由捨彼故捨若諸善法由邪推求故捨由正推求故得由轉形故捨苾芻律儀或苾芻尼律儀隨得其一二形生故一切永捨由法爾故世間壞時能入法爾所得靜慮由離欲故能得上地所有善法由加行故能發依彼所引功德令現在前由退失故還得先時諸下劣法由得果故捨諸世法得出世法及後明淨世間善法由死生故若生下時獲於生得善及不善無記諸法若生上時唯得善法及無記法諸有所捨如其所應亦隨覺了無有相違諸心心所而共相應及與相攝即

此刹那行還與此刹那又無一切生死諸行可求斷法又無諸行先未曾生欻然今起又一切行皆刹那生生刹那後必無停住諸行一生一住一滅又一切法一一自性無有第二自性可得又定無有同類二法一時相應即由第二自性無故又非一法有乖異相二種作用又一切行依於他轉而不自依又非自性與自性俱亦不隨轉又非即此一刹那心與此刹那心爲所緣又非即此刹那自性與此刹那自性爲因亦非後生爲前生因亦非同類爲異類因如不善望善善望不善而作無記異熟果因廣說地等嗢柁南曰

初諸地諸依　次諦智加行　三摩地根道
對治行修習　有漏無漏法　諸果諸因緣
立補特伽羅　後徧知究竟

有九種地何等爲九一資糧地二方便地三觀行地四見地五修地六有學地七無學地八聖者地九異生地先應積集出世資糧次爲盡漏勤修方便次修隨順決擇分時正觀諸諦次能證入正性離生次後漸證四沙門果此中前三是有學地其第四果是無學地證離生已一切世間漸昇進道名爲修地即總攝見學無學地名聖者地此餘一切名異生地謂若未修加行若已修加行若已離欲一切異生復有九依能盡諸漏何等爲九謂未至定若初靜慮靜慮中間餘三靜慮及三無色除第一有復有四聖諦能爲盡淨惑所復有十智能覺一切所知境界謂法智類智若世俗智若他心智若苦等智盡無生智此廣分別如聲聞地又俞伽師有五加行一爲

欲證入正性離生二爲得上果三爲進離欲四爲欲轉根五爲引功德復有瑜伽三三摩地一空三摩地二無願三摩地三無相三摩地復有三種一切行向住果者根一未知欲知根是行預流果向者根二已知根是預流果已上乃至行阿漢羅果向者根三具知根是住阿羅漢果者根復有九道云何爲九一世間道二出世道三加行道四無間道五解脫道六勝進道七下品道八中品道九上品道世間道者謂由此故能證世間諸煩惱斷或不證斷能往善趣或往惡趣出世道者謂由此故能證究竟諸煩惱斷加行道者謂爲斷惑勤修加行無間道者謂正斷惑解脫道者謂斷無間心得解脫勝進道者謂從此後發勝加行下品道者謂能對治上品煩惱中品道者謂能對治中品煩惱上品道者謂能對治下品煩惱復有四種對治一猒壞對治二斷滅對治三任持對治四遠分對治復有十六行相謂觀諸諦爲無常等如前已辯復有八種修習如是對治如是行相如是修習如前定地及聲聞地應觀其相復有二品攝一切法一有漏法二無漏法此二如前應知已辯復有五果一異熟果二等流果三離繫果四士用果五增上果復有十因一隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因復有四緣一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣如是一切果因及緣如菩薩地等已辯其相復有七種補特伽羅謂隨信行等復有六種阿羅漢謂退法等復有八種

補特伽羅謂行四向及住四果建立應知如聲聞地復有六種徧智一者不定地有漏諦徧智二者定地有漏諦徧智三者無漏無爲諦徧智四者無漏有爲諦徧智五者順下分結徧智六者順上分結徧智復有二種究竟一者智究竟二者斷究竟智究竟者謂盡無生智自斯已後爲斷煩惱無復應知斷究竟者謂徧究竟諸煩惱斷由彼斷故圓滿究竟證心解脫及慧解脫如是略引隨順此論境智相應摩呾理迦所有宗要其餘一切隨此方隅皆當覺了徧行一切摩呾理迦如攝釋分應知其相如來法教數無限量何能窮到無邊彼岸隨此方隅隨此引發隨此義趣諸聰慧者於餘一切應正尋思應正覺了

瑜伽師地論卷第一百

音釋

癡騃（癡超知切騃五駭切癡騃不慧也）悼（徒到切哀也）鄽（呈延切市中空地也）矯詐（矯居夭切妄也詐側駕切僞也）眩（黃絹切目無常主也）墉（余封切墻也）

攝大乘論釋

唐三藏法師玄奘奉 制譯



清刻龍藏佛說法變相圖

攝大乘論釋卷第一

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋總標綱要分第一

稽首大覺諸如來　無上正法眞聖衆

爲利自他法久住　故我略釋攝大乘

論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善入大乘菩薩爲顯大乘體大故說

釋曰欲以十義總攝大乘所有要義彼義能顯此論體性是聖教故用此爲門而開發言阿毗達磨大乘經等擇法因故或共了故阿毗達磨想爲標幟大乘經言簡別餘處若略釋者亦乘亦大故名大乘或乘大性故名大乘因果大故業具運故果謂十地若廣釋者七種大性共相應故謂菩提分波羅蜜多學

持相等貫穿縫綴故名爲經此中即是隨墮八時聞者識上直非直說聚集顯現以爲體性若爾云何菩薩能說非聞者識彼能說故彼增上生故作是說譬如天等增上力故令於夢中得論呪等若離識者佛云何說諸契經句語爲自性且不應理由一一字能詮顯義不應理故次第而生不俱時住無聚集故如是不得彼之自性語無有轉故不應理又非無字轉有少名能詮故諸契經名爲自性亦不應理是故決定如所說經自性應理於此所說阿毗達磨大乘經中薄伽梵者破諸魔故能破四種大魔怨故名薄伽梵四種魔者一者煩惱魔二者蘊魔三者天魔四者死魔依空三摩地能破煩惱魔一切麤重轉依相住無量善根隨順證得或復依止精進慧

力能破蘊魔依慈等持能破天魔依修神足能破死魔能破如是四大魔故名薄伽梵又自在等功德相應是故說佛名薄伽梵所以者何以當宣說佛世尊故於彼前者顯佛開許堪廣流通親對大師無異言故如十地經已能善入大乘者或依德迹或共了知謂彼已能善入大乘或即於此已極喜入故名已能善入大乘顯此已得諸陀羅尼辯才功德於大乘義能持能闡故依此義說如是名言菩薩者菩提薩埵爲所緣境故名菩薩依弘誓語立菩薩聲亦見餘處用所緣境而說其名如不淨等爲所緣境二三摩地說名不淨說名爲空或即彼心爲求菩提有志有能故名菩薩爲顯大乘體大故者甚深高廣無上故大體聲即說自性作用如世說言火煖爲

體毒害爲體此體大故說名體大顯者開示他所未了爲者欲也

論曰爲依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大乘眞是佛語

釋曰謂聲即是略標所說十勝處義依大乘者所爲所說非聲聞乘亦非世間復舉大乘爲決定義顯所依者即此非餘以依世間由餘相故異於佛語如有頌言諦語而無忿少施不希求如是等若依聲聞由餘相故異於大乘如有頌言諸行無常有生滅法如是等是故重舉大乘應理有十等者以數顯數殊勝佛語安立論體相者種也即此展轉差別無雜故名殊勝或復望彼聲聞等法極懸遠故又增上故名爲殊勝以能引發大菩提故由此十相是殊勝故彼語殊勝是故說言有十相殊勝殊勝語佛世尊者染汙不染汙二癡睡盡故於一切所知智開發義故說名爲佛如士夫寤如蓮華開如有說言寤寤開發義有時業佛界如是等

論曰復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說名所知依體三種自性一依他起自性

二遍計所執自性三圓成實自性說名所知相體唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯最勝世尊但爲菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

釋曰所應可知故名所知依謂所依此所依聲簡取能依雜染清淨諸有爲法不取無爲由彼無有所依義故所依即是阿賴耶識是彼因故能引彼故如其所應若爾所知即所知依由異熟識是所知性故不相違此所知依即是殊勝此殊勝故語亦殊勝即前所說諸佛世尊言一切處隨轉所知相者所知自性是所相故依業軍說多置魯荼所知所斷所證等故或依具軍以遍計所執相無所相表無性故圓成實性是其共相依他起性是其自性我有情義識展轉別異故如地界等以其堅等爲能表相雖無異性而說爲相又如宣說大士夫相經部等師生等諸相由此因緣或所知即相或所知之相故名所知相說無異性故異無異性故如其所應此亦如是入所知相者謂此能入所應知相或是所知相之能入入謂現觀入所知相即唯識性此即殊勝此殊勝故語亦殊勝彼入因果者謂唯識性說名彼入勝解行地修加行時世

間者淨波羅蜜多名彼入因已證入時即出世間波羅蜜多清淨增上意樂攝故名彼入果彼入因果即是殊勝此殊勝故語亦殊勝彼因果修差別者謂即唯識性之因果數習此故說名爲修分分不同故名差別彼入因果修差別性即是十地此即殊勝此殊勝故語亦殊勝即於諸地波羅蜜多修差別中爲攝取後復勤修學即此爲依安立三學一增上戒學謂依止戒正勤修學是故說名增上戒學即諸地中菩薩律儀遠離諸惡饒益有情攝一切善三種淨戒所受尸羅防護過去已生住等身等諸業如調御者極善調攝故名律儀如是即依增上尸羅修學正行故名爲學此增上戒即是殊勝此殊勝故語亦殊勝二增上心學謂依止心正勤修學是故說名增上心學此性即是虛空藏等諸三摩地等者等取餘賢護等三摩地王又於增上心學中言

即諸三摩地　大師說爲心　由心采畫故
如所作事業

三增上慧學謂依止慧正勤修學是故說名增上慧學此性即是無分別智對治一切戲論分別此中加行無分別智根本依止即此根本無分別智後得依止如是依止非次所說如是三種戒定慧學是道體性彼果二種一斷二智此殊勝故語亦殊勝彼果斷者彼諸學果名爲彼果彼果即斷名彼果斷此性即是客障離繫眞如解脫無住涅槃見彼寂靜故生死即涅槃即彼爲緣而無染著非無餘依般涅槃界是故無住此即殊勝此殊勝

故語亦殊勝彼果智者彼諸學果名爲彼果彼果即智名彼果智此性即是三種佛身一自性身即是無垢無罣礙智是法身義今此與彼無分別智有何差別如是二種所有分別俱不行故彼有對治當有所作此是彼果所作已辦如是差別二受用身即後得智即由此智殊勝力故與諸殊勝大菩薩衆共受不共微妙法樂成辦如是受用事故名受用身若無如是外清淨智菩薩所作所餘資糧應不圓滿三變化身即是後得智之差別即能變化名變化身此增上力之所顯現即智差別謂由此故摧伏他論與諸菩薩共受法樂無有斷絕成辦初業諸菩薩衆諸聲聞等所應作事譬如眼識了受諸色若彼無者此亦應無此則殊勝此殊勝故語亦殊勝由此所說十處者謂於此及餘總大乘義處是事義異聲聞乘者於彼不說故又顯最勝者究竟宣說佛果道故世尊但爲菩薩宣說者此中應言菩薩但爲菩薩宣說由佛現見佛所開許而宣說故名世尊說如十地等是故先說薄伽梵前

論曰復次云何由此十相殊勝殊勝如來語故顯於大乘眞是佛語遮聲聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂此十處是最能引大菩提性是善成立隨順無違爲能證得一切智智此中二頌

所知依及所知相　彼入因果彼修異
三學彼果斷及智　最上乘攝是殊勝
此說此餘見不見　由此最勝菩提因

故許大乘眞佛語　由說十處故殊勝

釋曰復次云何由此等者猶未信解故設此難何以故非於聲聞乘中六句義等曾未見說吠世師等論中處處見說即令吠世師等論眞是佛語先答容他如是妨難故後通言謂此十處是最能引大菩提性等亦覺亦大故名大菩提或覺大性故名大菩提此大菩提智斷殊勝以爲自相如說煩惱所知障斷由彼斷故獲得無垢無罣礙智如是四種總名菩提是最能引者謂此十處是能得性非六句義或最勝等是故彼論非眞佛語是善成立者謂如是十處正量所隨故如廣當決擇言隨順者是能對向是能順義言無違者無彼過故非如六句義等邪智或聲聞乘有過失故佛果相違此中二頌者謂頌已說及當說義此說此餘見不見者謂此十處殊勝語說於此大乘處處見說於餘小乘曾不見說

論曰復次云何如是次第說此十處謂諸菩薩於諸法因要先善巧方於緣起應得善巧次後於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損減二邊過故次復如是善修菩薩應正通達善所取相令從諸障心得解脫次後通達所知相已先加行位六波羅蜜多由證得故應更成滿增上意樂得清淨故次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩提所學應令圓滿既圓滿已彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次等又此說中一切大乘皆得究竟

釋曰爲辯由此趣大菩提故復開示次第方便及所須因謂諸菩薩要先於因得善巧巳方於緣起應得善巧知從此因而有彼果復知彼果要從此因是故非離此因言教能了知彼因者即是阿賴耶識由說此故便捨無因不平等因次後於緣所生諸法應了其相遠離增益損減邊故於無無因強立爲有故名增益於有無因強撥爲無故名損減如是增益及與損減俱說爲邊是墜墮義此二轉時失壞中道由善數習眞實觀故於此二邊遠離善巧於遍計所執唯有增益而無損減都無有故以要於有方起損減於依他起無有增益以有體故要於非有方有增益亦無損減唯妄有故於圓成實無有增益是實有故唯有損減即由此故或復於此善能遠離增益損減二邊過者謂於依他起性增益實無遍計所執性損減實有圓成實性又如大般若波羅蜜多經中說慈氏於汝意云何諸遍計所執中非實有性爲色非色不也世尊諸依他起中唯有名想施設言說性爲色非色不也世尊諸圓成實中彼空無我性爲色非色不也世尊慈氏由此門故應如是知諸遍計所執性決定非有諸依他起性唯有名想施設言說諸圓成實空無我性是眞實有我依此故密意說言彼無二數謂是色等如是解脫二邊過失於三自性得善巧巳由唯識性應善通達所知之相入者即是通達作證或由此故能順通達次後即於順唯識性通達體入所修六種波羅蜜多由勝義故應更證得淸淨意樂應更攝受欲及勝解名爲

意樂此二爾時雖無增數證淨攝故而說清淨次後即彼於十地中由於三學勤修學故三無數劫數修習故應令圓滿次後彼果煩惱所知二障求斷及與無垢無有罣礙一切智智應更證得如是所辯次第方便及所須因顯是能順大菩提性即由如是所說次第唯有十處不增不減如是已釋主隨二論是故當知聲聞乘道即佛乘道不應道理若爾其果應無差別又於一切聲聞乘中曾未有處為諸菩薩廣說佛道又亦不許佛與聲聞無有差別師資建立應無有故由此說有二道差別是故說此名攝大乘盡其所有大乘綱要無別說故

釋所知依分第二之一

論曰此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說

無始時來界　一切法等依　由此有諸趣
及涅槃證得

釋曰此引阿笈摩證阿賴耶識名所知依無始時者初際無故界者因也即種子也是誰因種謂一切法此唯雜染非是清淨故後當言多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義所起等彼一切法等所依者能任持故非因性故能任持義是所依義非因性義所依能依性各異故若不爾者界聲已了無假依言由此有諸趣及涅槃證得者如決擇處當廣分別謂生雜染等那落迦等若離阿賴耶識皆不得有等生等雜染畢竟止息名為涅槃若離

阿賴耶識不應證得

論曰即於此中復說頌言

由攝藏諸法　一切種子識　故名阿賴耶

勝者我開示

釋曰復引聖言所說證阿賴耶識名阿賴耶能攝藏諸法者謂是所熏是習氣義非如大等顯了法性藏最勝中阿賴耶識攝藏諸法亦復如是爲簡彼義是故復言一切種子識與一切種子俱生俱滅故阿賴耶識與諸轉識互爲緣故展轉攝藏是故說名阿賴耶識非如最勝即顯了性顯自簡劣故復說言勝者我開示即大菩薩有堪能故名爲勝者爲彼開示非餘劣者

論曰如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏爲果性故又即此識於彼攝藏爲因性故是故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識爲自我故是故說名阿賴耶識

釋曰一切有生者謂諸有爲雜染品法者簡清淨法非清淨法是雜染性一切雜染庫藏所治種子體性之所攝藏能治彼故非互相違爲因果性是正道理然得爲所依若處有所治亦有能治故於此攝藏者顯能持習氣由非唯習氣名阿賴耶識要能持習氣如彼說意識或諸有情攝藏此識爲自我者是執取義

論曰復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩者如解深密經說

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流

我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

釋曰復引餘教所說異名開示建立阿賴耶識令極顯了言甚深者世聰叡者所有覺慧難窮底故言甚細者諸聲聞等難了知故是故不爲諸聲聞等開示此識彼不求微細一切智智故一切種子如暴流者刹那展轉相續不斷如水暴流我於凡愚不開演者懷我見者不爲開示恐後分別計執爲我何容彼類分別計執窮生死際行相一類無改易故

論曰何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識

釋曰執受一切有色根故等者顯聲轉因以能執受一切眼等有色諸根安危共同盡壽隨轉是故說名阿陀那識若不爾者應如死身即便失壞一切自體取所依故等者謂是一切若一若多所有自體取所依性若色等根未已生起若無色界自體生起名爲相續攝受彼故名正結生受彼生故精血合故非無阿賴耶識而有執受一期自體譬如室宅院攝光明是一期自體習氣所熏故

論曰此亦名心如世尊說心意識此中意有二種第一與作等無間緣所依止性無間滅識能與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛四者無明此即是識雜染所依識復由彼第一依生第二雜染了別境義故等無間義故思量義故意成二種

釋曰此亦名心者復引餘教安立異名令此

堅固第二染汙意者由四煩惱薩迦耶見等所染汙故此中薩迦耶見者謂堅執著我我所性由此勢力而起我慢恃我我所而自高舉此二有故便起我貪說名我愛此三皆用無明爲因言無明者即是無智明所治故此即是識雜染所依於定不定善等位中皆不相違恒現行故其如何等謂善心時亦執我故由第一依生者由等無間滅意故由第二雜染者由四煩惱相應意故以計我等能作雜染了別境義故者是能取境似境現義此釋識名等無間義故思量義故意成二種者此釋意名若離訓釋聲義道理終不能令他得解了

論曰復次云何得知有染汙意謂此若無不共無明則不得有成過失故又五同法亦不得有成過失故所以者何以五識身必有眼等俱有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想定染意所顯非滅盡定若不爾者此二種定應無差別又無想天一期生中應無染汙成過失故於中若無我執我慢又一切時我執現行現可得故謂善不善無記心中若不爾者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行非善無記是故若立俱有現行非相應現行無此過失此中頌曰

若不共無明　及與五同法　訓詞二定別
無皆成過失　無想生應無　我執轉成過
我執恒隨逐　一切種無有　離染意無有
二三成相違　無此一切處　我執不應有
眞義心當生　常能爲障礙　俱行一切分

謂不共無明
此意染汙故有覆無記性與四煩惱常共相應如色無色二廛煩惱是其有覆無記性攝色無色廛爲奢摩他所攝藏故此意一切時微細隨逐故
釋曰爲引正理成染汙意故復略舉直說伽他謂此若無不共無明不得有等若不說有染汙意者則不得有不共無明不共無明當說其相謂能障礙眞智生愚此於五識無容說有是處無有能對治故若處有能治此處有所治非五識中有彼能治於此見道不生起故非於不染意識中有由彼此應成染性故亦非染汙意識中有與餘煩惱共相應時不共無明名不成故若立意識由彼煩惱成染汙者即應畢竟成染汙性諸施等心應不成善彼煩惱相恒相應故若復有說善心俱轉有彼煩惱是即一向與彼相應餘不得有此染意識引生對治不應道理若有說言染汙意俱有別善心能引對治能治主故所治即滅應正道理若爾所立不共無明亦不成就與身見等所餘煩惱恒相應故汝難不平非我說彼與餘煩惱不相應故名爲不共然說彼惑餘處所無故名不共譬如十八不共佛法前說與餘煩惱相應名不成者觀他所立顯彼過故又五同法亦不得有成過失者此破唯立從六二緣六識轉義眼等五識與彼意識有同法性謂從二緣而得生起彼染汙意若無有者與此相違所謂俱生增上緣依無別有故又眼等識各具二緣皆是識性如是識性並有眼等俱轉別依唯增上緣非

因緣等此爲能喻意識亦爾應有如是差別所依阿賴耶識雖是意識俱生所依然不應立爲此別依是共依故因緣性故經部所立色爲意識俱生別依此不成就不應道理以就思擇隨念分別應一切時無分別故由此道理餘部所立胷中色物意識別依亦不成就如所說過恒隨逐故譬如依止色根諸識如是難通應廣決擇又訓釋詞亦不得有成過失者如前所說訓釋意名依思量性若不立有染汙意者此何所依六識已謝不應成意體滅無故又無想定與滅盡定差別無有成過失者若有定立有染汙意此有此無在凡相續在聖相續如其次第二定差別道理成就若不爾者俱想受滅等有識行應無差別不可說在第四靜慮在第一有地差別故出離靜住欲差別故二定差別由二自相無差別故心及心法俱滅何異今此決擇對經部師少相近故彼部所立不相應行非實物有何得二定實有差別又無想天一期生中無我執轉應成過失言無想者謂若生在無想天中心心法滅初續生時有彼暫起從此已後相續隨轉若不許彼有染汙意一期生中應無我執曽不見有具煩惱者一期生中都無我執又諸聖賢同訶厭故非生剎那現起意識我執所依爲勢引故名有我執未永斷故如有癩等應正道理我執所依俱謝滅故勢引亦無餘所依故不應道理我執習氣在身相續亦不應理色法受熏不應理故無堪能故又經部師不說唯色名爲心法等無間緣此所無故心及心法四緣定故若說別

有常俱起心我執所依此無過失又一切時我執隨逐不應道理謂若不說有染汙意於一切時義不符順施等善位亦有我執常所隨逐自謂我能修行施等非離無明我執隨逐非離依止而有無明是心法故此所依止離染汙意定無所有非即善心是無明依應正道理如說

如是染汙意　是識之所依　此未滅識縛
終不得解脫

無有二者謂不共無明及與五同法三成相違者謂訓釋詞二定差別無想天生我執隨逐如是三種皆成相違前已略舉不共無明今爲廣釋故說真義心當生等謂能障礙真實義見彼若現有此不生故俱行一切分者是善不善無記位中當隨縛義

論曰心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以爲心體由此爲種子意及識轉

釋曰心體第三若離阿賴耶識無別可得者謂如意聲說染汙意無間滅意識聲則說六種轉識如是心聲離彼二種無體可得非無有體而有能詮亦非異門意識二聲所詮異故此中體聲意取所詮是故成就阿賴耶識等者顯阿賴耶識是心聲所詮道理決定

論曰何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故

釋曰由種種法者謂由種種品類轉識所攝諸法熏習種子者謂所熏成功能差別所積集者謂雜種類積集其中故者即是門義依義此則顯示心聲轉因

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不爲說若諸菩薩定於一切境智處轉是故爲說若離此智不易證得一切智智

釋曰由此深細境所攝故者此顯阿賴耶識亦是深細亦所知境由深細故於諸聲聞不爲宣說彼是麤淺所知境攝所應化故深細境智於彼無恩由諸聲聞不於一切境智處轉者此則顯彼無有功能希願處相是故於彼雖離此說等者謂於聲聞雖離爲說阿賴耶識但由麤淺色等境界苦集等性無常等行正觀察時便能永斷一切煩惱彼爲此義依世尊所勤修梵行言麤淺者謂諸色法體相麤故受等諸法所緣行相易可分別行相麤故與此相違如其所應阿賴耶識說名深細如說我不說一法未達未遍知等者此密意說不斷煩惱以別相聲說總相處非諸煩惱有各別斷或取共相無常等行故不爲說阿賴耶識亦無過失若諸菩薩定於一切境智處轉者顯菩薩有種性勢力由與功能希願處相具相應故一切智性爲所期處異此不能作他義利所以者何非一切智無有堪能隨順知他意樂隨眠界根勝劣有能無能時分差別具作一切他之義利如是等事菩薩所求是故爲說阿賴耶識若離此智等者若離阿賴耶識智不能永斷於義遍計彼不斷故無分別智則不得有執有遍計所執義故由此因緣不易證得一切智智所以者何

能證一切所知共相是分別智知遍計義自相分別展轉不同以無邊故決定無能具證一切若知此唯阿賴耶識能生習氣轉變力故義有情我顯現而轉爾時覺知無所取義如是亦能知無能取由此證得無分別智次後得智如所串習通達法性由一切法共相所顯真如一味知一切法於一剎那亦易證得一切境智非無邊故然復說言要經於三無數劫者此顯積習廣大資糧方能證得廣大殊勝一切種相微妙果智如是所說妙智資糧不離能證法無我境故說頌言

非於一切所知境　不斷所執法分別
而能證得一切智　是故宣說法無我

不善通達如是理教故有頌言

由彼相續有堪能　當知如火食一切
如是應許一切智　能作一切知一切

是故於此阿賴耶識知不知者易證難證一切智智定依此宗作如是說非知一切法無我者名一切智彼雖一切智非一切種智

攝大乘論釋卷第一

音釋

幟（昌志切旗旛也）寤（五故切寐覺也）楞（盧登切）阿笈摩（梵語也此云無比法）笈（極曄切）伽他（梵語也此云孤起）他（唐何切）癇（音閑瘨病也）串（古患切與慣同）

攝大乘論釋卷第二

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋所知依分第二之二

論曰復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶爲斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷

釋曰聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識者此舉餘部共所成立顯阿賴耶識如大王路故先總序如彼增壹阿笈摩說者是說一切有部中說愛阿賴耶者此句總說貪著阿賴耶識樂阿賴耶者樂現在世阿賴耶識欣阿賴耶者欣過去世已生阿賴耶識喜阿賴耶者喜未來世當生阿賴耶識此性於彼極希願故由樂欣喜是故總名愛阿賴耶爲斷如是阿賴耶故者爲永害彼說正法時者說正教法恭敬者樂欲聞故攝耳者立願聽故此則說其聞所成智住求解心者如所聞義求決定故此則說其思所成智法隨法行者所證名法道名隨法隨順彼故又出世道名法世間道名隨法行者行彼自心相續樹增彼故令彼現前得自在故此則說其修所

成智如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識者謂此經中宣說如來出現於世有其四種可稱讚德於大衆部阿笈摩等者重成此識於彼部中如大王路根本識者餘識因故譬如樹根是莖等因化地部等者於彼部中有三種蘊一者一念頃蘊謂一刹那有生滅法二者一期生蘊謂乃至死恒隨轉法三者窮生死蘊謂乃至得金剛喻定恒隨轉法此若除彼阿賴耶識餘不應有但異名說阿賴耶識如名諸蘊決定無有窮生死故彼問云何此答有處有時見等有處於界有時於分於無色界諸色間斷於無想天及二定分諸心間斷非謂於阿賴耶識中色心種子乃至對治道未生來有時間斷不應計度隨所應有正義有故計度傍義違越正義不應道理

論曰如是所知依說阿賴耶識爲性阿陀那識爲性心爲性阿賴耶爲性根本識爲性窮生死蘊爲性等由此異門阿賴耶識成大王路

釋曰等謂聖者上座部中以有分聲亦說此識阿賴耶識是有因故如說六識不死不生或由有分或由反緣而死由異熟意識界而生如是等能引發者唯是意識故作是說五識於法無所了知唯所引發意界亦爾唯等尋求見唯照矚等貫徹者得決定智安立是能起語分別六識唯能隨起威儀不能受善不善業道不能入定不能出定勢用一切皆能起作由能引發從睡而覺由勢用故觀所夢事如是等分別說部亦說此識名有分識

由如是等諸部聖教爲定量故阿賴耶識如大王路

論曰復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所説衆生愛阿賴耶乃至廣説此中五取蘊説名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於阿賴耶識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取阿賴耶識安立彼説阿賴耶名如是安立則爲最勝云何最勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處最可厭逆衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第四靜慮以上無有具彼有情常有厭逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶識内我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮以上於貪俱樂恒有厭逆然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛雖於此正法信解無我者厭逆我是然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝

釋曰復有一類謂心意識義一文異者此顯邪執謂如所説心意識名皆同一義是義不成者是非理義意識兩義差別可得者兩聲兩義能詮所詮自相異故謂六識身無間過去説名爲意了別境界説名爲識如意識名義有差別如是心義亦應有異復有一類謂

薄伽梵所說等者此顯餘師於愛阿賴耶等起異義執言五取蘊名阿賴耶者謂諸衆生攝爲我故言貪俱樂受名阿賴耶者謂貪受俱行總名阿賴耶此受是貪所增隨眠故或復各別名阿賴耶著處異故言薩迦耶見名阿賴耶者由此取彼爲我性故此等諸師由教及證愚阿賴耶識故作此執者謂彼諸師有惡教故有惡證故愚阿賴耶識或彼諸師無親教故無自解故愚阿賴耶識隨聲聞乘安立道理亦不相應者隨彼自宗亦不應理如勝論等所立實等彼非爲勝有過失故如是安立則爲最勝者無過失故有勝德故爲欲顯彼計執過失故復問言云何最勝若立五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處者生捺落迦傍生餓鬼名生惡趣唯有苦故似苦現故名一向苦處由彼曾無有少樂故最可厭逆於一切時有多苦故衆生一向不起愛樂非不愛義而有執藏與執藏義不相應故於中執藏不應道理以彼常求速捨離者是於苦蘊恒傷歎義云何當令我無苦蘊非求速離而復執藏應正道理以相違故第四靜慮及上無色貪俱樂受恒無所有常有厭逆是厭因故可惡逆故言具彼者第四靜慮以上有情具彼種類是故彼處於中執藏亦不應理以無有故於此正法中信解無我者常極厭逆薩伽耶見是應斷故見無我者彼無有故但取信解恒求斷故於中執藏亦不應理如是已顯他執過失復當顯示自宗勝德阿賴耶識内我性攝者衆生妄執爲内我體雖然兩聲爲重遮止他說妄計捺落迦等名

生惡趣一向苦處雖於苦蘊常求遠離然彼恒於阿賴耶識我愛羂索隨縛不離曾不於中起無亦愛由捨受相應非可厭逆故所以者何彼雖希願云何當令我諸苦蘊都無所有然於自我未常求離我見對治未有故異趣更無故若於諸蘊有所願樂此則是其阿賴耶力非於意識有此我愛應正道理以惡趣中與彼苦受恒相應故由此道理於餘趣中於彼希願亦不相應雖生第四靜慮以上於貪俱樂恒有厭逆然內我愛隨縛不離如是我愛依他而轉依阿賴耶非於意識以阿賴耶乃至對治道未生來無變易轉意識不爾於無想定無想滅定有間斷故非有意識而無有受俱成有故於此正法中信解無我者雖恒厭逆分別我見然有俱生我見隨縛此於何處謂彼但於阿賴耶識率爾聞聲便執內我驚畏生故何緣不許即於諸蘊而有我愛以若於彼有我愛者此則是其阿賴耶識由可分別所緣行相四無色蘊於無想天二無心定不相續故若爾阿羅漢雖厭逆身見亦應得有如是我愛斷故無有以阿羅漢一切我見皆已永斷故無此失是故說言阿羅漢已轉於阿賴耶識更無此我愛是故安立阿賴耶識名阿賴耶識決定成就無諸過失有諸勝德是故說言成就最勝

論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識自相者謂依一切雜染品法所有熏習為彼生因由能攝持種子相應此中

安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因此中安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生

釋曰如是巳說安立異門次安立相唯由其名未能了別此識自相故次須說自相應相略有二者分析此識自相應相以爲二種因果異故依識自相說如是言謂依一切雜染品法所有熏習即貪瞋等名爲一切雜染品法與彼能熏俱生滅故得成種子即此功能望彼當生能作生因由能攝持種子相應者於第五處說第三轉是能攝持種子相應故義此中攝持種子相應謂有生法俱生俱滅故成熏習如是熏習攝持種子應正道理此相應故能生於彼非最勝等有如所說攝持種子相應亦非等無間緣等彼雖能攝受而非最勝因攝持種子不相應故最勝因者所謂種子阿賴耶識能攝持此故能與彼而作生因非唯攝受要由攝持熏習功能方爲因故因相即是增盛作用熏習功能能爲因性現前能生雜染法故果相即是由轉識攝貪等現行雜染諸法熏習所持名爲果相阿賴耶識因果不定故當說言

言熏習所生　諸法此從彼　異熟與轉識
更互爲緣生

論曰復次何等名爲熏習熏習能詮何爲所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如苣藤中有華熏習苣藤與華俱生俱滅是諸苣藤帶能生彼香因而生又如

所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦爾

釋曰復次何等名爲熏習等者爲欲決了熏習自相鄭重徵責難了知故謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性者謂此所熏與彼能熏同時生滅因彼此有隨順能生能熏種類果法習氣俱言爲簡異時生滅爲別常住此顯熏習相異餘計依者因也於因建立如是字緣如言依雲而有雨等舉其因性爲顯此中有能隨順生果因體如苣藤中有花熏習等者舉他共成喻自宗義由自所現苣藤與花俱心變故如彼苣藤與諸香花俱生俱滅由是爲因隨順能生後後無間帶花香氣苣藤刹那此亦如是又如所立貪等行者貪等熏習等者此舉餘部共成熏習喻自宗義

論曰復次阿賴耶識中諸雜染品法種子爲別異住爲無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能差別名一切種子識

釋曰一切法種子是阿賴耶識功能差別如法作用與諸法體非一非異此亦復爾

論曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更互又如蘆束互相依持同時不倒應觀此中更互爲因道理亦爾如阿賴耶識爲雜染諸法因雜染諸法亦爲阿賴耶識因唯就如是安立因緣所餘因緣不可得故

釋曰譬如明燈於一時間燈炷燈焰生焰燒炷互爲因果阿賴耶識與諸轉識於一時間互爲因果其性亦爾如是蘆束更互依持令住不倒若於爾時此能持彼令住不倒即於爾時彼能持此令住不倒唯就如是安立因緣者謂就前說攝持種子相應非餘所餘因緣不可得故者謂所餘法攝持種子不相應故若說五因爲因緣者即異門說阿賴耶識同類遍行異熟三因若離住持熏習因性不相應故熏習若離阿賴耶識無容有故相應因者心與心法更互相待受用境界有自功能猶如商侶非離功能阿賴耶識能依種起俱有因義即阿賴耶與諸轉識若離如是俱有因攝內外種子阿賴耶識所餘因緣定不可得

論曰云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法爲因如衆纈具纈所纈衣當纈之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後爾時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於熏習時雖復未有異雜可得果生染器現前已後便有異雜無量品類諸法顯現

釋曰云何熏習無異等者就理爲難依理通言如衆纈具纈所纈等纈具即是淡澀差別當纈衣時無異無雜文像可得果生即染器故名果生染器緣所攝受故名爲入阿賴耶識如所染衣如染衆像諸法顯現

論曰如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起此中依止阿賴耶識諸法生起

是名分別自性緣起以能分別種種自性爲緣性故復有十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體爲緣性故

釋曰如是緣起於大乘中極細者謂諸世間難了知故甚深者謂聲聞等難窮底故緣起者謂即是因有因起義應念於因後置訖㙁緣故分別自性者謂於分別有勢力故或於分別有所須故說名分別即阿賴耶識能分別自性以能分析一切有生雜染法性令差別故分別愛非愛者謂無明等十二支分於能分析善趣惡趣若可欣樂不可欣樂種種自體差別生中爲最勝緣從阿賴耶識諸行等生時由無明等勢力令福非福不動等有差別故

論曰於阿賴耶識中若愚第一緣起或有分別自性爲因或有分別宿作爲因或有分別自在變化爲因或有分別實我爲因或有分別無因無緣若愚第二緣起復有分別我爲作者我爲受者譬如衆多生盲士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生盲有觸象鼻有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊梁諸有問言象爲何相或有說言象如犂柄或說如相或說如箕或說如臼或說如箒或有說言象如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性爲因或有計執宿作爲因或有計執自在爲因或有計執實我爲因或有計執無因無緣或有計執我爲作者我爲受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性

釋曰由於二種縁起義愚譬如生盲或有計執宿作爲因者損減士用故成邪執

論曰又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子爲其自性能攝三界一切自體一切趣等

釋曰爲顯本生了別自性故復說言又若略等爲生生中由善不善諸業熏習所取能取分別執著種子所生有情本事異熟爲性阿賴耶識及與雜染諸法種子爲其自相能攝三界者能攝欲色及無色纏一切自體者能攝一切有情相續一切趣等者能攝天趣等言能攝者常相續相何以故如色轉識有處有時相續間斷阿賴耶識則不如是乃至治生恒持一切遍諸位故

論曰此中五頌

内外不明了　二種唯世俗　勝義諸種子
當知有六種　刹那滅俱有　恒隨轉應知
決定待衆縁　唯能引自果　堅無記可熏
與能熏相應　所熏非異此　是爲熏習相
六識無相應　三差別相違　二念不俱有
類例餘成失　此外内種子　能生引應知
枯喪由能引　如任運後滅

釋曰前已總說一切種子爲顯如是種子差別復說五頌謂内外等稻穀麥等名外種子阿賴耶識名内種子不明了者是無記故言二種者謂外及内或果與因此俱唯識由持因性雜染清淨二法轉故有本誦言於二者彼應於因於果執麥等外種說名世俗阿賴耶識所變現故言勝義者阿賴耶識是實種子是一切種子實因縁性故及爲彼體故此二種子六種差別法差別故刹那滅者生已

無間即滅壞故無有常住得成種子於一切時無差別故雖剎那滅然非已滅何者俱有已滅生果不應理故如死雞鳴是故應許種子與果俱時而住以此與果不相違故如蓮華根雖復俱有然非一二三剎那住猶如電光何者應知此恒隨轉剎那傳傳經於多時恒隨轉故所以者何其根損益枝等同故若恒隨轉非許少分樂為種子何因緣故不從一切一切俱生為避此難故說決定雖恒隨轉以諸種子功能定故不從一切一切俱生雖爾何故不一切時常能生果為避此失言待衆緣非一切時會遇衆緣故無過失今此種子是誰種子答此問言唯能引自果所言唯者若於此時能生自果即於爾時說名種子種與有種並無始故由此唯言遮相續等

為種子體如所說種子法不相應故要待所熏能熏相應種與有種其性方立為辯所熏故說堅等若法相續隨轉堅住如苣藤等乃為所熏非不堅住猶如聲等非唯堅住復無記性方是所熏如平等香乃受熏習非極香物如沉麝等非極臭物如蒜薤等言可熏者若物可熏或能受熏分分展轉更相和糅乃名可熏非金石等能受熏習不可分分相和糅故非唯可熏要復與彼能熏相應乃名所熏非別異住同時同處不即不離名曰相應具斯衆德可名所熏非異於此非聲為遮一切轉識是所熏性如上所說義相違故阿賴耶識其體堅住乃至治生相續隨轉未嘗斷故性唯無記非善惡故性應可熏或能受熏非常住故能熏相應俱生滅故是為熏習相

者是彼法故所熏為能相熏習為所相又諸轉識定非所熏以彼六識無定相應何以故以三差別互相違故若六轉識定俱有者不應所依所緣作意三種各別以各別故六種轉識不定俱生不俱生故無定相應無相應故何有所熏能熏之性若言前念熏於後念成熏習者此義不然以其二念不俱有故此亦顯示由二剎那不俱有故無定相應無相應故無有所熏能熏之性若言依止種類句義六種轉識或二剎那同一識類或剎那類無有差別由異品故或即彼識或彼剎那有相熏習非一切者此不應理種類例餘成過失故阿羅漢心不出識類彼亦應是不善所熏一類法故或類例餘成過失若是例餘類有過失義此義云何謂眼等根清淨色性皆根種類之所隨逐意根亦應成造色性根義等故且有爾所熏習異計或說六識展轉相熏或說前念熏於後念或說熏識剎那種類如是一切皆不應理是故唯說阿賴耶識是所熏習非餘識者是為善說如是外內二種種子俱為生因及為引因若外種子親望於芽為能生因傳望莖等為能引因阿賴耶識是內種子親望名色為能生因傳望六處乃至老死為能引因生因且爾云何引因為答此問故說枯喪由能引言若二種子唯作生因非引因者收置倉等麥等種子不應久時相似相續喪後屍骸如青瘀等分位隨轉亦不應有何者纔死即應滅壞云何譬如任運後滅譬如射箭放弦行力為能生因令箭離弦不即墮落彎弓行力為箭引因令箭前行

遠有所至非唯放弦行力能生應即墮故亦非動勢展轉相推應不墮故旣離弦行遠有所至故知此中有二行力能生能引有誦任運後滅故者彼直以理增益引因非說譬喻所以者何油炷都盡不待外緣燈焰任運後漸方滅非初即滅由此道理決定應有能引功力於今未盡內法諸行亦應如是有種勢力展轉能引令不斷絕

論曰爲顯內種非如外種復說二頌

外或無熏習　非內種應知　聞等熏習無
果生非道理　作不作失得　過故成相違
外種內爲緣　由依彼熏習

釋曰如是已辯外內種子其性麤因爲顯不同復說外或無熏習等或者分別不決定義謂外種子或有熏習或無熏習如從其炭牛糞毛等隨其次第生彼苣藤青蓮華根及以蒲等非苣藤等與彼炭等俱生俱滅互相熏習而從彼生如是外種或無熏習如苣藤等與華鬘等俱生俱滅由熏習故生香氣等如是外種或有熏習如是分別外種不定是故說或內種子即是阿賴耶識中一切法熏習如是種子應知定由熏習故有何以故若無所持聞等熏習多聞等果不見有故又外種子若稻穀等或有雖種而復失壞若稊稗等或有不種而復得生云何內種非如外種有作不作失得過失故次答言故成相違以內種子與外種子不同法故名曰相違若外種子與內種子有差別者云何不違前文所說阿賴耶識是一切法眞實種子爲避此難故說外種內爲緣等由稻穀等外法種子皆是

衆生感受用業熏習種子依阿賴耶力所變
現是故外種離内無別如有頌言
天地風虛空　陂池方大海　皆由内所作
分別不在外
如是等類有無量頌
論曰復次其餘轉識普於一切自體諸趣應
知說名能受用者如中邊分別論中說伽他
曰
一則名緣識　第二名受者　此中能受用
分別推心法
釋曰諸趣謂天等趣能受用者即六轉識爲
受用故從緣而生所緣境界可分別故爲顯
此義故引中邊分別論頌爲至教量言此中
者此諸識中能受用者謂受蘊能分別者謂
想蘊能推者謂行蘊思能推心於彼彼轉最
勝故說如是三蘊皆能助心受用境界故名
心法
論曰如是二識更互爲緣如阿毗達磨大乘
經中說伽他曰
諸法於識藏　識於法亦爾　更互爲果性
亦常爲因性
釋曰此中爲顯阿賴耶識與諸轉識更互爲
緣引阿笈摩令其堅固故說諸法於識藏等
又如瑜伽師地論攝決擇分中說阿賴耶識
與諸轉識作二緣性一爲彼種子故二爲彼
所依故爲種子者謂所有善不善無記轉識
轉時一切皆用阿賴耶識爲種子故爲所依
者謂由阿賴耶識執受色根五種識身依之
而轉非無執受又由有阿賴耶識故得有末
那由此末那爲依止故意識得轉譬如依止

眼等五根五識身轉非無五根意識亦爾非無意根復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性一於現法中能長養彼種子故二於後法中爲彼得生攝植彼種子故於現法中長養彼種子者謂如如依上阿賴耶識善不善無記轉識轉時如是如是於一依止同生同滅熏習阿賴耶識由此因緣後後轉識善不善無記性轉更增長轉更熾盛轉更明了而轉於後法中爲彼得生攝植彼種子者謂彼熏習種類能引攝當來異熟無記阿賴耶識如是爲彼種子故謂彼所依故長養種子故攝植種子故應知建立阿賴耶識與諸轉識互爲緣性

論曰若於第一緣起中如是二識互爲因緣於第二緣起中復是何緣是增上緣如是六識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起謂窮生死愛非愛趣及能受用具有四緣

釋曰若於第一緣起中者謂於分別自性緣起中如是二識互爲因緣者如次前說於第二緣起中者謂於分別愛非愛緣起中是增上緣者以最勝故由無明等增上力故令其行等於善惡趣感異熟果如是六識三緣生者此中眼識眼爲增上緣色爲所緣緣無間滅識爲等無間緣如說眼識從三緣生如是耳等一一轉識各從別別三緣所生生義平等如前眼識分別自性唯因緣生其餘三緣非正有故如是三種緣起謂窮生死等具有四緣者此隨所應非各具四唯心心法具四應知

論曰如是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜染清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜染皆不成故世間清淨出世清淨亦不成故

釋曰已引自他聖教成立阿賴耶識當依正理鄭重成立故起如是略問略答聖教正理各有能故如有頌言

聖教及正理　各別有功能　爲生於信慧
無一不成故

以若離此阿賴耶識欲於餘處安立如是異門及相雜染清淨皆不得有故知定有阿賴耶識言雜染者是渾是濁是不淨義言清淨者是鮮是潔是掃除義雜染有三一煩惱所作二業所作三生所作清淨有二一世間清淨以有漏道暫時損伏現煩惱故二出世間清淨以無漏道畢竟斷滅彼隨眠故

論曰云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所間如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼

自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知

釋曰且依轉識先辯煩惱雜染不成故說若立眼識等言即此眼識者謂即貪等所熏眼識餘識所間者耳等識所間如是熏習及所依識已謝滅故皆不可得眼識與彼貪等俱生者後時眼識與貪瞋癡相雜俱起由無因故不應道理以彼過去眼識無體不能爲因如從過去現無體業異熟果生不應道理者如經部師過去無體其異熟果是現熏習之所引發毗婆沙師從過去業異熟果生此不應許所以者何過去無故由此譬喻貪等心生不應道理如是已說且許貪等俱生眼識貪等所熏餘識間起後時眼識貪等俱生不應道理今當更辯即此貪等俱生眼識所有熏習亦不得成故說又此眼識等言然此熏習不住貪中者然聲是次第義然且此熏習不得住貪中以貪依識故貪繫屬識識不依貪非能依貪受所依熏應正道理是能熏故不堅住故者正遮貪欲是所熏性亦不得住所餘識中者謂不得住耳等識中所依別故者所依謂耳等彼別故識別依眼根識云何能熏依耳等識又不俱故非不俱有得有所熏及能熏性此則顯示無熏習相又復不得住自體中者謂非即眼識還熏於眼識能熏所熏作者作業相雜過故又復此識非識所熏者是此眼識非耳等識所熏習義所依別故如前已說唯有如是可立理趣彼一切種

皆不應理如應當知者所餘轉識立破道理隨其所應一切當知

論曰復次從無想等上諸地沒來生此間爾時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故

釋曰從無想等上諸地沒來生此間者從上界沒來生欲界爾時煩惱及隨煩惱者謂貪瞋等所染初識者謂續生時生有初識爾時自地一切煩惱所染汙故非經部師欲纏已斷煩惱及心過去是有可得從彼今復現行非彼沒心爲此所依應正道理由彼沒心亦不成故若爾何故不即說彼以彼不定是染汙故又此與彼無差別故說彼說此竟有何異

論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治識自性解脫故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復於後時世間識生爾時若離阿賴耶識彼諸熏習及所依止久已過去現無體故應無種子而更得生是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成

釋曰對治煩惱識若已生等者謂如最初預流果向見斷煩惱對治道生一切世間餘識已滅爾時若無阿賴耶識修斷煩惱所有隨眠何所依住非對治識帶彼種子應正道理由此對治識自性解脫故即是自性極清淨義與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故者能治所治互相違故猶如明闇此則顯示與彼種

子相不相應復於後時者謂見道後修道位中久已過去現無體故者此破過去立無實義毗婆沙師煩惱得等經部諸師皆已破訖故不重破然經部師熏習所依並無有體過失所隨故不應理是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成者結上所論決擇道理

論曰云何爲業雜染不成行爲緣識不相應故此若無者取爲緣有亦不相應

釋曰行爲緣識不相應故者此說於轉識業雜染不成謂行爲緣貪等俱生眼等諸識許爲識支此不應理識緣名色有聖言故所以者何眼等諸識剎那速壞久已謝滅爲名色緣不應道理若畏此失許續生識爲識支者此亦不然於續生時福與非福及不動行久已滅故非從久滅此復應生又續生心非無記性愛恚俱故既非無記以行爲緣不應道理若說轉識與行相應由此爲緣阿賴耶識能持熏習說名識支應正道理此若無者取爲緣有亦不相應者謂熏習位諸業種子異熟現前轉名爲有或復轉得生果功能故說名有行所熏識若不成就何處安立彼業種子而復得言生果現前轉名爲有是故若離阿賴耶識此業雜染亦不得成

攝大乘論釋卷第二

音釋

矚 朱欲切

捺落迦 梵語也此云苦具捺乃曷切

羂 古泫切與罥同

析 先的切與析同

苣藤 苣勤侶切苣藤胡麻也

纈 胡結切文繒也

箒 止酉切篲也

麝 神夜切獸名

蒜 音算與蒜同

糅 如又切雜也

瘀 依據切

蔓 莫班切

稊稗 稊杜兮切稗旁卦切稊稗似穀草也

陂

班糜切澤也

瑜伽梵語也此云相應瑜容朱切

攝大乘論釋卷第三

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋所知依分第二之三

論曰云何爲生雜染不成結相續時不相應故

釋曰今爲顯示若無阿賴耶識生雜染體亦不得成故說結相續時不相應故

論曰若有於此非等引地沒已生時依中有位意起染汙意識結生相續此染汙意識於中有中滅於母胎中識羯邏藍更相和合若即意識與彼和合旣和合已依止此識於母胎中有意識轉若爾即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得故設和合識即是意識爲此和合意識即是一切種子識爲依止此識所生餘意識是一切種子識若此和合識是一切種子識即是阿賴耶識汝以異名立爲意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切種子識能依果識是一切種子識不應道理是故成就此和合識非是意識但是異熟識是一切種子識

釋曰非等引地所謂欲界沒即是死依中有位意者謂依死生二有中間中有轉心起染汙者與愛恚俱有顚倒故言意識者餘識爾時久已沒故連持生故名爲相續攝受生故名爲結生此染汙意識者緣生有故於中有中滅者此若不滅無生有故於母胎中識羯邏藍更相和合者謂此滅時於母胎中有異

熟識與其赤白同一安危令相和雜成羯邏藍如世尊說阿難陀識若不入母胎者不應和合羯邏藍成羯邏藍之體性若即意識者謂此若非阿賴耶識既和合已者謂受生已依止此識者依異熟識有意識轉者有別轉識謂與信等貪等相應樂苦受俱分別意識後後位轉若爾即應有二意識於母胎中同時而轉者謂異熟體有情本事不待今時加行而轉無記意識及可了知所緣行相樂苦受等相應意識是二意識應一身中一時而轉然不應許經相違故如是頌言

無處無容　非前非後　同身同類　二識並生

又不應許此二是一自性別故又異熟識不應間斷結相續已後應餘處更結生故又異熟體唯恒相續更無異趣又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故者由立宗門顯與彼性自相相違謂共決定若是意識非一切處非一切種非一切時依於染汙猶如後時所有意識如是結生相續時識於一切處一切種類一切時分皆依染汙即中有攝後心爲依此所依心生有爲境於一切處一切種類一切時分是染汙故能依之識非是意識由此越於意識法故或有說言與四煩惱恒相應心名染汙依已相續心應成染汙此已成立許爲無記異熟性故由異熟性時無間斷由此亦遮是意識性意識所緣不可得故者此義重增遮意識因若是意識決定可得自所緣境謂可了知如中有位最後意識已相續心所緣境界不可了知故非意識不應以彼住滅定心爲此妨難

不許彼是意識性故如是此中但說所緣爲不可得難了知故非全無有以於爾時非無有法雖是其有而不可知從設和合識即是意識乃至但是異熟識是一切種子識者雙關徵責立正破邪結歸本義其文易了不須廣釋

論曰復次結生相續已若離異熟識執受色根亦不可得其餘諸識各別依故不堅住故是諸色根不應離識

釋曰結生相續已者謂已得自體若離異熟識者謂離阿賴耶識言執受者謂能攝持言色根者謂除意根亦不可得者謂餘轉識皆不能得執受色根何以故其餘諸識各別依故此則顯示眼等六根無有一法能遍執受且如眼識唯依於眼如是所餘耳等諸識唯依耳等若是此所依唯此能執受若非此所依此不能執受不堅住故者此數數間斷彼獨生起故於無想等有間斷故爾時眼等無能執故應無覺受有說身根爲能執受由遍體故此義不然身根亦是所執受故設此身根是能執受更無有餘執受此故亦不得成又佛應言捨離身根爾時名死不應說言壽暖及與識若捨離身時如是等是故身根爲能執受不應道理

論曰若離異熟識識與名色更互相依譬如蘆束相依而轉此亦不成

釋曰如世尊言識緣名色此中名者非色四蘊色者即是羯邏藍性此二皆用識爲因緣識復依此刹那傳傳相續而轉識者不離阿賴耶識所以者何所舉名言已攝轉識復舉

識言更何所攝又如經說齊識退還識者即是阿賴耶識自體爲依無間轉故是故說此名色爲緣又如經說阿難陀或男或女識若斷壞滅者名色得增長廣大不不也世尊如是等此若欲離阿賴耶識理不可成

論曰若離異熟識已生有情識食不成何以故以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事不可得故

釋曰已生有情識食不成者以諸轉識是善等性無恒長養諸有義故又於二定及無想天皆無有故所作食事不遍三界非入定等諸心心法可名爲食經不說故已滅無故心心法滅亦非是食段食等數已決定故

論曰若從此沒於等引地正受生時由非等引染汙意識結生相續此非等引染汙之心彼地所攝離異熟識餘種子體定不可得

釋曰如是已辯於欲界中若離阿賴耶識結生相續不成於色無色亦不得成今當顯示若從此沒於等引地正受生時者是欲界死上生時義由非等引染汙意識者謂與彼地貪定味等煩惱相應離異熟識餘種子體定不可得者非欲纏沒心有彼種子體生滅不俱故非定地生心爲彼種子體即於一心種有種性不相應故非餘生中先所獲得色纏等心爲種子體持彼熏習餘識無故非色相續爲種子體無因緣故是故定依阿賴耶識於中恒有無始時來彼地所攝此心熏習

論曰復次生無色界若離一切種子異熟識染汙善心應無種子染汙善心應無依持

釋曰生無色界者謂於彼界已得受生染汙

善心者謂能愛味及等至心應無種子者是無種子識義應無依持者是無異熟識義爾時一切心及心法皆應無有是故應許一切種子及異熟識決定是有因及依時定應有故

論曰又即於彼若出世心正現在前餘世間心皆滅盡故爾時便應滅離彼趣

釋曰又即於彼者於無色界若出世心者謂無漏心正現在前者謂生無漏餘世間心者是無漏餘皆滅盡者一切永滅爾時便應滅離彼趣者彼趣所攝異熟無故不由功用自然應得無餘涅槃能治現前一切所治皆永斷故

論曰若生非想非非想處無所有處出世間心現在前時即應二趣悉皆滅離此出世間

不以非想非非想處爲所依趣亦不應以無所有處爲所依趣亦非涅槃爲所依趣

釋曰若生非想非非想處等者謂生第一有欲斷彼地諸煩惱時想微劣故自地無道無所有處地明利故起彼無漏心現在前爾時二趣俱應滅離謂第一有無所有處二趣滅離爾時有情應成死滅二趣所依俱無有故非無漏法是趣所攝是不繫故對治趣故亦非涅槃爲所依趣者住有餘依涅槃界故又一切趣永滅離故涅槃名爲非趣之趣如是都無自體異熟可爲出世識之所依

論曰又將没時造善造惡或下或上所依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故若離一切種子異熟識者此生雜染亦不得成

釋曰將没時者謂將死時若造善者即於其

身下分漸冷若造惡者與此相違若不信有阿賴耶識此不成就所以者何爾時意識無處無有阿賴耶識有處無有以依處住變似方處相顯現故

論曰云何世間清淨不成謂未離欲纏貪未得色纏心者即以欲纏善心爲離欲纏貪故勤修加行此欲纏加行心與色纏心不俱生俱滅故非彼所熏爲彼種子不應道理又色纏心過去多生餘心間隔不應爲今定心種子唯無有故是故成就色纏定心一切種子異熟果識展轉傳來爲今因緣加行善心爲增上緣如是一切離欲地中如應當知如是世間清淨若離一切種子異熟識理不得成

釋曰如是已辯三種雜染於諸轉識理不得成今欲更辯世間清淨亦不得成故說未離欲纏貪等欲色二纏加行善心無有俱生俱滅義故所熏能熏不應道理又欲纏心非無記故亦非所熏繫地別故非彼因緣無始生死餘生所得色纏善心非今色纏善心種子過去多生欲纏多心所間隔故經部諸師過去無體現無有體能爲色纏善心種子不應道理是故成就等者結上徵責道理功能證決定有阿賴耶識爲彼因緣於今欲纏加行善心爲增上緣不共因故威力勝故如其次第如是一切離欲地中如應當知者一切上地各別離欲加行善心皆隨所應破邪立正唯上當知

論曰云何出世清淨不成謂世尊說依他言音及內各別如理作意由此爲因正見得生此他言音如理作意爲熏耳識爲熏意識爲

兩俱熏若於彼法如理思惟爾時耳識且不得起意識亦為種種散動餘識所間若與如理作意相應生時此聞所熏意識與彼熏習久滅過去定無有體云何復為種子能生後時如理作意相應之心又此如理作意相應是世間心彼正見相應是出世心曾未有時俱生俱滅是故此心非彼所熏既不被熏為彼種子不應道理是故出世清淨若離一切種子異熟果識亦不得成此中聞熏習攝受彼種子不相應故

釋曰今欲更辯於六轉識出世清淨亦不得成故說云何出世等言文皆易了無勞重釋攝受彼種子不相應故者如前所說攝受出世清淨種子不應理故

論曰復次云何一切種子異熟果識為雜染因復為出世能對治彼淨心種子又出世心昔未曾習故彼熏習決定應無既無熏習從何種生是故應答從最清淨法界等流正聞熏習種子所生

釋曰復次云何乃至淨心種子者此顯畢竟無有道理未曾見有毒為甘露阿賴耶識猶如毒藥云何能生出世甘露清淨之心又出世心乃至從何種生者此顯淨心唯未曾得云何無因率爾得生從最清淨乃至種子所生者此顯淨心有別種子決定不從阿賴耶識種子而生云何別種謂最清淨法界等流正聞熏習最清淨法界者諸佛法界永離一切客塵障故言等流者謂從法界所起教法無倒聽聞如是教法故名正聞依此正聞所起熏習是名熏習即此熏習能生出世無漏

之心名爲種子如是種子非阿賴耶識是未曾得故

論曰此聞熏習爲是阿賴耶識自性爲非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子所依云何可見乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識是彼對治種子性故

釋曰此聞熏習乃至所依云何可見者翻覆徵難責別所依乃至證得諸佛菩提者謂乃至得無垢無礙智所依趣此聞熏習者無倒聽聞經等教法所引熏習隨在一種所依轉處者謂隨一種相續轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳者此聞熏習雖非彼識而寄識中與識俱轉然非阿賴耶識者謂此聞熏習是出世心種子非阿賴耶識自性亦非彼種子但就俱轉不相離性許是唯識是彼對治種子性故者是阿賴耶識對治無分別智因性故義如種種物和雜庫藏如種種毒所雜仙藥如有衆病服阿伽陀雖與穢毒多時俱轉然此良藥非彼毒自性亦非毒種子此聞熏習種子亦爾

論曰此中依下品熏習成中品熏習依中品熏習成上品熏習依聞思修多分修作得相應故

釋曰下中上品熏習等言分明易了不須重釋

論曰又此正聞熏習種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相違非阿賴耶識

所攝是出世間最淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸嶮惡趣已作一切所有惡業朽壞對治又能隨順逢事一切諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既一切種所依轉已即異熟果識及一切種子無種子而轉一切種永斷

釋曰又此正聞乃至應知亦是法身種子者是略標舉白下廣釋與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝者非彼自性故雖是世間者似有漏故而是出世心種子性者是無漏心資糧性故此中證相說名法身依世間生名是世間阿賴耶識中相雜俱轉故爲欲顯此熏習能勝故說出世心雖未生時等已能對治諸煩惱纏者此同類因展轉相續剎那勢力能爲對治如火焚燒已能對治諸嶮惡趣者如有頌言

諸有成世間　上品正見者　雖經歷千生
而不墮惡趣

彼先所作惡行勢力或墮惡趣故次說言已作一切所有惡業朽壞對治無始時來所作惡業此聞熏習損彼功能是故說名朽壞對治法身攝者是彼因故解脫身攝亦如是說此中法身與解脫身有差別者謂解脫身唯永遠離煩惱障縛如村邑人離枷鏁等所有禁繫息除衆苦而無殊勝增上自在富樂相

應其法身者解脫一切煩惱所知二種障縛并諸習氣力無畏等無量希奇妙功德衆之所莊嚴一切富樂自在所依證得第一最勝自在隨樂而行譬如王子先蒙灌頂少有僁犯閉在囹圄纔得解脫即與第一最勝自在富樂相應即轉所依者如服仙藥轉所依身雖無命終受生而有捨劣得勝無種子而轉者應知異熟果識唯無一切雜染種子是故說斷一切種永斷者一切種子品類斷故

論曰復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴耶識一切種增譬如於水鵝所飲乳又如世間得離欲時非等引地熏習漸減其等引地熏習漸增而得轉依

釋曰譬如於水鵝所飲乳又如世間離欲轉依等其文易了不勞重釋

論曰又入滅定識不離身聖所說故此中異熟識應成不離身非爲治此滅定生故

釋曰如是已說雜染清淨不成道理決定證有阿賴耶識復引滅定不成因緣顯發前力故說又入滅定等言除佛獨覺若阿羅漢若不還果及不退位諸菩薩等餘不能入爲顯滅定與死差別故說此識不離身言識者不離阿賴耶識何以故滅定不能對治此故非爲治此而生滅定所緣行相難了知故非爲對治不明了識而入滅定不寂靜性難了知故是故滅定不能對治阿賴耶識若無對治此則不滅爲治轉識故此定生所緣行相不寂靜性易了知故是故此定唯滅轉識於中不滅阿賴耶識

論曰又非出定此識復生由異熟識既間斷已離結相續無重生故
釋曰有執定中諸識雖滅而出定時識還生故言不離身爲遮此義故說又非出定等言其文易了不須重釋
論曰又若有執以意識故滅定有心此心不成定不應成故所緣行相不可得故應有善根相應過故不善無記不應理故應有想受現行過故觸可得故於三摩地有功能故應有唯滅想過失故應有其思信等善根現行過故拔彼能依令離所依不應理故有譬喻故如非遍行此不有故
釋曰又若有執以意識故滅定有心此心不成者謂此定中不離身識決非意識定不應成故者是想與受俱不滅義由彼意識與諸大地決不相離想受二種俱不滅故定不應成又此中識決非意識所緣行相不可得故一切意識不離所緣行相可得此中無故彼不成有又此中識決非意識應有善根現行過故由此定心決非不善亦非無記何者唯善謂此善心離無貪等決不得有相應故善是彼宗故善根既有想受二種何不現行又無貪等決不離觸故觸可得定所生觸輕安爲相順樂捨受故應有受與觸俱生有受想等聖所說故應無滅定或謂此中厭患想受如癰箭等故生滅定於此定中唯想受滅爲遮此計故復說言於三摩地有功能等三摩地中所能厭患非唯此滅何以故無想定中由前方便三摩地力應有唯滅想過失故若所厭患唯此滅者無想定前唯厭患想無想

定中應唯想滅然汝不許又如若離所依止滅決定無有能依止滅故於此中心亦應滅如是滅定心若不滅應思信等善根現行彼若滅者心定應滅是故不應唯滅能依既有所依拔彼能依不應理故有譬喻故者謂有無想定是此中譬喻如彼拔除不應理故此應俱滅或有大種所造譬喻如彼更互不相離故又善等非遍行大地是定異故可於一切心非遍有想受二法是大地故決定安住遍行類中是故有識此二不有不應道理為顯斯意故復說言如非遍行此不有故

論曰又此定中由意識故執有心者此心是善不善無記皆不得成故不應理

釋曰又此定中不離身識決非意識以善不善及無記性皆不成故謂若意識決定或善或是不善或復無記然此意識且非是善應有善根相應過故如前已說云何善心離無貪等此等云何應離於觸此復云何應離遍行受等心法或復有執加行善心所引發故定心是善不由善根相應力故此與彼論由相應力心得成善安立相違人於此中有何定緣其加行心由無貪等相應故善非於此定等流果心又非此心是自性善以自性善唯善根等入其數故又此善心非勝義善唯有解脫是決定故或有復謂若能和合名和合觸非一切觸皆能和合今此中觸於能生受無所堪能定加行時於彼受等已厭患故破此邪執已如前說謂彼即應唯滅此等是故此中意識無受不應道理又於此中有何因緣若尋伺語行滅語則不轉想受等意行

滅而意猶轉不可例言如身行滅其身猶住故意行滅意亦應住由薄伽梵離身行外說有餘因令身安住所謂飲食命根識等是故雖無入息出息身猶可住離想受等曾未見說有別意行是故此中離想受等安立有意不應道理故此定中識非意識又此中識亦非不善定是善故無想定中尚不許有一切不善況趣解脫次第超越定中間行滅盡定內得有不善又於今時工巧等事無容得有故三無記此中皆無若許此中有異熟識則是成立阿賴耶識又若有說別有一種非異熟行轉名第五無記如是所執唯有名想如前說過皆不能離

論曰若復有執色心無間生是諸法種子此不得成如前已說又從無色無想天沒滅定等出不應道理又阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣

釋曰若復有執者謂經部師作如是執色心無間生者謂諸色心前後次第相續而生是諸法種子者是諸有爲能生因性謂彼執言從前刹那色後刹那色無間而生從前刹那心後刹那心及相應法無間而生此中因果道理成就何用復計阿賴耶識是諸法因爲遮此執故次說言此不得成如前已說如說二念不俱有等復有何過謂無色沒色界生時前色種子能生今色理不得成久斷滅故從無想沒心想生時及滅定等出心生時前心種子能生後心皆不應理久斷滅故又若離其俱生俱滅攝受種子相應道理但執唯有前刹那心能爲種子引生無間後刹那心

即阿羅漢後心不成不應得入無有餘依妙涅槃界由最後心能爲種子等無間緣生餘心故如是即應無無餘依妙涅槃界是故色心前後相生但應容有等無間緣及增上緣無有因緣

論曰如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有

釋曰如是若離一切種子異熟果識如前所說種種過失之所隨逐雖無欲樂自事重故然必應許阿賴耶識決定是有如是名爲反詰道理此中亦有順成道理覆相顯示方便因故以無虛誑正論總相成立大乘眞是佛語謂大乘教眞是佛語一切不違補特伽羅無我性故阿賴耶識能詮之教稱所詮義佛所說故如說剎那速滅等言如佛餘言又諸大乘定是殊勝與法有法不相違故如說甚深緣起等教餘廣決擇釋難立難如理應知

論曰此中三頌

菩薩於淨心　還離於五識　無餘心轉依
云何汝當作　若對治轉依　非斷故不成
果因無差別　於求斷成過　無種或無體
若許爲轉依　無依二無故　轉依不應理

釋曰復次若不信有阿賴耶識如住轉識轉依不成以結句頌三頌徵難所謂菩薩於淨心等於淨心者謂於善識遠離於五識者謂於意識言無餘者除惡無記無餘有漏善意識故謂無漏中離餘有漏故說無餘非即能治中有所治隨眠心轉依者心之轉依云何汝當作者若不信有阿賴耶識汝當云何作

此轉依若許對治即是轉依彼非斷故理不得成非能對治即是求斷何者斷因謂由求斷是能治果是轉依體若許能治即是求斷果之與因應無差別立能治因即斷果故無種或無體若許爲轉依者顯彼許別是故言或作雜染種積集在心或彼無種許爲轉依或種體無許爲轉依無彼無二故轉依不應理者以若有彼可說無種或說無體非無有彼可得說言無種無體非出世心正現前時有彼可得云何可說彼無種子或體斷滅

論曰復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三種或四種此中三種者謂三種熏習差別故一名言熏習差別二我見熏習差別三有支熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣相差別四相貌差別

釋曰此阿賴耶識差別云何者謂已信解阿賴耶識相成熟義復問差別答或三種或四種等名言熏習差別者謂我法用名言多故有人天等我眼色等法去來等用熏習差別由此我法用影顯現諸識生起功能差別我見熏習差別者謂四煩惱所染汙意薩迦耶見力故於阿賴耶識中有能執我熏習差別有支熏習差別者謂福非福不動行增上力故於天等諸趣中有無明等乃至老死熏習差別

論曰此中引發差別者謂新起熏習此若無者行爲緣識取爲緣有應不得成此中異熟差別者謂行有爲緣於諸趣中異熟差別此若無者則無種子後有諸法生應不成此中緣相差別者謂即意中我執緣相此若無者

染汙意中我執所緣應不得成

釋曰三種當釋且釋四種故說此中引發等言引發差別謂新起熏習者謂最初名言所生起熏習是名引發差別由此熏習引發生故此若無者行爲緣識取爲緣有應不得成者謂即此阿賴耶識待諸煩惱隨眠力故生現前住說名爲有異熟差別謂行有爲緣於諸趣中異熟差別者謂彼所引異熟差別此若無者則無種子後有諸法生應不成者謂若離根即無枝等緣相差別謂即意中我執緣相者謂即此阿賴耶識染汙意中薩迦耶見勢力所起緣執我時我執緣相此若無者染汙意中我執所緣應不得成者若此緣相阿賴耶識差別無者意中我執所緣不成

論曰此中相貌差別者謂即此識有共相有不共相無受生種子相有受生種子相等共相者謂器世間種子不共相者謂各別由處種子共相即是無受生種子不共相即是有受生種子對治生時唯不共相所對治滅共相爲他分別所持但見清淨如瑜伽師於一物中種種勝解種種所見皆得成立此中二頌

難斷難遍知　應知名共結　瑜伽者心異
由外相大故　淨者雖不滅　而於中見淨
又清淨佛土　由佛見清淨

復有別頌對前所引種種勝解種種所見皆得成立

諸瑜伽師於一切　種種勝解各不同
種種所見皆得成　故知所取唯有識

此若無者諸器世間有情世間生起差別應

不得成

釋曰相貌差別多種不同謂共相等種種差別此中共相謂器世間種子者是器世間影現識因又共相者所謂相似自業異熟增上力故一切可有能受用者皆有相似影現識生又不共相謂各別内處種子者我執所緣故名各別在内身中眼等諸處故名内處即是各別内處因義故名種子共相即是無受生種子者是能生起無苦樂等無損無益所依之因非器世間有苦樂等損益事故又不共相即是有受生種子者是能生起苦樂受等所依因故對治生時者謂道諦生時唯不共相所對治滅者各別内處諸種子滅以相違故共相爲他分別所持但見清淨者由此共相是器世間故修行者雖復内處分別永滅而他相續分別所持但可於彼證見清淨觀彼清淨如淨虛空非水所爛非地所依非火所燒非風所吹云何於有義而得見清淨恐容他難故次說言如瑜伽師於一物等種種勝解者謂隨種種金銀草等差別勝解種種所見者唯所見事說名所見於業多說魯吒緣故皆得成立者謂隨所見種種金銀草木等別皆得成立難斷難遍知者謂所應斷故名爲斷所應遍知故名遍知斷與遍知極大勤苦事猶不辯故說爲難結者如結難可斷故所以者何以共有故是共因義言心異者種種勝解各不同故由外相大故者是器世間大安布義言淨者謂已轉依雖不滅者謂即於此其餘有情分別持故不可全滅又清淨佛土由佛見清淨者謂即於彼未斷色

等分别異生所見淤泥沙石瓦礫高下不平株杌毒刺不淨糞土諸穢土中已斷色等分别如來見金銀等衆寶所成清淨佛土如處穢磧見淨園林此若無者謂若無此共不共相阿賴耶識諸器世間有情世間生起差别應不得成者淨穢差别苦樂差别皆不應成

論曰復有麤重相及輕安相麤重相者謂煩惱隨煩惱種子輕安相者謂有漏善法種子此若無者所感異熟無所堪能有所堪能所依差别應不得成復有有受盡相無受盡相有受盡相者謂已成熟異熟果善不善種子無受盡相者謂名言熏習種子無始時來種種戲論流轉種子故此若無者已作已作善惡二業與果受盡應不得成又新名言熏習生起應不得成復有譬喻相謂此阿賴耶識幻焰夢翳爲譬喻故此若無者由不實遍計種子故顛倒緣相應不得成復有具足相不具足相謂諸具縛者名具足相世間離欲者名損減相有學聲聞及諸菩薩名一分永拔相阿羅漢獨覺及諸如來名煩惱障全永拔相及煩惱所知障全永拔相如其所應此若無者如是次第雜染還滅應不得成

釋曰麤重相者惡故名麤得此沉沒故名麤重即是煩惱及隨煩惱所有種子此若無者所有麤重無堪能性不應得有輕安相者如說相違輕而安隱有堪能性是輕安相有受盡相謂已成熟異熟果等者善惡種子既成熟已不可重熟受用盡故猶如種子既生芽已不可重生無受盡相謂名言熏習種子者即彼種子隨緣增長能起名言戲論因故此

若無者若無二相阿賴耶識已作已作者謂已作善及已作惡與果受盡者是已與果受用壞義此破若無有受盡相又新名言熏習生起應不得成者謂都無有本無今有世間名言一切名言皆因本舊名言種子此破若無無受盡相譬喻相者謂由幻等能譬喻事顯所喻相如幻事等是能生起不實見因阿賴耶識亦復如是此若無者謂若無有喻所喻相阿賴耶識應無不實顛倒緣相離應能作實見緣相餘文易了不須重釋

論曰何因緣故善不善法能感異熟其異熟果無覆無記由異熟果無覆無記與善不善互不相違善與不善互相違故若異熟果善不善性雜染還滅應不得成是故異熟識唯無覆無記

釋曰如是已釋阿賴耶識所有句義異門訓詞體相決擇及與差別復欲顯此能順正行故起問答何因緣等無覆無記者是無染無記義由異熟果等辯無記因緣無覆無記與善不善互不相違者是共依故作無間業等世間離欲等皆同有故是故異熟識非善不善勿與此二因果相違

攝大乘論釋卷第三

音釋

羯邏藍（梵語也此云凝滑羯居竭切邏郎佐切）嶮（虛檢切與險同）囹圄（囹盧經切圄偶許切囹圄獄也）伺（相吏切察也）淤（依據切濁也）礫（郎狄切小石也）杌（五忽切木無枝也）磧（七迹切沙磧也）翳（一計切）

攝大乘論釋卷第四

無性菩薩造
唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋所知相分第三之一

論曰已說所知依所知相復云何應見此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相

釋曰已說所知依者謂不復當說此者此所知相略有三種者謂一切法要有所應知所應斷所應證差別故依他起相者謂依業煩惱所取能取遍計隨合他而得起故如是相者何所表知謂依他起相遍計所執相者謂永無相永無相者是遍計所執所取能取補特伽羅及法有性之所相故云何非有可為所相謂即如是而分別故由薄伽梵說如是言乃至實有不知實有乃至非有不知非有如是實有知為實有若非實有知非實有圓成實相者謂即於彼遍計所執所取能取或我或法無性之性用彼為量所了境性於彼遍知方能了別遍計所執決定非有有相違性故非為境性故

論曰此中何者依他起相謂阿賴耶識為種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識自他差別識善趣惡趣死生識此中若身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯

現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識爲性是無所有非眞實義現所依如是名爲依他起相此中何者遍計所執相謂於無義唯有識中似義顯現此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相永無有性

釋曰謂身身者受者識者如後當說眼等六內界爲性如其所應眼等五識所依意界名身者識第六意識所依意界名受者識彼所受識者如後當說是色等六外界彼能受識者如後當說是六識界世識者謂似三時影現數識者謂似一等算數影現處識者謂似聚落園等影現言說識者謂似見聞覺知言說影現自他差別識者謂身等識我我所執相續不斷執我我所他他所等有差別故善趣惡趣死生識者謂似天人及捺落迦傍生餓鬼死生影現此中若身身者等乃至言說識此由名言熏習種子者謂彼身等皆由名言熏習種子識所變現無別事故若自他差別識此由我見熏習種子者謂染汙意我見熏習爲因變現若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子者謂由有支熏習爲因變現如此諸識皆是虛妄分別所攝者如前所說身等諸識所取能取虛妄分別安立爲性唯識爲性者由邪分別二分顯現實唯是識善等法中雖無邪執緣起力故二分顯現亦唯是識是無所有非眞實義顯現所依者所取色等名無所有能取識等名非眞實此二皆是遍計所執並名爲義虛妄分別所攝諸識是此二種顯現因緣故名所依如是名爲依他起相者如上所辯阿賴耶識爲種子等皆說

名爲依他起相謂於無義唯有識中以義顯現者實無所取及能取義唯有虚妄分别所攝種種識中遍計所執似義顯現謂即於彼依他起相由似義相永無有性者謂於緣起心及心法所現影中由横計相永無所顯眞如實性此即名爲圓成實相又一切法從因緣生唯識爲性當知皆名依他起相顛倒横計似義顯現當知皆名遍計所執相依他起上遍計所執永無所顯眞如實性當知皆名圓成實相譬如鹿愛自相續力安立似水所取能取即遍計性當知名爲依他起相横計實有水事顯現當知名爲遍計所執相即於如是鹿愛事中横計水相畢竟無性當知是名圓成實相又遍計所執相即是遍計所執自性依他起相即是依他起自性亦名分别自性圓成實相即是圓成實自性亦名法性自性如是三種即是宣說應知應斷應證三法如大般若波羅蜜多經中亦說佛告慈氏若於彼彼行相事中遍計爲色爲受爲想爲行爲識乃至爲一切佛法依止名想施設言說遍計以爲諸色自性乃至一切佛法自性是名遍計所執色乃至遍計所執一切佛法若復於彼行相事中唯有分别法性安立分别爲緣起諸戲論假立名想施設言說謂之爲色乃至謂爲一切佛法是名分别色乃至分别一切佛法若諸如來出現於世若不出世法性安立法界安立由彼遍計所執色故此分别色於常常時於恒恒時是眞如性無自性性法無我性實際之性是名法性色乃至由彼遍計所執一切佛法故此分别一切

佛法於常常時於恒恒時乃至是名法性一切佛法廣說如經

論曰此中身身者受者識應知即是眼等六内界彼所受識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知是此諸識差別

釋曰此諸識者謂如前說身等爲初能受爲後言差別者是此諸識差別性故謂即於此有爲識中皆有已行現行當行差別性故依之建立世影現識於此諸識皆有一等差別性故依之建立數影現識於所受識有上下等差別性故依之建立處影現識餘類應知

論曰又此諸識皆唯有識都無義故此中以何爲喻顯示應知夢等爲喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有識由此等言應知復有幻誑鹿愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢中皆唯有識覺時何故不如是轉眞智覺時亦如是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得眞智覺時此覺不轉得眞智覺此覺乃轉

釋曰一切唯識都無有義舉夢等喻以顯示者未成立故如夢中等其文易了無勞重釋

論曰其有未得眞智覺者於唯識中云何比知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有

異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯識所現故世尊若三摩地所行影像即與此心無有異者云何此心還取此心慈氏無有少法能取少法然即此心如是生時即有如是影像顯現如質爲緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所見影像影現此心亦爾如是生時相似有異所見影現即由此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事但見自心由此道理菩薩於其一切識中應可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故聞思所成二憶持識亦以過去爲所緣故所現影像得成唯識由此比量菩薩雖未得真智覺於唯識中應可比知

釋曰由教及理者由至教量及由比量雖未證得唯識眞智應可比知唯識無境十地經者於彼經中宣說菩薩十種地義此即安立十地行相名句文身識所變現聚集爲體謂彼聖者金剛藏識所變影像爲增上緣聞者身中識上影現似彼法門如是展轉傳來于今說名爲教唯有心者心識是一唯聲爲遣所取境義由彼無故能取亦無不遮心法由彼與心不相離故如說若無心所有法心未曾轉若爾滅定何故唯心是彼宗過我大乘宗若處有心必定亦有心相應法若處無有心相應法心亦定無如是三界皆唯有心此言顯示三界唯識言三界者謂與欲等愛結相應墮在三界此唯識言成立唯有諸心心

法無有三界橫計所緣此言不遣真如所緣依他所緣謂道諦攝根本後得二種所緣由彼不爲愛所執故非所治故非迷亂故非三界攝亦不離識故不待說若爾應說如是二界無色界中經部唯有心心法故此難不然識所取義皆無義故非但色無說名唯識何者亦無餘虛空等識所取義經部諸師許無色界諸心心法是無色相無體無實所取境義顯現所依恐彼執爲非心心法故說三界皆唯有心解深密經所明意趣如十地釋經謂教法三摩地者是能令心住一境性心法爲體此所緣境說名所行本境名質似彼現者說名影像我說識所緣唯識所現故者我說在外識所緣境唯是內識之所顯現即是所緣境識爲自性義此意說言識所緣境唯是識上所現影像無別有體云何此心還取此心者此顯作用於自相違慈氏無有少法能取少法者此釋前難無作用故謂一切法作用作者皆不成故如是生時者緣起諸法威力大故即一體上有二影生更互相望不即不離諸心心法由緣起力其性法爾如是而生如質爲緣還見本質等者譬如依止自面等質於鏡等中還見本質由迷亂故謂我見影由鏡等緣威力大故雖無異影而似別有影像顯現此心亦爾如是生時等者謂心心法種種憶念分別等緣功能大故如是生時雖無有異三摩地等所行影像而似別有影像顯現即由此教理亦顯現者謂此教中亦即兼顯比量道理所以者何於定心中等者序述教中有別理義謂青瘀等不離於心

隨所樂欲而顯現故譬如夢中所見青瘀等又於如是青瘀等中非憶持識等者恐彼異計故作此說謂若有人作如是計由彼先於澹泊路等見骨鏁等今猶憶持爲三摩地所行影像遮此計故故言又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故若此所緣即是昔日所憶持者如昔所見方處決定如昔所受應如是憶然不如是修所成智是眞現量所見境界分明現前非憶持識有如是事若爾聞思所成兩慧相應之識憶持本事彼二所行應離於識此亦不然由彼聞等二憶持識緣過去故過去無故所緣影像並唯是識譬如憶昔自已少年是故此識現所憶持並唯有識所念空故如觀行者所想現前不淨骨鏁女人影像由此比量等語義分明不須重釋

論曰如是已說種種諸識如夢等喻即於此中眼識等識可成唯識眼等諸識既是有色亦唯有識云何可見此亦如前由教及理

釋曰教即十地解深密經理即經中所說道理謂三摩地所行影像及夢等喻皆如前說

論曰若此諸識亦體是識何故乃似色性顯現一類堅住相續而轉與顚倒等諸雜染法爲依處故若不爾者於非義中起義顚倒應不得有此若無者煩惱所知二障雜染應不得有此若無者諸清淨法亦應無有是故諸識應如是轉此中有頌

亂相及亂體　應許爲色識　及與非色識
若無餘亦無

釋曰若此諸識亦體是識等者此問色識一

類堅住相續轉因言一類者是相似義前後一類無有變異亦無間斷故名堅住即此說名相續而轉與顛倒等諸雜染法爲依處故者等即等取煩惱業生諸雜染法眼等諸識與顛倒等諸雜染法作所依處所依處者即是因義故者須也觀彼問意而作此答謂無義中顯現似於眼等諸識一類堅住相續而轉由此起彼顛倒等法若不爾者若不如是轉於非義中起義顛倒應不得有若無顛倒煩惱所知二障雜染應不得有無因緣故若無雜染清淨亦無要息雜染顯清淨故是故諸識應如是轉者眼等諸識應如是轉爲不因力諸法得生非須力耶不爾隨問與答言故彼問所須不問因種由彼不執別有諸色但問何須阿賴耶識變作諸色不唯作識故作此答亂相許爲似色變識亂體許爲非色變識順結頌法故文隔越其義相屬若無似色所變因識非色果識不應得有以若無境有境亦無

論曰何故身身者受者識所受識能受識於一切身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故

釋曰何故身等如前爲問能圓滿等如前而答由此五識一切身中無不具足受用所顯若闕一支即不圓滿

論曰何故如說世等諸識差別而轉無始時來生死流轉無斷絕故諸有情界無數量故諸器世界無數量故諸所作事展轉言說無數量故各別攝取受用差別無數量故諸愛非愛業果異熟受用差別無數量故所受死

生種種差別無數量故

釋曰何故如說世等識等如前爲問等者等取數處言說自他差別善趣惡趣及與死生六變現識無始時來乃至所受死生差別無數量故者如數次第顯世等識須說之果

論曰復次云何安立如是諸識成唯識性略由三相一由唯識無有義故二由二性有相有見二識別故三由種種種種行相而生起故所以者何此一切識無有義故得成唯識有相見故得成二種若眼等識以色等識爲相以眼識識爲見乃至以身識識爲見若意識以一切眼爲最初法爲最後諸識爲相以意識識爲見由此意識有分別故以一切識而生起故此中有頌

唯識二種種　觀者意能入　由悟入唯心
彼亦能伏離

釋曰復次云何安立如是諸識等者謂依前理更以別理種種徵問由唯識者是無義義故次說言無有義故所說唯言專爲遣義無義之理少分已說少分當說由二性者謂相及見於一識中有相有見二分俱轉相見二分不即不離始從眼識乃至身識隨類各別變爲色等種種相識說名相分眼等諸識了別境界能見義邊說名見分又所取分名相能取分名見是名二性由種種者種種行相而生起故於一識中一分變異似所取相一分變異似能取見此之二分各有種種差別行相俱時而起若有不許一識一時有種種相應無一時覺種種境若意識以一切眼爲最初等者謂彼意識有能一時取一切義增

上勢力眼識爲初法識爲後所安立相是其相分即此意識了別義邊說名見分由此意識遍分別故似一切識而生起故是故意識說名相名見亦名種種於伽他中諸瑜伽師能入唯識二性種種遣外境界意爲伏離能取之心所緣無故能緣之識亦不得有了別無故了者亦無非無了別而有了者勿境界相無分別事亦名有境能分別心若出世心雖離分別能取所取然有内證聖智所依能緣所緣平等性在

論曰又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得彼彼名如意思業名身語業

釋曰又於此中有一類師說一意識等者此顯諸師所見差別謂有一類菩提薩埵欲令唯有一意識性依於彼彼眼等生時得彼彼名所謂眼識乃至意識此中無別餘識種類此如何等如意思業如一意思在身處所發動於身則名身業在語處所發動於語則名語業與意相應名爲意業意識亦爾

論曰又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯義影像及分別影像又一切處亦似所觸影像而轉有色界中即此意識依止身故如餘色根依止於身

釋曰或謂若爾如是意識應無分別所依鈍故如眼等識夫能依者皆順所依如染汙意爲雜染依意識俱轉亦成雜染爲解此難說於一切所依轉等一切所依者謂眼等所依轉時者生起時似種種相二影像轉者謂似種種所取能取二影像轉爲釋此故次復說言謂唯義等唯一意識一分似義影像顯現

第二於義分別而生是故無有無分別過又一切處亦似所觸影像而轉者謂於定中領納分別輕重等觸而非散亂隨順彼故有色界中者非於無色界何以故即此意識依止身故如餘色根依止於身者如餘眼等有色諸根依止身故即於此身能作損益意識亦爾有色界中依止身故即於此身領納分別能作損益

論曰此中有頌

若遠行獨行　無身寐於窟　調此難調心
我說眞梵志

釋曰說一意識菩提薩埵引教證言若遠行等遊歷一切所識境故名爲遠行爲證此義復說獨行無第二故言無身者無形質故寐於窟者居在內故言調此者於如是心作自在故難調心者性儱悷故

論曰又如經言如是五根所行境界意各能受意爲彼依

釋曰復引第二聖教爲證如是五根所行境界意各能受者謂此五根所行境界唯是意識一一各別能領受義意爲彼依者由此增上彼生起故

論曰又如所說十二處中說六識身皆名意處

釋曰復引第三聖教爲證說六識身皆名意處者所謂宣說意識事故

論曰若處安立阿賴耶識識爲義識應知此中餘一切識是其相識若意識識及所依止是其見識由彼相識是此見識生緣相故似義現時能作見識生依止事如是名爲安立

諸識成唯識性
釋曰若處安立阿賴耶識識爲義識者義是因義即是安立阿賴耶識以爲因識餘一切識者謂身等識是其相識者是所緣相是所行故若意識識及所依止者謂第六識及所依止無間過去意及與染汙意此二能作生起雜染所依性故是其見識者能分別故由彼相識是此見識生緣相故者謂阿賴耶識所變異相是二見識生緣相故似義現時者謂意見識似義現時能作見識生依止事者謂眼等識能與見識作生依事
論曰諸義現前分明顯現而非是有云何可知如世尊言若諸菩薩成就四法能隨悟入一切唯識都無有義一者成就相違識相智如餓鬼傍生及諸天人同於一事見彼所識有差別故二者成就無所緣識現可得智如過去未來夢影緣中有所得故三者成就應離功用無顛倒智如有義中能緣義識應無顛倒不由功用知眞實故四者成就三種勝智隨轉妙智何等爲三一得心自在一切菩薩得靜慮者隨勝解力諸義顯現二得奢摩他循法觀者纔作意時諸義顯現三已得無分別智者無分別智現在前時一切諸義皆不顯現由此所說三種勝智隨轉妙智及前所說三種因緣諸義無義道理成就
釋曰復爲成立無有境義故引餘教及餘道理謂諸菩薩成四法等相違識相智者更相違反故名相違相違者識名相違識生此識因說名爲相了知此相唯內心變外義不成故無有義說名爲智如餓鬼傍生及諸天人

等者謂於餓鬼自業變異增上力故所見江河悉皆充滿膿血等處魚等傍生即見舍宅遊從道路天見種種寶莊嚴地人見是處有清冷水波浪湍洄若入虛空無邊處定即於是處唯見虛空一物實有爲互相違非一品類智生因性不應道理云何於此一江河中已有膿血屎尿充滿持刀杖人兩岸防守復有種種香潔舍宅清淨街衢衆寶嚴地清冷美水波浪湍洄虛空定境若許外物都無實性一切皆從內心變現衆事皆成如有頌言

於一端嚴婬女身　出家耽欲及餓狗
臭屍昌艷美飲食　三種分別各不同

無所緣識現可得智等者過去未來皆非實有此與經部共許成就夢境實無一切共了諸三摩地所行影像已說非有亦非憶持水鏡等中面等影像都無所有如前已說此中無境而識得成應離功用無顛倒智本文雖顯而少助說若有欲令如所得義即眞實有應不用功自然解脫一切有情皆見實故得心自在者得心調順堪有所作得靜慮者謂諸聲聞及獨覺等若已證得清淨靜慮心一境性樂靜思慮名靜慮者隨勝解力諸義顯現者謂隨增上意解勢力如所願樂欲令地等變成水等皆悉顯現得奢摩他者謂已證得奢摩他定滋潤相續令心寂靜所言循者空境相應或四聖諦所緣相應止觀雙運故名相應與此相應故名爲循法觀者者謂此後得觀契經等正法妙慧纔作意時諸義顯現者謂契經等正法教中隨於一種無常等義如如作意思惟剎那速滅等性如是如是

非一品類境界顯現無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者無分別智後當廣釋義若實有此智應無非有分別無分別成義若是實有無分別智生不應不顯現此智如實緣境義故由此無間所說道理及前所說三種因緣諸義皆無道理成就

論曰若依他起自性實唯有識似義顯現之所依止云何成依他起何因緣故名依他起從自熏習種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起

釋曰云何成依他起者問所解法何因緣故名依他起者問所釋詞解不解品由此雙關能了義故餘二自性兩問亦爾依此諸問兩兩酬答從自熏習種子等者謂從遍計所執名言熏習種生依自種子他所生故名依他起此說彼體依他而生生剎那後無有功能自然住者此說彼體依他而住由此二因名依他起

論曰若遍計所執自性依依他起實無所有似義顯現云何成遍計所執何因緣故名遍計所執無量行相意識遍計顛倒生相故名遍計所執自相實無唯有遍計所執可得是故說名遍計所執

釋曰依依他起者謂依唯識依他起性實無所有似義顯現者謂實無體但似其義相貌顯現若體實無云何名義為避此難是故說言似義顯現謂由名言熏習種子雖無實體而似有義相貌顯現是故名義如幻像等似有顯現言顯現者是明了義無而似有明了現前故名顯現即此似義為彼自性如自性

受無量行相者種種我法境界影像意識遍計者謂即意識說名遍計顛倒生相者謂是亂識所取能取義相生因故名遍計所執者謂即遍計所執義相名爲遍計所執自性自相實無唯有遍計所執可得者謂於實無我及法中唯有遍計所執影像相貌可得由此故名遍計所執

論曰若圓成實自性是遍計所執永無有相云何成圓成實何因緣故名圓成實由無變異性故名圓成實又由清淨所緣性故一切善法最勝性故由最勝義名圓成實

釋曰由無變異性故名圓成實等者應知此性常無變故又由清淨所緣性故一切善法最勝性故圓滿成就眞實爲性

論曰復次有能遍計有所遍計遍計所執自性乃成此中何者能遍計何者所遍計何者遍計所執自性當知意識是能遍計有分別故所以者何由此意識用自名言熏習爲種子及用一切識名言熏習爲種子是故意識無邊行相分別而轉普於一切分別計度故名遍計又依他起自性名所遍計又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性由此相者是如此義復次云何遍計能遍計度緣何境界取何相貌由何執著由何起語由何言說何所增益謂緣名爲境於依他起自性中取彼相貌由見執著由尋起語由見聞等四種言說而起言說於無義中增益爲有由此遍計能遍計度

釋曰復次有能遍計等者爲欲分別遍計所執故說此言當知意識是能遍計有分別故

者由有顯示隨念分別所雜染故用自名言熏習爲種子者無始生死所有意識戲論名言熏習種子爲此生因及用一切識名言熏習爲種子者謂用無邊色等影識名言熏習種子爲因似彼生故是故一切無邊行相分別而轉又依他起自性名所遍計者謂此一分眼等諸相是所計業又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性者謂由此品類緣相是名遍計所執自性是如此義者是如此品類緣相義復次云何遍計能遍計度者作問生起爲欲宣說遍計所執自性差別緣名爲境者謂色受等天與等名於義相應起諸遍計說異行相爲識其名非無有名能於其義起諸分別於依他起自性中取彼相貌者是執自相義由能取相說名爲想如其所想作是言說或於依他起自性中取眼等相由見執著者由五品類推求行轉起諸執著取相貌已起執著故是於相貌堅執著義由見推求於義決定起執著已欲爲他說由尋起語者如契經說由尋由伺而說語言非無尋伺能說語言由見聞等四種言說而起言說者由見聞覺知四種言說而起言說如緣似蛇繩等相貌取盤曲等種種相貌自執著已爲覺悟他說如是言我已見蛇我已見蛇此亦如是他聞是已復更增益謂爲實有

論曰復次此三自性爲異爲不異應言非異非不異謂依他起自性由異門故成依他起即此自性由異門故成遍計所執即此自性由異門故成圓成實由何異門此依他起成

依他起依他熏習種子起故由何異門即此自性成遍計所執由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故由何異門即此自性成圓成實如所遍計畢竟不如是有故

釋曰非異者謂依他起性與遍計爲執有非有故有望於有可得言異非望非有兔角等無非不異者有與非有不成一故依他起性與圓成實亦復如是性不清淨性清淨故今復依止異門意趣此三自性或成一性或成異性由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故者由依他起是我色等遍計所執所依止故又依他起是我色等意識遍計所遍計故由此意趣假說依他起爲遍計所執如所遍計畢竟不如是有故者於依他起如所顯現畢竟無故如是即說三種自性不全成異亦非不異觀待別故若時觀待熏習種子所生義邊成依他起不即由此成餘二性若時觀待遍計所緣成遍計執不即由此成餘二性若時觀待遍計所執畢竟無邊成圓成實不即由此成餘二性

論曰此三自性各有幾種謂依他起略有二種一者依他熏習種子而生起故二者依他雜染清淨性不成故由此二種依他別故名依他起遍計所執亦有二種一者自性遍計執故二者差別遍計執故由此故名遍計所執圓成實性亦有二種一者自性圓成實故二者清淨圓成實故由此故成圓成實性

釋曰依他熏習種子而生起故者由託因緣而得生故名依他起依他雜染清淨性不成故者由分別時成雜染性無分別時成清淨

性依二分故名依他起自性遍計者謂總執取眼等有法事體差別遍計者謂別執取常無常等義別法義自性圓成實者謂有垢眞如清淨圓成實者謂離垢眞如

論曰復次遍計有四種一自性遍計二差別遍計三有覺遍計四無覺遍計有覺者謂善名言無覺者謂不善名言

釋曰善名言者謂自意趣在語前行領解具足故名有覺與此相違說名無覺

論曰如是遍計復有五種一依名遍計義自性謂如是名有如是義二依義遍計名自性謂如是義有如是名三依名遍計名自性謂遍計度未了義名四依義遍計義自性謂遍計度未了名義五依二遍計二自性謂遍計度此名義如是體性

釋曰依名遍計名自性者謂如生在椰子洲人聞說牛聲不了其義數數分別如是牛聲依義遍計義自性者謂曾未習想與有想更互相應欻見牛身數數分別如是牛義依二遍計二自性者謂依假立能詮所詮分別二種

論曰復次總攝一切分別略有十種一根本分別謂阿賴耶識二緣相分別謂色等識三顯相分別謂眼識等并所依識四緣相變異分別謂老等變異樂受等變異貪等變異逼害時節代謝等變異捺落迦等諸趣變異及欲界等諸界變異五顯相變異分別謂即如前所說變異所有變異六他引分別謂聞非正法類及聞正法類分別七不如理分別謂諸外道聞非正法類分別八如理分別謂正

法中聞正法類分別九執著分別謂不如理作意類薩迦耶見爲本六十二見趣相應分別十散動分別謂諸菩薩十種分別

釋曰根本分別者謂阿賴耶識是餘分別根本自性亦是分別故名根本分別緣相分別者謂分別色等有如是緣相顯相分別者謂眼識等幷所依識顯現似彼所緣相故緣相變異分別者謂似色等影識變異所起分別老等變異者謂色等識似老等相起諸變異何以故外內色等皆有老等轉變相故等者等取病死變異樂受等變異者由樂受故身相變異如說樂者面目端嚴等者等取苦及不苦不樂受貪等變異者謂由貪等身相變異等者等取瞋癡忿等如說忿等惡形色等逼害時節代謝等變異者謂殺縛等令身相等生起變異時節代謝亦令內外身樹色等形相改變如說寒等所逼切時身等變異捺落迦等諸趣變異者等即等取一切惡趣彼處色等變異共了及欲界等諸界變異者等取色界無色界中無似色等影像識故於諸天中及靜慮中亦有有情及器色等種種變異如末尼珠威神力故種種淨妙光色變異顯相變異分別者謂由眼等所依根故令似色等影像顯現眼識等識種種變異即於此中起諸分別即如前說老等變異隨其所應而起變異何以故如說眼等根有利鈍識明昧故如無表色所依變異彼亦變異由樂受等變異亦爾如說樂者心安定故如說苦者心散動故貪等逼害時節代謝亦爾捺落迦等及欲界等依身變異識亦變異如應當知

無色界中亦有受等所作變異諸識分別他引分別者謂善惡友親近所起及與聽聞正非正法爲因分別即是外道迦毗羅等及正法中諸騷揭多所有分別名不如理如理分別如是二種隨其所應能生邪見正見相應二種分別薩迦耶見爲因所起六十二見相應分別即梵網經中前際後際中際分別謂我過去爲曾有耶如是等分別名執著分別言見趣者是品類義散動分別者散亂擾動故名散動此即分別是故說名散動分別此即擾亂無分別智何以故由此擾亂般若波羅蜜多故無分別智即是般若波羅蜜多謂諸菩薩十種分別者謂諸菩薩能發語言他引而轉不稱眞理十種分別何以故證會眞理若正現前不可說故

論曰一無相散動二有相散動三增益散動四損減散動五一性散動六異性散動七自性散動八差別散動九如名取義散動十如義取名散動爲對治此十種散動一切般若波羅蜜多中說無分別智如是所治能治應知具攝般若波羅蜜多義

釋曰於一切般若波羅蜜多中具說如是十種散動對治且如說言世尊云何菩薩應行般若波羅蜜多舍利子是菩薩實有菩薩不見有菩薩何以故色自性空不由空故色空非色色不離空色即是空空即是色何以故舍利子此但有名謂之爲色此自性無生無滅無染無淨假立客名別別於法而起分別假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生

執著如說於色乃至於識當知亦爾此中爲對治無相散動故彼經說言實有菩薩等謂實有空爲菩薩體爲對治有相散動故即彼經言不見有菩薩等謂遍計所執自性永無有故爲對治增益散動故即彼經言色自性空等謂即遍計所執自性永無有故爲對治損減散動故即彼經言不由空故等謂彼法性是實有故爲對治一性散動故即彼經言色空非色等淨不淨境性各別故爲對治異性散動故即彼經言色不離空等謂遍計所執色自性無所有即是空故爲對治自性散動故即彼經言此但有名謂之爲色等爲對治差別散動故即彼經言無生無滅等爲對治如名取義散動故即彼經言假立客名別別於法而起分別等爲對治如義取名散動故即彼經言假立客名隨起言說如如言說如是如是生起執著如是一切菩薩不見由不見故不生執著此意說言於名於義如實了知無妄執著

論曰若由異門依他起自性有三自性云何三自性不成無差別若由異門成依他起不即由此成遍計所執及圓成實若由異門成遍計所執不即由此成依他起及圓成實若由異門成圓成實不即由此成依他起及遍計所執

釋曰此義如前不須重釋

攝大乘論釋卷第四

音釋

眩熒絹切　鏁蘇果切與鎖同　相屬屬朱欲切連也　儱悷儱力董切悷郎計切儱悷多𢠵不調也　湍洄湍他官切激湍也洄胡隈切泝洄也　耽都合切樂也　椰余遮切木名　欻許勿切忽也

攝大乘論釋卷第五

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋所知相分第三之二

論曰復次云何得知如依他起自性遍計所執自性顯現而非稱體由名前覺無稱體相違故由名有衆多多體相違故由名不決定雜體相違故此中有二頌

由名前覺無　多名不決定　成稱體多體
雜體相違故　法無而可得　無染而有淨
應知如幻等　亦復似虛空

釋曰如依他起遍計所執分雖顯現可得而非稱彼體爲顯此義故說由名前覺無等若依他起與遍計所執同一相者離取其名於遍計所執應生其覺如不可說自所領受現量所得依他起中不待於名而生其覺既無此事故依他起遍計所執其體相稱與理相違由名有衆多多體相違故者由意解力依他起中計度於義於一義中立衆多名如尼揵荼書一物立多名於一牛上立種種名非於一物有多自性而不相違故依他起遍計所執不同一相由名不決定雜體相違故者於多物類隨其所欲建立一名又一種名隨處隨時別目諸義若名與義同一相者義應相雜既無此事故不如名而有其義於伽陀中初一伽陀以句略攝上所說義易受持故後一伽陀就遍計所執及圓成實釋通疑難論曰復次何故如所顯現實無所有而依他起自性非一切一切都無所有此若無者圓成實自性亦無所有此若無者則一切皆無

若依他起及圓成實自性無有應成無有染淨過失既現可得雜染清淨是故不應一切皆無此中有頌

若無依他起　圓成實亦無　一切種若無
恒時無染淨

釋曰非一切都無所有者非一切種顯現所依所緣根本都無所有又一切者謂一切時圓成實自性亦無所有者若無雜染清淨亦無問二性若無圓成實性最應成就何故言無答自性清淨圓成實性可爾離垢清淨圓成實性不爾頌文易了不須重釋

論曰諸佛世尊於大乘中說方廣教彼教中言云何應知遍計所執自性應知異門說無所有云何應知依他起自性應知譬如幻焰夢影光影谷響水月變化云何應知圓成實自性應知宣說四清淨法何等名爲四清淨法一者自性清淨謂眞如空實際無相勝義法界二者離垢清淨謂即此離一切障垢三者得此道清淨謂一切菩提分法波羅蜜多等四者生此境清淨謂諸大乘妙正法教由此法教清淨緣故非遍計所執自性最淨法界等流性故非依他起自性如是四法總攝一切清淨法盡此中有二頌

幻等說於生　說無計所執　若說四清淨
是謂圓成實　自性與離垢　清淨道所緣
一切清淨法　皆四相所攝

釋曰大乘教中欲方便說三種自性故先爲問應如異門說無所有者說遍計所執即是異門說無所有畢竟無故依他起性如幻焰等義之差別次後當說自性清淨者謂此自

性異生位中亦是清淨謂真如者性無變故是一切法平等共相即由此故聖教中說一切有情有如來藏空者謂於依他起上遍計所執永無所顯真實理性言實際者真故名實究竟名際際聲即是邊際言故如弓邊際言無相者永離一切色等相故言勝義者即是勝智所證義故言法界者謂是一切淨法因故此法界聲是法界因言如金界等離垢清淨其文易了不須重釋得此道清淨者是能證得離垢真如清淨道義言菩提者永斷煩惱及所知障無垢無礙智爲自性隨順彼故說名爲分即念住等三十七品及與十種波羅蜜多波羅蜜多後當廣說等者等取一切聖道生此境清淨者此即此前菩提分等所說聖道餘文二頌其義易了不須重釋

論曰復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻於依他起自性爲除他虛妄疑故他復云何於依他起自性有虛妄疑由他於此有如是疑云何實無有義而成所行境界爲除此疑說幻事喻云何無義心心法轉爲除此疑說陽焰喻云何無義有愛非愛受用差別爲除此疑說所夢喻云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生爲除此疑說影像喻云何無義種種識轉爲除此疑說光影喻云何無義種種戲論言說而轉爲除此疑說谷響喻云何無義而有實取諸三摩地所行境轉爲除此疑說水月喻云何無義有諸菩薩無顛倒心爲辦有情諸利樂事故思受生爲除此疑說變化喻

釋曰虛妄疑者於虛妄義所起諸疑云何無

義遍計度時分明顯現似所行境爲遮此疑說幻事喻如實無象而有幻象所緣境界依他起性亦復如是雖無色等所緣六處遍計度時似有所緣六處顯現又如陽焰於飄動時實無有水而有水覺外器世間亦復如是又如夢中睡眠所起心心法聚極成眛略雖無女等種種境義有愛非愛境界受用覺時亦爾又如影像於鏡等中還見本質而謂我今別見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質爲緣影像果生亦復如是又如光影由挊影者映蔽其光起種種影定等地中種種諸識於無實義差別而轉又如谷響實無有聲而令聽者似聞多種言說境界種種言說語業亦爾又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所熏修潤漬爲性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而似有轉此與影像有何差別定不定地而有差別有說面等衆緣和合水鏡等中面等影生分明可取如衆綵力頗胝迦等種種色生爲不爾耶所取差別如離水鏡月面等影分明可得頗胝迦等所現衆色則不如是故非同喻又非我等許有水等種種實義有法不成故非比量又如變化依此變化說名變化雖無有實而能化者無有顛倒於所化事勤作功用菩薩亦爾雖無遍計所執有情於依他起諸有情類由哀愍故而往彼彼諸所生處攝受自體應知此中惟有爾所虛妄疑事所謂內外受用差別身業語業三種意業非等引地若等引地若無顛倒於此八事諸佛世尊說八種喻諸

有智者聞是所說於定不定二地義中能正解了
論曰世尊依何密意於梵問經中說如來不得生死不得涅槃於依他起自性中依遍計所執自性及圓成實自性生死涅槃無差別密意何以故即此依他起自性由遍計所執分成生死由圓成實分成涅槃故
釋曰世尊依何密意乃至無差別密意者若問若答兩段本文其義易了不須重釋何以故下釋上生死涅槃無差別密意若遣遍計永無復餘不得生死不得此時便得觀見寂滅涅槃然此中說偏一不成無差別性爲遣愚夫定性差別顚倒執著亦即顯示依他起義依二自性不決定故
論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵說法有三種一雜染分二清淨分三彼二分依何密意作如是說於依他起自性中遍計所執自性是雜染分圓成實自性是清淨分即依他起是彼二分依此密意作如是說於此義中以何喻顯以金土藏爲喻顯示譬如世間金土藏中三法可得一地界二土三金於地界中土非實有而現可得金是實有而不可得火燒練時土相不現金相顯現又此地界土顯現時虛妄顯現金顯現時眞實顯現是故地界是彼二分識亦如是無分別智火未燒時於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現所有眞實圓成實自性不顯現此識若爲無分別智火所燒時於此識中所有眞實圓成實自性顯現所有虛妄遍計所執自性不顯現是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分

如金土藏中所有地界

釋曰金土藏中三法可得喻三自性地界者用堅硬爲性藏者即是金土種子金土者是顯色形色如其次第大種所造爲三法體土顯現時虛妄顯現者非彼性故金顯現時眞實顯現者是彼性故是故地界是彼二分者是彼土金二種分故地界則喻依他起性土喻遍計所執自性金者則喻圓成實性識亦如是者以法合喻由唯識性是依他起遍計所執及圓成實是此性分無分別智火所燒時眞實虛妄二種性分如其次第一則顯現一不顯現

論曰世尊有處說一切法常有處說一切法無常有處說一切法非常非無常依何密意作如是說謂依他起自性由圓成實性分是常由遍計所執性分是無常由彼二分非常非無常依此密意作如是說如常無常無二如是苦樂無二淨不淨無二空不空無二我無我無二寂靜不寂靜無二有自性無自性無二生不生無二滅不滅無二本來寂靜非本來寂靜無二自性涅槃非自性涅槃無二生死涅槃無二亦爾如是等差別一切諸佛密意語言由三自性應隨決了如前說常無常等門此中有多頌

如法實不有　如現非一種　非法非非法
故說無二義　依一分開顯　或有或非有
依二分說言　非有非非有　如顯現非有
是故說爲無　由如是顯現　是故說爲有
自然自體無　自性不堅住　如執取不有
故許無自性　由無性故成　後後所依止

無生滅本寂　自性般涅槃

釋曰世尊有處說一切法常等者謂依他起法性眞如體是常住遍計所執自性分邊體是無常此常無故此性常無故名無常非有生滅說名無常二分所依說爲非常亦非無常是無二性樂者卽是圓成實分苦者卽是遍計所執分無二者是依他起分如是淨不淨空不空我無我寂靜不寂靜有自性無自性生不生滅不滅本來寂靜非本來寂靜自性涅槃非自性涅槃生死涅槃無二等如其所應皆依三性以釋差別爲令有情易受持故復說如法實不有等長行結句易可知故如所顯現非有性故非法而顯現故非非法由此非法非非法故說無二義如是應釋依一分開顯或有或非有如所顯現不如是有而有顯現故依二分說言非有亦非非有無二性故如前應知如顯現非有者我性法性所取能取如是等體皆無有性非量所證故說爲無由如是顯現者如薩迦耶見實無我我所但由無始時來戲論熏習轉變力故似有顯現此亦如是故說爲有由靜慮門無二聲轉非如異類若爾爲不同離繫論豈有相似彼依邪見此依正見彼執非一互相違性但不欲違一切所見故說無二此佛法中依他起性於二性中不定屬一故說無二是故彼此其理極遠自然自體無者依衆緣故名自然無前生剎那已故非新名自體無自性不堅住者一剎那後性滅壞故此無自性理共聲聞如執取不有故許無自性者此是不共無自性理如有顚倒執有我等如是愚夫

所執諸法都無所有故大乘中許一切法皆無自性由無性故成者由無自性無生滅等道理成立後後所依止者由無自性故無有生由無生故即無有滅無生滅故本來寂靜本寂靜故自性涅槃應知此中後後諸句依前前句而得解釋如是四種方便勝行隨順能入菩薩現觀譬如聲聞無常等行

論曰復有四種意趣四種祕密一切佛言應隨決了四意趣者一平等意趣謂如說言我昔曾於彼時彼分即名勝觀正等覺者二別時意趣謂如說言若誦多寶如來名者便於無上正等菩提已得決定又如說言由唯發願便得往生極樂世界三別義意趣謂如說言若已逢事爾所殑伽河沙等佛於大乘法方能解義四補特伽羅意樂意趣謂如爲一補特伽羅先讚布施後還毀訾如於布施如是尸羅及一分修當知亦爾如是名爲四種意趣四祕密者一令入祕密謂聲聞乘中或大乘中依世俗諦理說有補特伽羅及有諸法自性差別二相祕密謂於是處說諸法相顯三自性三對治祕密謂於是處說行對治八萬四千四轉變祕密謂於是處以其別義諸言諸字即顯別義如有頌言、

覺不堅爲堅　善住於顚倒　極煩惱所惱

得最上菩提

釋曰遠觀於他欲作攝受名爲意趣近觀於他欲令悟入說名祕密平等意趣者謂一切佛由資糧等互相似故說我昔曾於彼時等如有意緣互相似性作如是言彼即是我然非昔時毗鉢尸佛即今世尊釋迦牟尼別時

意趣者謂觀懈怠不能於法精勤學者故說是言若誦多寶如來名者便得決定由惟發願便得往生極樂世界此意長養先時善根如世間說但由一錢而得於千別義意趣者謂證相大乘法義與教相大乘法義甚有差別由此意趣作如是言若已逢事爾所殑伽河沙等佛於大乘法方能解義極懸遠故於大乘法簡取聖者自內所證簡去隨言所解了義補特伽羅意樂意趣者先爲慳貪讃歎布施後爲樂施毀呰布施先爲犯戒讃歎尸羅後爲持戒毀呰尸羅爲欲令修勝品善故一分修者謂世間修令入祕密者謂有處說補特伽羅及一切法自性差別爲令悟入世俗諦理如聲聞乘中說有化生諸有情等如大乘中爲化怖斷諸有情故說心常等相祕密者爲令悟入所知相故對治祕密者謂爲對治所治貪等諸行差別八萬四千轉變祕密者謂於字義轉變差別覺不堅爲堅者剛强流散說名爲堅非此堅故說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼爲堅善住於顛倒者謂於四顛倒善能安住知是顛倒決定無動極煩惱所惱者爲化有情精進劬勞所疲倦故如有頌言處生死久惱但由於大悲如是等得最上菩提者是得諸佛三菩提義

論曰若有欲造大乘法釋略由三相應造其釋一者由說緣起二者由說從緣所生法相三者由說語義

釋曰爲欲開曉諸造釋者解釋道理故說略由三相等言

論曰此中說緣起者如說
言熏習所生　諸法此從彼　異熟與轉識
更互爲緣生
釋曰如是緣起及緣生法所知依處已辯其相已解三種緣起相故今於此中復略顯示阿賴耶識與其轉識互爲因果故伽陀中說言熏習所生等言
論曰復次彼轉識相法有相有見識爲自性又彼以依處爲相遍計所執爲相法性爲相由此顯示三自性相如說
從有相有見　應知彼三相
復次云何應釋彼相謂遍計所執相於依他起相中實無所有圓成實相於中實有由此二種非有及有非得及得未見已見眞者同時謂於依他起自性中無遍計所執故有圓成實故於此轉時若得彼即不得此若得此即不得彼如說
依他所執無　成實於中有　故得及不得
其中二平等
釋曰有相有見識爲自性者此如先說相識自性謂色識等及眼識等見識自性謂眼識識等又彼以依處爲相者謂依他起相是二自性所依處故遍計所執爲相者即是遍計所執自性法性爲相者謂即於此淨分安立爲顯此義說半頌言從有相有見應知彼三相未見已見眞者同時者謂若爾時未見眞者於依他起自性中見圓成實無遍計所執有即於此時已見眞者見遍計所執無圓成實有何處誰無依他所執無者於依他起中遍計所執無故於中何有成實於中有者於

依他起中圓成實有故此中妄見愚夫由顛倒見非有見有有見非有眞見聖者由無倒見有見爲有無見爲無無爲顯此義下半頌言

故得及不得　其中二平等

論曰說語義者謂先說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處

釋曰如是不觀說者意趣釋諸義已今當隨順說者意趣釋說語義或由德處或由義處者謂由德意趣由義意趣已得在已圓滿饒益故名爲德未得在已隨順趣求故名爲義

論曰由德處者謂說佛功德最清淨覺不二現行趣無相法住於佛住逮得一切佛平等性到無障處不可轉法所行無礙其所安立不可思議遊於三世平等法性其身流布一切世界於一切法智無疑滯於一切行成就大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩等所求智得佛無二住勝彼岸不相間雜如來解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於法界盡虛空性窮未來際最清淨覺者應知此句由所餘句分別顯示如是乃成善說法性最清淨覺者謂佛世尊最清淨覺應知是佛二十一種功德所攝謂於所知一向無障轉功德於有無無二相眞如最勝清淨能入功德無功用佛事不休息住功德於法身中所依意樂作業無差別功德修一切障對治功德降伏一切外道功德生在世間不爲世法所疑功德安立正法功德授記功德於一切世界示現受用變化身功德斷疑功德令入種種行功德當來法生妙智功德如其勝解示現功德無量所依調伏有

情加行功德平等法身波羅蜜多成滿功德隨其勝解示現差别佛土功德三種佛身方處無分限功德窮生死際常現利益安樂一切有情功德無盡功德等

釋曰最清淨覺者此是初句由所餘句開顯其義如是乃名善說法性謂以多德辯說一德謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行謂佛一向無障礙智於一切事品類差别無著無礙故非如聲聞等智有處有障有處無障二種或二處現行此中無有如是所說二種現行是故說名不二現行由此故名最清淨覺有大功能智斷滿故後諸句中皆應如是互相配屬於有無無二相眞如最清淨能入功德者此即開示趣無相法謂此眞如有圓成實相無遍計所執相由此道理名無二相無有無相是實有故無有有相所執無故最勝清淨能入功德者謂即眞如最勝清淨一切法中最第一故遠離一切客塵垢故於此眞如自既能入亦令他入是故說為最勝清淨能入功德由此如前應當配屬自既清淨亦令他淨故無功用佛事不休息住功德者此即開示住於佛住謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要作功用方能成辦利有情事非如外道雖有所住而非殊勝天住即是四種靜慮梵住即是悲等無量聖住即是空無相等於法身中所依意樂作事無差别功德者即是開示逮得一切佛平等性所依無差别者一切皆依清淨智故意樂無差别者一切皆有利益安樂一切有

情勝意樂故作業無差別者一切皆作受用變化利他事故非如聲聞等唯有所依故修一切障對治功德者即是開示到無障處謂已串習一切煩惱及所知障對治聖道一切種智定自在性已到永離一切習氣所依趣處降伏一切外道功德者即是開示不可轉法謂教證二法皆不爲他所能動轉無有餘法勝過此故生在世間不爲世法所礙功德者即是開示所行無礙謂若於中常所遊履說名所行雖行世間而於其中非利衰等愛恚世法所能拘礙如有頌言

諸佛常遊於世間　利樂一切有情類
八法熱風邪分別　不能傾動不拘礙

安立正法功德者即是開示其所安立不可思議謂契經等十二分教名所安立安立彼彼自相共相故如是安立非諸愚夫覺所行故出世間故不可思議此所安立不可思議即是功德如前配屬授記功德者即是開示遊於三世平等法性謂於三世平等法性能遍遊涉以於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故於一切世界示現受用變化身功德者此即開示其身流布一切世界謂隨所化遍諸世界示現兩身利樂彼故斷疑功德者即是開示於一切法智無疑滯於一切境善決定故非於諸法自不決定能決他疑非離決定能斷疑故令入種種行功德者即是開示於一切行成就大覺當來法生妙智功德者即是開示於諸法智無有疑惑謂聖聲聞言此全無少分善根而棄捨者佛薄伽梵知彼後時善法當

生現證知彼餘生微少善根種子所隨逐故如其勝解示現功德者即是開示凡所現身不可分別謂隨有情種種勝解現金色等雖現此身而無分別如末尼珠及簫笛等廣説如彼如來密經無量所依調伏有情加行功德者即是開示一切菩薩等所求智謂由無量菩薩所依爲欲調伏諸有情故發起加行佛增上力聞法爲先獲得妙智異類菩薩攝受付囑展轉相續無間而轉由此證得一切菩薩等所求智平等法身波羅蜜多成滿功德者即是開示得佛無二住勝彼岸謂無二故名爲平等依平等法身波羅蜜多果位成滿故或平等者無減無增於法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減隨其勝解示現差别佛土功德者即是開示不相間雜如來解脱妙智究竟謂觀衆生勝解差别現金銀等種種佛土不相間雜世尊勝解現在前時隨衆所樂悉皆顯現無不了知是故説名如來解脱妙智究竟此中勝解説爲解脱三種佛身方處無分限功德者即是開示證無中邊佛地平等謂如世界無中無邊佛地亦爾功德方處無有分限或復世界方處無邊諸佛三身即於其中稱世界量平等遍滿以法身等即住如是諸世界中非餘處故成法身等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限此法身等遍一切處爲諸衆生現作饒益然非自性無中無邊窮生死際常現利益安樂一切有情功德者即是開示極於法界謂此法界最清淨故能起等流契經等法極此

法界於當來世一切有情如其所應常能現作利益安樂無盡功德者即是開示盡虛空性謂彼虛空無障爲性於有對物不障爲業性者界也持自相故非諸間穴明闇爲性窮盡如是虛空自性如彼虛空無邊無際無盡無滅無生無滅無有變易於一切時現前容受一切質礙法身亦爾常現前作一切有情利樂爲相盡一切界遍作衆生諸饒益事無有休息等者等取究竟功德即是開示窮未來際謂此功德窮未來際常無間斷窮於未來無際之際顯佛功德不無窮盡所化有情求無盡故由此功德之所莊嚴最清淨覺顯薄伽梵異諸聲聞獨覺菩薩覺最勝故云何而得此最勝覺故次說言不二現行諸聲聞等於所知境有二現行所謂正智不染無智佛無此故智德圓滿爲顯如來斷德圓滿故次說言趣無相法不住生死涅槃相故以何方便得此涅槃故次說言住於佛住由薄伽梵於空大悲善安住故不住生死不住涅槃如是佛住與餘爲共爲不共耶故次說言逮得一切佛平等性諸佛一切行相展轉和雜住故如是已說自利圓滿次當廣說利他圓滿爲顯已得一切所化障礙對治故次說言到無障處有諸魔等能退轉法能障有情所作義利今於此中無有是事故次說言不可轉法於諸所作有情利益安樂事中無有高下能爲拘礙故次說言所行無礙依此方便能作有情諸饒益事故次說言其所安立不可思議如是加行諸佛世尊爲性平等爲名差別不爾何者遊於三世平等法性三世諸

佛利有情事皆相似故如是所作利有情事爲於一一諸世界中次第作耶不爾何者其身流布一切世界頓於一切諸世界中現成佛故爲顯能斷於彼彼處所生起疑故次說言於一切法智無疑滯所化有情種姓別故如其所應方便化導爲欲顯此巧方便智故次說言於一切行成就大覺即依如是所化有情有能無能善巧差別故次說言於諸法智無有疑惑即於所化有情邪正及俱行中所應現相不可分別爲現此事故次說言凡所現身不可分別引發任持不定種姓聲聞菩薩故讃大乘爲顯此事故次說言一切菩薩等所求智爲遮所化諸有情類於大師所疑一切智非一切智故次說言得佛無二住勝彼岸聞一切佛得平等言即謂一切應同一性爲遮此疑故次說言不相間雜如來解脫妙智究竟非一非異其相云何爲答此問故次說言證無中邊佛地平等常無常等一切皆是二邊相攝云何無相爲避此難故次說言極於法界謂最清淨離諸戲論是法界相如是種類利衆生事爲經幾時故次說言盡虛空性窮未來際

論曰復次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上意樂故令入一切智智故自知我今何假智故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃爲後邊故應量而語故含笑先言故無限大悲故於所受事無退弱故無厭倦意故聞義無厭故於自作罪深見過故於他作罪不

瞋而誨故於一切威儀中恒修治菩提心故不希異熟而行施故不依一切有趣受持戒故於諸有情無有恚礙而行忍故爲欲攝受一切善法勤精進故捨無色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以慇重心聽聞正法故以慇重心住阿練若故於世雜事不愛樂故於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於住正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒爲首故如是諸句應知皆是初句差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顛倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂無染繫故於恩非恩無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九無退轉業十攝方便業十一厭惡所治業此有二句差別應知十二無間作意業十三勝進行業此有七句差別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句差別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意功德故此復有二句差別應知助伴功德故此復有二句差別應知十五成滿業此有三句差別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句差別應知

謂御衆功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無雜染心故如是諸句應知皆是初句差別

釋曰三十二法由十六業分別顯示說彼業故利益安樂增上意樂故者或有利益而非安樂如盛貪者强修梵行或有安樂而非利益如樂欲者受用種種有罪境界或有利益亦是安樂如薄塵者樂修梵行此中菩薩作如是心云何皆令一切有情當得無上利益安樂言意樂者欲及勝解以爲自性此意樂勝故名增上意樂令入一切智智故者是展轉加行業之所解釋譬如一燈傳然千燈由此業故利益安樂增上意樂則得顯現如是於後一切句中利益安樂增上意樂皆應配釋自知我今何假智故者是無顛倒業之所解釋或有利樂增上意樂而是顛倒故須自知我今何假由此智故說無倒業謂我唯有如是聞慧了知教證自有堪能起隨所應無倒加行如有頌言

諸有自稱量　勤求所求處　彼不逮劬勞
而能到所到

如是等頌應當廣說摧伏慢故者是不待他請自然加行業之所解釋他雖不請自然往彼爲說正法堅牢勝意樂故者是不動壞業之所解釋生死衆苦不能動壞所發心故非假憐愍故於親非親平等心故求作善友乃至涅槃爲後邊故者是無求染業三種差別之所解釋若有染繫由愛染因假作憐愍暫時攝受若無染繫非假憐愍於一切時恒不捨離若依愛染而作憐愍於親非親有愛有

恚心不平等若無染心則於二品平等而轉若有愛染而作憐愍但至命終憐愍隨轉若無愛染而生憐愍於生生中憐愍之心恒常隨轉是故菩薩乃至涅槃求作善友應量而語含笑先言故者此是二種利益安樂增上意樂相稱語身業之所解釋無限大悲故者是平等業之所解釋若唯於苦而起大悲非樂非捨非平等業一分轉故菩薩大悲於樂於苦於非苦樂所攝有情皆被生死衆苦隨逐平等憐愍無有差別是故說此名平等業於所受事無退弱故者是無下劣業之所解釋專為拔濟一切有情猶如重擔見此重擔心無怯懼不捨勤苦如擔而辦是故說名無下劣業無厭倦意故者是無退轉業之所解釋所化有情諸邪惡行不能退轉利益安樂增上意樂相應業故聞義無厭故者是攝方便業之所解釋聞謂所聞契經等法非汎所聞義謂即彼所詮之義於此聞義常無厭足此是能攝成熟有情巧方便性是故說名攝方便業聞義無足如所堪能應正道理而化導故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨故者是厭惡所治業之所解釋此中所治謂貪瞋等欲令遠離故名厭惡若於自罪深見過失速疾厭離方能制他所不應作言威肅故非餘能制如契經言

若自住邪行　便受他譏論　是人終不能
制止他過失

世俗亦言

若自犯愆過　經時不觀察　不如理遠離
慢不取其德

若懷瞋忿誨他所犯以非利益非方便故言不威肅他轉違背起諸邪行如有頌言
慈憐如一子　誨舉他所犯　決定令受持後不復當犯
於一切威儀中恒修治菩提心故者是無間作意業之所解釋普於一切所作事中無間修治菩提心故如所行清淨契經中說
若見坐時　發如是心　願諸衆生　坐菩提座
如是等頌不希異熟而行施故乃至由四攝事攝方便故者是勝進行業六句差別之所解釋即六波羅蜜多及四攝事離如所說所治過等於極喜等後後地中轉得增勝趣向成滿因名爲業是所作故此中四種波羅蜜多易故不釋有差別者今當略釋捨無色界修靜慮故者菩薩不生無色界中於彼不見能作利樂有情事故亦不數入無色等至不見彼處有多功德之所依故捨是離義方便相應修般若者大悲相應修習妙慧能作有情諸利樂事此若無者於諸有情利益安樂此事應無專爲此事求佛果故如有頌言
雙修習慧悲　能作他利樂　利他行正道一向趣菩提
四攝事者布施愛語利行同事由布施故能攝受他由愛語故方便開解爲說法相由利行故隨其所應勸彼修善由同事故於最後時令彼同得不共功德或由布施故令成法器由愛語故得法勝解由利行故依法勝解發起正行由同事故令所起行轉得清淨轉復微妙由此具攝方便自性於持戒破戒善友無二故乃至親近善友故者是成滿加行

業六句差別之所解釋由此加行能令成滿是故說名成滿加行此即是業由親近善友等六句釋經所說八句作意功德助伴功德各釋二故有善尸羅故名持戒有惡尸羅故名破戒於此二種能說法者爲聞法故恭敬法故起善友想無有差別是故說言善友無二由是因緣於破戒者不應一向謂非善友如有頌言

若有戒足雖羸劣　而能辯說利多人

如佛大師應供養　愛彼善說故相似

以慇重心聽聞正法者謂如所說廣義等中由十六行應聽聞法以慇重心住阿練若者遠離聚落過俱盧舍名阿練若於中居止說名爲住如應而住無有慢緩名慇重心於世雜事不愛樂者不愛世間歌笑倡等種種雜事即是遠離欲等相應不正尋思作意功德者捨愛聲聞獨覺乘故大乘功德愛相應故助伴功德者遠惡友故近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故者是成滿業之所解釋謂成滿相名成滿業此中業聲是相別名無量清淨等三句釋前恒修治四梵住等三句慈悲喜捨四種無量名四梵住由此表知所有內德成滿清淨故得相聲遊戲五通名爲威力遍盡智通是解脫智名大威力或取菩薩增上神通名大威力如是亦名成滿之相證得功德者謂已證得現前自在此即解釋依趣智故各別內證名依趣智不唯於義依趣於識非寂靜故於住正行不住正行等是安立彼業四句差別之所解釋由此安立利益安樂增上意樂此即是業

是故說名安立彼業御衆功德者謂於持戒犯戒有情驅擯攝受俱欲令其出不善處安立善處名不棄捨言決定故者謂決定無疑教授教誡言威肅故言若不定即不威肅重諦實故者謂財法二攝合成一種積集財法無異分別平等分布如先所許如是施與除現所無如有頌言

財供養能令　衆生盡壽命　法供養能令
究竟天寂靜

大菩提心恒爲首故者是無雜染心之所解釋由菩提心所攝受故凡有所作終不貪求他供事等唯求證得無上菩提

論曰如說

由最初句故　句別德種類　由最初句故
句別義差別

釋曰此伽陀中其義易解無勞重釋

攝大乘論釋卷第五

音釋

揵（居言切）挊（盧貢切　與弄同）漬（疾智切　浸也）頞胝迦（梵語也此云水玉）胝（張尼切）殑伽（梵語也此云天堂來）殑（其陵切）呰（蔣氏切　譏也）闇（烏紺切　不明也）僁（起虔切　與愆同）儛（罔甫切　與舞同）擯（必刃切　斥也）

攝大乘論釋卷第六

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋入所知相分第四

論曰如是已說所知相入所知相云何應見多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

釋曰菩薩修習如是業已如入現觀所應知相今當顯說多聞熏習所依者謂於大乘而起多聞聞法義已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀故如薄伽梵教授尊者羅怙羅經說如是言唯願世尊教我現觀世尊告曰汝已受持正法藏耶羅怙羅言不也世尊世尊告曰汝今且應受持法藏如是等非阿賴耶識所攝者謂此所依從最清淨法界流故對治彼故非彼性攝彼相違故如阿賴耶識成種子者如阿賴耶識能爲一切雜染法因此所依性能爲一切清淨法因唯因性同故得爲喻非一切種如有頌言

爲欲利益常放逸　生盲不觀自樂者
諸佛降靈現世間　爲彼宣說微妙法
譬如無價末尼寶　能除衆毒不思議

言似法者謂契經等如十地等言似義者謂彼所詮無我性等似彼行相而生起故說爲似法似義而生似所取事者如彼所取而顯現故言有見者謂意取識俱言意言者所謂意識或與見分俱所取能取性此即安立所取能取所依自性如前已說

論曰此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏

習相續已得逢事無量諸佛出現於世已得一向決定勝解已善積集諸善根故善備福智資糧菩薩

釋曰用及用具皆待作者故問入者誰能悟入答此問言大乘多聞熏習相續等謂依大乘法而起多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世者由此相續故得現前逢事諸佛出現於世已得一向決定勝解者由逢事佛於大乘法深生信解非諸惡友引令猶豫由此大乘多聞等三因緣故能善積集無量善根是則名爲善備福智資糧菩薩

論曰何處能入謂即於彼有見似法似義意言大乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切障故離一切障故

釋曰何處能入者問所入境及能入位謂即於彼有見等者謂於大乘法相所生決定行相似法似義意言能入於此境界能入是用所入境界是業是持於此意言或有能入在勝解行地於一切法唯識性中但隨聽聞生勝解故或有能入在見道中如理通達此意言故此中如理而通達者謂通達彼非法非義非所取非能取故或有能入在修道中由此修習對治煩惱所知障故或有能入在究竟道中最極清淨離諸障故如是四種是能入位

論曰由何能入由善根力所任持故謂三種相練磨心故斷四處故緣法義境止觀恒常殷重加行無放逸故

釋曰由何能入者此問入因謂由何因於此

能入由善根力所任持故等者謂雖有善根力而心或退屈故說三種相練磨心故等

論曰無量諸世界無量人有情剎那剎那證覺無上正等菩提是爲第一練磨其心由此意樂能行施等波羅蜜多我已獲得如是意樂我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿是爲第二練磨其心若有成就諸有障善於命終時即便可愛一切自體圓滿而生我有妙善無障礙善云何爾時不當獲得一切圓滿是名第三練磨其心

釋曰無量諸世界等者此言顯示初練磨心引他例已令心增盛無有退屈由此意樂者顯示第二練磨其心我已獲得如是意樂者顯此意樂離諸弊縛謂此意樂遠離慳悋遠離欲尋遠離恚尋遠離懈怠遠離惛沉及以睡眠遠離無明我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿者謂已獲得殊勝意樂便能任運修行施等速令圓滿若有成就等者顯示第三練磨其心諸有障善者謂有成就諸世間善未能永斷所治障故說名有障我有妙善等者謂我能永斷所對治障由無障善而成其善云何當來而不證得圓滿佛果練磨心者謂策舉心令其猛利對治退屈

論曰此中有頌

人趣諸有情　處數皆無量　念念證等覺

故不應退屈　諸淨心意樂　能修行施等

此勝者已得　故能修施等　善者於死時

得隨樂自滿　勝善由永斷　圓滿云何無

釋曰復以伽他攝如是義人趣諸有情等者

其心怯弱名爲退屈勸彼不應心生退屈謂我不能證覺無上正等菩提名心怯弱今勸進彼不應於已謂無功能故無退屈如有頌言

無量十方諸有情　念念已證善逝果
彼既丈夫我亦爾　不應自輕而退屈

諸淨心意樂能修行施等者謂非不善及無記心而行施等唯是善心故名淨心如有世間不善無記散亂心中亦行施等希願諸有及財位故菩薩不爾唯求無上正等菩提言意樂者謂能無礙修施等因如先已說此勝者已得故能修施等者謂諸菩薩名爲勝者先已得此殊勝意樂由此施等波羅蜜多任運而轉如說而修故名已得由此決定捨所對治捨所治故不由功用於其施等任運而轉等者等取戒乃至慧波羅蜜多善者於死時者謂由世間善而成善者於命終時得隨樂自滿者謂得世間隨所愛樂自圓滿果是乃至得有頂生義勝善由求斷者即是由彼求斷障善而成善義圓滿云何無者是隨所樂圓滿佛果云何無義

論曰由離聲聞獨覺作意斷作意故由於大乘諸疑離疑以能求斷異慧疑故由離所聞所思法中我我所執斷法執故由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別斷分別故此中有頌

現前自然住　安立一切相　智者不分別
得最上菩提

釋曰今當顯示斷除四處斷作意故者斷除二乘分別作意以能求斷異慧疑故者謂於

大乘甚深廣大不起異慧顛倒及疑斷法執故者謂於所聞所思法中能永斷除我我所執謂我能聞我能思覺我所聽聞我所思義如是執著一切皆無於其勝義證現觀故斷分別故者謂於現前任運而轉色等現住及作功用諸骨鏁等淨定安立一切所緣諸境界相作意分別悉能永斷乃至一切諸佛菩薩波羅蜜多如是等相執著分別悉能永離其頌義顯不須重釋

論曰由何云何而得悟入

釋曰此中雙問作具所作由有作者入所作業應知定有能入之具自現觀相是所作事決定應有如是如是所作方便是故今當二俱解釋

論曰由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言

釋曰此中先辯能入之具種類之聲即因言說是為因義

論曰由四尋思謂由名義自性差別假立尋思及由四種如實遍智謂由名事自性差別假立如實遍智如是皆同不可得故以諸菩薩如是如實為入唯識勤修加行即於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假立若時證得唯有意言爾時證知若名若義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實遍智於此似文似義意言便能悟入唯有識性

釋曰由四尋思及由四種如實遍智者依如先說能悟入具發起如實所作方便於加行

時推求行見假有實無方便因相說名尋思了知假有實無所得決定行智方便果相名如實智此中名者謂色受等亦攝名因名果句等尋思此名唯意言性唯假非實不離意言名名尋思義尋思者如名身等所詮表得蘊界處等推求此性唯假非實如有種類種類相應差別可得如是所詮能詮相應不應理故推求依此文名之義亦唯意言者尋思依名所表外事唯意言性思惟此義似外相轉實唯在內推求名義自性差別唯是假立者尋思名義二種自性惟假立相謂色受等名義自性實無所有假立自性譬如假立補特伽羅尋思名義二種差別亦假立相謂無常等名義差別唯假立故若名若義自性差別皆是假立者證知四種虛妄顯現依他起攝自性差別義相無故同不可得者了達四種遍計執義皆不可得應知此中四種方便說名尋思四種果智說名四種如實遍智謂推求名唯是假立實不可得說名尋思若即於此果智生時決定了知假有實無名如實智如是於事自性差別假有實無推求決定說亦應爾

論曰於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入唯識性相見二性及種種性若名若義自性差別假自性差別義如是六種義皆無故所取能取性現前故一時現似種種相義而生起故如闇中繩顯現似蛇譬如繩上蛇非真實以無有故若已了知彼義無者蛇覺雖滅繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸爲其相故此覺爲依繩覺當滅

如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如蛇覺亦當除遣由圓成實自性覺故

釋曰於此悟入唯識性中欲顯所入及入譬喻故爲此問若義無有於此悟入唯識性中爲何所入入此意難言此惟識性即是其義云何義無爲遮此難故先說言入唯識性謂此識義亦無義性非唯外義是無所有若無義性云何得有十二處教云何世間有義言說爲遮此難故次說言相見二性雖無實義識似內外二義顯現無始言說熏習力故識似義轉似了別用說名爲見故不相違爲唯悟入似相似見識別種類爲不爾耶爲答此問故說悟入及種種性謂唯一識所取能取性差別故於一時間分爲二種又於一識似三相現所取能取及自證分名爲三相如是三相一識義分非一非異如餘處辯於一識上有多相現故名種種名等六相無有義等釋前三種爲答前問如何悟入故復說言如闇中繩顯現似蛇由此譬喻成立通達三種自性譬如繩上蛇非眞實以無有故如是似名似義意言依他起上名等六種遍計所執亦非眞實以無有故又於此中如依繩覺捨於蛇覺如是依止唯識顯現依他起覺捨於六義遍計執覺如依色等細分之覺除遣繩覺如是依止圓成實覺遣依他起迷亂之覺如有頌言

於繩謂蛇智　見繩了義無　證見彼分時
知如蛇智亂

伏除非實六相義時者是非有義六種非實

義非有爲相故

論曰如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想爾時菩薩已遣義想一切似義無容得生故似唯識亦不得生由是因緣住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起由此菩薩名已悟入圓成實性

釋曰悟入意言似義相故悟入遍計所執性者謂了知意言似義相現無有遍計所執實義由此故名悟入遍計所執自性悟入唯識故悟入依他起性者謂了知唯識無明解故於無義中似義相現由此悟入依他起性爲顯悟入圓成實性故復說言已遣義想即是已能除義想義一切似義無容得生者即是都無有能似義而生起義故似唯識亦不得生者所取無故能取亦無即是唯識所成之義亦不轉義住一切義無分別名者謂一切法是契經等名所依行處名一切義名有十種前九種名有所分別其第十名於一切義無所分別安住如是於一切義無分別名如說一切唯有其名即如是名能起一切者此中似名顯現識等假說爲名於法界中便得現見相應而住者謂於法界內證相應而起勝解平等平等者謂如所緣都無所有如是能緣亦無所有是故所緣能緣二種平等平等由此菩薩名已悟入圓成實性者悟入遍計所執自性依他起性是有餘故猶有作者作用未息但名悟入今於此中作者作用息

滅究竟名已悟入
論曰此中有頌
法補特伽羅　法義略廣姓　不淨淨究竟
名所行差別
釋曰如前所說住一切義無分別名今以伽他顯示此名自境差別初法名者謂色受等補特伽羅名者謂天授等隨信行等佛教中名後法名者謂契經應頌等義名者謂此所詮殺害於父母誅國及隨行等略名者謂一切法皆無我等廣名者謂色無我等姓名者謂阿等諸字是詞句因故不淨名者謂諸異生爲諸煩惱垢所染故淨名者謂諸賢聖垢永斷故究竟名者謂總所緣即般若波羅蜜多及十地等以總略義爲所緣故
論曰如是菩薩悟入唯識性故悟入所知相悟入此故入極喜地善達法界生如來家得一切有情平等心性得一切菩薩平等心性得一切佛平等心性此即名爲菩薩見道
釋曰善達法界者於此法界深作證故生如來家者謂佛法界名如來家於此證會故名爲生於此所緣勝智生故轉先所依生餘依故紹繼佛種令不斷絕如餘續生餘衆同分所生能生相續不斷託所生家如是般若波羅蜜多證佛法界名於中生名眞佛子由此般若波羅蜜多於佛法界能正作證樹自相續自在現前故名爲生如有說言
一切雄猛　樂利他者　生母養母　所生所育
得一切有情平等心性者遍見一切等無我故如有說言一切諸法皆如來藏如是等得一切菩薩平等心性者得彼意樂平等性故

得一切佛平等心性者得彼法身平等性故此即名爲菩薩見道者見先未見勝法界故譬如聲聞獨覺見道

論曰復次爲何義故入唯識性由緣總法出世止觀智故由此後得種種相識智故爲斷及相阿賴耶識諸相種子爲長能觸法身種子爲轉所依爲欲證得一切佛法爲欲證得一切智智入唯識性又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中見如幻等性無倒轉是故菩薩譬如幻師於所幻事於諸相中及說因果常無顛倒

釋曰復次爲何義故等者問入唯識所須次應答言爲欲證得一切智智而先方便如所說者爲欲開示次第言故爲欲饒益堪受如是所化類故由緣總法者緣一切法總相所顯眞如爲境謂大乘教中所說一切法皆眞如爲性故緣眞如即是解了一切法性若不爾者雖經多時無分別智亦應不生言出世者是無漏故無分別故止觀智故者由三摩呬多無顛倒智故種種相識者謂安立諸法因性果性有上無上等即是所取能取分義爲斷及相阿賴耶識諸相種子者爲斷阿賴耶識中似色等相諸法種子及能熏相此即說斷種子因果爲長能觸法身種子者爲欲增長一切大乘多聞熏習由此爲先得法身故爲轉所依者通達眞如諸心心法離垢生故或復眞如善清淨故爲欲證得一切佛法者爲欲生起力無畏等諸佛法故爲欲證得一切智智者爲欲證得無垢無礙諸佛智故又後得智者顯後得智有所作用於一切阿

賴耶識所生者此舉所生爲取其因一切了別相中者此顯其果即是能取所取分中見如幻等性無倒轉者如實觀見依他起性如幻事等無迷亂故譬如幻師於所幻事者於草木等幻惑因中無有顛倒如實見故於象馬等幻惑相中亦無顛倒如實見故如是菩薩見眞實者如實現見無有所取能取自性圓成實已起於後得能發語言世俗淨智知因果時及說法時常無顛倒其聽聞者雖有顛倒而聞熏習熏相續故次第漸漸得無顛倒由彼成辦所應作故此後得智亦無分別無染汙故

論曰於此悟入唯識性時有四種三摩地是四種順決擇分依止云何應知應知由四尋思於下品無義忍中有明得三摩地是煗順決擇分依止於上品無義忍中有明增三摩地是頂順決擇分依止復由四種如實遍智已入唯識於無義中已得決定有入眞義一分三摩地是諦順忍依止從此無間伏唯識想有無間三摩地是世第一法依止應知如是諸三摩地是現觀邊

釋曰於一切處入現觀時皆有四種順決擇分是前相故現觀已顯故不重釋由四尋思者謂如前說推求名義自性差別假立爲體於下品無義忍中者謂於下品覺慧愛樂諸義無所有中明謂能照無有義智所求果遂故名爲得此定創得無義智明故得明得三摩地名譬如最初求得火等煗者即是煗品善根譬如鑽火煗爲前相此亦如是眞智前相言依止者謂是因義言決擇者即是現觀

此分即是法無我忍引此善根說名爲順最居其上故名爲頂復由四種如實遍智者謂如先說於名事等不可得中已得決定如是轉時悟入唯識似名等現決定了知都無有義入眞義一分三摩地者唯能通達所取無故名入一分由於此中了達義無未能伏彼能取行相唯識令無是故說此名諦順忍所依止定順謂親近依所取無令能取無應知如是諸三摩地是現觀邊者當知即是近彼

轉義

論曰如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中云何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣總法出世後得止觀智故經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故而得轉依爲欲證得三種佛身精勤修行

釋曰於如所說安立十地者謂隨彼彼戲論言說自相共相十種地中由緣總法者相雜緣故無緣別法而修正智若不爾者無分別智所集資糧不應得有出世者是無分別智後得即是清淨世間能安立智此後得故清淨有相境故世間而得轉依者謂經多劫修無分別後得智故而得轉依謂心心法相續清淨爲欲證得三種佛身精勤修行者後當

廣說

論曰聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別以大乘法爲所緣故二由資持差別以大福智二種資糧爲資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃

差别攝受無住大涅槃故五由地差别依於十地而出離故六七由清淨差别斷煩惱習淨佛土故八由於自他得平等心差别成熟有情加行無休息故九由生差别生如來家故十由受生差别常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差别十力無畏不共佛法無量功德果成滿故

釋曰聲聞菩薩現觀差别略有十種或十一種所緣差别中菩薩現觀以大乘法爲聞慧等三種所緣聲聞現觀聲聞乘法爲其所緣資持差别中福資糧者謂施戒忍三種加行智資糧者謂精進靜慮及聞慧等言資糧者經無量劫所運集故通達差别中聲聞現觀唯能通達補特伽羅空無我理菩薩現觀俱能通達補特伽羅法空無我涅槃差别中菩薩現觀攝受悲慧方便資糧生死涅槃無所住著以爲涅槃聲聞現觀唯住無爲以爲涅槃地差别中菩薩現觀依於十地而得出離聲聞乘中無有如是諸地建立清淨差别中菩薩現觀求斷煩惱并諸習氣及能清淨衆寶佛土聲聞現觀雖斷煩惱未除習氣全不能淨衆寶佛土言習氣者雖無煩惱然其所作似有煩惱自他平等心差别中菩薩現觀證得自他平等法性成熟有情加行無絶聲聞現觀分别自他唯修自利不修他利生差别中菩薩現觀於如來家法界中生是佛真子如輪王家生有相子非如聲聞同於下賤無智婢子受生差别中菩薩現觀常於諸佛大集會中蓮華臺上結跏趺坐乃至成佛恒受化生所言諸佛大集會者謂無漏界諸佛

國土非如聲聞處母胎等果差別者菩薩現觀力無畏等無量功德衆所莊嚴能無功用起作一切利有情事證得法身以爲勝果餘用無漏轉生爲果

論曰此中有二頌

名事互爲客　其性應尋思　於二亦當推
唯量及唯假　實智觀無義　唯有分別三
彼無故此無　是即入三性

釋曰以二伽他總攝尋思及尋思果令易解了名事互爲客其性應尋思者謂名於事爲客事於名亦爾非如一類謂聲與義相稱而生互相繫屬於二亦當推唯量及唯假者謂於自性及差別中亦當推尋唯有分別唯有假立其事云何謂此二種唯有分別唯有假立差別言說都無眞實自性差別言實智者謂從尋思所生四種如實遍智觀無義者謂觀其義本來無有唯有分別三者觀見唯有三種分別謂名分別自性假立分別差別假立分別彼無故此無者謂義無故觀此三種分別亦無是即入三性者如上所說即是悟入三種自性謂初頌前半觀名與事更互爲客即是悟入遍計所執自性初頌後半觀彼二種自性差別唯有分別唯有假立即是悟入依他起自性第二頌中即是悟入圓成實自性此中但遣遍計所執各別心境伏除分別不無其事若不爾者繫縛解脫俱不應成淨與不淨皆無有故

論曰復有教授二頌如分別瑜伽論說

菩薩於定位　觀影唯是心　義想旣滅除
審觀唯自想　如是住內心　知所取非有

次能取亦無　後觸無所得

釋曰誰能如是尋思得果如是教授當復爲誰爲答此問說於二頌菩薩於定位觀影唯是心者謂觀所有似法似義定所行影唯是内心如經言我說識所緣唯識所現故言菩薩者即說能觀於定位者心住一境義想既滅除者謂由彼影遣其義想審觀唯自想者謂審觀察如是似法似義之相唯我定心之所變現如是住内心者是心於爾時即住自心義知所取非有次能取亦無者謂先已了所取是無如所取性既無所有所取性上能取之性亦不得成後觸無所得者謂從此後證無二性所得眞如

論曰復有別五現觀伽他如大乘經莊嚴論說

福德智慧二資糧　菩薩善備無邊際
於法思量善決已　故了義趣唯言類
若知諸義唯是言　即住似彼唯心理
便能現證眞法界　是故二相悉蠲除
體知離心無別物　由此即會心非有
智者了達二皆無　等住二無眞法界
慧者無分別智力　周遍平等常順行
滅依榛梗過失聚　如大良藥銷衆毒
佛說妙法善成立　安慧并根法界中
了知念趣唯分別　勇猛疾歸德海岸

釋曰福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者謂施等三波羅蜜多名福資糧第六般若波羅蜜多名智資糧精進俱修故通二種靜慮亦爾若緣無量屬福資糧其餘屬智福智積集故名資糧言善備者是圓滿義經無數時

差別圓滿名無邊際於法思量善決已者謂於一切契經等法由定後智極善決定得無猶豫故了義趣唯言類者是故能了一切義趣唯用意言分別爲因若知諸義唯是言即住似彼唯心理者謂若了知一切義相唯是意言即能安心住似義相種種變現唯心理中得決定故此第二頌初半顯示菩薩在順決擇分位初頌顯示此位加行便能現證眞法界是故二相悉皆除者由先了達義無所有住唯心故能除所取能取二相現證無二眞實法界善決定智依此生故此前半頌及後第三顯見道位如所現證次當顯示體知離心無別物由此即會心非有者謂知離心無別一切所緣境界由彼無故能緣心性亦不得成智者了達二皆無者勝慧相應故名

智者於二無性能決定知故名了達遍計所執所緣能緣本來無性名二皆無等住二無眞法界者平等安住故名等住所取能取悉皆遠離故言二無如是現證法界非虛名眞法界慧者無分別智力者謂諸菩薩無分別智所有功能周遍平等常順行者謂總內外故名周遍如所取無能取亦爾故名平等隨順觀察契經等法其性平等譬如虛空故名順行時恒故常滅者除也依謂一切雜染法因難可悟入喻於榛梗諸雜染法名爲過失習氣積集故名爲聚如大良藥銷衆毒者其義易了能除遠入諸過失故如阿揭陀此第四頌顯示修道佛說妙法善成立者謂牟尼尊所說正法極善成立安慧并根法界中者謂安其慧置佛所說善成立法并其根本眞

法界中根者謂此是覺因故或總緣法名爲根本謂一切經皆以十地爲根本故法依彼轉故名法界即諸法空了知念趣唯分別者謂後得智依法界轉了知念趣唯是分別離分別外無所念法謂彼所念契經等法及所應念波羅蜜多并彼果等遍計所執性皆無故勇猛疾歸德海岸者謂諸菩薩由先漸次修習現觀無分別智後得智故速能證獲一切功德圓滿佛果謂如來地超度無邊因位功德名德海岸如有頌言

證三菩提時　頓成圓滿果　度無邊德海
至無等等位

疾者速也經無量劫乃成佛果時既長久云何言疾此義不然時劫長遠唯分別故如有頌言

處夢謂經年　寤乃須臾頃　故時雖無量
攝在一刹那

又佛精進極熾然故雖經多劫而謂少時如有頌言

愚修雖少時　怠心疑已久　佛於無量劫
勤勇謂須臾

言勇猛者即智慧力成無分別後得智故無所怯憚故名勇猛此頌顯示至第一義最勝尊高究竟道位

攝大乘論釋卷第六

音釋

羅怙羅梵語也此云執日怙侯古切　惛呼昆切心不明也　呬虛器切　燸奴管切與煗同　鑽祖官切穿也切　寤音教

攝大乘論釋卷第七

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋彼入因果分第五

論曰如是已說入所知相彼入因果云何可見謂由施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云何由六波羅蜜多得入唯識復云何六波羅蜜多成彼入果謂此菩薩不著財位不犯尸羅於苦無動於修無懈於如是等散動因中不現行時心專一境便能如理簡擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於此設離六種波羅蜜多現起加行由於聖教得勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意故恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多速得圓滿

釋曰入唯識因謂加行時世間六種波羅蜜多今當顯示謂此菩薩不著財位者無所貪求故名不著貪著即是捨所對治此即是施波羅蜜多所對治障後五亦爾不犯尸羅者毀犯是戒波羅蜜多所對治障於苦無動者忿動是忍波羅蜜多所對治障於修無懈者懈是精進波羅蜜多所對治障心專一境者謂於靜慮波羅蜜多所對治障散動因中遠離不轉持心令定便能如理簡擇諸法者即是般若波羅蜜多由此六種波羅蜜多得入唯識既得入已證得清淨增上意樂所攝殊勝果分六種波羅蜜多是故設離波羅蜜多現起加行恒常無間修習六種波羅蜜多速得圓滿爲不爾耶若於尸羅波羅蜜多不起

加行應是犯戒此義不然不起勉勵加行故若於尸羅不起加行應有此失非不發起勉勵加行而有此失由於聖教得勝解等任運加行是故無失此中於聖教得勝解者謂於波羅蜜多相應聖教雖極甚深而能信解愛重作意者謂於已得波羅蜜多受功德味隨喜作意者謂於十方一切世界他相續中或於各別自相續中波羅蜜多深心慶喜欣樂作意者謂於未來願我與此恒不相離及轉殊勝

論曰此中有三頌

已圓滿白法　及得利疾忍　菩薩於自乘
甚深廣大教　等覺唯分別　得無分別智
希求勝解淨　故意樂清淨　前及此法流
皆得見諸佛　了達菩提近　以無難得故

由此三頌總顯清淨增上意樂有八種相謂資糧故堪忍故所緣故作意故對治故自體故瑞相故勝利故如其次第諸句伽他應知顯示

釋曰此中顯說清淨增上意樂所有資糧堪忍所緣作意對治自體瑞相勝利已圓滿白法者謂先於彼勝解行地善備資糧白法圓滿是謂資糧及得利疾忍者謂簡要中惟取上品諦察法忍此忍轉時即是堪忍菩薩於自乘甚深廣大教者謂緣大乘深廣聖教其義微細名爲甚深即法無我殊勝威德相應名爲廣大即是虛空藏等諸三摩地是謂所緣等覺唯分別者覺一切法惟有分別是謂作意得無分別智者即是對治希求勝解淨故意樂清淨者即是自體由此意樂以信及

欲爲自體故前及此法流皆得見諸佛者即是瑞相前謂意樂清淨位前此謂於此三摩地中法流即說在三摩地處於定中見諸佛故了知菩提近以無難得故者謂因見佛知菩提近釋此義言無難得故即是勝利於此位中見菩提近得此能得勝方便故得不爲難修習資糧勢力成熟有堪能故如是三頌總釋清淨增上意樂八相差別

論曰何因縁故波羅蜜多惟有六數成立對治所治障故證諸佛法所依處故隨順成熟諸有情故爲欲對治不發趣因故立施戒波羅蜜多不發趣因謂著財位及著室家爲欲對治雖已發趣復退還因故立忍進波羅蜜多退還因者謂處生死有情違犯所生衆苦及於長時善品加行所生疲怠爲欲對治雖已發趣不復退還而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸散動及邪惡慧如是成立對治所治障故惟立六數又前四波羅蜜多是不散動因次一波羅蜜多不散動成就此不散動爲依止故如實等覺諸法眞義便能證得一切佛法如是證諸佛法所依處故惟立六數由施波羅蜜多故於諸有情能正攝受由戒波羅蜜多故於諸有情能不毀害由忍波羅蜜多故雖遭毀害而能忍受由精進波羅蜜多故能助經營彼所應作即由如是攝利因緣令諸有情於成熟事有所堪任從此已後心未定者令其得定心已定者令得解脫於開悟時彼得成熟如是隨順成熟一切有情唯立六數應如是知

釋曰次當開示最後頌中數相等義先依立

數說如是言成立對治所治障等謂三因緣波羅蜜多數惟有六不多不少先當開示成立對治所治障故爲欲對治不發趣因故立施戒波羅蜜多乃至爲欲對治而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸散動及邪惡慧顚倒執取諸鄙惡智名邪惡慧如諸外道是失壞因餘句如文分明易了證諸佛法所依處者第二建立六數因緣以是一切佛法因故波羅蜜多惟有六數不增不減其義云何謂前四波羅蜜多是不散動因能令所治散動無故靜慮波羅蜜多不散動成就令不散動得圓滿故依此靜慮波羅蜜多如實等覺諸法眞義能於所緣正遍知故諸佛法者謂十力等證謂成辦隨順成熟諸有情者第三成立六數因緣由施波羅蜜多於諸有情能正攝受由戒波羅蜜多於諸有情能不毁害不生惱故由忍波羅蜜多雖遭毁害而能忍受能忍受故能饒益他不反報故由精進波羅蜜多助彼所作由靜慮波羅蜜多心未定者令其得定由慧波羅蜜多心已定者令得解脫開悟時者謂教授彼令於境界得悟入時彼得成熟者彼於境界已得成熟言成熟者謂所治障消融潰散如癰已熟或能對治成滿可用如食已熟

論曰此六種相云何可見由六種最勝故一由所依最勝謂菩提心爲所依故二由事最勝謂具足現行故三由處最勝謂一切有情利益安樂事爲依處故四由方便善巧最勝謂無分別智所攝受故五由迴向最勝謂迴向無上正等菩提故六由清淨最勝謂煩惱

所知二障無障所集起故若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶有施非波羅蜜多應作四句如於其施如是於餘波羅蜜多亦作四句如應當知

釋曰依所立相說如是言謂由六種最勝故等六種最勝其言易了不須別釋具足現行故者於內外事一切種類皆能捨故無分別智所攝受故者謂三輪清淨施者受者施物分別皆遠離故餘文易了有是施非波羅蜜多者謂離六種最勝而修布施有是波羅蜜多非施者謂六種最勝所集戒等有亦施亦波羅蜜多者謂六種最勝所集布施有非施非波羅蜜多者謂離六種最勝而修戒等如於施中作是四句如是於餘戒等五中如其所應皆善安立故有頌言

麟角喻無有　六波羅蜜多　唯我最勝尊上品到彼岸

論曰何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故

釋曰隨順生後波羅蜜多故者謂於財位不貪著已能守尸羅具尸羅已便能忍受能忍受已堪耐乖違故發精進發精進已心便得定心得定已能如實知故此六種如是次第

論曰復次此諸波羅蜜多訓釋名言云何可見於諸世間聲聞獨覺施等善根最為殊勝能到彼岸是故通稱波羅蜜多又能破裂慳悋貧窮及能引得廣大財位福德資糧故名為施又能息滅惡戒惡趣及能取得善趣等持故名為戒又能滅盡忿怒怨讎及能善住自他安隱故名為忍又能遠離所有懈怠惡

不善法及能出生無量善法令其增長故名精進又能消除所有散動及能引得内心安住故名靜慮又能除遣一切見趣諸邪惡慧及能真實品别知法故名爲慧

釋曰釋總名者若諸世間聲聞獨覺施等善根最爲殊勝能到彼岸是故通名波羅蜜多到彼岸名是最勝義釋别名者謂於因時能破慳悋亦能引廣福德資糧及於果時能裂貧窮得大財位故名爲施餘釋别名其文易了

論曰云何應知修習如是波羅蜜多應知此修略有五種一現起加行修二勝解修三作意修四方便善巧修五成所作事修此中四修如前已說成所作事修者謂諸如來任運佛事無有休息於其圓滿波羅蜜多復更修習六到彼岸又作意修者謂修六種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意一廣大意樂二長時意樂三歡喜意樂四荷恩意樂五大志意樂六純善意樂若諸菩薩乃至若干無數大劫現證無上正等菩提經爾所時一一刹那假使頓捨一切身命以殑伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來乃至安坐妙菩提座如是菩薩布施意樂猶無厭足經爾所時一一刹那假使三千大千世界滿中熾火於四威儀常乏一切資生衆具戒忍精進靜慮般若心恒現行乃至安坐妙菩提座如是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意樂猶無厭足是名菩薩廣大意樂又諸菩薩即於此中無厭意樂乃至安坐妙菩提座常無間息是名菩薩長時意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有

情由此所作深生歡喜蒙益有情所不能及是名菩薩歡喜意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有情見彼於已有大恩德不見自身於彼有恩是名菩薩荷恩意樂又諸菩薩即以如是六到彼岸所集善根深心迴施一切有情令得可愛勝果異熟是名菩薩大志意樂又諸菩薩復以如是六到彼岸所集善根共諸有情迴求無上正等菩提是名菩薩純善意樂如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意又諸菩薩於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根深心隨喜如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂又諸菩薩深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離乃至安坐妙菩提座如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已但當能起一念信心尚當發生無量福聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩

釋曰修謂數習現起修等差別有五現起加行修者謂於施等無顛倒轉如有頌言

施者殊勝 信等具足 恭敬應時 自手施等

又如頌言

利他加行於有情　不簡有力若無力
於一切時一切施　隨力所能廣饒益

勝解修者謂由信欲而生勝解於佛聖教深印順故生樂欲故如有頌言

雖於利業無功用　而於佛教生信解
由信及欲共相應　意樂常修無懈廢

作意修者謂愛重隨喜欣樂作意所攝修習如前已說方便善巧修者謂無分別智攝受

修習亦如前說成所作事修者謂諸如來到彼岸法雖極圓滿為饒益他本願力故不作功用隨彼所能現行施等所應作事此即是修為彼修故亦名為修又聲欲說前作意修有差別義謂修六種意樂所攝乃至意樂猶無厭等其言易了少處少說無厭足者謂無疲倦經爾所時一一剎那或有誦言經爾所時為一剎那謂經於三無數劫量為一剎那如是剎那積集乃至得大菩提經爾所時一一剎那其義易了滿中熾火者顯乏少勝處常乏一切資生眾具者顯無苦對治資生眾具為治諸苦而攝受故於四威儀者顯志廣大雖乏勝處及資生具而於一切四威儀中修行戒等到彼岸心常現前故長時意樂者謂於久時無間息故荷恩意樂者謂深信解諸來求者是善友故此即信彼諸來求者施已可愛妙果異熟是故荷恩大志意樂者謂此意樂大志相應為欲利益諸有情故迴己善根施與一切如是意樂最為殊勝是故說名大志意樂純善意樂其義是一立別名者若以施等迴求三有財位圓滿如是意樂希求苦具似有罪故不名純善若以施等共諸有情迴求佛果如是意樂不求苦具都無罪故說名純善修此六種意樂所攝三種作意其言易了無煩重釋諸惡業障亦當消滅者謂令無果故或治惡趣故

論曰此諸波羅蜜多差別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦

忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三無分別後得慧

釋曰由此一一波羅蜜多各有三品顯示差別言法施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無染心捨資生具無畏施者謂止損害濟拔驚怖又法施者欲資益他諸善根財施爲欲資益他身無畏施爲欲資益他心律儀戒者謂於不善能遠離法防護受持由能防護諸惡不善身語等業故名律儀此即是戒此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等善根及能饒益諸有情故攝善法戒能令證得力無畏等一切佛法饒益有情。戒能助有情如法所作平等分布無罪作業成熟有情耐怨害忍是諸有情成熟轉因安受苦忍是成佛因寒熱饑渴種種苦事皆能忍受無退轉故諦察法忍是前二忍所依止處堪忍甚深廣大法故被甲精進謂最初時自勵我當作如是事即是解釋契經所說初有勢句加行精進謂加行時如所意樂勤修加行即是解釋契經所說次有勤句無怯弱無退轉無喜足精進謂隨意樂所作善事乃至安坐妙菩提座終不放捨於自疲苦心不退屈名無怯弱於他逼惱心不移動名無退轉乃至菩提於其中間進修善品嘗無懈廢名無喜足如是三句如數解釋契經所說有勇堅猛於諸善法不捨軛句安住靜慮爲得現法樂住離慢見愛得清淨故引發靜慮爲

能引發六神通等殊勝功德成所作事靜慮爲欲饒益諸有情類以能止息饑儉疾疫諸怖畏等苦惱事故無分別加行慧謂眞觀前勝方便智無分別慧謂眞觀智無分別後得慧謂現觀邊諸世俗智能起種種說法等事

論曰如是相攝云何可見由此能攝一切善法是其相故是隨順故是等流故

釋曰由此能攝一切善法者此答非理不如問故前總問言如是相攝云何可見無此過失說此能攝一切善法其義已說彼亦攝此一切善法者謂施等信等諸念住事力等爲後是其相故者是攝體相謂此施等與彼施等更互相攝是隨順故者是攝隨順信等善法施等善心彼所修故於施等中彼隨轉故信等即是諸善大施及念住等菩提分法是等流故者是攝等流謂無諍等及十力等是到彼岸等流果故如有頌言

地及到彼岸　諸佛法所依　轉依法身等
諸功德爲果

論曰如是所治攝諸雜染云何可見是此相故是此因故是此果故

釋曰如是所治慳悋犯戒忿恚懈怠散動惡慧云何能攝一切雜染是此相故者謂攝慳等差別自性離他性故是此因故者謂不信等邪見爲後慳等因故

論曰如是六種波羅蜜多所得勝利云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴攝故大生攝故大朋大屬之所攝故廣大事業加行成就之所攝故無諸惱害性薄塵垢之所攝故善知一切工論明處之所攝故勝生無罪乃至安

坐妙菩提座常能現作一切有情一切義利
是名勝利
釋曰今當顯說波羅蜜多勝利功德富貴攝故者是施波羅蜜多所得勝利勝生無罪乃至是名勝利於一切處應遍配屬大生攝故者是戒波羅蜜多所得勝利勝善趣攝故名大生大朋大屬之所攝故者是忍波羅蜜多所得勝利朋謂親族屬謂奴婢廣大事業加行成就之所攝故者是精進波羅蜜多所得勝利廣大事業謂輪王等於中策勵名爲加行所作皆辦故名成就由此所攝無所罣礙無諸惱害性薄塵垢之所攝故者是靜慮波羅蜜多所得勝利由靜慮故感此威力善知一切工論明處之所攝故者是慧波羅蜜多所得勝利勝生無罪者雖同世間得最勝生不如世間勝生有罪既無有罪時又無邊無間相續乃至菩提非如世間唯自利益常能現作一切有情一切義利
論曰如是六種波羅蜜多互相決擇云何可見世尊於此一切六種波羅蜜多或有處所以施聲說或有處所以戒聲說或有處所以忍聲說或有處所以勤聲說或有處所以定聲說或有處所以慧聲說如是所說有何意趣謂於一切波羅蜜多修加行中皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣
釋曰謂於一切波羅蜜多修加行中皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣者謂於一一修加行中即有一切更互相助謂修施時禁防忍受策勵專心能善了知業果相屬如是施中即有餘轉若修戒時遠離慳悋忿恚

懈怠散動邪見如是戒中即有餘轉修習所
餘波羅蜜多亦如是說如有頌言

施時無貪無犯戒　無嫉無恚起慈心
諸來求者便施與　無惓無亂無異見

復有頌言

施性中現有　六波羅蜜多　財施無畏施
法施所攝故

論曰此中有一嗢柁南頌

數相及次第　訓詞修差別　攝所治功德
互決擇應知

釋曰總攝前文義如上釋

釋彼修差別分第六

論曰如是已說彼入因果彼修差別云何可
見由菩薩十地何等爲十一極喜地二離垢
地三發光地四焰慧地五極難勝地六現前
地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地
如是諸地安立爲十云何可見爲欲對治十
種無明所治障故所以者何以於十相所知
法界有十無明所治障住云何十相所知法
界謂初地中由遍行義第二地中由最勝義
第三地中由勝流義第四地中由無攝受義
第五地中由相續無差別義第六地中由無
雜染清淨義第七地中由種種法無差別義
第八地中由不增不減義相自在依止義土
自在依止義第九地中由智自在依止義第
十地中由業自在依止義陀羅尼門三摩地
門自在依止義此中有三頌

遍行最勝義　及與勝流義　如是無攝義
相續無別義　無雜染淨義　種種無別義
不增不減義　四自在依義　法界中有十

不染汙無明　治此所治障　故安立十地

復次應知如是無明於聲聞等非染汙於諸

菩薩是染汙

釋曰爲欲顯示入所知相因果所攝波羅蜜

多隨其所應善修習已能除見修所應斷障

故辯因果修位差別由菩薩十地者謂諸菩

薩於此地中修習現觀離過離貪修菩提分

觀察諸諦觀察縁起於無相中若有功用若

無功用得勝辯才逮眞灌頂除滅所知煩惱

障等故此修位有十地別以於十相者謂遍

行等所知法界者謂由十相所顯法界有十

無明所治障住者謂於十相有十無明十所

治障爲障而住爲斷此障修十相智由十相

智得入十地法無我智分位名地謂初地中

由遍行義者即初地中一切法空無有少法

而非是空故名遍行了知此義得入初地第

二地中由最勝義者謂此空理一切法中最

爲殊勝如說離欲最爲殊勝了知此義得入

二地第三地中由勝流義者謂此所流教法

最勝故捨身命求此善說不以爲難了知此

義得入三地第四地中由無攝受義者謂契

經等法愛斷故不計我所觀此非自非他所

攝了知此義得入四地第五地中由相續無

差別義者謂了知此非如色等相續差別了

知此義得入五地第六地中由無雜染清淨

義者謂知自性本無雜染亦無清淨雜染爲

先後可淨故了知此義得入六地第七地中

由種種法無差別義者如契經等種種法別

此不如是了知此義得入七地第八地中由

不增不減義者謂法外無用所以不增諸法

不增所以不減或染法滅時此無有減淨法增時此無有增相自在依止義者謂即於此第八地中所證法界是二自在所依止處隨所求相欲令現前如其勝解即能現前名相自在隨所希求金等寶土如其勝解則能現前名土自在前諸地中雖亦得此無差別住然作功用後乃得成於此地中能無功用隨欲即成故名自在了知此義入第八地第九地中由智自在依止義者謂此地中得無礙辯所依止故分證得智波羅蜜多於一切法不隨其言善能了知諸意趣義如實成熟一切有情受勝法樂了知此義得入九地第十地中由業自在等依止義者謂隨所欲得身語意業用自在依五神通隨自作業皆能成辦得文義持諸陀羅尼自在力故能持一切佛所宣說文義無忘得三摩地自在力故於諸等至能持能斷隨其所欲虛空藏等諸三摩地三摩鉢底而能現前第十地中所證法界是如此等自在所依了知此義得入十地如是無明於聲聞等非染汙者非所斷故非所斷者不爲入彼能治地故於其涅槃不爲障故於諸菩薩是染汙者是所斷故是所斷者正爲入彼能治地故菩薩所求一切種智如是無明能爲障故入初地時已得通達一切法界何故復立後後差別爲欲顯示諸住現行故立後後諸地差別謂爲安住如其所得法界勝住品別現前非唯證得便生喜足坦然而住

論曰復次何故初地說名極喜由此最初得能成辦自他義利勝功德故何故二地說名

離垢由極遠離犯戒垢故何故三地說名發光由無退轉等持等至所依止故大法光明所依止故何故四地說名焰慧由諸菩提分法焚滅一切障故何故五地名極難勝由眞諦智與世間智更互相違合此難合令相應故何故六地說名現前由緣起智爲所依止能令般若波羅蜜多現在前故何故七地說名遠行至功用行最後邊故何故八地說名不動由一切相有功用行不能動故何故九地說名善慧由得最勝無礙智故何故十地說名法雲由得總緣一切法智含藏一切陀羅尼門三摩地門譬如大雲能覆如空廣大障故又於法身能圓滿故

釋曰依聲轉因故作是說由此最初得能成辦自他義利勝功能故者謂如菩薩入現觀時得能成辦自他義利最勝功能生極歡喜非聲聞等入現觀時唯得成辦自利功能生如是喜故不說彼名極喜地若初地中不相應者自後諸地亦不相應此爲先故由極遠離犯戒垢者謂此地中性戒成故遠離一切毀戒穢垢由無退轉等持等至所依止者謂此地中證希有定能發智光照了諸法故名發光得已不失名無退轉諸靜慮定說名等持諸無色定說名等至或等持者心一境相言等至者正受現前大法光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智光明此地是彼所依因故名爲發光言焰慧者謂此地中有慧焰故名爲焰慧此即一切菩提分法皆名爲焰燒諸障故此菩提分多安住時令諸煩惱皆成灰燼極難

勝者最難可勝謂眞諦智是無分別世間書印工論等智是有分別眞俗諦智更互相違難可引發令其相應此能和合令不相違故極難勝言現前者最勝般若到彼岸住現在前故謂此地中證緣起住緣起智力令無分別最勝般若到彼岸住自在現前知一切法無染無淨言遠行者至功用行最後邊故謂此地中諸功用行最爲究竟一切法相雖不能動而於無相猶有功用言不動者謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故第七地中雖一切相所不能動不現行故然不自在任運而轉有加行故第八地中任運而轉不作加行無功用故是名七八二地差別言善慧者謂得最勝四無礙解無礙解智於諸智中最爲殊勝智即是慧故名善慧四無礙者法義詞辯由法無礙自在了知一切法句由義無礙自在通達一切義理由詞無礙自在分別一切言詞由辯無礙遍於十方隨其所宜自在辯說於此地中最初證得先未曾得無礙解智故名善慧言法雲者由得總緣一切法智總緣一切契經等法不離眞如此一切法共相境智譬如大雲陀羅尼門三摩地門猶如淨水智能藏彼如雲含水有能生彼勝功能故又如大雲覆隱虛空如是總緣一切法智覆隱如空廣大無邊惑智二障言覆隱者隔義斷義又如大雲澍清冷水充滿虛空如是總緣一切法智出生無量殊勝功德充滿所證所依法身

論曰得此諸地云何可見由四種相一得勝解謂得諸地深信解故二得正行謂得諸地

相應十種正法行故三得通達謂於初地達法界時遍能通達一切地故四得成滿謂修諸地到究竟故

釋曰依得諸地說如是言由四種相一得勝解謂得諸地深信解者於地教法決定印可眞實如是二得正行謂得諸地相應十種正法行者得於教法十種法行謂於諸地相應教法書寫供養轉施聽聞披讀受持開示諷誦思惟修習三得通達謂於初地達法界時遍能通達一切地者若於初地正通達時速能通達後一切地此種類故如有頌言

如竹破初節　餘節速能破　得初地眞智　諸地疾當成

四得成滿謂修諸地到究竟者謂地地中果分成滿或最後滿

論曰修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那由五相修何等爲五謂集總修無相修無功用修熾盛修無喜足修如是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中銷融一切麤重依止離種種想得法苑樂能正了知周遍無量無分限相大法光明順清淨分無所分別無相現行爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因

釋曰於地地中者謂諸地非一故作重言奢摩他者謂能對治諸散動定毗鉢舍那者謂能對治諸顚倒慧於地地中修此二種皆由五相數數修習五相即是集總修等集總修者謂集一切總爲一聚簡要修習餘骨璅等事境界觀亦集一切總爲一聚要略修習爲簡彼故說無相修於離衆相眞法界中遣事

差別而修習故雖無相修或有功用爲顯此修不藉功力任運而轉故次復說無功用修離作功用任運轉故雖無功用任運而修或勝或劣二種不定故復第四說熾盛修言熾盛者即是增勝雖熾盛修或少所得便生喜足謂且修此餘何用爲故最後說無喜足修非但無相及無功用熾盛而修何者爲證最上佛果應勤修習銷融一切麤重依止者阿賴耶識名麤重依止損壞彼聚故名銷融如大良藥銷諸病塊離種種想得法苑樂者離我離法佛等相想苑謂於中可以遊玩法謂法界法即是苑故名法苑於此喜悅名法苑樂證此故名得法苑樂如王宮外上妙苑園遊戲其中受勝喜樂法界亦爾能正了知周遍無量無分限相大法光明者謂正通達十方無邊無分量相顯照行故名法光明如善誦習文字光明順清淨分無所分別無相現行者當來佛果名清淨分此能引彼故名爲順無所分別無相現行如佛輪王鮮白蓋等爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因者謂第十地說名圓滿若在佛地說名成辦感此之因最爲殊勝說名勝因前前諸因所招集故說名後後如是五修隨其數量得五種果

論曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多於前六地所修六種波羅蜜多如先已說後四地中所修四者一方便善巧波羅蜜多謂以前六波羅蜜多所集善根共諸有情迴求無上正等菩提故二願波羅蜜多謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣

故三力波羅蜜多謂由思擇修習二力令前六種波羅蜜多無間現行故四智波羅蜜多謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情故又此四種波羅蜜多應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝又於一切地中非不修習一切波羅蜜多如是法門是波羅蜜多藏之所攝

釋曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多者謂決定說修差別義爲不爾耶一一地中具修十種波羅蜜多是故不應但決定說此地修此波羅蜜多由增勝言無此過失此中但說增勝修義不遮修餘如契經說初地布施波羅蜜多最爲增勝其餘一切波羅蜜多非不修習隨力隨分乃至廣說於前六地所修六種波羅蜜多如先已說者謂極喜等前六地中修布施等六到彼岸後四地中所修四者謂遠行等後四地中修方便等四到彼岸方便善巧者謂不捨生死而求涅槃是則說名方便善巧若以前六波羅蜜多所集善根共諸有情爲欲饒益諸有情故不捨有情當知即是不捨生死若以此善迴求無上正等菩提爲證無上佛菩提故當知即是希求涅槃謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣者求未來世到彼岸緣亦爲饒益諸有情故及爲速證佛果涅槃作是願言若是處有到彼岸緣願我未來當生於彼如是等願無量無邊故言種種謂由思擇修習二力者於此力中且說二種其餘諸力亦攝在中謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情者由施等六成立此智復由

此智成立六種謂數相等種種品類是則名爲受用法樂由此妙智能正了知此施此戒此忍進等如所聞法饒益一切有情之類是則名爲饒益有情又此四種波羅蜜多乃至後得智攝者謂此所說方便等四是無分別後得智攝若立十種波羅蜜多第六般若唯是根本無分別智若立六種波羅蜜多第六般若無分別智及後得智二智所攝後得智中四到彼岸亦在第六般若攝故如是法門是波羅蜜多藏所攝者一切大乘教法皆名波羅蜜多藏如是十地法門是彼藏所攝由一一地皆是一切到彼岸藏之所攝故以此證知一切地中具修一切波羅蜜多

論曰復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿即此無功用行補特伽羅從此已上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌

清淨增上力　堅固心昇進　名菩薩初修無數三大劫

釋曰有五補特伽羅經三無數大劫者應知唯一補特伽羅位差別故建立五種謂後所說勝解行等勝解行者未證眞如但依勝解勤修諸行此經第一無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行者謂得清淨增上意樂勤修諸行此在六地名有相行在第七地名無相行如是二種補特伽羅經於第二無數大劫

修行圓滿已上乃至第十地中即此轉名無功用行經於第三無數大劫修行圓滿第八地中無功用行猶未成滿第九第十地中此行方得成滿此唯是一補特伽羅異位相應差别成立如預流等從無始來生死流轉齊何當言三無數劫最初修行爲答此問故説伽他清淨增上力者謂善根力名清淨力此即説有善根力者若大願力名增上力此意説有大願力者有善根力故能降伏所治有大願力故常值善知識堅固心昇進者雖遇惡友方便破壞終不棄捨大菩提心現世當來所修善法運運增長終無退減如是若時具善根力及大願力大菩提心堅固不退所修善法念念增進不生喜足順舊而已齊是名爲最初修行三無數劫

釋增上戒學分第七

論曰如是已説因果修差别此中增上戒殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩律儀中説復次應知略由四種殊勝故此殊勝一由差别殊勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四由甚深殊勝

釋曰依增上戒而學故名增上戒學如菩薩地正受菩薩律儀中説者謂如彼尸羅波羅蜜多品中廣説復次應知略由四種殊勝故此殊勝等如後廣釋

論曰差别殊勝者謂菩薩戒有三品别一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應知修習一切佛法建立義故饒益有情戒應知成熟一切有情建立義故

釋曰差別殊勝謂諸菩薩具三種戒即律儀戒攝善法戒饒益有情戒聲聞乘等唯有一種律儀尸羅是故菩薩望彼殊勝律儀戒者謂正受遠離一切品類惡不善法攝善法戒者謂正修習力無畏等一切佛法饒益有情戒者謂不顧自樂隨所堪能令入三乘捨生死苦證涅槃樂律儀戒應知二戒建立義故者是二戒因故謂若防守身語意者便能無倒修習一切清淨佛法亦能成熟一切有情令入三乘餘則不爾

論曰共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相似遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說名爲共不共殊勝

釋曰殺盜婬等貪等所生名爲性罪斷生草等非貪等生說名遮罪菩薩於中觀有利益而無罪者一切應修聲聞不爾又諸菩薩心亦有犯非諸聲聞謂唯內起欲恚害等諸惡尋思不爲發起身語二業一切饒益有情無罪身語意業者謂能利益安樂有情不發自他貪等煩惱如是一切菩薩應修

論曰廣大殊勝者復由四種廣大故一由種種無量學處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故

釋曰種種無量學處廣大者謂諸菩薩所學

尸羅種種品類無量差別所以廣大攝受無量福德廣大者謂此尸羅能攝無量福德資糧所以廣大攝受一切有情利益安樂意樂廣大者謂此尸羅攝諸有情此世他世世出世間捨惡攝善若因若果饒益意樂所以廣大建立無上正等菩提廣大者謂此尸羅建大菩提所以廣大諸聲聞等無如是事是故殊勝

論曰甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行殺生等十種作業而無有罪生無量福速證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情毗柰耶中又現種種諸本生事示行逼惱諸餘有情真實攝受諸餘有情先令他心深生淨信後轉成熟是名菩薩所學尸羅甚深殊勝

釋曰由是品類方便善巧者謂諸菩薩悲願相應後得妙智行殺生等十種作業而無有罪等者謂諸愛樂善法憎惡不善見諸邪性說名後三依止此故行殺等七而無有罪生無量福速證菩提或行前七不起後三大數言十或已伏除爲試彼力故心蹔起不能招苦故無有罪能助道故生無量福現行變化身語兩業者謂依化身發起兩業或依實身由化心發身語二業意業無形不可變化或雖現有貪瞋等事於化有情無大義利是故不說安立有情毗柰耶中者謂作國王制諸法律示行逼惱令住其中或一切善能滅衆惡或大涅槃滅除生死名毗柰耶又現種種諸本生事者謂諸菩薩諸本生事化心所現

或久成佛復示現行諸本生事饒益有情令
菩薩學故後說言是名菩薩所學尸羅
論曰由此略說四種殊勝應知菩薩尸羅律
儀最爲殊勝如是差別菩薩學處應知復有
無量差別如毗奈耶瞿沙方廣契經中說
釋曰今於此中略說四種殊勝之相於毗奈
耶瞿沙經中廣說復有無量殊勝此經即是
菩薩藏攝故名方廣

攝大乘論釋卷第七

音釋

耎乳兖切與輭同 潰胡對切散也 軛乙革切 惓逵眷切懈也 嗢烏没切 澍朱戍切霖霔也 璅蘇果切與瑣同

攝大乘論釋卷第八

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云何可見略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發差別故六由作業差別故

釋曰如增上戒與聲聞異其增上心亦應有異故爲此問六種差別略答此問如後別釋

論曰所緣差別者謂大乘法爲所緣故

釋曰大乘法者菩薩藏中所有甚深廣大教等聲聞等定非所能緣是故殊勝

論曰種種差別者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故

釋曰菩薩所得諸三摩地差別無量此中略說爲上首者等餘一切聲聞乘等尚不聞名何況能得

論曰對治差別者謂一切法總相緣智以楔出楔道理遣阿賴耶識中一切障麤重故

釋曰無分別智所緣眞如是一切法共相所顯故說此智名總相緣定能發此能對治智亦名對治聖道微妙故如細楔所治種子其性麤重故如麤楔

論曰堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲而受生故

釋曰由此靜慮其性調順有所堪能隨欲饒益諸有情處不退靜慮而往受生聲聞乘中無如是事所以殊勝

論曰引發差別者謂能引發一切世界無礙神通故

釋曰由此定力引發種種一切世界無礙神通

論曰作業差別者謂能振動熾然遍滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同類或顯或隱所作自在伏他神通施辯念樂放大光明引發如是大神通故

釋曰由此定力引發種種神通所作顯謂顯現隱謂隱藏所作自在謂變魔王作佛身等伏他神通謂能映奪他神通力無辯才者施以辯才無念樂者施以念樂爲召他方遠住菩薩放大光明引發如是大神通者引前所說種種神通如是等類聲聞等無是故殊勝

論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死衆苦不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益事故五不染難行生在世間不爲世法所染汙故六勝解難行於大乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深祕密言詞能隨覺故九不離不染難行不捨生死而不染故十加行難行能修諸佛安住解脫一切障礙窮生死際不作功用常起一切有情一切義利行故

釋曰如說菩薩修諸難行一切難行十種所願自誓難行誓受無上菩提願者不顧自樂誓受饒益一切有情甚爲難故不退難行生

死衆苦不能退者久處生死風寒等苦所不能退甚爲難故不背難行一切有情雖行邪行而不棄者於父母等行邪惡行或無所用戲求眼睛雙足踐蹋不觀其過而作饒益甚爲難故現前難行怨有情所現作一切饒益事者雖有重怨而現饒益甚爲難故不染難行生在世間不爲世法所染汙者常處世間利等八法所不能染甚爲難故勝解難行等者於微妙義殊勝神力雖未能了而深信解甚爲難故通達難行等者通達現觀等覺一義能具通達遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有甚爲難故隨覺難行等者於佛所說祕密言詞捨隨聞義覺不聞義甚爲難故不離不染難行等者不捨生死不染彼過甚爲難故加行難行等者已斷已脫一切煩惱及所知障而恒現前起作一切利有情事盡未來際常無休息欣修此行甚爲難故

論曰復次隨覺難行中於佛何等祕密言詞彼諸菩薩能隨覺了謂如經言

釋曰第八難行其義未了故須重釋

論曰云何菩薩能行惠施若諸菩薩無少所施然於十方無量世界廣行惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切施都無欲樂云何菩薩於惠施中深生信解若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中離娑洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殟波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩

其施自在若諸菩薩於惠施中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩不住無盡如於布施於戒爲初於慧爲後隨其所應當知亦爾

釋曰若諸菩薩無少所施等者謂諸菩薩一切有情攝爲已體通達自他平等性故彼行施時即菩薩施故無少施名能行施又以一切所有財物施於一切是故說名無少所施又所施物施者受者皆不可得三輪清淨是故說言無少所施若諸菩薩於一切施都無欲樂者此旣遮言是不樂義於來求施當施我施先施我施此等一切皆無欲樂唯樂攀緣安住涅槃而行惠施若諸菩薩不信如來而行布施者謂證法性自了自信而行惠施非唯信他若諸菩薩於惠施中不自策勵者謂能任運常行施故不須自策而能策他勸令施故若諸菩薩無有暫時少有所施者是一切時一切施義若諸菩薩於惠施中離娑洛想者此娑洛言顯目堅實密詮流散今取密義離流散想即三摩地是心住定而行施義若諸菩薩殟波陀慳者殟波陀言顯目生起密詮拔足今取密義拔除慳足而行惠施若諸菩薩不住究竟者不同一向趣寂聲聞安住究竟無餘涅槃若諸菩薩於惠施中不自在轉者謂令慳等施所治障不自在轉若諸菩薩不住無盡者謂得圓滿無盡增上究竟佛果而不安住何者起化爲饒益他常行惠施如於布施於戒乃至當知亦爾者類通餘五謂如經言云何菩薩能具尸羅若諸菩薩不護少戒謂見自他平等性故他護淨戒

即是自已具足尸羅

論曰云何能殺生若斷衆生生死流轉云何不與取若諸有情無有與者自然攝取云何欲邪行若於諸欲了知是邪而修正行云何能妄語若於妄中能說爲妄云何具戍尼若能常居最勝空住云何波魯師若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見若一切處遍行邪性皆如實見

釋曰如經中說苾芻我是能殺等者此中顯彼所說意趣若斷衆生生死流轉者斷是殺義與問相應無有與者自然攝取者是無他求自攝益義若於諸欲了知是邪而修正行者謂如實知若境界欲若分別欲唯是邪亂

如有頌言

佛說貪恚癡　皆從分別起　淨不淨顛倒　此亦爲縁生　淨不淨顛倒　爲縁而有者　彼自性皆無　故欲非眞實

若於妄中能說爲妄者說妄爲妄故名妄語如有頌言

一切虛妄法　世尊如實說　於虛妄法中　諸行最虛妄

若能常居最勝空住者依世訓釋文詞道理答上所問具戍尼言此具戍尼顯目離間語密詮常勝空具表勝義戍表空義尼表常義今取密義問答相應顯則不爾波魯師等訓釋文詞道理亦爾此波魯師顯目麤惡語密詮住彼岸今取密義是故說言若善安住所知彼岸所知彼岸是一切智佛於其中能善

安住名波魯師若正說法品類差別者釋綺間語其義易了若有數數欲自證得無上靜慮者如上訓釋文詞道理諸佛身中所有靜慮說爲無上若於其心能正憎害一切煩惱者已滅已斷是憎害義若一切處遍行邪性皆如實見者謂見一切虛妄分別邪亂爲性

論曰甚深佛法者云何名爲甚深佛法此中應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以變化身現生起故又有所得法是諸佛法八萬四千諸有情行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法自誓攝受有貪有情爲已體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法應知亦爾又無染法是諸佛法成滿眞如一切障垢不能染故又無汙法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛法

釋曰甚深佛法契經所說其義云何謂餘經說若常住法是諸佛法廣說乃至又無汙法是諸佛法此中密意今當顯示以其法身是常住者法身即是轉依爲相離一切障常住眞如無變易故或無垢穢無有罣礙無上妙智如無色界而非異熟是無漏故此亦常住法身所攝無差別故非業煩惱所能爲故八萬四千諸有情行及彼對治皆可得者八萬四千法蘊能治有貪有瞋有癡等分有情行故四種各有二萬一千又無染法是諸佛法者善淨眞如一切障垢不能染故餘義易了不須重釋佛說如是祕密言詞復有何果謂

令說者易可安立總括義故易爲他說即此因故能令聞者易可受持資糧易滿受持教故易達法性資糧滿故得佛證淨得大我故法僧亦爾並最勝故由此證得現法樂住覺知彼故於智者前論義決擇入聰敏數爲斯十利說秘密言聲聞乘中亦說殺害於父母等密意言詞十利亦爾

論曰又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別

釋曰菩薩所得諸三摩地復有四種作業差別謂依此定能修一切波羅蜜多成熟一切諸有情類發神通等方便引令入正法故能淨佛土隨欲能成金等寶故能正修習力無畏等一切佛法非離如是所說等持能辦修習到彼岸等四種作業如聲聞等

釋增上慧學分第九

論曰如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可見謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相若任持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若加行無分別後得勝利若差別若無分別後得譬喻若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝

釋曰心既在定能如實知故等持無間說增上慧學爲不爾耶攝取其明即名爲學慧之與學應無有異若如是者依同處釋謂增上慧即是其學若爾此中應無依義謂依餘慧而起於學是故說名增上慧學如前二學依戒而學依定而學非於此中依慧而學慧即學故應如是說其加行慧依根本學其根本慧依後得學其後得慧依二無間而起修學

何等名爲增上慧學謂無分別智今於此中
最初自性最後甚深廣釋此智
論曰此中無分別智離五種相以爲自性一
離無作意故二離過有尋有伺地故三離想
受滅寂靜故四離色自性故五離於眞義異
計度故離此五相應知是名無分別智
釋曰依智自性說離五相由遮詮門說智體
相以表詮門不可說故遣分別門無分別智
其相可了若異此智應有分別何等分別謂
後廣說無作意等若無作意是無分別智熟
眠醉等無所作意應成無分別智然不應許
由離功用應得無顚倒故若過尋伺地是無
分別智第二靜慮已上諸地一切異生及聲
聞等應成無分別智然彼無有無分別智若
想受滅是無分別智此智體相難可成立無
想等中離心無有諸心法故由意識滅說彼
無心如前已說若如其色是無分別智應不
得成無分別智譬如大種所造色故若於眞
義異相計度是無分別智此智不成無分別
性以於眞義異相計度言此是眞是無分別
有分別故
論曰於此所說無分別智成立相中後說多
頌
釋曰依前所說無分別智略成立相廣說多
頌次第別顯爲顯自性故說初頌
論曰
諸菩薩自性　遠離五種相　是無分別智
不異計於眞
釋曰於此頌中由前三句遮五種相方便顯
示無分別智由第四句正說自性不異計於

眞者謂於眞義不異計度以爲自性自性自體義無差別如說環釧金爲自體次後一頌說智所依

論曰

諸菩薩所依　非心而是心　是無分別智非思義種類

釋曰智是心法故應依心依止於心而無分別不應道理心聲即是思量相故若依非心譬如衆色不應成智爲解如是雙結過失故說半頌非思義種類者謂無分別智所依非心非思義故亦非非心爲所依止心種類故以心爲因數習勢力引得此位名心種類此即顯示智所依心出過一切思量分別次有一頌顯智因緣

論曰

諸菩薩因緣　有言聞熏習　是無分別智及如理作意

釋曰因緣與能作因緣義一有言聞熏習者謂有於他大乘言音故名有言聞謂聽聞即彼非餘由此所引功能差別說名熏習及如理作意者謂此爲因所生意言如理作意順理清淨故名如理智必有境故次一頌說智所緣

論曰

諸菩薩所緣　不可言法性　是無分別智無我性眞如

釋曰不可言法性者謂可言法無自性性是離可言遍計所執自性性義無我性眞如者爲成此義令其明了即是一切補特伽羅諸法無性所顯眞如解脱增益損減二邊無分

別智所緣境界有所緣法定有行相故次一
頌顯智行相
論曰
諸菩薩行相　復於所緣中　是無分別智
彼所知無相
釋曰於所緣中相似而行故名行相無分別
智於眞如境相似而行彼所知無相者謂說
此智於眞如境所作行相此意說言無分別
智緣眞如境離一切相作意行相以爲行相
次說二頌於上所緣及智行相釋通疑難
論曰
相應自性義　所分別非餘　字展轉相應
是謂相應義　非離彼能詮　智於所詮轉
非詮不同故　一切不可言
釋曰若實無有所分別義何所分別故說是
言相應自性義所分別非餘等謂諸文字展
轉相應宣唱不絕遍計心等緣此假立成遍
計義爲所分別無別實義爲所分別故言非
餘若無文字相續宣唱分別無故云何諸法
皆不可言爲顯此理故說是言非離彼能詮
智於所詮轉等若實有義可言說者離能詮
名於彼應有似言智起非未解了能詮名言
於所詮義有此智起故不可言或謂外義雖
定實有要待能詮所詮智起爲遮此故說如
是言非詮不同故謂相異故非實能詮以能
詮名與所詮義別相取故其相各異云何得
成定實詮表一切不可言者由此道理所有
一切能詮所詮皆不可言無分別智何所任
持
論曰

諸菩薩任持　是無分別智　後所得諸行
爲進趣增長
釋曰後所得諸行者謂無分別後得智中所
得種種菩薩諸行此行皆以智爲所依爲進
趣增長者謂爲增長菩薩諸行此說任持有
要所用無顛倒故能持諸行無分別智爲誰
助伴若唯有一應無所能
論曰
諸菩薩助伴　說爲二種道　是無分別智
五到彼岸性
釋曰二種道者一資糧道二依止道五到彼
岸以爲自性此中前四波羅蜜多是資糧道
第五靜慮波羅蜜多是依止道若在定心前
說四種波羅蜜多諸善資助便能生長無分
別智此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已

來無分別智當於何處感異熟果
論曰
諸菩薩異熟　於佛二會中　是無分別智
由加行證得
釋曰二會中者謂於諸佛變化受用二身會
中由加行證得者謂顯能感異熟果義此非
異熟因能對治彼故即增上果假名異熟由
此資熏餘有漏業令感異熟故立此名若修
加行無分別時生在諸佛所現變化身衆會
中若時證得無分別智便生諸佛所現受用
身衆會中無分別智誰爲等流
論曰
諸菩薩等流　於後後生中　是無分別智
自體轉增勝
釋曰前前生中無分別智後後生處展轉增

勝是等流果無分別智出離云何

論曰

諸菩薩出離　得成辦相應　是無分別智

應知於十地

釋曰初極喜地入見道時見一切地無分別理初得出離後修道中方得諸地成辦相應無分別智誰爲究竟

論曰

諸菩薩究竟　得清淨三身　是無分別智

得最上自在

釋曰清淨三身者謂初地中雖得三身而未清淨至第十地乃得清淨方名究竟故說爾時得淨三身得最上自在者謂於爾時無分別智非但獲得清淨三身亦得最上十種自在故名究竟無分別智如何從何由何無染

論曰

如虛空無染　是無分別智　種種極重惡

由唯信勝解

釋曰初問如何得無染者答如虛空無染次問從何得無染者答種種極重惡後問由何得無染者答曰唯信勝解謂唯由信由慧勝解以爲因故而得無染

論曰

如虛空無染　是無分別智　解脫一切障

得成辦相應

釋曰解脫一切障者解脫煩惱及所知障得成辦相應者謂在初地與得相應乃至佛地成辦相應

論曰

如虛空無染　是無分別智　常行於世間

非世法所染

釋曰常行於世間非世法所染者此顯遍生一切生處利等世間八法不染如紅蓮華出世間攝如是三頌顯示三智所得勝利加行根本後得三種無分別智有何差別

論曰

如瘂求受義　如瘂正受義　如非瘂受義
三智譬如是　如愚求受義　如愚正受義
如非愚受義　三智譬如是　如五求受義
如五正受義　如末那受義　三智譬如是
如末解於論　求論受法義　次第譬三智
應知加行等

釋曰爲顯三智行相差別說如是喻如瘂求受義者譬如瘂人求受境界而未能受亦不能說如是加行無分別智求證眞如而未能證寂無言說當知亦爾如瘂正受義者譬如瘂人正受境界無所言說如是根本無分別智正證眞如離諸戲論當知亦爾如非瘂受義者如不瘂人受諸境界亦起言說如是後得無分別智返照眞如現證境界能起言教當知亦爾由此道理釋如愚頌如五求受義者譬如五識求受境界雖有所求而無分別如是加行無分別智當知亦爾如五正受義者譬如五識正受境界離諸分別如是根本無分別智當知亦爾如末那受義者譬如意識能受境界亦能分別如是後得無分別智當知亦爾如末解於論求論受法義者如未解論求誦於論而未能誦如是加行無分別智當知亦爾如溫習論領受文字如是根本無分別智當知亦爾如已聽習通達法義如

是後得無分別智當知亦爾由如是等衆多譬喻如數次第喻加行等三智差別次顯根本後得二智譬喻差別

論曰

如人正閉目　是無分別智　即彼復開目　後得智亦爾　應知如虛空　是無分別智　於中現色像　後得智亦爾

釋曰由此二頌顯示根本後得差別閉目開目虛空色像俱顯二智是無分別是有分別是其平等是不平等其加行智未有所證故略不說又加行智是本智因其後得智是本智果是故且辯無分別智成所作事無分別智修成佛果既無分別云何能作利有情事

論曰

如末尼天樂　無思成自事　種種佛事成　常離思亦爾

釋曰今此頌中引彼末尼天樂兩喻成立所得無分別智雖無分別不作功用成種種事如如意珠及以天樂雖無是念我當放光我當出聲並無思故然由生彼有情福業意樂勢力不待擊奏放種種光出種種聲諸佛菩薩無分別智當知亦爾雖離分別不作功用而能隨彼所化有情福力意樂現作種種利樂事轉次當顯示無分別智所有甚深無分別智境界云何爲緣分別依他起性爲緣餘境自體亦爾爲智非智若爾何失若緣分別依他起性云何得成無分別智若緣餘境餘境定無當何所緣若是其智應有所知若是非智云何得名無分別智爲離如是一切過失故說頌言

論曰

非於此非餘　非智而是智　與境無有異

智成無分別

釋曰無分別智不緣分別依他起性無分別故非緣分別成無分別亦不緣餘以爲境界以即緣此分別法性爲境界故法與法性若一若異俱不可說是故此智不可定說緣分別境非分別境自體亦爾不可說言決定是智如加行智及後得智分別無故亦不可說決定非智以加行智爲先因故與境無有異智成無分別者不可分別此是能知此是所知能取所取分別無故此智與境無差別相譬如虛空與虛空中所有光明是故此智成無分別餘契經中說一切法性無分別今當解釋

論曰

應知一切法　本性無分別　所分別無故

無分別智無

釋曰所分別無故者由所分別遍計所執義求無故餘契經中說一切法性無分別若一切法本來自性無分別者何不一切有情之類從本已來不作功用自然解脫無分別智證眞智本來未生諸菩薩等於一切法無分別性現彼無有故由彼有情於一切法無分別性種性爲因證智已生由此道理諸菩薩等能得解脫非餘有情次當顯示加行智等各有三種五種差別

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此加行智生起差別由三種力一因緣

力二引發力三數習力因緣力者謂種性力或有種性會遇强緣速起加行如是加行種性爲因而得生起言種性者謂無始來六處殊勝能得佛果法爾功能引發力者謂前生中已習爲因發起加行數習力者謂現在生數數修習由士用力發起加行

論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛倒無戲論無分別差別故

釋曰喜足無分別者謂於下劣義而生喜足於後勝進不希求故名無分別如得世間聞思兩智於少分義或已信解或已決了便生喜足或如已得世間修慧證第一有麤煩惱息於中執爲究竟解脫便生喜足如是等類皆名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聖弟子等彼由修慧於苦等諦起無常等四無倒行不起常等顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩於無常等亦不分別乃至菩提亦離戲論由一切法無分別理出過一切名言道故越度一切世智境故由戲論名是世俗聲世俗智攝遠離此故名無戲論無分別智

論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安立和合如意思擇差別故

釋曰此後得智所作别故有其五種謂通達等思擇之聲一一皆有通達思擇者於眞決定於眞現觀故名通達由後得智思擇如是所得通達謂即於中自内審察此事如是是故說名通達思擇隨念思擇者謂於後時隨念通達念言我曾通達是事是故說名隨念思擇安立思擇者謂從此出如所通達爲他

宣說是故說名安立思擇和合思擇者謂總相觀緣一切法由此觀故進趣轉依或轉依已重起此觀是故說名和合思擇如意思擇者謂智現前隨所思惟一切如意如令地等變成金等是故說名如意思擇此思擇聲意說其智前說一切法本性無分別所分別無故云何得知所分別義實無所有爲欲成立彼無所有故說多頌

論曰

鬼傍生人天　各隨其所應　等事心異故
許義非眞實　於過去事等　夢像二影中
雖所緣非實　而境相成就　若義義性成
無無分別智　此若無佛果　證得不應理
得自在菩薩　由勝解力故　如欲地等成
得定者亦爾　成就簡擇者　有智得定者
思惟一切法　如義皆顯現　無分別智行
諸義皆不現　當知無有義　由此亦無識

釋曰鬼傍生人天等者謂於人等見有水處餓鬼見是陸地高原於人所見有糞穢處傍生見爲淨妙飲食於人所見不淨物中餓鬼傍生見爲清淨於人所見淨妙飲食諸天見爲臭穢不淨非相違事同一處有故知遍計所執義無若無有義云何無境識得現行何故詰問汝經部師過去未來境界非有云何於中得有智轉又於夢中夢像實無云何智起非隘室中偃臥一處容有夢智所緣眞實山河像等又未曾經自斷其首云何夢見非不得通憶宿住事又於鏡等三摩地中所行二影非眞實有云何了然當心顯現故知自緣心之影像而境相成就者總結過去未來

等境雖非實有而於自心境相成就若義義性成無無分別智者若諸境義義性成實無分別智應不得成分別有故此若無佛果證得不應理者此無分別智體若無證得佛果不應道理是則應成害本過失是故應知所分別義定非成實又此境義定非實有何以故得自在菩薩者謂諸菩薩得大自在由勝解力故者由意解力如欲地等成者謂變地等令成金等得定者亦爾者謂除菩薩餘聲聞等得靜慮者成就簡擇者謂慧成滿者言有智者謂與成滿正智相應是故菩薩名有智者得定者者得三摩地思惟一切法者謂正思惟一切契經應頌等法如義皆顯現者謂以種種無我等行如如思惟契經等法如是如是其義顯現是故應知即此如理作意之心似其所取能取相現一切外義都無所有無分別智行諸義皆不現者此中應續前說許義非眞實言由諸菩薩無分別智現起行時一切境義皆不顯現是故應知所有境義皆非實有當知無有義由此亦無識者結勸應知無有境義由此能識亦無所有非無所識而有能識應正道理前於廣釋所知相中已具辯析如是道理

論曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名爲非處相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道我執處故二遠離未見眞如菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離不顧有情利

益安樂住無餘依涅槃界處故

釋曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別者性相等故謂諸所有無分別智即是般若波羅蜜多故彼經中作如是說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿此義云何謂由遠離五種處故即是遠離外道我執處等五處差別此中可居故名爲處遠離外道我執處者謂諸外道安住我執作是念言我能了知此是我慧菩薩遠離如是處所不計執我及以我所而起般若菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離未見眞如菩薩分別處者謂未見眞諸菩薩衆於其般若波羅蜜多無分別智起諸分別此是般若波羅蜜多菩薩遠離如是處所是故說名非處相應如有頌言

若有所見　汝爲彼縛　若無所見　便得解脫

遠離生死涅槃二邊處者謂如世間住生死邊有我執故如聖弟子住涅槃邊煩惱斷故菩薩不爾是故說名遠離二邊非處相應遠離唯斷煩惱障生喜足處者謂聲聞等計修習力斷煩惱障即爲一切所作已辦菩薩遠離如是處所以能障礙利益安樂諸有情故如有頌言

非往諸惡趣　極障大菩提　如住於聲聞
及以獨覺地

菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者如聲聞等不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界中如火燒薪畢竟寂滅菩薩遠離如是處所般若大悲皆具足故能正安住無住

涅槃由捨此處是故說名非處相應
論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分差別謂於通達眞如入一切種所知境界普爲度脫一切有情非少分故三由無住差別謂無住涅槃爲所住故四由畢竟差別謂無餘依涅槃界中無斷盡故五由無上差別謂於此上無有餘乘勝過此故此中有頌
諸大悲爲體　由五相勝智　世出世滿中
說此最高遠
釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別無分別差別者謂聲聞等智就四顚倒名無分別諸菩薩智於一切法乃至菩提皆無分別非少分差別復有三種一通達眞如非少分差別謂聲聞等入眞觀時唯能通達補特伽羅空無我理是諸菩薩入眞觀時具足通達補特伽羅及一切法空無我理二所知境界非少分差別謂聲聞等唯於苦等諦中智生即名修習所作已辦是諸菩薩普於一切所知境界無倒智生乃名修習所作已辦三所度有情非少分差別謂聲聞等唯求自利盡無生智正勤修行是諸菩薩普爲濟度一切有情求大菩提於此三種非少分中聲聞菩薩智有差別無住差別者謂聲聞等唯住涅槃是諸菩薩具足悲慧增上力故無住涅槃以爲住處畢竟差別者顯聲聞等與諸菩薩於涅槃中有大差別謂聲聞等住無餘依涅槃界中身智永盡如燈焰滅是諸菩薩得成佛時所證法身窮生死際無有斷盡如

無色界相續不壞由此差別智有差別無上差別者謂聲聞乘上有獨覺獨覺乘上復有大乘其菩薩乘即是佛乘更無有上由此五相應知聲聞與諸菩薩智有差別復以伽陀攝如是義言五相者即前所說五相差別世出世滿中者靜慮無色名世間滿聲聞乘等所得涅槃名出世滿此皆勝彼故說高遠

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故現見有諸有情匱乏財位見彼有情於諸財位有重業障故見彼有情若施財位障生善法故彼見有情若乏財位厭離現前故見彼有情若施財位即爲積集不善法因故見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故是故現見有諸有情匱乏財位此中有頌

見業障現前　積集損惱故　現有諸有情
不感菩薩施

釋曰今當顯說由是因緣菩薩雖有財位自在而不施他見彼有情於諸財位有重業障故者謂諸菩薩見彼有情於其財位有重業障故不施與勿令慧施空無有果設復施彼亦不能受何用施爲如有頌言

如毋乳嬰兒　一經月無倦　嬰兒喉若閉
乳毋欲何爲

見彼有情若施財位障生善法故者謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重業障而彼若得財位圓滿便多放逸不起善法作是思惟寧彼現法少時貧賤勿彼來生多時貧賤故不施彼所有財位見彼有情若乏財位厭離現

前故者謂諸菩薩見彼有情若乏財位厭生死心便現在前求欲出離若得富貴即生憍逸故不施彼所有財位作是思惟寧彼貧賤厭離生死心常現前勿彼富貴受樂放逸不厭生死不起善法見彼有情若施財位即為積集不善法因故者謂諸菩薩見彼有情若當施彼滿足財位即便放逸積集種種惡不善業故不施彼所有財位如有頌言

寧使貧乏於財位　遠離惡趣諸惡行
勿彼富貴亂諸根　令感當來衆苦器

見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故者謂諸菩薩見彼有情若得富貴即便損惱無量有情故不施彼所有財位作是念言寧彼一身受貧賤苦勿令損惱餘多有情復以伽陀攝如是義故說見業障現前等其文易了無煩重釋

攝大乘論釋卷第八

音釋

楔先結切　蹹達合切與踏同　殟烏骨切　瘂倚下切瘖也　隘烏懈切陜也

攝大乘論釋卷第九

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋彼果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝云何可見斷謂菩薩無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依止轉依爲相此中生死謂依他起性雜染分涅槃謂依他起性清淨分二所依止謂通二分依他起性轉依謂即依他起性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分

釋曰無分別智能治旣生一切所治決定應斷故彼無間說斷殊勝無住涅槃者不同世間聲聞獨覺安住生死或涅槃故以捨雜染不捨生死者害彼勢力如被呪蛇雖不棄捨而無染故二所依止轉依爲相者或依士釋或持業釋住此轉依如無色界若依自利與殊勝慧共相應故不容煩惱若依利他由與大悲共相應故現處生死而不棄捨此中何者生死涅槃依止轉依皆應顯說生死謂依他起性雜染分者謂心心法煩惱迷亂生死過失相續不絕遍計所執分涅槃謂依他起性清淨分者謂畢竟轉遍計所執圓成實分二所依止謂通二分依他起性者謂二所依依他起性轉依謂即依他起性者謂心心法依他起性是諸雜染轉滅所依又是一切佛法所依如有說言此是一切佛法諸地波羅蜜多果所依等云何轉依何者轉依謂即於此依他起性對治起時者無分別智起時轉捨雜染分者轉滅一切所取能取諸迷亂分轉得清淨分者捨彼所取能取性故轉得遠

離所取能取自內所證絕諸戲論最清淨分
論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解力聞熏習住故及由有羞恥令諸煩惱少分現行不現行故二通達轉謂諸菩薩已入大地於眞實非眞實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現眞實顯現故乃至十地四果圓滿轉謂永無障一切相不顯現最清淨眞實顯現於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性一向背生死一向捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通達法空無我性即於生死見爲寂靜雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不顧一切有情利益安樂事故違越一切菩薩法故與下劣乘同解脫故是爲過失若諸菩薩住廣大轉有何功德生死法中以自轉依爲所依止得自在故於一切趣示現一切有情之身於最勝生及三乘中種種調伏方便善巧安立所化諸有情故是爲功德
釋曰損力益能轉等者謂由勝解力及聞熏習力損減依附異熟識中煩惱熏習增益所習淨法功能又由勝解聞熏習住有羞恥故令諸煩惱少分現行或不現行通達轉等者謂已證入菩薩大地於眞非眞或現不現無分別智有間無間而現行故或時眞現謂入觀時或非眞現謂出觀時非眞與眞於此二時如其次第說名不現此現不現乃至六地修習轉等者由所知障說名有障此轉依位乃至十地諸相不現唯眞顯現果圓滿轉等者由一切障說名無障以一切障永無有故

得一切相皆不顯現得最清淨眞實顯現依此轉依於一切相得大自在以於諸相得自在故隨其所樂利樂有情下劣轉等其言易了無煩重釋廣大轉等者謂於雜染斷而不捨於生死中達無我故斷諸雜染即於其中見寂靜故而不棄捨住下劣轉有何過失等其文易解住廣大轉有何功德等者於一切法得自在故於一切趣示顯一切同分之身種種調伏方便善巧安立所化有感有情置最勝生及三乘中最勝生者謂諸世間安樂生處應知此是說法功德

論曰此中有多頌

諸凡夫覆眞　一向顯虛妄　諸菩薩捨妄

一向顯眞實　應知顯不顯　眞義非眞義

轉依即解脫　隨欲自在行　於生死涅槃

若起平等智　爾時由此證　生死即涅槃

由是於生死　非捨非不捨　亦即於涅槃

非得非不得

釋曰爲顯轉依復說多頌諸凡夫覆眞等者謂如凡夫無明未斷眞義不顯故說名覆無明力故一切虛妄皆悉顯現菩薩不爾無明斷故通達虛妄皆無所有故名捨妄惟有眞義一向顯現由此道理應知顯不顯眞義非眞義者謂圓成實眞義顯現遍計所執非眞實義皆不顯現言轉依者謂非眞義皆不顯現所有眞義皆悉顯現故名轉依即解脫者謂即轉依名爲解脫隨欲自在行者謂此轉依解脫自在於諸世間得隨欲行由隨所欲所作自在故名解脫非如斬首捨離身命名爲解脫於生死涅槃若起平等智等者謂遍

計所執自性名爲生死此即無性無性即空
空即涅槃圓成實性由是於生死非捨非不
捨等者謂即生死是涅槃故說名非捨無復
生死名想轉故名非不捨非離生死別得涅
槃故名非得即於此中證涅槃故名非不得

釋彼果智分第十一之一

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云
何可見謂由三種佛身應知彼果智殊勝一
由自性身二由受用身三由變化身此中自
性身者謂諸如來法身一切法自在轉所依
止故受用身者謂依法身種種諸佛衆會所
顯清淨佛土大乘法樂爲所受故變化身者
亦依法身從覩史多天宮現沒受生受欲踰
城出家往外道所修諸苦行證大菩提轉大
法輪入大涅槃故

釋曰由斷所斷獲得無垢無罣礙智故斷殊
勝無間次說果智殊勝自性身中非假所立
故名自性是所依止故名爲身法性即身故
名法身或是諸法所依止處故名法身言一
切法自在轉所依止者謂於一切法得自在
轉亦所依止故名一切法自在轉所依止或
依持業釋受用身中依法身者由有彼故而
得有此種種諸佛衆會所顯者謂有佛土諸
大菩薩衆所雲集由此了知故名所顯即是
西方極樂土等清淨佛土大乘法樂爲所受
故者謂於清淨佛國土中受用種種大乘法
樂領解義故或於清淨佛國土中受用種種
金銀等寶諸佛菩薩展轉受用妙色身等及
受經等種種法義安立自相及共相故何者
所依復是誰依謂前無垢無罣礙智由此妙

智增上力故能令安住不可思議解脫已入大地諸大菩薩清淨佛土大乘法樂相現智生變化身中依法身者如前已說謂由果智殊勝力故從覩史多天宮現沒乃至涅槃此即能令餘相續中與人同分識相生起

論曰此中說一嗢柁南頌

相證得自在　依止及攝持　差別得甚深

念業明諸佛

釋曰略標總義名嗢柁南相證得等是所標義

論曰諸佛法身以何爲相應知法身略有五相

釋曰初總標相復有五種下轉依等別釋五相

論曰一轉依爲相謂轉滅一切障雜染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故

釋曰轉滅一切障雜染分依他起性故者謂轉雜染分依他起性似所取相及能取相令永不生故轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者謂轉得所取能取無性所顯離垢眞如圓成實性及得於一切法自在而轉現在前因極清淨分依他起性故

論曰二白法所成爲相謂六波羅蜜多圓滿得十自在故此中壽自在心自在衆具自在由施波羅蜜多圓滿故業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故願自在由精進波羅蜜多圓滿故神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故

智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故釋曰白法所成爲相等者謂諸聲聞所得轉依惟是煩惱永斷所顯無有白法所成爲相若諸菩薩所得轉依修習六種波羅蜜多極圓滿故白法自性十種自在以爲其相於此時中無有一念是無記分況染汙分此中已下釋十自在壽自在者謂隨所欲能捨命故心自在者謂於生死無染汙故又隨意樂能正爲他引攝衆具於中自在運轉其心名心自在衆具自在者謂飲食等諸資生具隨意所樂能積集故衆具資財其義是一由施波羅蜜多圓滿故者謂由法施無畏施財施圓滿如其所應得此果故業自在者謂於諸業得大自在惟作善業非惡無記及於其中勸他作故生自在者謂於一切應所生處如其所欲現受生故由戒波羅蜜多圓滿故者謂二自在是尸羅果由具戒者惟造善業故又具戒者所願皆成故勝解自在者謂於地等發起勝解令成金等如所勝解地等金等隨勝解轉由忍波羅蜜多圓滿故者謂此自在是其忍果如昔因時樂修忍故隨諸有情心所樂轉故令獲得地等金等隨勝解轉願自在者謂隨所願一切事成由精進波羅蜜多圓滿故者謂此自在是精進果由昔因時修精進故於諸有情諸利樂事無有懈廢故於今時所願自在神力自在五通所攝者謂隨意樂引發種種最勝神通由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂此自在是靜慮果由昔因時樂修定故隨諸有情所應作事證入種種靜慮等至故於今時得定所作神通自在智自在

者謂隨所有種種言音智現前故法自在者謂隨意樂宣說契經應頌等故由般若波羅蜜多圓滿故者謂此自在是般若果由昔因時樂修慧故隨其類音爲說正法故今證得殊勝般若妙達言音巧說正法

論曰三無二爲相謂有無無二爲相由一切法無所有故空所顯相是實有故有爲無爲無二爲相由業煩惱非所爲故自在示現有爲相故異性一性無二爲相由一切佛所依無差別故無量相續現等覺故此中有二頌

我執不有故　於中無別依　隨前能證別
故施設有異　種性異非虛　圓滿無初故
無垢依無別　故非一非多

釋曰有無無二爲相者謂非有相以一切法遍計所執皆無有故亦非無相以空所顯自性有故有爲無爲無二爲相者以業煩惱非所爲故非有爲相於能示現似有爲法得大自在數數示現似有爲故非無爲相異性一性無二爲相者以佛法身體是其一故非異相無量依止各別證得故非一相俱一無故名無二相復以二頌攝如是義令其易了所謂我執不有故等若於是處有其我執計自爲我執外爲他即於其中分別自他此彼各異於法身中無有我執故無分別此彼有異若爾云何說有多佛隨前能證有差別故施設有異謂隨菩薩能證位別施設有異隨順世間名言故說此是釋迦牟尼此是勝觀佛等種性異故者謂本因性有差別故非惟一佛種性有二一本性住種性謂無始來六處殊勝展轉相續法爾所得二習所成種性謂

從先來善友力等數習所成本性住性有差別故習所成性有其多種種性多故執惟一佛更無餘佛不應道理非虛故者有多菩薩依前種性各別修習菩提資糧若惟一佛一證菩提餘無所證彼集資糧應空無果不應道理圓滿故者謂諸如來遍於各別所化有情成立利益安樂正事謂於三乘如應安立若惟一佛是則不可安立有情置於佛乘以更無有第二佛故是則如來所作佛事應不圓滿是故定應許有多佛無初故者謂諸如來前前出世猶如生死無有最初離集資糧自然成佛不應理故離逢事佛能集資糧不應理故由此決定非惟一佛又不應執定有多佛無垢所依無差別故無漏法界名無垢依由智殊勝畢竟遣除客塵垢故於此無漏眞法界中不可定執諸佛有異是故諸佛非一非多

論曰四常住為相謂眞如清淨相故本願所引故所應作事無竟期故

釋曰恒無變易相續無斷是故說言常住為相由三因緣成立此相眞如清淨相故者此顯眞如性常無變顯成佛果說為法身性若變易即非眞如是故常住本願所引故者謂諸如來皆先發起如是大願我當度脫無量有情令般涅槃諸有情類未般涅槃願所引果相續不絕是故常住此願所引離相續常道理不成所應作事無竟期故者謂先大願所應作事無究竟期諸有情類量無邊故乃至有情相續不斷佛所作事恒無斷故說名為常

論曰五不可思議爲相謂眞如清淨自内證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故

釋曰言思議者謂依道理審諦思惟起分別智尋思所攝譬喻所顯諸佛非此所行處故不可思議超過一切尋思地故惟應信解不應思議

論曰復次云何如是法身最初證得謂緣總相大乘法境無分別智及後得智五相善修於一切地善集資糧金剛喻定破滅微細難彼障故此定無間離一切障故得轉依

釋曰信解亦名初得法身法行亦爾爲簡彼故說現證得但言證得非生起者體是常故緣總相等其義易了五相善修者謂無生無滅本來寂靜自性涅槃及無自性名爲五相又集總等五相善修成辦五果謂念念中銷融一切麤重依止離種種想得法苑樂能正了知周遍無量無分限相大法光明順清淨分無所分別無相現行爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因破滅微細難破障故者顯示此定喻金剛因譬如金剛其性堅固能破難破如是此定超諸下類能破難破不染無知能發無上清淨智道故譬金剛此定無間離一切障故得轉依者由無分別及後得智故證轉依得佛法身

論曰復次法身由幾自在而得自在略由五種一由佛土自身相好無邊音聲無見頂相自在由轉色蘊依故二由無罪無量廣大樂住自在由轉受蘊依故三由辯說一切名身句身文身自在由轉想蘊依故四由現化變易引攝大衆引攝白法自在由轉行蘊依故

五由圓鏡平等觀察成所作智自在由轉識蘊依故

釋曰由轉五蘊依故得五自在諸聲聞等怖畏苦故求斷諸蘊如愚癩人自捨身命若諸菩薩攝巧方便轉滅有罪色等諸蘊轉起無罪色等諸蘊如智癩人求諸良藥轉有病身成無病身此中由轉色蘊依故得能示現佛土自在如其所欲現金銀等諸佛土故得能示現自身自在隨心所思皆能示現於其種種大集會中隨諸所化有情機宜各別現故得能示現相好自在隨所愛樂示現種種妙相好故得能示現無邊音聲無見頂相二種自在現佛音聲量無邊故現佛頂相無能見故由轉受蘊依故得無罪無量廣大樂住自在應知此中離煩惱故名為無罪有衆多故名為無量超過一切三界樂故名為廣大由轉想蘊依故得能辯說一切名身句身文身自在以能取相是想自性由攝如是資糧為因轉得如是功能差別由此能於名身等事隨其所欲自在能住由轉行蘊依故得能現化變易引攝大衆引攝白法自在謂行蘊中思最為勝由此思故於現化等自在能轉現化自在者如其所欲能現化故變易自在者如其所欲轉變地等成金等故引攝大衆自在者如意所樂引攝天等諸大衆故引攝白法自在者如意所樂令無漏法現在前故由轉阿賴耶識等八事識蘊得大圓鏡智等四種妙智如數次第或隨所應當知此中轉阿賴耶識故得大圓鏡智雖所識境不現在前而能不忘不限時處於一切境常不愚迷無

分別行能起受用佛智影像轉染汙末那故得平等性智初現觀時先已證得於修道位轉復清淨由此安住無住涅槃大慈大悲恒與相應能隨所樂現佛影像轉五現識故得妙觀察智具足一切陀羅尼門三摩地門猶如寶藏於大會中能現一切自在作用能斷諸疑能雨法雨轉意識故得成所作智普於十方一切世界能現變化從覩史多天宮而沒乃至涅槃能現住持一切有情利樂事故

論曰復次法身由幾種處應知依止略由三處一由種種佛住依止此中有二頌

諸佛證得五性喜　皆由等證自界故
離喜都由不證此　故求喜者應等證
由能無量及事成　法味義德俱圓滿
得喜最勝無過失　諸佛見常無盡故

二由種種受用身依止但爲成熟諸菩薩故三由種種變化身依止多爲成熟聲聞等故

釋曰由幾種處應知依止者此問法身與幾種法爲所依止略由三處者廣即無量功德依止今且略說但由三處由種種佛住依止者由諸如來所得法身與所安住種種天住聖住梵住爲所依止諸天住中如來多住第四靜慮諸聖住中如來多住空解脫門諸梵住中多住其悲如是種種如來所住勝聲聞等爲顯如來所證涅槃勝聲聞等所得涅槃故說諸佛證得五性喜等證自界者證自法界於此修治正作證故名爲等證言離喜者謂諸如來證自法界安住五喜諸聲聞等證如斬首求滅涅槃遠離如是最勝歡喜故求喜者應等證者謂諸菩薩勤求五喜應正求

證此真法界何等為五所求勝喜故次說言由能無量及事成等由因別故爾所喜異能謂堪能言無量者謂過無量殑伽沙數諸佛如來所有堪能同依法身一切和雜平等無異由見如是能無量故生大歡喜及者集義事者所作一切有情諸利樂事隨彼所能無倒安立於三乘等成謂成辦經無量時此所作事無礙轉故由見堪能所應作事亦無量故生大歡喜言法味者謂契經等無上法味謂證真諦所得理味義圓滿者謂契經等法所詮義皆得圓滿隨自意樂現在前故德圓滿者謂神通等功德圓滿由見法味亦無量故見義圓滿亦無量故見德圓滿亦無量故生大歡喜復有說言義謂涅槃德謂隨樂所起功德俱圓滿故並生大喜得喜最勝無過失諸佛見常無盡故者謂諸如來見自身中真如一味能無量等所生大喜雖入涅槃亦常無盡是故最勝無有過失出三界故名為最勝煩惱所知二障并習皆永斷故名無過失由種種受用身依止等者謂由法身為增上緣彼得轉故說名依止非如日光依日道理與變化身為所依止其義亦爾言多為者攝取勝解行地菩薩以劣信解諸聲聞等雖見佛身不應成熟初業菩薩當知亦爾已入大地諸菩薩衆不由化身方得成熟通達甚深廣大法故

論曰應知法身由幾佛法之所攝持略由六種一由清淨謂轉阿賴耶識得法身故二由異熟謂轉色根得異熟智故三由安住謂轉欲行等住得無量智住故四由自在謂轉種

種攝受業自在得一切世界無礙神通智自在故五由言說謂轉一切見聞覺知言說戲論得令一切有情心喜辯說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一切災橫過失得拔濟一切有情一切災橫過失智故應知法身由此所說六種佛法之所攝持

釋曰就自性攝以顯攝持法身自性由清淨者謂由清淨佛法攝持法身自性以其法身體清淨故淨誰轉誰而得清淨為答此問說如是言轉阿賴耶識得法身故由阿賴耶識執持一切雜染種子對治起時轉滅如是一切染種轉得隨順一切無罪圓滿功德譬如世間阿揭陀藥能變有毒令成無毒故說名轉由異熟者謂由異熟佛法攝持法身自性轉色根者謂轉眼等有色諸根得異熟智者謂所轉捨是異熟故假說轉得亦名異熟如昔所得異熟諸根令得善智假名異熟由安住者謂由安住佛法攝持法身自性轉欲行等者謂等取勝解行等由轉彼故證得息滅一切有情諸災患智由自在者謂由自在佛法攝持法身自性攝受業者謂諸世間商賈營農事王等業由轉彼故證得無礙神通自在由言說者謂由言說佛法攝持法身自性由轉世間見等言說證得見聞覺知自在由此逮得一切有情心喜妙智由拔濟者謂由拔濟佛法攝持法身自性災橫等者謂如世間國王家等所生憂苦或親友力或財寶力而能息除由轉此故證得息除一切有情一切災橫過失妙智轉捨如是六種世法轉得如是六種佛法

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意樂業無別故當言無異無量依身現等覺故當言有異如說佛法身受用身亦爾意樂及業無差別故當言無異不由依止無差別故無量依止差別轉故應知變化身如受用身說

釋曰諸佛法身依止意樂作業無別故無有異諸佛眞如無有異故依止無別一切皆爲利益安樂一切有情意樂同故意樂無別一切皆同利他爲勝現等正覺般涅槃等種種作業故業無別無量依身現等覺故當言有異者謂由無量別別依身菩提薩埵現成佛故非無有異如前廣說如說法身受用亦爾此說意樂及業無別不說依止無有差別無量依止差別轉故謂於一切別世界中諸佛國土衆會名號身量相好受法樂等各不同故佛變化身應知亦爾

論曰應知法身幾德相應謂最清淨四無量解脫勝處遍處無諍願智四無礙解六神通三十二大士相八十隨好四一切相清淨十力四無畏三不護三念住拔除習氣無忘失法大悲十八不共佛法一切相妙智等功德相應

釋曰此中顯說諸佛世尊共聲聞等所有清淨殊勝功德最清淨者顯此功德永斷煩惱及所知障身中起故如是所說最清淨言應知遍在一一功德四無量者謂緣無量有情爲境慈悲喜捨言解脫者謂八解脫所謂有色觀諸色等言勝處者謂八勝處言遍處者謂十遍處無諍願智更無差別四無礙解者

謂法無礙解義無礙解訓詞無礙解辯說無礙解六神通者謂如意通爲初漏盡智爲後三十二大士相者謂妙輪相印手足等八十隨好者謂鼻脩直等四一切相清淨者謂所依清淨所緣清淨心清淨智清淨言十力者謂處非處智力業異熟智力靜慮解脫等持等至智力根勝劣智力種種勝解智力種種界智力遍趣行智力宿住隨念智力死生智力漏盡智力四無畏者謂佛世尊自發誠言我是眞實正等覺者若有難言於如是法不正等覺我於彼難正見無緣是第一無畏又發誠言我是眞實諸漏盡者若有難言如是如是諸漏未盡我於彼難正見無緣是第二無畏又發誠言我爲弟子說出離道若有難言修如是道非正出苦我於彼難正見無緣是第三無畏又發誠言我爲弟子說障礙法染必爲障若有難言雖染彼法不能爲障我於彼難正見無緣是第四無畏於此四中皆應廣說正見彼難無有緣故得大安隱得安隱故都無所畏三不護者謂諸如來所有身業清淨現行無不清淨現行身業慮恐他知可須藏護如是名爲第一不護如說身業語業意業亦如是說是三不護三念住者謂諸如來說正法時一類弟子恭敬屬耳住奉教心精進修行法隨法行如來於彼無悅無喜心不踊躍一類弟子不生恭敬翻前廣說如來於彼不生恚恨不生不忍非不保任一類弟子亦生恭敬亦不恭敬乃至廣說如來於彼其心無二謂不喜悅亦不恚恨於彼一切遍住妙捨拔除習氣者謂永拔除雖無煩惱

而有煩惱相似所作騰躍等事無忘失法者謂於利樂諸有情事正念正知不過時分言大悲者謂於有情利樂意樂大義當說十八不共佛法者謂不同義是不共義即諸如來無有誤失如阿羅漢雖盡諸漏爲乞食故出遊城邑或於一時與惡象惡馬惡牛惡狗等共同遊止或於一時足踐叢刺諸惡蛇等齊足跳躑或於一時入如是舍與諸母邑不依正理而作語言或於林野捨棄好道而行惡路或與怨賊師子猛獸及他妻等同共遊止如是等類諸阿羅漢所有誤失諸佛皆無又諸如來無卒暴音如阿羅漢或於一時遊行林野迷失道路或入空宅揚聲叫喚發大暴音或因不染習氣過失聚脣露齒而現大笑如是等類諸阿羅漢卒暴音聲諸佛皆無又諸如來無忘失念如阿羅漢有不染汙久遠所作久遠所說諸忘失念諸佛皆無又諸如來無種種想如阿羅漢於有餘生死一向起極厭逆想於無餘涅槃一向起極寂靜想如來於彼有餘生死無餘涅槃無差別想住最勝捨又諸如來無不定心如阿羅漢斂心方定出即不定如來於彼一切分位無不定心又諸如來無不擇捨如阿羅漢不以智慧簡擇有情諸利樂事而便棄捨如來無有如是等類不擇而捨又諸如來無有欲等六種退失如阿羅漢於能永淨所知障中有未得退謂志欲退精進退念退定退慧退解脫退如是六退諸佛皆無又諸如來身語意業智爲前導隨智而轉如阿羅漢或於一時善身業轉或於一時無記業轉語業意業當知亦爾

如來三業智前導故隨智轉故無有無記智等起故名智前導智俱行故名隨智轉又諸如來於三世境若智若見無著無礙如阿羅漢於三世事非暫起心即能解故智見有著不能一切悉了知故智見有礙如來於彼三世事中暫起心時即遍解知一切境界是故智見無著無礙由是因緣此十八種一一皆名不共佛法一切相妙智者謂於一切蘊界處中善能了知一切行相等者等餘無量功德法身相應

論曰此中有多頌

釋曰於此法身能依不共諸功德中以讚頌門結句道理分別開示

論曰

憐愍諸有情　起和合遠離　常不捨利樂

四意樂歸禮

釋曰今此頌中顯四無量憐愍諸有情者是總句起和合意樂者顯慈無量欲令有情樂和合故起遠離意樂者顯悲無量欲令有情遠離苦故起常不捨意樂者顯喜無量欲令有情不捨樂故起利樂意樂者顯捨無量欲令有情獲得利益及安樂故捨謂棄捨欲令有情捨樂受等煩惱隨眠不捨有情又處中住說名爲捨緣此功德歸依敬禮諸佛法身故名歸禮餘頌准此一切應知

論曰

解脫一切障　牟尼勝世間　智周遍所知

心解脫歸禮

釋曰解脫一切障者此句顯示諸佛解脫勝聲聞等牟尼勝世間者此句顯示諸佛勝處

勝聲聞等智周遍所知者此句顯示諸佛遍處勝聲聞等非如聲聞乘等唯有八種解脫八種勝處十種遍處解脫爲先而有勝處勝處爲先而有遍處由此門故作意思惟解脫一切障勝一切世間智周一切境心解脫者具上三德心離繫縛

論曰

能滅諸有情　一切惑無餘　害煩惱有染　常哀愍歸禮

釋曰此頌顯無諍世俗智爲性不同聲聞所得無諍將入城邑先審觀察若一有情當緣我身隨起一種煩惱諍者即便不入如來觀見雖諸有情當緣佛身起諸煩惱若彼堪任受佛化者即便往彼方便調伏令滅煩惱能滅諸有情一切惑無餘者非如聲聞住無諍定方便遠避不令自身作少有情生煩惱緣惟伏欲界有事煩惱非餘煩惱諸佛不爾方便能滅一切有情一切煩惱令無有餘害煩惱者惟害煩惱不害有情有染常哀愍者若諸有情有煩惱染佛常哀愍而不訶害如有頌言

如呪鬼良醫　治諸鬼所魅　但訶害鬼魅　非鬼所魅者　如是大悲尊　治煩惱所魅　但訶害煩惱　不訶害有情

論曰

無功用無著　無礙常寂定　於一切問難　能解釋歸禮

釋曰此頌顯願智勝聲聞等由五相故謂無功用故無著故無礙故常寂定故一切疑難能解釋故諸聲聞等所得願智隨其所願而

入於定惟能知此不知其餘佛即不爾由無功用智不作功用如末尼天樂隨願能知一切境界由無著智於所知境皆無滯故由無礙智斷煩惱障幷習氣故由常寂定定障斷故如有頌言

那伽行寂定　那伽住寂定　那伽坐寂定
那伽卧寂定

由此所發微妙願智於一切時善能解釋一切問難

論曰

於所依能依　所說言及智　能說無礙慧
常善說歸禮

釋曰此頌顯示四無礙解言所依者謂諸教法即契經等言能依者謂所詮義如是二種皆名所說所作業故言智二種皆是能說作者作具等所起故無礙慧者謂於此中無退轉智常善說者由具四種無礙解故常能善說若於所依無礙覺慧名法無礙於法異門無罣礙故若於能依無礙覺慧名義無礙於一切法自相共相無罣礙故或於諸法別義意趣無罣礙故若於其言無礙覺慧名訓詞無礙於諸國土各別境界種種言詞隨自展轉異想隨說無罣礙故或於諸法訓釋言詞無罣礙故若於分析諸法智中無礙覺慧名辯說無礙於能辯析諸法智中無罣礙故

論曰

爲彼諸有情　故現知言行　往來及出離
善教者歸禮

釋曰此頌顯示六種神通爲彼諸有情者此是總句善教者言一一皆有善者妙也教者

言也爲令勝進說微妙言名善教者故現善教者是如意通隨所應化故往其所現大神變善教彼故知言善教者是天耳通聽聞遠住有義言詞一切音聲如其所應爲說法故知行善教者是心差別通知心勝劣善教彼故知往善教者是宿住隨念智通了達過去善教彼故知來善教者是死生智通了達未來善教彼故知出離善教者是漏盡智通如斷煩惱善教彼故

論曰

諸衆生見尊　皆審知善士　暫見便深信

開導者歸禮

釋曰此頌顯示諸相隨好法身是現相好所依故就相好歸禮法身諸衆生見尊皆審知善士者一切世間由見世尊具相隨好皆悉審知是大善士諸衆生者通攝當時及於彼時堪受化者暫見便深信者暫見世尊具相隨好便深淨信知是世間善開導者

論曰

攝受住持捨　現化及變易　等持智自在

隨證得歸禮

釋曰此頌顯示四一切相清淨攝受住持捨者顯所依清淨依止靜慮如其所欲隨樂長短能於自身攝受住持棄捨自在現化及變易者顯所緣清淨化作種種未曾生色名爲現化轉變種種已曾生色成金銀等名爲變易於此一切變化品類皆得自在等持自在者顯心清淨隨其所欲三摩地門自在而轉一一刹那如其意樂能入諸定智自在者顯智清淨如其所欲陀羅尼門任持自在隨證

得者隨順證得上四清淨

論曰

方便歸依淨　及大乘出離　於此誑衆生

摧魔者歸禮

釋曰此頌顯十力謂於善趣惡趣方便諸業歸依世出世淨大乘出離四種義中魔誑衆生此中顯說能摧彼魔十力業用言方便者善趣方便謂諸善業惡趣方便謂不善業宣說如是趣方便時魔於其中誑惑而住言不如是與是相違說不善業爲善趣方便說諸善業爲惡趣方便或說一切皆無有因或說一切自在天等以爲其因處非處力能摧彼說訓釋詞者處名所以有所容受若無所以無所容受說名非處謂無處無容諸衆生類無因惡因而當得有此復云何由此有故彼

有此生故彼生謂無明緣行等非自在天等令次第得生言歸依者所謂諸業如說世間皆由自業業爲依止業作歸依說此業時魔於其中誑惑而住廣如前說由第二業異熟智力能摧彼說無所罣礙謂諸有情業所分別高下勝劣不由無因自在天等廣如前說所言淨者謂世間淨及出世淨暫時畢竟伏諸煩惱永害隨眠由諸靜慮等持等至及聖道故說此淨時魔於其中誑惑而住廣如前說由靜慮等持等至智力能摧彼說無所罣礙及大乘出離者此顯餘力所作業用謂說大乘究竟出離佛果德時魔於其中誑惑而住言此無上正等菩提極難可得宜求聲聞究竟出離由餘七力能摧彼說無所罣礙

論曰

能說智及斷　出離能障礙　自他利非餘
外道伏歸禮

釋曰此頌顯示四無所畏能說智者謂佛誠言我是真實正等覺者即是遍知一切法智能說斷者謂佛誠言我是真實諸漏盡者即是煩惱諸漏永盡如是二種依自利說能說出離者謂佛誠言我爲弟子說出離法真實出離能說能障礙者謂佛誠言我爲弟子說能障法真實能礙如是二種依利他說如是四種名自他利非餘外道伏者顯離怖畏釋無畏義非餘外道所能降伏是故無畏

論曰

處衆能伏說　遠離二雜染　無護無忘失
攝御衆歸禮

釋曰此頌顯示不護念住處衆能伏說者謂處大衆能伏他說以身業等及諸威儀皆無醜惡可須藏護恐彼譏嫌是故處衆能伏他說如是即明三種不護遠離二雜染者謂恭敬聽不恭敬聽弟子衆中善住念故遠離愛恚如是即明三種念住由此無護無忘失故能善攝御諸弟子衆

論曰

遍一切行住　無非圓智事　一切時遍知
實義者歸禮

釋曰此頌顯示拔除習氣遍一切行住者謂於聚落或於城邑爲乞食故往返經行於樹下等身四威儀寂然而住無非圓智事者謂聲聞等雖盡煩惱猶有習氣隨縛所作掉舉等事如彼尊者大目揵連五百生中常作獼猴由彼習氣所隨縛故雖離煩惱而閒時作

獮猴跳擲有一獨覺昔多生中曾作婬女今餘習故時莊飾面如是等類非一切智所應作事世尊皆無是名如來不共功德一切時遍知實義者非如外道掊刺拏等非是真實一切智者故說如來是其實義一切智者順結頌法故顛倒說或此句義前後各別一切時遍知者此顯佛是一切智者實義者此顯佛是有實義者如人有杖說為杖者

論曰

諸有情利樂　所作不過時　所作常無虛　無忘失歸禮

釋曰此頌顯示無忘失法諸有情利樂所作不過時者謂佛世尊若有所化若於爾時應有所作即便為彼即於爾時作所應作終不失時如有頌言

譬如大海水　奔潮必應時　佛哀愍眾生　赴感常無失

所作常無虛者諸佛所作不空無果無忘失者所作應時常無忘失

論曰

晝夜常六返　觀一切世間　與大悲相應　利樂意歸禮

釋曰此顯大悲利益安樂意樂為體此言大者福智資糧圓滿證故令脫三苦為行相故三界有情為所緣故於諸有情心平等故決定無有勝此者故晝夜常六返觀一切世間者此顯大悲所作業用謂佛世尊於晝夜分各三時觀一切世間誰善法增誰善法減誰善根熟誰根未熟誰是堪受勝生法器誰是堪受定勝法器誰是佛乘器誰是餘乘器如

是等

論曰

由行及由證　由智及由業　於一切二乘

最勝者歸禮

釋曰此顯十八不共佛法言由行者此說行時一切事業即是如來無有誤失乃至無有不擇而捨及由證者即是住時六種無退謂欲無退乃至第六解脫無退言由智者謂於三世無著無礙智見而轉及由業者即是如來身語意業智爲前導隨智而轉於一切二乘最勝者者此顯佛於一切聲聞及獨覺乘最爲殊勝由與十八不共功德具相應故

論曰

由三身至得　具相大菩提　一切處他疑

最勝者歸禮

釋曰此頌顯示一切相妙智性一切行相皆正了知名一切相妙智此妙智體名一切相妙智性即是一切所知境界一切行相殊勝智體言三身者謂自性等由此三身至得具相無垢無礙妙智自性大菩提果言具相者具一切相有說無常等十六種行相名一切相菩提用彼爲先因故有餘復說即此及餘一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃無所得相名一切相有餘復說非於此中說治所治諸品類相然說一切義利圓滿如如意珠具一切相我今觀此一切相者即是一切障斷品類所以者何求斷一切障品類故謂斷一切所知障品及斷一切習氣品故又此具相大菩提者即是正知一切境相是故能斷一切他疑一切處者一切世間

他疑即是所有人天一切疑惑於此他疑皆悉能斷由此能斷一切人天疑惑作用顯一切相妙智殊勝

論曰諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義　一切地皆出　至諸衆生上

解脫諸有情　無盡無等德　相應現世間

及衆會可見　非見人天等

釋曰法身與此功德相應復與餘六功德相應此略標義二頌廣釋尊成實勝義者謂佛法身成實勝義眞如所顯此即宣說法身自性功德相應說力差別相應無失譬如說火煗德相應一切地皆出者是極喜等一切十地皆出離義此則成實勝義之因至諸衆生上者一切智性於諸有情最爲殊勝此即成實勝義之果解脫諸有情者即是成實勝義之業無盡無等德相應者與諸功德相屬相應無邊不共力無畏等無盡無等德相應故現世間及衆會可見者謂變化身出現世間及受用身處大衆會二皆可見非見人天等者謂佛法身非人天等之所能見此說世尊三身差別以顯轉義謂體性轉變差別於三身中二身可見一非可見

攝大乘論釋卷第九

音釋

癩（落蓋切惡病也）　跳躑（跳田聊切躑直隻切跳躑躍也）　魅（明祕切精怪也）　掊（蒲溝切）

攝大乘論釋卷第十

無性菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

釋果智分第十一之二

論曰復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何可見此中有多頌

釋曰諸佛法身甚深者說此法身自性難覺世聰明者所有覺慧尚不解故最甚深者說此法身差別難覺諸聲聞等所有覺慧不能行故如是甚深以十二頌略當顯示

論曰

佛無生爲生　亦無住爲住　諸事無功用

第四食爲食

釋曰此顯生住業住甚深佛無生爲生者諸佛無生而現有生名生甚深亦無住爲住者生死涅槃無住爲住此即安住無住涅槃名住甚深諸事無功用者不由功用作一切事猶如世間末尼天樂名業甚深第四食爲食者食有四種一不清淨依止住食謂具縛者由段等食令身安住二淨不淨依止住食謂若生在色無色界由觸意思識食安住已離欲故無有段食預流向等是有學故亦淨不淨依止住食彼由四食自體安住三一向淨依止住食謂由四食阿羅漢等自體安住四唯示現依止住食謂佛世尊示現受用段等四食如來食時實不受食亦不假食自身安住然順世間示現受食示現假食其身安住現受第四食得住故名住甚深

論曰

無異亦無量　無數量一業　不堅業堅業

諸佛具三身

釋曰此頌顯示安立數業甚深無異者顯安立甚深以無差別而安立故亦無量者顯數甚深此顯安立其數無量無數量一業者雖有無量而無別業何者一業變化受用業無差別成他利故不堅業堅業者自性身業是其堅住餘二身業是不堅住如是一切名業甚深

論曰

現等覺非有　一切覺非無　一一念無量
有非有所顯

釋曰此頌顯示現等覺甚深現等覺非有者依他起中遍計所執性非有故一切覺非無者依他起中圓成實性是真有故一一念無量者謂過無量殑伽沙數諸世界中念念俱時有無量佛現等覺故有非有所顯者謂諸如來是有非有空性所顯成尊位故

論曰

非染非離染　由欲得出離　了知欲無欲
悟入欲法性

釋曰此頌顯示離欲甚深云何非染斷貪纏故非離染者非速求斷貪隨眠故由欲得出離者由留如是隨眠貪故得大菩提若斷如是貪隨眠者應同聲聞等疾入涅槃故了知欲無欲者了知遍計所執貪欲無欲性故悟入欲法性者悟入作證欲法真如

論曰

諸佛過諸蘊　安住諸蘊中　與彼非一異
不捨而善寂

釋曰此頌顯示斷蘊甚深諸佛過諸蘊者謂

諸如來超過一切遍計所執色等諸聚如實觀見遍計所執不可得故安住諸蘊中者謂佛安住法性蘊中與彼非一異者謂法性蘊與彼遍計所執諸蘊不可說異遍計所執性本無故不可說一遍計所執順雜染故法與法性非一非異不捨而善寂者謂不棄捨法性諸蘊即是妙善求寂滅故

論曰

諸佛事相雜　猶如大海水　我已現當作
他利無是思

釋曰此頌顯示成熟甚深諸佛事相雜者謂諸如來所作一切利益安樂有情事業展轉和同合成一味不可分別問此事如何等答猶如大海水謂如大海衆流所歸水同一味不可分別一切同作魚等饒益我已現當作他利無是思者離功用心思惟他利三時差別而能任運起利他事如帝釋等末尼天樂雖無思慮而有作用

論曰

衆生罪不現　如月於破器　遍滿諸世間
由法光如日

釋曰此頌顯示顯現甚深問若如來身是常住者於一切時何故不現答衆生罪不現如月於破器如破器中水不得住月影不現此非月過是器之失衆生身中無奢摩他清潤定水佛影不現非如來過是衆生失水喻等持清潤性故如說如來是眞妙善無漏法影有感斯現若無感者猶如生盲不能覩見遍滿諸世間由法光如日者謂諸佛日放契經等正法言光遍照一切有情世間有緣斯見

餘不見者是其自過非如來失如世間日流光遍照有目者覩盲者不見

論曰

或現等正覺　或涅槃如火　此未曾非有諸佛身常故

釋曰此頌顯示示現等覺涅槃甚深或現等正覺或涅槃如火者如世間火有處燒然有處息滅諸佛亦爾於諸善根未成熟者現等正覺令其成熟速得解脫於諸善根已得成熟已解脫者現般涅槃無所爲故此未曾非有等其義易了

論曰

佛於非聖法　人趣及惡趣　非梵行法中最勝自體住

釋曰此頌顯示住甚深於非聖法最勝自體住者謂於不善由最勝自體住最勝住即空無願及無相住緣不善法而安住故於人趣及惡趣最勝自體住者謂於人趣及諸惡趣由最勝自體住最勝住即諸靜慮諸等至住由緣彼趣而安住故非梵行法中最勝自體住者謂於非梵行法中由最勝自體住最勝住即四無量名爲梵住緣非梵行而安住故

論曰

佛一切處行　亦不行一處　於一切身現非六根所行

釋曰此頌顯示自體甚深言自體者即是如來常住法界及所成德總名自體佛一切處行者謂後得智遍行一切於何遍行謂善不善無記有漏無漏有爲無爲等差別境界亦不行一處者謂無分別智無分別故不行一

切差別境界於一切身現者謂變化身於一
切處現受生故非六根所行者謂第一義常
住法身非諸生處那落迦等同分有情所能
取故
論曰
煩惱伏不滅　如毒呪所害　由惑至惑盡
證佛一切智
釋曰此頌顯示斷煩惱甚深煩惱伏不滅者
謂菩薩位中伏諸煩惱而未永斷如毒呪所
害者譬如衆毒爲神驗呪之所損害體雖未
滅而不爲患煩惱亦爾由念智力伏現行纏
隨眠猶在何故煩惱隨眠猶在恐同聲聞乘
速般涅槃故由此道理煩惱爲因至煩惱盡
得一切智如有頌言
念智力所制　煩惱證菩提　如毒呪所持
過失成功德
論曰
煩惱成覺分　生死爲涅槃　具大方便故
諸佛不思議
釋曰此頌顯示不可思議甚深謂諸煩惱轉
成覺分生死苦惱即爲涅槃如是因果非世
間理可得思議
論曰應知如是所說甚深有十二種謂生住
業住甚深安立數業甚深現等覺甚深離欲
甚深斷蘊甚深成熟甚深顯現甚深示現等
覺涅槃甚深住甚深顯示自體甚深斷煩惱
甚深不可思議甚深
釋曰此十二種皆難覺了故名甚深一一別
相如前已說
論曰若諸菩薩念佛法身由幾種念應修此

念略說菩薩念佛法身由七種念應修此念一者諸佛於一切法得自在轉應修此念於一切世界得無礙通故此中有頌

有情界周遍　具障而闕因　二種決定轉
諸佛無自在

二者如來其身常住應修此念眞如無間解脫垢故三者如來最勝無罪應修此念一切煩惱及所知障並離繫故四者如來無有功用應修此念不作功用一切佛事無休息故五者如來受大富樂應修此念清淨佛土大富樂故六者如來離諸染汙應修此念生在世間一切世法不能染故七者如來能成大事應修此念示現等覺般涅槃等一切有情未成熟者能令成熟已成熟者令解脫故此中有二頌

圓滿屬自心　具常住清淨　無功用能施
有情大法樂　遍行無依止　平等利多生
一切佛智者　應修一切念

釋曰此顯菩薩修念諸佛法身功德於一切法自在轉者謂諸如來於一切法由串習故得自在轉暫起欲樂一切功德皆能圓滿現在前故若諸如來普於一切無量無邊諸世界中神通無礙何因緣故一切有情不般涅槃由彼有障及無因故前總明佛於一切法得自在轉今別顯示佛於有情不得自在故說伽他有情界周遍具障而闕因者謂具煩惱業異熟障故名具障猛利煩惱諸無間業愚戇頑嚚如其次第無涅槃因無種性故名爲闕因二種決定轉者謂作重業決定受異熟決定作重業決定者謂數串習令同類因

與等流果決定相續如未生怨害父王等受異熟決定者謂作決定感異熟業決定當受諸異熟果如諸釋種決定應爲毗盧宅迦王所殺害諸佛於上所說有情皆無自在令得涅槃是故前雖總說如來於一切法得自在轉今須別說不得自在如來身常住者最清淨真如爲自體故無改轉故無變異故如來最勝無罪者謂諸煩惱及所知障罪永斷故如來無功用者謂如天樂其義易了如來受大富樂者受用廣大清淨佛土功德莊嚴大法樂故如來離染汙者如紅蓮華其義易了如來能成大事者謂現等覺般涅槃等成辦有情廣大義利如所堪能令彼成熟得解脫故如是七種所修念佛復以二頌略攝其義初圓滿言貫通一切屬自心圓滿者此攝第一於一切法自在轉相具常住圓滿者此攝第二身常住相具清淨圓滿者此攝第三最勝無罪相無功圓滿者此攝第四無功用相能施有情大法樂圓滿者此攝第五大法樂相遍行無依止圓滿者此攝第六一切世法不能染相平等利多生圓滿者此攝第七能成大事相能作廣大利樂事故一切佛者謂諸如來圓滿功德言智者謂大菩薩應修一切念者應修如是七種隨念憶持明記令不忘失是其念義

論曰復次諸佛清淨佛土相云何應知如菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所妙飾間列周圓無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起最

極自在淨識爲相如來所都諸大菩薩衆所雲集無量天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義利蠲除一切煩惱災橫遠離衆魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以爲遊路大止妙觀以爲所乘大空無相無願解脫爲所入門無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立大宮殿中如是顯示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓滿輔翼圓滿眷屬圓滿任持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿復次受用如是清淨佛土一向淨妙一向安樂一向無罪一向自在

釋曰此依諸佛清淨佛土說薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴等言最勝光曜七寶莊嚴者謂佛淨土光曜最勝用七妙寶綺飾莊嚴或即七寶最勝光曜言七寶者一金二銀三瑠璃四牟娑洛寶五遏濕摩揭婆寶此復何等所謂帝青大青等寶六赤真珠寶謂赤蟲所出名赤真珠七羯雞怛諾迦寶放大光明普照一切無邊世界者謂即最勝光曜七寶放大光明遍照一切無邊世界或佛淨土放大光明普照一切無邊世界其體亦遍無邊世界此上二句顯佛淨土顯色圓滿無量方所妙飾間列者謂佛淨土無量方所妙飾間列如慧爲先安布間飾此句顯示形色圓滿周圓無際其量難測者謂佛淨土其量周圓無際難測或復其量無邊際故周圓難測此句顯示分量圓滿超過三界所行之處者謂佛

淨土方處超過三界行處非三界愛之所行故非諸繫業異熟果故此句顯示方所圓滿勝出世間善根所起者謂出世間善根爲因及後得勝善根爲因淨土生起非自在等爲淨土因此句顯示因圓滿最極自在淨識爲相者謂佛淨土最極自在清淨心識以爲體相唯有識故非離識外別有實等即淨心識如是變現似衆寶等此句顯示果圓滿如來所都者謂佛爲主都此非餘此句顯示主圓滿諸大菩薩衆所雲集者唯有已入大地菩薩止住其中輔翼如來非聲聞等此句顯示輔翼圓滿無量天龍藥叉等者謂諸天等止住其中以爲眷屬此化非實莫呼洛伽者此攝大蟒此句顯示眷屬圓滿廣大法味喜樂所持者謂淨土中大乘法味喜樂爲食此句顯示任持圓滿食能任持諸身命故作諸衆生一切義利者食此食已作諸有情諸利樂事此句顯示事業圓滿蠲除一切煩惱災橫者謂淨土中無諸煩惱所作災橫此句顯示攝益圓滿遠離衆魔者謂離煩惱蘊死天魔四種怨敵此句顯示無畏圓滿過諸莊嚴如來莊嚴之所依處者謂過一切菩薩莊嚴如來莊嚴之所依處此句顯示住處圓滿於諸住處最爲勝故大念慧行以爲遊路者思所成慧名爲大念聞所成慧名爲大慧修所成慧名爲大行此句顯示路圓滿遊路即是道之異名大止妙觀以爲所乘者乘奢摩他毗鉢舍那遊三慧路往所趣園勝諸聲聞獨覺菩薩所乘止觀故名爲大此句顯示乘圓滿大空無相無願解脫爲所入門者三解脫門

爲趣入處門者通也大義如前此句顯示門圓滿無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立者譬如世間寶莊嚴具衆寶莊嚴此佛淨土所依大寶紅蓮華王無量功德衆所莊嚴如地輪等依風輪住如是淨土無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立此紅蓮華於衆華中最爲殊勝是故說名大寶華王或即如來說名大王大法王故此紅蓮華是佛依處從主爲名之所建立者謂佛淨土依此華王長時相續無有間絶此句顯示依持圓滿受用如是清淨佛土一向淨妙者無不淨故離糞穢故一向安樂者無有苦受及處中受故一向無罪者無有不善及無記故一向自在者不待外縁故暫起於心衆事辦故

論曰復次應知如是諸佛法界於一切時能作五業一者救濟一切有情災横爲業於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災横故二者救濟惡趣爲業拔諸有情出不善處置善處故三者救濟非方便爲業令諸外道捨非方便求解脱行置於如來聖教中故四者救濟薩迦耶爲業授與能超三界道故五者救濟乘爲業拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等安處令修大乘行故於此五業應知諸佛業用平等此中有頌

因依事性行　別故許業異　世間比別力
無故非導師

釋曰諸佛法界即是法身應知恒時能作五業救濟一切有情災横爲業者因縁所生病等憂苦說名災横於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災横者如契經言若見佛時盲者得

眼聾者得耳狂者得念如是等問如說法身非六根境云何令說盲得眼等能見法身爲法身業答見法身者由昔大願引發勢力成滿法身次第發起變化身用由此能令盲得眼等由昔資糧引發勢力證得法身任運起用如機關輪以末歸本言見法身實唯見化救濟惡趣爲業等者拔不善處置於善處方名救濟其因若無果亦無故救濟非方便爲業等言其文顯了救濟薩迦耶爲業等者迦耶名身虛僞名薩其身虛僞名薩迦耶謂於其中僞身見轉即是三界有漏諸法於彼說授出離法故名爲救濟救濟乘爲業等者爲令不定種性菩薩及聲聞等證大菩提安立彼於大乘正行應知諸佛於此五業悉皆平等爲顯此義復說頌言因依事等世間因別故許業異者謂天因別人鬼等因各各差別故業有異諸佛不爾因無別故非業有異世間依別故許業異者依謂身體彼差別故其業有異如彼天授與彼祠授依身別故其業各異諸佛不爾法身無別故業非異世間事別故許業異者事謂所作所用差別事各別故其業有異如彼凡夫營農事別商賈事別如是一切諸佛不爾利衆生事無差別故非業有異世間性別故許業異者性謂意樂如彼世間利益意樂安樂意樂境界差別故業有異諸佛不爾利益安樂一切有情意樂無別故業非異世間行別故許業異者行謂功用如小功用能起小業若大功用便起大業功用別故其業有異諸佛不爾一切所作皆無功用故業非異此別力無故非導師者此

因等五别力無故非世導師五業差别

論曰若此功德圓滿相應諸佛法身不與聲聞獨覺乘共以何意趣佛說一乘此中有二頌

爲引攝一類　及任持所餘　由不定種性

諸佛說一乘　法無我解脫　等故性不同

得二意樂化　究竟說一乘

釋曰依此密意佛說一乘二頌顯示爲引攝一類者了知不定種性聲聞趣彼解脫方便引攝令依大乘而般涅槃故說一乘及任持所餘者爲欲任持其餘不定種性菩薩恐於大乘精進退壞故說一乘任持令住勿彼菩薩依聲聞乘而般涅槃法等故者法謂眞如諸聲聞等乘雖差别同趣眞如所趣眞如無有差别故說一乘無我等故者補特伽羅無我同故若實有異補特伽羅可有乘别此是聲聞此是菩薩旣無實異補特伽羅故說一乘解脫等故者謂彼三乘於煩惱障解脫無異如世尊言解脫解脫無有差别由此意趣故說一乘性不同故者謂諸聲聞不定種性有差别故謂迴向菩提聲聞身中具有聲聞種性及佛種性由此道理故說一乘得二意樂故者謂得二種意樂一者諸佛於一切有情得同自體意樂言彼即是我我即是彼由是因緣此旣成佛彼亦成佛是故名得第一意樂二者世尊法華會上與諸聲聞舍利子等受佛記别爲令攝得如是意樂我等與佛平等無二又此會上有諸菩薩與彼名同得授記别故佛一言含二種益謂諸聲聞攝得同佛自體意樂及諸菩薩得授記别由此道

理故説一乘言化故者如世尊言汝等苾芻我憶往昔無量百返依聲聞乘而般涅槃云何已成佛復依聲聞而般涅槃是故此中有別意趣謂爲調伏聲聞種性所化有情自化其身同彼乘類現般涅槃由此義故若聲聞乘若獨覺乘即是大乘故成一乘究竟故者依究竟理故説一乘非無歸別由過此外無別勝乘唯此一乘最爲勝故佛説一乘

論曰如是諸佛同一法身而佛有多何縁可見此中有頌

一界中無二　同時無量圓　次第轉非理
故成有多佛

釋曰一界中無二者一世界中無有二佛是故當言唯有一佛同時無量圓者無量菩薩修習資糧同時圓滿多世界中現成佛果是故諸佛當言有多或有説言一世界中前後次第無量菩薩成等正覺非多世界同時多佛爲破此執復言次第轉非理故無有因縁無量菩薩修習資糧同時圓滿展轉相待次第成佛是故諸佛同時有多

論曰云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃此中有頌

一切障脫故　所作無竟故　佛畢竟涅槃
畢竟不涅槃

釋曰有大乘人謂佛畢竟不般涅槃就無餘依涅槃界説餘復謂佛畢竟涅槃就有餘依涅槃界説此二意趣定執非理若正説者應言諸佛非定畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃佛一切障得解脫故畢竟涅槃所應作事無竟期故諸佛畢竟不入涅槃

論曰何故受用身非即自性身由六因故一色身可見故二無量佛衆會差別可見故三隨勝解見自性不定可見故四別別而見自性變動可見故五菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故六阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故佛受用身即自性身不應道理

釋曰色身可見故者謂受用身有色可見非自性身有色可見故受用身非自性身又受用身無量衆會受用色法差別可見非自性身有此差別故受用身非自性身又受用身隨勝解見自性不定如契經言或有一類見受用佛或有一類見是少年或有一類見爲童子如是廣說非自性身有此不定故受用身非自性身又受用身自性變動差別可見一能見者先於一時見受用身形相別異後於一時復見別異非自性身其體變動故受用身非自性身又受用身菩薩聲聞及諸天等種種衆會常所間雜非自性身應有如是衆會間雜故受用身非自性身又見轉依非道理故謂轉阿賴耶識得自性身轉諸轉識得受用身故受用身非自性身由此六種不應正理故受用身非自性身

論曰何因變化身非即自性身由八因故謂諸菩薩從久遠來得不退定於覩史多及人中生不應道理又諸菩薩從久遠來常憶宿住書筭數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知不應道理又諸菩薩從久遠來已知惡說善說法教往外道所不應道理又諸菩薩從久遠來已能善知三乘正道修邪苦

行不應道理又諸菩薩捨百拘胝諸贍部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理若離示現成等正覺唯以化身於所餘處施作佛事即應但於覩史多天成等正覺何不施設遍於一切贍部洲中同時佛出既不施設無教無理雖有多化而不違彼無二如來出現世言由一四洲攝世界故如二輪王不同出世此中有頌

佛微細化身　多處胎平等　爲顯一切種成等覺而轉

爲欲利樂一切有情發願修行證大菩提畢竟涅槃不應道理願行無果成過失故

釋曰由八因故證變化身即自性身不應正理謂諸菩薩從久遠來得不退定曾無退失生於欲界覩史多天尚不應理況生人中非經多劫修不退定得欲界果應正道理故變化身異自性身道理成就又諸菩薩從久遠來常憶宿住廣說乃至修邪苦行不應道理其文易了無煩重釋又諸菩薩捨百拘胝諸贍部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理此一切處皆相似故由此道理是變化身非自性身若謂遠離餘贍部洲現成等覺唯獨於此贍部洲中眞證等覺以變化身遍於餘處施作佛事何故不許覩史多天眞證等覺化身來此諸四大洲施作佛事若汝意謂一贍部洲成等正覺餘處現化非不應理若唯住在覩史多天成等正覺一切四洲贍部洲內示現化身何不應理若定不許一切四洲現等正覺無教無理故不可說有贍部洲無佛出世爲不與彼契經相違如契經說

無處無容非前非後於一世界有二如來出現於世若許一切贍部洲中同時多佛出現於世與彼相違爲避此難是故復言雖有多化而不違彼無二如來出現世等彼契經說一四大洲名一世界非千洲等即彼經說如二輪王不同時出若不許佛多四大洲同時俱出亦不應許有多輪王多四大洲同時俱出若許唯一四大洲中無二輪王同時並出非千洲等亦應許佛一四洲中無二並出非千洲等復以伽他現多化身顯具相覺佛微細化身等者如佛化身現入母胎如是化作舍利子等多聲聞衆其相各異入自母胎同時平等爲欲顯發一切種覺是尊勝故佛作是化次顯如來畢竟涅槃不應道理謂爲利樂一切有情發願修行證大菩提此願此行唯欲利樂一切有情事猶未訖即便依彼畢竟涅槃而般涅槃不應道理行願二種應無果故現涅槃者是變化身非自性身

論曰佛受用身及變化身既是無常云何經說如來身常此二所依法身常故又等流身及變化身以恒受用無休廢故數數現化不永絕故如常受樂如常施食如來身常應知亦爾

釋曰有契經說如來身常佛受用身及變化身既是無常云何如來其身常住謂此二身雖是無常然依法身法身常故亦說爲常言身常者或體是常或依常身故名身常此顯等流及變化身是異門常非自性常又受用身以恒受用無休廢故如常受樂猶如世間言常受樂雖非受樂常無間斷而得說言此

常受樂佛受用身當知亦爾雖非常住而或言常以於彼彼菩薩衆中受大法樂無休廢故佛變化身數數現化不求斷絕别意言常如常施食猶如世間言常施食雖非施食能常無間然數數施期心不絕名常施食佛變化身當知亦爾非無生滅說名爲常隨所化生數數示現不求絕故密意言常

論曰由六因故諸佛世尊所現化身非畢竟住一所作究竟成熟有情已解脫故二爲令捨離不樂涅槃爲求如來常住身故三爲令捨離輕毀諸佛令悟甚深正法教故四爲令於佛深生渴仰恐數見者生厭怠故五爲令於自身發勤精進知正說者難可得故六爲諸有情極速成熟令自精進不捨軛故此中有二頌

由所作究竟　捨不樂涅槃　離輕毀諸佛
深生於渴仰　內自發正勤　爲極速成就
故許佛化身　而非畢竟住

釋曰爲令捨離不樂涅槃爲求如來常住身故者此顯如來入涅槃意以如來身是無常故應樂涅槃若求如來常住身時便背涅槃世尊現滅顯身無常令樂畢竟常涅槃故爲令捨離輕毀諸佛令悟甚深正法教故者若謂諸佛其身常住便於悟解甚深法教不勤方便謂今不悟後定當悟若數撿問諸弟子衆便生輕毀自執己見作如是言我由此故定免彼問若不住世彼於何處當生輕毀咸言我等未得彼意世尊涅槃誰能無倒開悟我等是故於法勤求覺悟令於自身發勤精進知正說者難可得故者謂知世尊將般涅

槃便於自身發勤精進佛是世間正說法者彼若無有世間無依如是知已發勤精進為諸有情極速成熟令自精進不捨軛故者為修精進離捨善軛乃至世尊未滅度來我諸善根定須成熟由是六因佛變化身非畢竟住為攝如是上所說義故說伽他由所作等

論曰諸佛法身無始時來無別無量不應為得更作功用此中有頌

佛得無別無量因　有情若捨勤功用
證得恒時不成因　斷如是因不應理

釋曰此中有難諸佛法身無始時來無別無量作證得因為求佛果何須功用復有難言諸佛法身無始時來無別無量一佛即能具足成辦一切有情諸利樂事不應為得更作功用為答此難說佛得等諸佛證得無始時來無別無量若是有情為求佛果捨正勤因如是證得恒不成因由佛證得非諸有情為求佛果捨正勤因故無此難若離正勤得佛果者一切有情本應皆得是故不應斷正勤因又佛法界無始時來無別無量普為一切作證得因令諸菩薩悲願纏心勤求佛果為作一切有情利樂故求佛果發勤功用

論曰阿毗達磨大乘經中攝大乘品我阿僧伽略釋究竟

釋曰我已略釋攝大乘竟復說頌曰

我無性已發　求佛果妙願　於淨境理教
悲慧積于心　從諸師正聞　如實深信解
專念現前故　已述造斯釋　於甚深廣大
十義勤生福　願一切世間　得具相妙智

攝大乘論釋卷第十

音釋

戇（陟降切愚也）嚚（魚巾切口不道忠信之言爲嚚）蟒（毋黨切大蛇也）

攝大乘論釋卷第一

世親菩薩造
唐三藏法師玄奘奉 詔譯

總標綱要分第一

諸破所知障翳闇　盡其所有如所有
諸法眞俗理影中　妄執競興於異見
斯由永離諸分別　無垢清淨智光明
獲得最勝三菩提　惑障弃習斷常住
能無功用於十方　隨諸有情意所樂
開示殊勝極廣大　三種解脫等方便
由無分別有大悲　生死涅槃俱不住
由攝妙慧巧方便　究竟至極自他利
如是世尊等所覺　等所開示微妙法
若能於此善修行　必獲寂然甘露迹
誹謗決定沒無底　甚久無能大苦海
學無學僧居道果　普勝一切所餘僧
善逝無垢功德河　眞實於中而沐浴
爲世無上良福田　雖復投於微少善
而便廣大如地空　慧者由斯得解脫
故我至誠身語思　頻修無倒歸命禮
軌範諸師今減少　眞法正理多渾濁
皆由聰叡邪慢人　依自尋思失敎證
我師於此非前後　逢事聖者大慈尊
依止無動出世間　放大法光三摩地
闡揚妙法流清譽　如日舒光遍十方
文光無垢最甚深　諸了義經所隨順
廣大句義皆微妙　悉以綺飾自莊嚴
能令聰敏者融心　無諂無憍生愛敬
極難通法慧無滯　不住利養稱譽中
於樂常無染著心　故名決定稱自德

諸賢聖者常親近　一切世間無不知
無著名稱普皆聞　功德顯然同所讃
無盡辯者等所雨　甘露文義微妙法
多從彼聞自力微　少受猶如乞雨鳥
從廣決擇集少分　以言略釋攝大乘
願此所作遍饒益　怖於極大文海者

論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善入大乘菩薩爲顯大乘體大故說謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

釋曰依止何義從何所因而作是說廣博所知深大法性若離諸佛菩薩威力誰於此中能造釋論復由何義於此論初說如是事由若離舉阿毗達磨大乘經言則不了知論是聖教爲此義故又爲顯經名如言十地經故說如是阿毗達磨大乘經言復有餘義爲顯彼經是聖教故初說如是阿毗達磨大乘經言今造此論有所用者爲欲開曉無知者故爲顯法門別名故舉阿毗達磨爲顯通名故舉經言爲簡聲聞阿毗達磨復舉大乘由今亦有非聖所說阿毗達磨如現有人自尋思慧謂是佛說阿毗達磨或聲聞說或世智造又言大乘素怛纜者爲欲顯示異聲聞等爲欲顯示菩薩藏攝故復舉其阿毗達磨又藏攝者謂入自宗素怛纜藏現滅自惑毗柰耶藏即大乘中菩薩煩惱以諸菩薩種種分別爲煩惱故不違最勝阿毗達磨廣大甚深爲其相故此中三藏者一素怛纜藏二毗柰耶藏三阿毗達磨藏如是三藏下乘上乘有差別故則成二藏一聲聞藏二菩薩藏此三及二何緣名藏由能攝故謂攝一切所應知義

復由何縁建立三藏由九種縁謂爲對治疑惑立素怛纜藏若於彼彼義中有疑惑者即爲決定宣說彼彼義故爲對治二邊受用立毗柰耶藏謂遮有罪著欲樂邊受用故及開無罪不自苦邊受用故爲對治自見取執立阿毗達磨藏顯照諸法無倒相故又能說三學故立素怛纜藏能成辦增上戒增上心故立毗柰耶藏謂具尸羅即無悔等漸次能得三摩地故能成辦增上慧故立阿毗達磨藏謂能決擇無倒義故又能說法義故立素怛纜藏能成滿法義故立毗柰耶藏謂爲調伏煩惱勤修行者便於此二能通達故能於法義決擇善巧故立阿毗達磨藏由此九縁許立三藏又此皆爲解脫生死此復云何能得解脫熏覺寂通故得解脫謂由聞熏習心故由思覺悟故由修奢摩他寂靜故由證毗鉢舍那通達故能得解脫又若略說此素怛纜毗柰耶阿毗達磨藏各有四義菩薩於此若具了知則能證得一切智性聲聞於此雖但解了一伽他義亦得漏盡云何此三各有四義謂能貫穿依故相故法故義故名素怛纜此中依者謂於是處由此爲此而有所說相者謂世俗諦相勝義諦相法者謂蘊界處縁起諦食靜慮無量無色解脫勝處遍處菩提分無礙解無諍等義者謂隨密意對故數故伏故通故應知名阿毗達磨謂阿毗達磨亦名對法此法對向無住涅槃能說諦菩提分解脫門等故阿毗達磨亦名數法於一一法數數宣說訓釋言辭自相共相等無量差別故阿毗達磨亦名伏法由此具足論處所等

能勝伏他論故阿毗達磨亦名通法由此能釋通素怛纜義故犯罪故等起故還淨故出離故應知名毗柰耶此中犯罪者謂五衆罪等起者謂無知故放逸故煩惱盛故不尊敬故而犯諸罪還淨者謂由意樂不由治罰如受律儀出離者有七種一各各相對說悔所犯二誓受治罰謂授學等三等有妨害先制學處後由異門還復開許四別更止息謂僧和合還捨所制五轉依謂苾芻苾芻尼轉男女形故捨不共罪六由眞實觀謂作殊勝法嗢柁南諸行相觀七由法爾得謂由見諦法爾得無小隨小罪應知毗柰耶復有四義一補特伽羅故世尊依彼制所學處二制立故謂告曰彼補特伽羅所犯過已大師集僧制所學處三分別故謂制學處已更廣解釋先所略說四決擇故謂於此中決判所犯云何有罪云何無罪今當釋本文薄伽梵前者顯有所敬故無異言善入大乘者是由已得陀羅尼等勝功德義顯已得此諸功德故於義於文能政任持能政開示如是名菩薩爲何義故說爲顯大乘體大故說所言顯者開發大乘實有大體依大乘者依止大乘而起所說有十相殊勝殊勝語者謂即由彼十種殊勝所殊勝語名十相殊勝殊勝語此殊勝言是差別義兩互相待如言此義殊勝於彼又最上義是殊勝義或是異類謂義因殊勝故語果是殊勝今當說此十種別相

論曰一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者彼修差別殊

勝殊勝語六者即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大乘眞是佛語

釋曰此中所知依殊勝殊勝語者所應可知故名所知所謂雜染清淨諸法即三自性依是因義此所知依即是殊勝故名所知依殊勝由此殊勝故語殊勝此依即是阿賴耶識如是持業釋乃至彼果智殊勝亦爾謂彼果智即是殊勝故名彼果智殊勝等所知相者是所知自性義所知即是相故名所知相謂三自性入所知相者謂於所知相若能入若正入即唯識性彼入因果者謂能入彼故名彼入即是悟入唯識理性因謂加行時世間施等波羅蜜多果謂通達時出世施等波羅蜜多彼因果修差別者即彼因果故名彼因果即於此中修之差別修謂數習即此數習於諸地中展轉殊勝故名差別即是十地即於如是修差別中增上戒者謂十地中依戒而學故名增上戒即諸菩薩所有律儀於諸不善無復作心增上心者謂在內心或即依心而學故名增上心即諸三摩地增上慧者謂趣證慧故名增上慧或依慧而學故名增上慧即是無分別智斷殊勝者謂最勝品別自內棄捨煩惱及所知障即是無住涅槃智殊勝殊勝語者謂無障智名智殊勝彼無分別智有所對治今此佛智已離一切障及隨眠是名於彼無分別智佛智殊勝

論曰復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說名所知依體三種自性一依他起自性二遍計所執自性三圓成實自性說名所知相體唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯最勝世尊但爲菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十行相殊勝殊勝語

釋曰云何能顯者是問何緣義六波羅蜜多說名彼入因果體者謂由唯識性入三自性時世間施等波羅蜜多名清淨因由能引發出世間故入地已去即彼施等波羅蜜多成出世間名清淨果菩薩十地說名彼因果修差別體者謂菩薩十地是前所說波羅蜜多因果二位修差別性無分別智說名此中增上慧體者若諸聲聞離四顛倒分別名無分別若諸菩薩離一切法分別名無分別二無分別差別如是無住涅槃說名彼果斷體者謂三學果故名彼果彼果即斷名彼果斷此性名爲彼果斷體即是煩惱所知二障斷義三種佛身說名彼果智體者彼三學果故名彼果彼果即智名彼果智此性名爲彼果智體此中若無自性身應無法身譬如眼根若無法身應無受用身譬如眼識應知此中所

依能依爲同法喻若無受用身已入大地諸菩薩衆應無受用法樂若無受用法樂菩提資粮應不圓滿譬如見色若無化身勝解行地諸菩薩衆諸聲聞等劣勝解者最初發趣皆不應有是故決定應有三身顯於大乘異聲聞乘者聲聞乘中不說此故又顯最勝者顯大乘中此亦最勝

論曰復次云何由此十相殊勝殊勝如來語故顯於大乘眞是佛語遮聲聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘曽不見說唯大乘中處處見說謂此十處是最能引大菩提性是善成立隨順無違爲能證得一切智智此中二頌

所知依及所知相　彼入因果彼修異
三學彼果斷及智　最上乘攝是殊勝
此說此餘見不見　由此最勝菩提因
故許大乘眞佛語　由說十處故殊勝

釋曰此復云何謂復顯此所說十處是最能引大菩提性是善成立隨順無違是最能引大菩提性者是大菩提能引因義是善成立者謂由正理等量思擇如見導師所說道相言隨順者謂爲證得勤修行時隨順住故如隨導師所說正道隨順而住言無違者謂諸地中無障礙因如隨導師所說道中無劫賊等所有障難或復生死涅槃二種互不相違復有異門是最能引大菩提性者謂此能引無戲論無分別智故是善成立者謂與四理不相違故言隨順者謂與三量不相違故言無違者非先隨順後相違故如有頌言

初任持愛悲　後隨順不善　非黒白我見

有益亦有損
爲能證得一切智智者謂於一切法中發生無上無間一切行相智故善成立等復有餘義謂善成立隨順無違展轉標釋云何善成立謂能隨順故云何能隨順謂無違轉故

論曰復次云何如是次第說此十處謂諸菩薩於諸法因要先善巳方於緣起應得善巧次後於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損減二邊過故次後如是善修菩薩應正通達善所取相令從諸障心得解脫次後通達所知相巳先加行位六波羅蜜多由證得故應更成滿增上意樂得清淨故次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於十地中分分差別應勤修習謂要經三無數大劫次後於三菩提所學應令圓滿既圓滿巳彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次第

釋曰云何如是次第說者問謂諸菩薩於諸法因要先善巳廣說乃至彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故者答要先了知諸法因巳後於緣起方得善巧必有因故果得生起非自在等由此能得因果兩智次後於因所生諸法應了其相何等爲相謂實無有遍計所執定執爲有名爲增益增益無故損減實有圓成實性遠離如是二邊過失故名善巧次於如是所取諸相由唯識性應正通達得無障礙次於隨順入唯識性世俗所證世間六種波羅蜜多由勝義故應更證得是應修作清淨增上意樂攝義次於十地分分差別應勤修習謂要經三無數大劫非如聲

聞極疾三生勤修對治便證解脫次後即於如是修中增上戒等菩薩三學應令圓滿最後於彼學果涅槃煩惱永斷及與無上正等菩提三種佛身應現等證故說十處如是次第

論曰又此說中一切大乘皆得究竟

釋曰一切大乘齊此究竟何以故若欲說緣起即入阿賴耶識攝若欲說諸相即入三自性攝若欲說證得即入唯識性攝若欲說波羅蜜多即入波羅蜜多攝若欲說諸地即入諸地攝若欲說諸學即入諸學攝若彼說斷及智即入無住涅槃及三種佛身攝齊是名爲一切佛語是故但說如此次第

所知依分第二之一

論曰此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經伽他中說

無始時來界　一切法等依　由此有諸趣
及涅槃證得

釋曰此中能證阿賴耶識其體定是阿賴耶識阿笈摩者謂薄伽梵即初所說阿毗達磨大乘經中說如是頌界者謂因是一切法等所依止現見世間於金鑛等說界名故由此是因故一切法等所依止因體即是所依止義由此有者由一切法等所依有諸者於生死中所有諸趣趣者謂異熟果由此果故或是頑愚瘖瘂種類或有勢力能了善說惡說法義或能證得上勝證得又爲煩惱所依止性由此故有猛利煩惱長時煩惱如是四種異熟差別所依止故無有堪能應知翻此名

有堪能非唯諸趣由此而有亦由此故證得涅槃要由有雜染方得涅槃故

論曰即於此中復說頌曰

由攝藏諸法　一切種子識　故名阿賴耶勝者我開示

釋曰已引阿笈摩證阿賴耶識是所知依體復引阿笈摩證阿賴耶識名阿賴耶識於此頌中由第二句釋第一句勝者即是諸菩薩衆

論曰如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏爲果性故又即此識於彼攝藏爲因性故是故說名阿賴耶識或諸有情攝藏此識爲自我故是故說名阿賴耶識

釋曰今訓此識阿賴耶名一切有生者諸有生類皆名有生雜染品法者是遮清淨義於中轉故名爲攝藏或諸有情攝藏此識爲自我者是執取義

論曰復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩者如解深密經說

阿陀那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執爲我

釋曰復引解深密經即此阿笈摩中佛告廣慧菩薩摩訶薩曰廣慧當知於六趣生死彼彼有情墮彼彼有情衆中或在卵生或在胎生或在濕生或在化生身分生起於中最初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受有色界中具二執受無色界中不具二種廣慧此識亦名阿

陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識於身攝受藏隱同安危義故亦名爲心何以故由此識色聲香味觸等積集滋長故廣慧阿陀那識爲依止爲建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及色爲緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸爲緣生耳鼻舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同時同境有分別意識轉廣慧若於爾時一眼識轉即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉若於爾時二三四五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉廣慧譬如大暴水流若有一浪生緣現前唯一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪轉然此暴水自類恒流無斷無盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一影起若二若多影生緣現前有多影起非此鏡面轉變爲影亦無受用滅盡可得如是廣慧由似暴流阿陀那識爲依止爲建立故若於爾時有一眼識生緣現前即於此時一眼識轉若於爾時乃至有五識身生緣現前即於此時五識身轉廣慧如是菩薩雖由法住智爲依止爲建立故於心意識祕密善巧然諸如來不齊於此施設彼爲於心意識一切祕密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於内各別如實不見阿陀那不見阿陀那識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見積集不見心不見眼色及眼識不見耳聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌味及舌識不見身觸及身識不見意法及意識是名勝義善巧菩薩如來施設彼

爲勝義善巧菩薩廣慧齊此名爲於心意識一切祕密善巧菩薩如來齊此施設彼爲於心意識一切祕密善巧菩薩此伽他中重顯彼義阿陀那識者所釋異名甚深細者難了知故一切種子如暴流者次第轉故一切種子刹那展轉如暴水流相續轉故恐彼分別別執爲我者一行相轉故分別執可得

論曰何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有色根故一切自體取所依故所以者何有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相續正結生時取彼生故執受自體是故此識亦復說名阿陀那識

釋曰執受一切有色諸根故者所以者何有色諸根由此執受盡壽隨轉用此爲釋謂由眼等有色諸根阿賴耶識所攝受故非如死身青瘀等位若至死時此捨離故彼即便有青瘀等位是故定知此執受故乃至壽限彼不失壞一切自體取所依故者又於相續正結生時取彼生故執受自體用此爲釋謂由此識是相續識故於相續正結生時能攝受生一期自體亦爲此識之所攝受由阿賴耶識中一期自體熏習住故彼體起故說名彼生受彼生故名取彼生由能取故執受自體以是義故阿賴耶識亦復說名阿陀那識

論曰此亦名心如世尊說心意識三此中意有二種第一與作等無間緣所依止性無間滅識能與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛四者無明此即是識雜染所依識復由彼第一依生第二雜染了別境義故等無

問是故思量義故意成二種
釋曰此亦名心者阿賴耶識即是心體意識二義差別可得當知心義亦有差別顯示此故此中與作等無間緣因性謂無間滅識與意識爲因是第一意由四煩惱常所染汙是第二意此中薩迦耶見者謂執我性由此勢力便起我慢恃我我所而自高舉於實無我起有我貪名爲我愛如是三種無明爲因言無明者即是無智識復由彼第一依生第二雜染者謂無間滅識說名爲意與將生識容受處所故作生依第二染汙意爲雜染所依以於善心中亦執有我故了別境義故等無間義故思量義故意成二種者謂於此中由取境義說名爲識由與處義名第一意由執我等成雜染義名等二意

論曰復次云何得知有染汙意謂此若無不共無明則不得有成過失故又五同法亦不得有成過失故所以者何以五識身必有眼等俱有依故又訓釋辭亦不得有成過失故又無想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想定染意所顯非滅盡定若不爾者此二種定應無分別又無想天一期生中應無染汙成過失故於中若無我執我慢又一切時我執現行現可得故謂善不善無記心中若不爾者唯不善心彼相應故有我我所煩惱現行非善無記是故若立俱有現行非相應現行無此過失此中頌曰

若不共無明　及與五同法　訓辭二定別
無皆成過失　無想生應無　我執轉成過
我執恒隨逐　一切種無有　雜染意無有

二三成相違　無此一切處　我執不應有
眞義心當生　常能爲障礙　俱行一切分
謂不共無明
此意染汙故有覆無記性與四煩惱常共相應如色無色二纏煩惱是其有覆無記性攝色無色纏爲奢摩他所攝藏故此意一切時微細隨逐故
釋曰此文復以餘道理成立染汙意何等名爲成立道理謂此若無不共無明即不得有不共無明其相云何謂未生對治能障眞智愚此於五識理不相應是處無容能爲障故若處有能治此處有所治亦不得在染汙意識此非有者餘惑現行名不成故若立此煩惱在染汙意識即應畢竟成染汙性云何施等心得成善與此煩惱恒相應故若說有意識與善法俱轉此即與彼煩惱相應是染意識引生能治不應道理若說染汙意俱轉有善心即此善心引生能治此生彼滅即無過失又五同法故所以者何譬如眼等五識必有眼等五根爲俱有依如是意識亦應決定有俱有依又訓釋辭故所以者何能思量故說名爲意此訓釋辭何所依止非彼六識與無間識作所依止應正道理已謝滅故又二定別故所以者何若定說有染汙意者無想定中即有此意餘定中無故有差別若異此者於二定中第六意識並不行故應無差別又無想中生應無我執故所以者何若彼位中無染汙意彼一期生應無我執若爾不應聖所訶猒既被訶猒是故定知彼有我執又我執隨故所以者何施等位中亦決定有我

執隨故此我執隨若離無明不應道理非此無明離所依止此所依止離染汙意無別體故故定應許有染汙意若不許者有上過失重顯彼故說四伽他若不共無明等乃至廣說此中不共無明者謂於一切善不善無記煩惱隨煩惱位中染汙意相應俱生無明彼若無者成大過失常於苦等障礙智生是其業用此即顯無業用過失五同法者第六意識與五識身有相似法彼有五根阿賴耶識為俱有依此亦如是有染汙意阿賴耶識為俱有依此五同法離染汙意決定無有此則顯無自性過失訓辭若無成過失者取所緣相而思量故無間滅時能取境故說名為意過去已滅無所思量云何當有能思量性訓辭無故成大過失二定別者滅盡定中無染汙意無想定中有染汙意此若無者如是二定差別應無成大過失又染汙意若無有者無想身中應無我執非異生者於相續中暫離我執應正道理如是諸過離染汙意皆定應得故應定許有染汙意為顯此義故復說言無有二等二者即是不共無明五相似法三相違者謂訓釋辭二定差別無想生中我執恒隨離染汙意如是三事皆成相違無此一切處我執不應有者離染汙意於一切種善等位中我執恒隨不應得有故應定許有染汙意餘文易了不復須釋

論曰心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以為心體由此為種子意及識轉

釋曰心體第三若離阿賴耶識無別有性由

此爲因意及轉識皆得生起見取轉識當知亦即取第二意所以者何彼將滅時得意名故

論曰何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故

釋曰復欲釋名故作此問由種種法者由各別品類法熏習種子者功能差別因緣積集故者是極積聚一合相義

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不爲說若諸菩薩定於一切境智處轉是故爲說若離此智不易證得一切智智

釋曰由此深細境所攝者謂此境界即深細故名深細境此即深細境界中攝難了知故非諸聲聞爲求一切境界智故正勤修行唯正希求自義利故彼由麁淺苦等正智便能永斷煩惱障故若諸菩薩爲利自他求斷煩惱及所知障正勤修行是故爲說

攝大乘論釋卷第一

音釋

叡俞芮切深明也　殟烏沒切　柁待可切　笈極曄切　鑛古猛切銅鐵樸石也　瘖瘂猪於金切瘂么下切瘖瘂不能言也　瘀依據切

攝大乘論釋卷第二

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　詔譯

所知依分第二之二

論曰復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶爲斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如來甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門密意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷

釋曰世間衆生愛阿賴耶者是總標句如其次第復以餘句約就現在過去未來三時別釋復有別義謂於現在愛阿賴耶於過去時樂阿賴耶由先世樂阿賴耶故復於今世欣阿賴耶由樂由欣阿賴耶故於未來世喜阿賴耶法隨法者如教行故大衆部中名根本識如樹依根者謂根本識爲一切識根本因故譬如樹根莖等總因若離其根莖等無有阿賴耶識名根本識當知亦爾化地部中異門說爲窮生死蘊爲釋此因說有處等言有處者謂無色界無有諸色言有時者謂無想等諸定位中無有諸心非阿賴耶識中彼種有斷者謂阿賴耶識中色心熏習由此爲因色心還有

論曰如是所知依說阿賴耶識爲性阿陀那

識爲性心爲性阿賴耶爲性根本識爲性窮生死蘊爲性等由此異門阿賴耶識成大王路

釋曰由此異門阿賴耶識成大王路者是極廣義

論曰復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚阿賴耶故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名如是安立則爲最勝云何最勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處最可猒逆衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第四靜慮以上無有具彼有情常有猒逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有猒逆於中執藏亦不應理阿賴耶識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮以上於貪俱樂恒有猒逆然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛雖於此正法信解無我者猒逆我見然於藏識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝

釋曰不愚者謂諸菩薩彼所宣說阿賴耶識理成立故惡趣中者謂餓鬼傍生及那落迦諸惡趣中一向苦處者謂一向受非愛業果

處於彼有時樂受生者是等流果生彼所受異熟果者唯是其苦第四靜慮以上無有者謂即第四靜慮及上諸地具彼有情者謂生所得阿賴耶識內我性攝者謂諸衆生攝取此識爲內我性求離苦蘊者求離苦受然於藏識我愛隨縛者謂於阿賴耶識執我起愛隨縛不離

論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識自相者謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因此中安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生

釋曰如是已說阿賴耶識安立異門非說異門即了其相是故次說此識自性因性果性此中安立自相者謂緣一切雜染品法所有熏習能生於彼功能差別識爲自性爲欲顯示如是功能故說攝持種子相應謂依一切雜染品法所有熏習即與彼法爲能生因攝持種子者功能差別也相應者是修義是名安立此識自相此中安立因相者謂即次前所說品類一切種子阿賴耶識由彼雜染品類諸法熏習所成功能差別爲彼生因是名安立此識因相此中安立果相者謂即依彼雜染品法無始熏習此識續生而能攝持無始熏習是名安立此識果相此中自相是依

一切雜染品法無始熏習爲彼生因攝持種子識爲自性果性因性之所建立此中因相是彼雜染品類諸法熏習所成功能差別爲彼生因唯是因性之所建立此中果相是依雜染品類諸法無始熏習阿賴耶識相續而生唯是果性之所建立是三差別

論曰復次何等名爲熏習熏習能詮何爲所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如苣藤中有華熏習苣藤與華俱生俱滅是諸苣藤帶能生彼香因而生又如所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦爾

釋曰謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮者謂即依彼雜染諸法俱生俱滅阿賴耶識有能生彼諸法因性是名熏習

論曰復次阿賴耶識中諸雜染品法種子爲別異住爲無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能差別名一切種子識

釋曰阿賴耶識中雜染法種子爲異爲不異若爾何失若有異者彼諸種子應分分別阿賴耶識剎那滅義亦不應成有別異故由善不善熏習力故種子應成善不善性然許無記若不異者云何有多此不應理是故二說俱有過失非彼種子有別實物於此中住亦非不異乃至名一切種子識者爲避如前所說過失故不定取異及不異如是而生者謂

由如是品類而生有能生彼功能差別者謂有能生雜染品法功能差別相應道理由與生彼功能相應故名一切種子識於此義中有現譬喻如大麥子於生自芽有功能故有種子性若時陳久或火相應此大麥果功能損壞爾時麥相雖住如本勢力壞故無種子性阿賴耶識亦復如是有生雜染諸法功能由此功能相應故說名一切種子識

論曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更互又如蘆束互相依持同時不倒應觀此中更互爲因道理亦爾如阿賴耶識爲雜染諸法因雜染諸法亦爲阿賴耶識因唯就如是安立因緣所餘因緣不可得故

釋曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見者欲以喻顯故爲此問譬如明燈焰炷生燒同時更互者謂一剎那燈炷爲依發生燈焰是則燈炷爲焰生因即此剎那焰復能燒所依燈炷是則燈焰爲炷燒因餘喻亦爾如是顯示有俱有因由因現在住即見果生故從如阿賴耶識爲雜染諸法因乃至所餘因緣不可得故者此言顯示阿賴耶識與雜染法更互爲因即是因緣

論曰云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法爲因如衆纈具纈所纈衣當纈之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後爾時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於熏習時雖復未有異雜可得果生染器現前已後便有異雜無量品類諸法顯現

釋曰云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法爲因者欲以譬喻顯斯道理故爲此問如衆纈具纈所纈衣當纈之時雖無異雜文像可見入染器後便有異雜文像可見阿賴耶識如所染衣果生即染器故名果生染器入者即是緣所攝義於熏習時雖無異雜至果熟位便有非一品類諸法因性顯現如已染衣

論曰如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起此中依止阿賴耶識諸法生起是名分別自性緣起以能分別種種自性爲緣性故復有十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體爲緣性故

釋曰如是緣起於大乘中極細甚深者與生覺慧難了知故名爲極細阿羅漢等難窮底故名爲甚深又若略說有二緣起者舉數一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起者列名此中依止阿賴耶識者謂阿賴耶識爲因諸法生起是名分別自性緣起由能分別異類自性爲因性故若無明等是名分別愛非愛緣起由能分別愛非愛種種自體爲因性故

論曰於阿賴耶識中若愚第一緣起或有分別自性爲因或有分別宿作爲因或有分別自在變化爲因或有分別實我爲因或有分別無因無緣若愚第二緣起復有分別我爲作者我爲受者譬如衆多生盲士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生盲有觸象鼻

有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊梁諸有問言象爲何相或有說言象如犁柄或說如杵或說如箕或說如臼或說如箒或有說言象如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性爲因或有計執宿作爲因或有計執自在爲因或有計執實我爲因或有計執無因無緣或有計執我爲作者我爲受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性

釋曰或有分別宿作爲因者謂彼不許有士用因故成邪執爲顯此等說生盲喻無明生盲者謂由無明故成生盲阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性者謂前所立此識自相說名自性所立因相說名因性所立果相說名果性由無明力不了此等於阿賴耶識分別自性緣起不解了故執自性等爲諸法因於第二分別愛非愛緣起不解了故執有我爲作者受者此中因謂阿賴耶識諸法熏習於中持故果者即是阿賴耶識即彼諸法所熏習故

論曰又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子爲其自性能攝三界一切自體一切趣等

釋曰阿賴耶識用異熟識一切種子爲自性者謂得自體異類熟故諸法種子熏在中故一切趣等者謂五趣等一切自體者謂趣趣中同分異分種種差別

論曰此中五頌

外內不明了　於二唯世俗　勝義諸種子
當知有六種　剎那滅俱有　恒隨轉應知
決定待衆緣　唯能引自果　堅無記可熏

與能熏相應　所熏作異此　是爲熏習相
六識無相應　三差別相違　二念不俱有
類例餘成失　此外內種子　能生引應知
枯喪由能引　任運後滅故
爲顯四種非如外種復說二頌
外或無熏習　非內種應知　聞等熏習無
果生非道理　作不作失得　過故成相違
外種內爲緣　由依彼熏習

釋曰如是已說阿賴耶識爲一切法眞實種子復欲顯示彼種子體說斯五頌此中外者謂稻穀等內者即是阿賴耶識不明了者謂外種子是無記義言於二者阿賴耶識於善不善二性明了通有記故復有別義謂於雜染清淨明了唯世俗者謂外種子唯就世俗說爲種子所以者何彼亦皆是阿賴耶識所變現故勝義即是阿賴耶識所以者何是一切法眞種子故應知如是一切種子復有六義刹那滅者謂二種子皆生無間定滅壞故所以者何不應常法爲種子體以一切時其性如本無差別故言俱有者謂非過去亦非未來亦非相離得爲種子何以故若於此時種子有即於爾時果生故恒隨轉應知者謂阿賴耶識乃至治生外法種子乃至根住或乃至熟言決定者謂此種子各別決定不從一切一切得生從此物種還生此物待衆緣者謂此種子待自衆緣方能生果非一切時能生一切若於是處是時遇自衆緣即於此處此時自果得生唯能引自果者謂自種子但引自果如阿賴耶識種子唯能引生阿賴耶識如稻穀等唯能引生稻穀等果如是且

顯種果生義今當更示熏習異相堅者堅住方可受熏非如動風所以者何風性踈動不能任持所有熏氣一踰膳那彼諸熏氣亦不隨轉占博迦油能持香氣百踰膳那彼諸香氣亦能隨轉言無記者是不可記極香臭義由此道理蒜不受熏以極臭故如是香物亦不受熏以極香故若物非極香臭所記即可受熏言可熏者謂應受熏方可熏習非不受熏如金石等不應受熏名不可熏若於此時能受熏習即於爾時名爲可熏如可熏物與能熏相應者能熏相應方名可熏非不相應當知即是無間生義言所熏者阿賴耶識具上四德應受熏習故名所熏非轉識等非異此者謂若離此阿賴耶識餘非所熏是故所熏即此非異是爲熏習相者謂阿賴耶識有剎那滅等是熏習相剎那滅故與諸轉識俱時有故乃至對治恒隨轉故或窮生死恒隨轉故定與善等爲因性故待福非福不動行緣於善惡趣異類熟故如是等義於轉識中一切異法皆應成立是故唯此阿賴耶識與如是等勝德相應可受熏習六識無相應者謂彼諸識有動轉故三差別相違者謂彼諸識別別所依別別所緣別別作意復有餘義別別行相一一轉故譬喻論師欲令前念熏於後念爲遮彼故說言二念不得俱有無二剎那一時而有俱生俱滅熏習住故若謂此識種類如是雖不相應然同識類亦得相熏如是例餘應成過失謂餘種類例亦應爾以眼等根同淨色類亦應展轉更互相熏此意說言眼耳兩根同有淨法二淨展轉應互相

熏餘亦如是然汝不許雖同淨法異相續故不得相熏識亦應爾雖同識法何得相熏如是所說二種種子謂外及內應知皆有能生能引此中外種乃至果熟爲能生因內種乃至壽量邊際爲能生因外種能引枯後相續內種能引喪後屍骸由引因故多時續住若二種子唯有生因此因旣壞果即應滅應無少時相續住義若謂刹那展轉相續前念爲因後念隨轉是則後邊不應都滅由此決定應有引因此二種子譬如放弦彎弓爲因箭不墮落遠有所至

論曰復次其餘轉識普於一切自體諸趣廣知說名能受用者如中邊分別論中說伽他曰

一則名緣識　第二名受者　此中能受用
分別推心法

釋曰此中受用是生起義受用中有名受用者爲顯此義故引中邊分別論頌爲阿笈摩

論曰如是二識更互爲緣如阿毗達磨大乘經中說伽他曰

諸法於識藏　識於法亦爾　更互爲果性
亦常爲因性

釋曰阿賴耶識與一切法於一切時互爲因果展轉相生若於此時阿賴耶識爲諸法因即於爾時諸法爲果若於此時阿賴耶識爲諸法果即於爾時諸法爲因

論曰若於第一緣起中如是二識互爲因緣於第二緣起中復是何緣是增上緣如是六識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起謂窮生死愛非愛趣及能受用具有四

緣

釋曰此中第一緣起謂阿賴耶識中所有習氣與彼諸法互爲因緣第二緣起謂無明等爲增上緣由無明等增上勢力行等生故又六轉識名受用緣起三緣所生謂眼識以眼爲增上緣以色爲所緣緣等無間緣謂彼無間此識生起所以者何若彼不與容受處者此不生故餘識亦爾

論曰如是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜染清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜染皆不成故世間清淨出世清淨亦不成故

釋曰如是已說阿賴耶識安立異門及安立相今當顯示此二唯在阿賴耶識應正道理非於餘處以理決擇

論曰云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所間如是熏習熏習所依皆不可得從此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩

惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知

釋曰此中此者即此眼識由彼熏者由貪等熏言成種者謂成因性言非餘者非耳識等餘識所聞者耳等識所聞如是熏習者貪等熏習熏習所依者謂即眼識眼識與彼貪等俱生等者謂從過去現無體因眼識與彼貪等俱生不應道理如從過去現無體業異熟果生不應道理者如彼果生不應道理此亦如是不應道理復有餘師執彼有體謂異論師欲令過去是實有性然過去能詮所詮不可得所以者何若法是實有云何名過去是故從彼異熟果生不應道理熏習無故又此眼識者謂與貪等俱生眼識所有熏習亦不成就者謂彼熏習尚不成就何況從彼後時眼識與貪俱生而當得成然此熏習不住貪中者謂眼識熏習在貪欲中不應道理何以故由彼貪欲依眼識故不堅住故亦不得住所餘識中者謂此熏習不得在於耳等識中何以故以彼諸識所依別故由所依別無有決定俱生滅義謂眼識依眼耳識依耳如是乃至意識依於末那所依遠故所餘熏習在所餘處不應道理亦復不得住自體中者謂此眼識亦復不得熏習眼識無二眼識俱時起故以無二故決定無有俱生滅義由此道理是故眼識定不應為貪等煩惱及隨煩惱之所熏習亦非眼識眼識所熏

論曰復次從無想等上諸地沒來生此間爾時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無

種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故

釋曰所染初識者謂來此間最初生識此識生時應無種子者謂初生識應無因生所依止者謂所依止彼熏習者煩惱熏習

論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治識自性解脫故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復於後時世間識生爾時若離阿賴耶識彼諸熏習及所依止久已過去現無體故應無種子而更得生是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成

釋曰對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅者謂六識已滅所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理者謂對治識非後世間識生起因復於後時者謂復從此出世心後彼諸熏習者謂餘煩惱及隨煩惱所有熏習及所依止者謂所依識應無種子而更得生者謂若無有阿賴耶識彼應無因而更得生此中煩惱即是雜染是故說名煩惱雜染由上道理煩惱雜染皆不得成

論曰云何爲業雜染不成行爲緣識不相應故此若無者取爲緣有亦不相應

釋曰爲辯業雜染不得成因緣故次問云何業雜染不成業爲緣識不相應故者謂福非福及不動行生已謝滅若不信有阿賴耶識當於何處安立熏習如六識身不能任持所有熏習於說煩惱雜染事中已具顯示此若無者謂若無有行爲緣識取爲緣有亦不相

應者謂亦無有取爲緣有此復何緣謂前諸行所熏習識由取力故熏習增長轉成有故此中即業是雜染性名業雜染或依於業而有雜染名業雜染若不信有阿賴耶識此業雜染亦不得成

攝大乘論釋卷第二

音釋

苣藤 苣曰許切藤詩證切苣藤胡麻也 纈 異結切文繒也涤繒爲文也

絞 何交切又古巧切 絡 力各切聯絡也 脊 資昔切背呂也 骸 何皆切骨也

彎 烏關切持弓關矢也

攝大乘論釋卷第三

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

所知依分第二之三

論曰云何爲生雜染不成結相續時不相應故

釋曰若不信有阿賴耶識如生雜染亦不得成今當顯示結相續時不相應故者謂得自體不相應故

論曰若有於此非等引地歿已生時依中有位意起染汙意識結生相續此染汙意識於中有中滅於母胎中識羯邏藍更相和合若即意識與彼和合既和合已依止此識於母胎中有意識轉若爾即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得故設和合識即是意識爲此和合意識即是一切種子識爲依止此識所生餘意識是一切種子識若此和合識是一切種子識即是阿賴耶識汝以異名立爲意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切種子識能依果識是一切種子識不應道理是故成就此和合識非是意識但是異熟識是一切種子識

釋曰非等引地即是欲界歿者死也染汙意識即是煩惱俱行意識結生相續者謂攝受自體此染汙意識緣生有爲境於中有滅言和合者識與赤白同一安危若和合識即是意識依此復生所餘意識是則一時二意識轉謂所依上和合意識及能依上所餘意識

又和合識是意識性不應道理何以故依染汙故時無斷故謂此意識貪等煩惱所染汙意爲所依止緣生有境故是染汙即此爲依名依染汙於此位中所依異熟不容染汙是無記故此和合識常無間斷住業轉故意識所緣不可得故者意識所緣明了可得所謂諸法此和合識無有如是明了所緣是故此識是意識性不應道理

論曰復次結生相續已若離異熟識執受色根亦不可得其餘諸識各別依故不堅住故是諸色根不應離識

釋曰結生相續已者謂已得自體若離異熟識者謂離阿賴耶識其餘諸識各別依故不堅住故者謂餘六識各別處故易動轉故且如眼識眼爲別依如是其餘耳等諸識耳等色根爲各別依由此道理如是諸識但應執受自所依根又此諸識易動轉故或時無有若離阿賴耶識爾時眼等諸根無能執受便應爛壞

論曰若離異熟識識與名色更互相依譬如蘆束相依而轉此亦不成

釋曰若離異熟識者謂離阿賴耶識如不得成今當顯示謂世尊言識緣名色名色緣識此中識緣名者謂六識中非色四蘊識緣色者謂羯邏藍若不說有阿賴耶識何等名爲名色緣識由依名色剎那展轉相似相續流轉不絕

論曰若離異熟識已生有情識食不成何以故以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事不可得故

釋曰此言顯示識食不成如世尊說食有四種一者段食二者觸食三者意思食四者識食此中段食者是能轉變由轉變故饒益所依觸食者是能取境由暫能見色等境界便令所依饒益生故意思食者是能希望由希望故饒益所依如遠見水雖渴不死識食者是能執受由執受故所依久住若不爾者應同死屍不久爛壞是故應許識亦是食能作所依饒益事故此中觸食屬六識身意思食者屬希望意有何別識可說為食又若無心睡眠悶絕入滅定等六識身滅誰復有餘能執受身令不爛壞若有棄捨阿賴耶識身必爛壞

論曰若從此歿於等引地正受生時由非等引染汙意識結生相續此非等引染汙之心彼地所攝離異熟識餘種子體定不可得

釋曰如是已說非等引地結生相續離異熟識不可得成如等引地亦不得成今當顯示謂於此處由染汙識結生相續於等引地由非等引染汙意識結生相續言染汙者彼地煩惱之所染汙彼地煩惱者謂餐定味等此染汙心在不定地不定地沒從此沒已即彼地心云何現前既不現前云何當得結生相續由此道理定應許有阿賴耶識無始時來恒有彼地此心熏習由此熏習此心現行由此心故結生相續

論曰復次生無色界若離一切種子異熟識染汙善心應無種子染汙善心應無依持

釋曰生無色界者謂已解脫色染汙善心者謂能愛味及三摩地應無種子者謂應無因

應無依持者謂應無依復有別義謂此二心若無種子從何而生若無依持依何而轉阿賴耶識所攝受故從自種生爲所依故令此能依相續而轉

論曰又即於彼若出世心正現在前餘世間心皆滅盡故爾時便應滅離彼趣

釋曰即於彼界若出世心現在前時除此所餘是世間心彼世間心爾時皆滅如是彼趣便應永斷不由功用自然證得無餘涅槃旣無此理不應撥無阿賴耶識

論曰若生非想非非想處無所有處出世間心現在前時即應二趣悉皆滅離此出世識不以非想非非想處爲所依趣亦不應以無所有處爲所依趣亦非涅槃爲所依趣

釋曰若生非想非非想處或時起彼無所有處出世間心令現在前由彼處心極明利故又由非想非非想處心闇鈍故住於彼處極明利心起出世心令現在前此出世心不應以彼第一第二爲所依趣由彼二地皆世間故又生餘地起餘地心現在前故二所依趣俱不應理又即此心不應涅槃爲所依趣有餘依故如是三種爲所依趣旣不得成若不信有阿賴耶識此出世心何所依趣

論曰又將沒時造善造惡或下或上所依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故若離一切種子異熟識者此生雜染亦不得成

釋曰將捨命時造善造惡或下或上身分漸冷以造善者必定上昇若造惡者必定下墜若不許有阿賴耶識爲能執受云何得有所依漸冷阿賴耶識能執受故或下或上如其

次第隨所捨處身即有冷

論曰云何世間清淨不成謂未離欲纏貪未得色纏心者即以欲纏善心爲離欲纏貪故勤修加行此欲纏加行心與色纏心不俱生滅故非彼所熏爲彼種子不應道理又色纏心過去多生餘心間隔不應爲今定心種子唯無有故是故成就色纏定心一切種子異熟果識展轉傳來爲今因緣加行善心爲增上緣如是一切離欲地中如應當知如是世間清淨若離一切種子異熟識理不得成

釋曰如世間清淨理不得成今當顯示謂爲遠離欲纏貪故以欲纏善心修加行時即此欲纏加行善心未曾爲彼色纏善心之所熏習不俱生滅故今色纏心應無種子自然而生又過去世色纏善心多生所間餘識所隔唯無有故已過去故不得爲今定心種子展轉傳來爲今因緣者阿賴耶識持彼種故今色纏心從自種生加行善心非無功力言功力者但增上緣非是因緣由彼增上力生此色纏心如是遠離色纏貪等如應當知

論曰云何出世清淨不成謂世尊說依他言音及内各別如理作意由此爲因正見得生此他言音如理作意爲熏耳識爲熏意識爲兩俱熏若於彼法如理思惟爾時耳識且不得起意識亦爲種種散動餘識所間若與如理作意相應生時此聞所熏意識與彼熏習久滅過去定無有體云何復爲種子能生後時如理作意相應之心又此如理作意相應是世間心彼正見相應是出世心曾未有時俱生俱滅是故此心非彼所熏既不被熏爲

彼種子不應道理是故出世清淨若離一切種子異熟果識亦不得成此中聞熏習攝受彼種子不相應故

釋曰如出世間清淨不成今當顯示此他言音如理作意者謂與言音相應作意意識亦爲種種散動餘識所間者是與正見相應出世間心被間隔義若與如理作意相應生時者謂於彼時此聞所熏意識與彼熏習久滅過去定無有體者謂經長時已謝隔越決定無體云何復爲種子能生後時如理作意相應之心者謂彼久滅現無有體不能爲因此中聞熏習攝受彼種子不相應故者謂在世間意識之中故言此中聞熏習者故他言音正聞熏習攝受彼種子者在意識中攝受出世清淨種子不相應故者謂彼所計不應理故云何可說此從彼生

論曰復次云何一切種子異熟果識爲雜染因復爲出世能對治彼淨心種子又出世心昔未曾習故彼熏習決定應無既無熏習從何種生是故應答從最清淨法界等流正聞熏習種子所生

釋曰云何等者謂異熟識是所治因爲能治因不應道理又出世心昔未曾習者謂先未生故彼熏習決定應無者由此因故彼出世心無有熏習決定無疑從最清淨法界等流正聞熏習種子所生者爲顯法界異聲聞等言最清淨由佛世尊所證法界永斷煩惱所知障故從最清淨法界所流經等教法名最清淨法界等流無倒聽聞如是經等故名正聞由此正聞所起熏習名爲熏習或復正聞

即是熏習是故說名正聞熏習即此熏習相續住在阿賴耶識爲因能起出世間心是故說言從最清淨法界所流正聞熏習種子所生

論曰此聞熏習爲是阿賴耶識自性爲非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子所依云何可見乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識是彼對治種子性故

釋曰此聞熏習爲是阿賴耶識自性爲非阿賴耶識自性若爾何過若是阿賴耶識自性云何即爲阿賴耶識對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子即應別有所依乃至證得諸佛菩提者謂乃至得諸佛所證無上菩提此聞熏習者即是最清淨法界等流正聞熏習隨在一種所依轉處者謂隨在一相續轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳者此聞熏習與異熟識雖不同性而寄識中猶如水乳和合俱轉然非阿賴耶識等者雖復和合似一性轉然非即是阿賴耶識是能對治阿賴耶識種子性故

論曰此中依下品熏習成中品熏習依中品熏習成上品熏習依聞思修多分修作得相應故

釋曰此中下中上品者應知依聞思修所成慧說由彼一一有三種故復有別義聞所成慧是下品思所成慧是中品修所成慧是上品依聞思修多分修作得相應故者謂依聞

等數數猛利而修作故又於此中下品爲因得成中品中品爲因得成上品

論曰又此正聞熏習種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝是出世間最淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸嶮惡趣已作一切所有惡業朽壞對治又能隨順逢事一切諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既一切種所依轉已即異熟果識及一切種子無種子而轉一切種永斷

釋曰已能對治諸煩惱纏者謂是能斷增上貪等現起轉因已能對治諸嶮惡趣者謂若能斷諸煩惱纏即能對治諸嶮惡趣已作一切所有惡業朽壞對治者謂若雖有順後受業應墮惡趣而能爲彼作朽壞因舉要言之此聞熏習能治一切過去未來現在惡業又能隨順逢事一切諸佛菩薩者謂是當來逢事善友自身得因雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝者謂諸異生菩薩名初修業菩薩亦是法身種子故說亦法身攝聲聞獨覺所得唯解脫身攝者謂聲聞等正聞熏習唯是解脫因唯得解脫身不得法身故

論曰復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴耶識一切種增譬如於水鵝所飲乳又

如世間得離欲時非等引地熏習漸減其等引地熏習漸增而得轉依

釋曰非阿賴耶識與阿賴耶識雖同處俱轉而阿賴耶識盡非阿賴耶識在還即以前水乳和合鵝所飲時乳盡水在譬喻顯示又如世間得離欲時於一阿賴耶識中非等引地煩惱熏習漸減其等引地善法熏習漸增而得轉依此中轉依當知亦爾

論曰又入滅定識不離身聖所說故此中異熟識應成不離身非爲治此滅定生故

釋曰引入滅定識不離言爲成定有阿賴耶識世尊說識不離身者除異熟識餘不得成以滅定生對治轉識故觀此定爲極寂靜

論曰又非出定此識復生由異熟識既間斷已離結相續無重生故

釋曰若執出定此識還生由此意故說不離身此不應理以從定出識不復生異熟果識既間斷已離結相續更託餘生無重生故

論曰又若有執以意識故滅定有心此心不成定不應成故所緣行相不可得故應有善根相應過故不善無記不應理故應有想受現行過故觸可得故於三摩地有功能故應有唯滅想過失故應有其思信等善根現行過故拔彼能依令離所依不應理故有譬喻故如非遍行此不有故

釋曰又若有執以意識故滅定有心此心不成者若有欲離前說自相阿賴耶識以餘轉識滅定有心此不應理何以故定不應成故未曾見心離心法故如餘心法想受亦爾俱應不滅然此滅定俱滅所顯是故應至定不

應成若立唯有阿賴耶識則無此過求靜住者爲治彼怨餘心心法故生此定不爲對治不明了性阿賴耶識又此定内無有餘心何以故所緣行相不可得故諸心心法相續不斷必不遠離所緣行相此滅定中若有心者亦應不離所緣行相然此三種俱不可得是故此定無有餘心若唯立有阿賴耶識無此妨難執受所依之所顯故又此定中若有轉識此識必有善等差別謂或是善或是不善或是無記然此中識且非是善應有善根相應過故此則相違亦非此識是自性善由此不離善根相應成善性故由立定心是善性故至所不欲與無貪等善根相應此不應許與餘善心無差別故遍一切處應成此過又於此中亦不得有不善無記不善無記不應理故於離欲時諸不善根皆永斷故不成不善亦非無記此定善故又不可立此心是善應有想受現行過故若離善根善心不有是故應至善根現行此中如有善根現行想受亦爾應至現行無別因故然不應理所治現行能治無故譬如貪等正現行時不淨觀等決定無有又此定中離阿賴耶識餘心不容有定應有觸可得過故如住餘定決無有疑謂餘定中善根相應餘識轉時決定有觸以定所生輕安爲相或順樂受或有隨順非苦樂受此觸爲緣或生樂受或復生於非苦樂受何以故於餘三摩地有此功能故於餘定中見此二觸於生二受必有功能此亦應爾無障因故觸爲緣受此中應至然不應理何以故應有唯滅想過失故若許此觸爲緣生

受於此定中唯應想滅然不應許想受俱滅聖所說故又此定中若有餘識必與其觸俱有相應此不應理何以故若有觸者應有其思信等善根現行過故若有其識觸相應轉必有與此俱生思等聖所說故此中應至有思現行若此定中有思現行造作善心必有信等善根現行然不應許若有欲避如前所說種種過失及阿笈摩相違過失由但猒離諸心法故唯拔心法於此定中唯立有心無有心法此亦不然何以故拔彼能依令離所依不應理故所依是心能依是心法所依能依心與心法無始生死來更互不相離由此相引是故定應與無貪等善根相應若言此定及定方便與無貪等善根相違故於定中善根不轉唯善心轉此於餘處都未曾見若於因時彼法相應等流果時亦有相應故不應理又不應理有譬喻故謂世尊說諸身行滅諸語行滅諸意行滅此中身行謂入出息其語行者謂尋與伺其意行者謂思想等如尋伺滅語必不起意亦如是若意行滅亦應不起若汝意謂如身行滅安住定中身在不滅意亦如是雖意行滅應在不滅此亦不然何以故如非遍行此不有故如世尊說離身行外有身住因所謂飲食命根識等由此雖無入息出息而身安住意即不爾離意行外更無別因持心令住由此應至無意識故名無心定異熟果識此中有故世尊說識不離於身即從此識一切種子後出定時轉識還生故知定有阿賴耶識

論曰又此定中由意識故執有心者此心是

善不善無記皆不得成故不應理

釋曰已廣廢立滅定有心今當略顯第二頌義若有欲除阿賴耶識以意識故滅定有心此心是善不善無記皆不得成故不應理何以故由此滅定是善性故且非不善無記亦爾威儀工巧變化無記定不得有若說此是異熟無記理即應至阿賴耶識除此更無第五無記又此定中心若是善應無貪等善根相應染汙意滅唯善心在爾時善心所依所緣皆悉是有三事和合云何此中不生其觸既有其觸受等心法何得不生如是滅定應不得成諸心心法皆不滅故又若有執此定是善由心所引定前方便能引善心力所引故定中善心非無貪等善根相應又三和合若有堪能亦能生受若三和合無有堪能唯生其觸是故定中雖有善心非無貪等善根相應亦無受等此義不然方便善心既無貪等善根相應從此所引等流果心何故不爾又從所依拔除能依不應理故心與心法無始已來於一切時互不相離令拔能依令離所依必不可得何以故有譬喻故謂於世間從生至壞於一切時互不相離無有道理拔除能依令離所依譬如大種與所造色無有道理令其所造離於能造心法亦爾不可令其離所依心是故於此無心定中無有心法但有善心不應道理若有復謂令拔能依令離所依雖不應理然想及受能障此定於方便中猒患彼故唯二不行餘法不爾亦得現行不應道理何以故如非遍行此不有故非遍行者此中可滅二是遍行故不可滅遍行

若滅心亦隨滅無別因故是故此中言有心者是異熟識定非意識

論曰若復有執色心無間生是諸法種子此不得成如前已說又從無色無想天没滅定等出不應道理又阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣

釋曰若復有執色心無間生是諸法種子者謂若有執前刹那色能爲種子後刹那色因彼而生前識後識相望亦爾此前已破又無色没色復生時色久斷滅何有種子無想天没或復從於滅定等出心復生時心久斷滅何有心因若如是者諸阿羅漢終不應得無餘涅槃色心兩因永無盡故前刹那色望於後色前刹那識望於後識應知容有等無間緣無有因緣

論曰如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆不得成是故成就如前所說相阿頼耶識決定是有

釋曰由前所説無量道理是故成就阿頼耶識決定是有

論曰此中三頌

菩薩於淨心　遠離於五識　無餘心轉依
云何汝當作　若對治轉依　非斷故不成
果因無差別　於永斷成過　無種或無體
若許爲轉依　無彼二無故　轉依不應理

釋曰如住轉識轉依不成三頌顯示菩薩於淨心者是於出世對治相應善意識義遠離於五識者謂此遠離眼等五識言無餘者無善有漏雜染意識已舉淨心復舉無餘爲欲遮遣善有漏識言心轉依云何作者若汝信

有阿賴耶識可作一切雜染種子無種子義名心轉依若不爾者云何當作若對治生名爲轉依此不應理何以故若對治轉依非斷故不成雜染永斷故名轉依非能對治即是永斷由此但是永斷因故若必爾者便至果因無差別過果是永斷說名涅槃因是對治說名聖道若能對治即是永斷應至果因一體之過纔生對治應即涅槃無種或無體若計爲轉依者若於轉識作無種子或即無體計爲轉依無彼二無故轉依不應理雜染轉識此定位中不得有故亦無種子可令作無無二可無而名轉依不應道理若決定有阿賴耶識雜染轉識此定位中雖不得有而彼種子一切住在阿賴耶識可能作其無種無體由汝轉依不應道理故應信有阿賴耶識

論曰復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三種或四種此中三種者謂三種熏習差別故一名言熏習差別二我見熏習差別三有支熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣相差別四相貌差別

釋曰如是已成立阿賴耶識今當顯此品類差別於三種熏習差別中名言熏習差別者謂眼名言熏習在異熟識中爲眼生因異熟生眼從彼生時用彼爲因還說名眼如是耳等一切名言差別亦爾我見熏習差別者由染汙意薩迦耶見力故於阿賴耶識中我執熏習生由此爲因謂自爲我異我爲他各有差別有支熏習差別者由善不善不動行力故於諸趣中流轉差別此三如後所知相初當廣分別

論曰此中引發差別者謂新起熏習此若無者行爲緣識取爲緣有應不得成

釋曰引發差別者謂能引發品類差別謂新起熏習者謂彼最先所起熏習若此能引阿賴耶識差別無者諸行生滅熏習成識由取攝受生有現前此所作有應不得成能有後生故名爲有此所說取或善不善是串習果

論曰此中異熟差別者謂行有爲緣於諸趣中異熟差別此若無者則無種子後有諸法生應不成

釋曰異熟差別者謂行有爲緣於諸趣中所引異熟若此所引阿賴耶識差別無者則無有因後有諸法眼等色根此等異熟生應不成當知此則是異熟果

論曰此中緣相差別者謂即意中我執緣相此若無者染汙意中我執所緣應不得成

釋曰緣相差別者謂此阿賴耶識即是染汙意中能依我見我執緣相若此緣相阿賴耶識差別無者染汙意中薩迦耶見爲因我執此所緣境應不得成當知此則是等流果

論曰此中相貌差別者謂即此識有共相有不共相無受生種子相有受生種子相等

釋曰相貌差別有多品類謂於此中有共相有不共相無受生種子相有受生種子相等者是略標舉後當廣釋

論曰共相者謂器世間種子不共相者謂各別內處種子共相即是無受生種子不共相即是有受生種子對治生時唯不共相所對治滅共相爲他分別所持但見清淨如瑜伽師於一物中種種勝解種種所見皆得成立

此中二頌
難斷難遍知　應知名共結　瑜伽者心異
由外相大故　淨者雖不滅　而於中見淨
又清淨佛土　由佛見清淨
復有別頌對前所引種種勝解種種所見皆
得成立
　諸瑜伽師於一物　種種勝解各不同
　種種所見皆得成　故知所取唯有識
此若無者諸器世間有情世間生起差別應
不得成
釋曰此中若阿賴耶識爲一切有情共器世
間因體即是無受生種子若阿賴耶識爲不
共各別色等諸處因體即是有受生種子若
離如是品類共相阿賴耶識一切有情共受
用因諸器世間應不得成如是若離第二不
共阿賴耶識有情世間亦應不成由此應如
木石等生
論曰復有麤重相及輕安相麤重相者謂煩
惱隨煩惱種子輕安相者謂有漏善法種子
此若無者所感異熟無所堪能有所堪能所
依差別應不得成復有有受盡相無受盡相
有受盡相者謂已成熟異熟果善不善種子
無受盡相者謂名言熏習種子無始時來種
種戲論流轉種子故此若無者已作已作善
惡二業與果受盡應不得成又新名言熏習
生起應不得成復有譬喻相謂此阿賴耶識
幻焰夢翳爲譬喻故此若無者由不實遍計
種子故顛倒緣相應不得成復有具足相不
具足相謂諸具縛者名具足相世間離欲者
名損減相有學聲聞及諸菩薩名一分永拔

相阿羅漢獨覺及諸如來名煩惱障全永拔相及煩惱所知障全永拔相如其所應此若無者如是次第雜染還滅應不得成

釋曰麤重相者謂所依中無堪能性輕安相者謂所依中有堪能性若無有受盡相阿賴耶識數數已作善惡二業與果受盡應不得成無受盡相謂名言熏習種子者如名言熏習差別中已說無始時來種種戲論流轉種子故者謂無始時來共言說因故若無如是阿賴耶識新起名言熏習生起應不得成何以故若無舊熏習今名言亦無故者於世間本來無者本無今有不應道理譬喻相者如由所作幻等因故得有象等顛倒緣相阿賴耶識亦復如是由所說譬喻相不實遍計種子故有顛倒緣相此若無者顛倒緣相應不得成

論曰何因緣故善不善法能感異熟其異熟果無覆無記由異熟果無覆無記與善不善互不相違善與不善互相違故若異熟果善不善性雜染還滅應不得成是故異熟識唯無覆無記

釋曰無覆無記者此中無染說名無覆即無染無記名無覆無記非如色界生煩惱不善說為無記若異熟果善不善性雜染還滅應不得成者以從善更生善從不善更生不善故則生死流轉無有邊際流轉雜染通有漏善故

攝大乘論釋卷第三

音釋

羯邏藍（梵語也此云凝滑羯居謁切邏郎佐切）數（色角切頻數也）嶮（虛檢切危也）伺（斯義切察也）串（古患切習也）

攝大乘論釋卷第四

世親菩薩造
唐三藏法師玄奘奉詔譯

所知相分第三之一

論曰已說所知依所知相復云何應見此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相

釋曰依所知相說如是言略者要也

論曰此中何者依他起相謂阿賴耶識爲種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識自他差別識善趣惡趣死生識此中若身身者受者識彼所受識彼能受識世識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子由此諸識一切界趣雜染所攝依他起相虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識爲性是無所有非眞實義顯現所依如是名爲依他起相

釋曰虛妄分別所攝諸識者謂此諸識虛妄分別以爲自性謂身身者受者識者身謂眼等五界身者謂染汙意能受者謂意界彼所受識者謂色等六外界彼能受識者謂六識界世識者謂生死相續不斷性數識者謂筭計性處識者謂器世間言說識者謂見聞覺知四種言說如是諸識皆用所知依中所說名言熏習差別爲因自他差別識者謂依止差別此用前說我見熏習差別爲因善趣惡趣死生識者謂生死趣種種差別此由前說

有支熏習差別種子由此諸識者即由次前所說諸識一切界趣雜染所攝者謂墮三界五趣雜染是彼自性故名所攝依他起相者謂依他起爲體虛妄分別皆得顯現如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識爲性者謂此諸識皆是虛妄分別自性故名所攝是無所有非眞實義顯現所依者謂無所有非眞實義顯現所因非眞實故名無所有如所執我無所有故名非眞實義者所取謂即彼我實無所有似我顯現言所依者顯現所依是所因義此即名爲依他起相

論曰此中何者遍計所執相謂於無義唯有識中似義顯現

釋曰於無義者謂無所取如實無我唯有識中者謂無實義似義識中如唯似我顯現識中似義顯現者似所取義相貌顯現如實無我似我顯現

論曰此中何者圓成實相謂即於彼依他起相由似義相永無有性

釋曰於無所有非眞實義顯現因中由實無有似義相現永無有性如似我相雖永是無而無我有

論曰此中身身者受者識應知即是眼等六內界彼所受識應知即是色等六外界彼能受識應知即是眼等六識界其餘諸識應知是此諸識差別又此諸識皆唯有識都無義故此中以何爲喻顯示應知夢等爲喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有

識由此等言應知復有幻誑麤愛翳眩等喻若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者如從夢覺便覺夢中皆唯有識覺時何故不如是轉眞智覺時亦如是轉如在夢中此覺不轉從夢覺時此覺乃轉如是未得眞智覺時此覺不轉得眞智覺此覺乃轉其有未得眞智覺者於唯識中云何比知由教及理應可比知此中教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說謂彼經中慈氏菩薩問世尊言諸三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異佛告慈氏當言無異何以故由彼影像唯是識故我說識所緣唯識所現故世尊若三摩地所行影像即與此心無有異者云何此心還取此心慈氏無有少法能取少法然即此心如是生時即有如是影像顯現如質爲緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所見影像顯現此心亦爾如是生時相似有異所見影現即由此教理亦顯現所以者何於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切無別青瘀等事但見自心由此道理菩薩於其一切識中應可比知皆唯有識無有境界又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故聞思所成二憶持識亦以過去爲所緣故所現影像得成唯識由此比量菩薩雖未得眞智覺於唯識中應可比知

釋曰此唯有識由教顯示如十地經言如是三界皆唯有心故解深密經中我說識所緣唯識所現故者謂識所緣唯識所現無別境義復舉識者顯我所說定識所行唯識所現

無別有體然即此心如是生時者謂即由此品類生時相似有異所見影現者謂定所行相似離識別有所取分明顯現又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故者謂青瘀等是三摩地所行影像非憶持識由此不即在彼方處如昔所受還如是憶此住現前分明見故彼憶持識所見暗昧此現前住所見分明若有復謂如聞思慧由串習故境雖謝往纔作意時如昔而生此亦爾者聞思兩慧境既謝往現無有體於無體中若更生時但識影現似彼而生故聞思慧不緣謝往曽所受境是故唯識由此彌彰所取義無理亦成就

論曰如是已說種種諸識如夢等喻即於此中眼識等識可成唯識眼等諸識既是有色亦唯有識云何可見此亦如前由教及理

釋曰眼識等識皆非有色可成唯識眼等諸識既是有色云何唯識此亦如前由教及理者此眼等識如前所引理教顯示亦成唯識

論曰若此諸識亦體是識何故乃似色性顯現一類堅住相續而轉與顛倒等諸雜染法為依處故若不爾者於非義中起義顛倒應不得有此若無者煩惱所知二障雜染應不得有此若無者諸清淨法亦應無有是故諸識應如是轉此中有頌

亂相及亂體　應許為色識　及與非色識

若無餘亦無

釋曰一類堅住相續轉者由相似故名為一類多時住故說名堅住諸有色識相似多時相續而轉顛倒等者即是等取諸雜染法與

煩惱障及所知障爲因性故爲依處者爲彼因性若彼諸識離如是轉於非義中起義心倒應不得有此若無者若煩惱障諸雜染法若所知障諸雜染法應不得有於此頌中顯如是義亂相亂體如其次第許爲色識及非色識此中亂相即是亂因色識爲體亂體即是諸無色識色識亂因若無有者非色識果亦應無有

論曰何故身身者受者識所受識能受識於一切身中俱有和合轉能圓滿生受用所顯故何故如說世等諸識差別而轉無始時來生死流轉無斷絶故諸有情界無數量故諸器世界無數量故諸所作事展轉言說無數量故名別攝取受用差別無數量故諸受非愛業果異熟受用差別無數量故所受死生種種差別無數量故

釋曰爲令自身圓滿受用故身身者受者三識一切身中許彼一時俱有和合一時轉故說名俱有所顯故者是彼因性

論曰復次云何安立如是諸識成唯識性略由三相一由唯識無有義故二由二性有相有見二識別故三由種種種種行相而生起故所以者何此一切識無有義故得成唯識有相見故得成二種若眼等識以色等識爲相以眼識識爲見乃至以身識識爲見若意識以一切眼爲最初法爲最後諸識爲相以意識識爲見由此意識有分別故似一切識而生起故此中有頌

唯識二種種　觀者意能入　由悟入唯心
彼亦能伏離

釋曰此中長行及頌顯示由三種相成立唯識於長行中由唯識者唯有識故一切諸識皆唯有識由所識義無所有故由二性者由於一識安立相見即此一識一分成相第二成見眼等諸識即於二性安立種種謂一識上如其所應一分變似種種相生第二變似種種能取若就意識即以一切眼爲最初法爲最後諸識爲相意識識爲見由此意識遍分別故似一切識而生起故又於三中唯就意識以爲種種所取境界不決定故其餘諸識境界決定又無分別意識分別故唯於此安立第三種種相見是故於此意識具足安立唯識於伽他中能入唯識者悟入所取義永無有故能入二者悟入此識有相見故能入種種者悟入此識似種種相而生起故觀者意者諸瑜伽師所有意趣問於何悟入答由悟入唯心彼亦能伏離若能悟入唯有其心都無有義是則於彼亦能伏離既無所取義何有能取心說入二性及入種種皆爲成立入唯識因餘義相似

論曰又於此中有一類師說一意識彼彼依轉得彼彼名如意思業名身語業

釋曰一類菩薩欲令唯有一意識體彼復次第安立顯示如意思業名身語業者如一意思於身門轉得身業名於語門轉得語業名然是意業意識亦爾雖復是一依眼轉時得眼識名如是乃至依身轉時得身識名非離意識別有餘識唯除別有阿賴耶識

論曰又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯似義影像及分別影像又一切處亦

似所觸影像而轉有色界中即此意識依止身故如餘色根依止於身

釋曰或有難言眼等諸根無有分別是故意識依彼轉時應無分別如染汙意爲雜染依令雜染轉此亦應爾故次解言又於一切所依轉時似種種相二影像轉謂唯義影像及分別影像此中一切所依者謂眼等所依似種種相二影像轉者謂唯似義影像及分別影像二句解釋由此二句說唯一識一分唯義影像顯現第二分別此義相生是故前說無有過失又一切處亦以所觸影像而生謂有色處於定位中無五識時在色身中內領受起如餘色根依止於身者如餘眼等有色諸根依止於身由此諸根依止身故於自所依能起損益意識亦爾依止身故應知於身能作變異復有別義謂如身根依止於身若相外緣所觸現前身根便似所觸相起即此起時於自依身能作損益意識亦爾依止身故似彼所觸影像生時於所依身能作損益

論曰此中有頌

若遠行獨行　無身寐於窟　調此難調心　我說眞梵志

釋曰彼諸菩薩爲成此義引阿笈摩伽他爲證若遠行者能緣一切所緣境故言獨行者無第二故言無身者遠離身故寐於窟者於身窟中而居止故言調此者作自在故難調心者性暴惡故

論曰又如經言如是五根所行境界意各能受意爲彼依

釋曰復引餘教證成此義如是五根所行境

界意各能受者諸根所行名爲境界如是境界意各能受悉能分別一切法故一一各各能領受故名各能受意爲彼依者是彼諸根能生因故以意散亂彼不生故

論曰又如所說十二處中說六識身皆名意處

釋曰復有聖教能證此義謂六識身皆說名意無餘識名由六識身皆是意處聖所說故是故得知唯有意識

論曰若處安立阿賴耶識識爲義識應知此中餘一切識是其相識若意識識及所依止是其見識由彼相識是此見識生緣相故似義現時能作見識生依止事如是名爲安立諸識成唯識性

釋曰於阿賴耶識亦得安立相見二識謂阿賴耶識以彼意識及所依止爲其見識眼等諸識爲其相識以一切法皆是識故由彼相識者謂眼等諸識是此見識生緣相故者是見生因由所緣性名見生因似義現時能作見識生依止事者能於彼見故名見識即此見識似義現時彼諸相識與意見識能作相續不斷住因是故說名生依止事

論曰諸義現前分明顯現而非是有云何可知如世尊言若諸菩薩成就四法能隨悟入一切唯識都無有義一者成就相違識相智如餓鬼傍生及諸天人同於一事見彼所識有差別故二者成就無所緣識現可得智如過去未來夢影緣中有所得故三者成就應離功用無顛倒智如有義中能緣義識應無顛倒不由功用智眞實故四者成就三種勝

智隨轉妙智何等爲三一得心自在一切菩薩得靜慮者隨勝解力諸義顯現二得奢摩他修法觀者纔作意時諸義顯現三已得無分別智者無分別智現在前時一切諸義皆不顯現由此所說三種勝智隨轉妙智及前所說三種因緣諸義無義道理成就

釋曰相違識相智者謂能了知相違者識所緣義相無所緣識現可得智者謂現見有雖無所緣而識得生如過去等應離功用無顛倒智者謂能了知若如是義如所顯現即是實有離起對治無顛倒智任運應成三種勝智隨轉妙智者謂能了知三種勝智境隨轉義得心自在者得心調順有所堪能得靜慮者謂諸聲聞及獨覺等已得靜慮隨勝解力諸義顯現者謂若願樂地成其水如意則成火等亦爾得奢摩他者得三摩地修法觀者於契經等策勤觀察纔作意時識義顯現者隨於一義如如作意如是如是非一品類境相顯現無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者若如顯現義即如是實有應不得有無分別智無分別智若是實有決定應許諸義皆無

論曰若依他起自性實唯有識似義顯現之所依止云何成依他起何因緣故名依他起從自熏習種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起

釋曰實唯有識似義顯現之所依止者謂實無義唯有其識與彼似義顯現爲因即此唯識名依他起云何成依他起者問自攝受何因緣故名依他起者問爲他說從自因生生

已無能暫時安住名依他起應自攝受亦爲他說
論曰若遍計所執自性依依他起實無所有以義顯現云何成遍計所執何因緣故名遍計所執無量行相意識遍計顛倒生相故名遍計所執自相實無唯有遍計所執可得是故說名遍計所執
釋曰依依他起者謂依唯識實無所有者實無自體似義顯現者唯有似義顯現可得云何何故等者如次前說無量行相者所謂一切境界行相意識遍計者謂即意識說名遍計顛倒生相者謂是能生虛妄顛倒所緣境相自相實無者實無彼體唯有遍計所執可得者唯有亂識所執可得
論曰若圓成實自性是遍計所執永無有相云何成圓成實何因緣故名圓成實由無變異性故名圓成實又由清淨所緣性故一切善法最勝性故由最勝義名圓成實
釋曰是遍計所執永無有相者謂遍計所執自性無性爲性云何何故等如前依他起中已說由無變異性故者謂無虛誑性如不虛誑性又由清淨所緣性故一切善法最勝性故由最勝義名圓成實者謂由清淨所緣性故最勝性故名圓成實
論曰復次有能遍計有所遍計遍計所執自性乃成此中何者能遍計何者所遍計何者遍計所執自性當知意識是能遍計有分別故所以者何由此意識用自名言熏習爲種子及用一切識名言熏習爲種子是故意識無邊行相分別而轉普於一切分別計度故

名遍計又依他起自性名所遍計又若由此相令依他起自性成所遍計此中是名遍計所執自性由此相者是如此義復次云何遍計能遍計度緣何境界取何相貌由何執著由何起語由何言說何所增益謂緣名爲境於依他起自性中取彼相貌由是執著由尋起語由見聞等四種言說而起言說於無義中增益爲有由此遍計能遍計度

釋曰復次云何遍計能遍計度者謂意識名能遍計依他起性名所遍計爲欲顯示由此品類能遍計度故文說緣名爲境等於依他起自性中取彼相貌者謂即於此依他起中由眼等名取彼相貌由取彼相能遍計度由見執著者如所取相如是執著由尋起語者如所執著由語因尋而發語言由見聞等四種言說而起言說者如語所說見聞覺知四種言說與餘言說於無義中增益爲有者如所言說於無義中執有義故

論曰復次此三自性爲異爲不異應言非異非不異謂依他起自性由異門故成依他起即此自性由異門故成遍計所執即此自性由異門故成圓成實由何異門此依他起成依他起依他熏習種子起故由何異門即此自性成遍計所執由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故由何異門即此自性成圓成實如所遍計畢竟不如是有故

釋曰由是遍計所緣相故者謂彼意識名爲遍計此爲所取所緣境性能生遍計是故亦名遍計所執又是遍計所遍計故者即彼意識名爲遍計緣彼相貌爲所取境爲所遍計

由此義故依他起性亦名遍計所執自性如所遍計者如彼意識遍計所執畢竟不如是有故者所遍計上遍計所執畢竟無故由此義故即此自性成圓成實

論曰此三自性各有幾種謂依他起略有二種一者依他熏習種子而生起故二者依他雜染清淨性不成故由此二種依他別故名依他起遍計所執亦有二種一者自性遍計執故二者差別遍計執故由此故名遍計所執圓成實性亦有二種一者自性圓成實故二者清淨圓成實故由此故成圓成實性

釋曰雜染清淨性不成故者由即如是依他起性若遍計時即成雜染無分別時即成清淨由二分故一性不成是故說名依他起性自性遍計執故者如於眼等遍計執爲眼等自性差別遍計執故者如即於彼眼等自性遍計執爲常無常等無量差別自性圓成實故者謂有垢眞如清淨圓成實故者謂無垢眞如

論曰復次遍計有四種一自性遍計二差別遍計三有覺遍計四無覺遍計有覺者謂善名言無覺者謂不善名言如是遍計復有五種一依名遍計義自性謂如是名有如是義二依義遍計名自性謂如是義有如是名三依名遍計名自性謂遍計度未了義名四依義遍計義自性謂遍計度未了名義五依二遍計二自性謂遍計度此名此義如是體性

釋曰善名言者謂解名言不善名言者謂牛羊等雖有分別然於文字不能解了

論曰復次總攝一切分別略有十種一根本

分別謂阿賴耶識二緣相分別謂色等識三顯相分別謂眼識等幷所依識四緣相變異分別謂老等變異樂受等變異貪等變異逼害時節代謝等變異捺落迦等諸趣變異及欲界等諸界變異五顯相變異分別謂即如前所說變異所有變異六他引分別謂聞非正法類及聞正法類分別七不如理分別謂諸外道聞非正法類分別八如理分別謂正法中聞正法類分別九執著分別謂不如理作意類薩迦耶見爲本六十二見趣相應分別十散動分別謂諸菩薩十種分別

釋曰總攝一切分別略有十種者是總標舉後當別釋根本分別者謂阿賴耶識是諸分別根本自體亦是分別緣相分別者謂色等識爲所緣相所起分別顯相分別者謂眼識等幷所依識顯現似彼所緣境相所起分別有所分別或能分別故名分別緣相變異分別者謂即緣相所有變異緣此緣相變異分別故名緣相變異分別謂老等變異者身中大種衰朽改易名老變異分別此故說名緣相變異分別等者等取病死變異樂受等變異亦爾謂由樂受身體改易等者等取苦及不苦不樂貪等變異亦爾等者等取瞋癡逼害時節代謝等變異亦爾謂身變異爲所緣境所起分別逼害者謂殺縛等時節代謝者謂寒時等時節改易捺落迦等諸趣變異者等取傍生及餓鬼趣及欲界等諸界變異亦爾等者等取色無色界顯相變異分別者謂眼識等顯現似彼所緣境相所有變異緣此顯相變異分別此亦如前所說老等種種變

異由此亦於老等位中變異起故他引分別者謂由他教所起分別此復二種一聞非正法類二聞正法類此復二種於法分別謂聞正法類或善或不善聞非正法類亦如是釋不如理分別者謂諸外道及彼弟子聞非正法類爲因分別如理分別者謂正法中諸佛弟子聞正法類爲因分別執著分別者謂不如理作意爲因依止我見起六十二諸惡見趣相應分別如經廣說散動分別者謂諸菩薩如後所說十種分別

論曰一無相散動二有相散動三增益散動四損減散動五一性散動六異性散動七自性散動八差別散動九如名取義散動十如義取名散動爲對治此十種散動一切般若波羅蜜多中說無分別智如是所治能治應知具攝般若波羅蜜多義

釋曰此中無相散動者謂此散動即以其無爲所緣相爲對治此散動故般若波羅蜜多經言實有菩薩言實有者顯示菩薩實有空體空即是體故名空體有相散動者謂此散動即以其有爲所緣相爲對治此散動故即彼經言不見有菩薩此經意說不見菩薩以遍計所執及依他起爲體增益散動者爲對治此散動故即彼經言色自性空由遍計所執色自性空故損減散動者爲對治此散動故即彼經言不由空故謂法性色性不空故一性散動者爲對治此散動故即彼經言色空非色何以故若依他起與圓成實是一性者此依他起應如圓成實是清淨境異性散動者爲對治此散動故即彼經言色不離空

何以故此二若異法與法性亦應有異若有異性不應道理如無常法與無常性若取遍計所執自性色即是空空即是色何以故遍計所執色無所有即是空性此空性即是彼無所有非如依他起與圓成實不可說一自性散動者爲對治此散動故即彼經言舍利子此但有名謂之爲色何以故色之自性無所有故差別散動者爲對治此散動故即彼經言自性無生無滅無染無淨生即有染滅即有淨無生滅故無染無淨如是諸句有如是義如名取義散動者謂如其名於義散動爲對治此散動故即彼經言假立客名別別於法而起分別言別別者謂別別名如義取名散動者如義於名而起散動爲對治此散動故即彼經言假立客名隨起言說非義自性有如是名爲對治此十散動故說般若波羅蜜多由此說爲因無分別智生

論曰若由異門依他起自性有三自性云何三自性不成無差別若由異門成依他起不即由此成遍計所執及圓成實若由異門成遍計所執不即由此成依他起及圓成實若由異門成圓成實不即由此成依他起及遍計所執

釋曰此義如前道理解釋

攝大乘論釋卷第四

音釋

眩（熒絹切目憒亂也）　捺落迦（梵語也此云不可樂亦云苦器捺乃曷切）

攝大乘論釋卷第五

世親菩薩造
唐三藏法師玄奘奉　詔譯

所知相分第三之二

論曰復次云何得知如依他起自性徧計所執自性顯現而非稱體由名前覺無稱體相違故由名有衆多多體相違故由名不決定雜體相違故此中有二頌

由名前覺無　多名不決定　成稱體多體
雜體相違故　法無而可得　無染而有淨
應知如幻等　亦復似虛空

釋曰如依他起自性徧計所執分雖顯現可得而非稱彼體爲顯此義故說由名前覺無稱體相違故等若依他起徧計所執同一相者應不待名於義覺轉如執有瓶若離瓶名於瓶義中無有瓶覺若此瓶名與彼瓶義同一相者瓶覺應轉以非一相是故不轉由此名義若體相稱則成相違此中安立名爲依他起義爲徧計所執以依他起由名勢力成所徧計故又於一義有衆多名若名與義同一相者義應如名亦有多種若爾此義應成多體一義多體則成相違是故兩性若同一相則成第二相違過失又名不決定以一瞿聲於九義轉若執名義同一相者多義相違應同一體則成第三相違過失由執牛等非一相義同一性故初一伽他重顯此義於中成者顯依他起徧計所執非一義成法無而可得等者此一伽他以幻等喻開悟弟子弟子有二相違疑問云何法無而現可得云何無染而有清淨此中兩喻釋此疑問如幻等

者譬如幻像眞實無所有而現可得應知此中義亦如是雖現可得而非實有似虛空者譬如虛空雖非雲等所能染汙性清淨故而離彼時說名清淨當知諸法亦復如是雖實無染性清淨故然客障垢得滅離時說名清淨

論曰復次何故如所顯現實無所有而依他起自性非一切一切都無所有此若無者圓成實自性亦無所有此若無者則一切皆無若依他起及圓成實自性無有應成無有染淨過失既現可得雜染清淨是故不應一切皆無此中有頌

若無依他起　圓成實亦無　一切種若無
恒時無染淨

釋曰若依他起如所可得不如是有既爾何不一切一切都無所有此若無者圓成實性亦應無有何以故由有雜染清淨有故若二俱無則一切種皆無所有今當顯此非都無有有謗雜染清淨過故雜染清淨既現可得故此二性俱非不有若執爲無則撥現有雜染清淨言無所有

論曰諸佛世尊於大乘中說方廣教彼教中言云何應知徧計所執自性應知異門說無所有云何應知依他起自性應知譬如幻燄夢像光影谷響水月變化云何應知圓成實自性應知宣說四清淨法何等名爲四清淨法一者自性清淨謂眞如空實際無相勝義法界二者離垢清淨謂即此離一切障垢三者得此道清淨謂一切菩提分法波羅蜜多等四者生此境清淨謂諸大乘妙正法教由

此法教清淨緣故非徧計所執自性最淨法界等流性故非依他起自性如是四法總攝一切清淨法盡此中有二頌

幻等說於生　說無計所執　若說四清淨
是謂圓成實　自性與離垢　清淨道所緣
一切清淨法　皆四相所攝

釋曰自性清淨者謂此自性本來清淨即是眞如自性實有一切有情平等共相由有此故說一切法有如來藏離垢清淨者即此眞如遠離煩惱所知障垢即由如是清淨眞如顯成諸佛得此道清淨者謂能得此眞如聖道即是清淨謂念住等菩提分法及以一切波羅蜜多生此境清淨者生此能證菩提分法所緣境界生此境界即是清淨故名生此境清淨即契經等十二分教何以故若此聖教是徧計所執應成雜染因若是依他起應成虛妄最淨法界等流性故非是虛妄既離二自性故成圓成實又此四種於大乘中隨說一種應知是說圓成實性於中初二無有變異圓成實故名圓成實後之二種無有顛倒圓成實故名圓成實後伽他中具顯此義幻等說於生者謂依他起此中名生若於是處說一切法譬如幻事乃至變化應知此說依他起性說無計所執者若於是處說無有色乃至說無一切諸法應知此說徧計所執性

論曰復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻於依他起自性爲除他虛妄疑故他復云何於依他起自性有虛妄疑由他於此有如是疑云何實無有義而成所行境界爲

除此疑說幻事喻云何無義心心法轉爲除此疑說陽燄喻云何無義有愛非愛受用差別爲除此疑說所夢喻云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生爲除此疑說影像喻云何無義種種識轉爲除此疑說光影喻云何無義種種戲論言說而轉爲除此疑說谷響喻云何無義而有實取諸三摩地所行境轉爲除此疑說水月喻云何無義有諸菩薩無顛倒心爲辦有情諸利樂事故思受生爲除此疑說變化喻

釋曰爲此義故於依他起說幻等喻今當顯示此中虛妄疑者謂於虛妄依他起性所有諸疑爲除此疑說幻等喻顯依他起若實無義云何成境爲治此疑說幻事喻顯依他起譬如幻象雖無實義而成境界義亦如是他復生疑若無有義即無所緣諸心心法云何而轉爲治此疑說陽燄喻顯依他起此中陽燄譬心心法水喻於義譬如陽燄有動搖故雖無有義而生水覺諸心心法亦復如是由動搖故雖無有義而生義覺是諸愚夫於此復疑若無有義諸愛非愛受用差別云何可得爲治此疑說所夢喻顯依他起如於夢中雖無實義而見種種愛與非愛受用差別現前可得此亦如是於此復疑淨不淨業義既實無愛非愛果義云何起爲治此疑說影像喻顯依他起譬如影像實無有義即於本質起影像覺然影像義無別可得此亦如是應知雖無愛與非愛眞實果義而現可得於此復疑若無有義云何得有種種識轉爲治此疑說光影喻顯依他起如弄影者有其種種

光影可得雖有多種光影可得而光影義實無所有識亦如是無種種義而有種種義現可得於此復疑若無有義無量品類戲論言說云何而轉爲治此疑說谷響喻譬如谷響雖無有義而現可得戲論言說亦復如是雖無實義而現可得於此復疑若無有義云何世間定心心法有義可得由說定心能如實知如實見故爲治此疑說水月喻顯依他起譬如水月其義實無由水潤滑澄清性故而現可得定心亦爾所緣境義雖實無有而現可得水喻其定以是潤滑澄清性故於此復疑若有情義實無所有云何諸菩薩等作彼利樂覺慧爲先彼彼趣中攝受自體爲治此疑說變化喻顯依他起譬如變化實無有義由化者力一切事成非變化義而不可得應知此中亦復如是所受自體其義雖無而有能作一切有情利益安樂所受自體義現可得

復有別義世尊意說幻等八喻今當顯示此中幻喻爲治眼等六種內處應知顯示眼等六處譬如幻象雖實非有而現可得說陽燄喻爲治器世間由彼大故於陽燄中實無有水動搖力故似水可得說所夢喻爲治色等所受用境顯如所夢色等實無而能爲因起受非愛受用差別說影像喻爲治身業果顯善不善身業爲緣而有餘色影像生起說谷響喻爲治語業果顯語業因感語業果猶如谷響意業三種一非等引地二等引地三聞種類說光影喻爲治非等引地諸意業果顯此意業所得諸果猶如光影說水月喻爲治

等引地諸意業果顯等引地諸意業果猶如水月說變化喻爲治聞種類意業聞種類者即是聞思之所熏習此即顯示聞種類意差別而轉猶如變化

論曰世尊依何密意於梵問經中說如來不得生死不得涅槃於依他起自性中依徧計所執自性及圓成實自性生死涅槃無差別密意何以故即此依他起自性由徧計所執分成生死由圓成實分成涅槃故

釋曰如是三種自性相法所說契經悉皆隨順今當顯示世尊依何密意於梵問經中說如來不得生死不得涅槃者問於依他起自性中依徧計所執自性及圓成實自性生死涅槃無差別密意者答次當廣釋依他起自性非定生死由圓成實分成涅槃故亦非定涅槃由徧計所執分成生死故是故不可定說一性由此自性若得一分餘分不異依此意趣於彼經中說如來不得生死不得涅槃

論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵說法有三種一雜染分二清淨分三彼二分依何密意作如是說於依他起自性中徧計所執自性是雜染分圓成實自性是清淨分即依他起是彼二分依此密意作如是說於此義中以何喻顯以金土藏爲喻顯示譬如世間金土藏中三法可得一地界二土三金於地界中土非實有而現可得金是實有而不可得火燒煉時土相不現金相顯現又此地界土顯現時虛妄顯現金顯現時眞實顯現是故地界是彼二分識亦如是無分別智火未燒時於此識中所有虛妄徧計所執自性顯現所

有眞實圓成實自性不顯現此識若爲無分別智火所燒時於此識中所有眞實圓成實自性顯現所有虛妄徧計所執自性不顯現是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分

如金土藏中所有地界

釋曰阿毗達磨大乘經中由此密意說有三法一雜染分謂徧計所執自性是雜染故二清淨分謂圓成實自性是清淨故三彼二分謂依他起自性通彼二故爲顯此義以金土藏爲其譬喻此中藏者是彼種子言地界者是堅鞕性土之與金是所造色於此喻中三法可得謂此藏中先時有土相貌顯現後時金相方乃可得爲顯金相後方可得說火燒煉後可得故金眞實有

論曰世尊有處說一切法常有處說一切法無常有處說一切法非常非無常依何密意作如是說謂依他起自性由圓成實性分是常由徧計所執性分是無常由彼二分非常非無常依此密意作如是說如常無常無二如是苦樂無二淨不淨無二空不空無二我無我無二寂靜不寂靜無二有自性無自性無二生不生無二滅不滅無二本來寂靜非本來寂靜無二自性涅槃非自性涅槃無二生死涅槃無二亦爾如是等差別一切諸佛密意語言由三自性應隨決了如前說常無常等門此中有多頌

如法實不有　如現非一種　非法非非法
故說無二義　依一分開顯　或有或非有
依二分說言　非有非非有　如顯現非有
是故說爲無　由如是顯現　是故說爲有

自然自體無　自性不堅住　如執取不有
故計無自性　由無性故成　後後所依止
無生滅本寂　自性般涅槃

釋曰伽他義中如法實不有如現非一種者如其次第釋非法非非法因緣由實不有故非法由現非一種故非非法以非法非非法故說無二義依一分者謂依一邊開顯者說示也或有或非有者或是有性或是無性依二分說言非有非非有者取依他起具二分性說爲非有及非非有如顯現非有者如現所得不如是有是故說爲無者由此義故說之爲無由如是顯現者由唯似有相貌顯現是故說爲有者即由此義說之爲有說一切法無自性意今當顯示自然無者由一切法無離衆緣自然有性是名一種無自性意自體無者由法滅已不復更生故無自性此復一種無自性意自性不堅住者由法纔生一剎那後無力能住故無自性如是諸法無自性理與聲聞共如執取不有故許無自性者此無自性不共聲聞以如愚夫所取徧計所執自性不如是有由此意故依大乘理說一切法皆無自性由無性故成者由一切法無自性故無生滅等皆得成就所以者何由無自性故無有生由無生故亦無有滅無生滅故本來寂靜本寂靜故自性涅槃後所依止者是後後因此而得有義

論曰復有四種意趣四種祕密一切佛言應隨決了四意趣者一平等意趣謂如說言我昔曾於彼時彼分即名勝觀正等覺者二別時意趣謂如說言若誦多寶如來名者便於

無上正等菩提已得決定又如說言由唯發
願便得往生極樂世界三別義意趣謂如說
言若已逢事爾所殑伽河沙等佛於大乘法
方能解義四補特伽羅意樂意趣謂如爲一
補特伽羅先讚布施後還毀呰如於布施如
是尸羅及一分修當知亦爾如是名爲四種
意趣四祕密者一令入祕密謂聲聞乘中或
大乘中依世俗諦理說有補特伽羅及有諸
法自性差別二相祕密謂於是處說諸法相
顯三自性三對治祕密謂於是處說行對治
八萬四千四轉變祕密謂於是處以其別義
諸言諸字即顯別義如有頌言
覺不堅爲堅　善住於顛倒　極煩惱所惱
得最上菩提
釋曰意趣祕密有差別者謂佛世尊先緣此
事後爲他說是名意趣由此決定令入聖教
是名祕密平等意趣者謂如有人取相似法
說如是言彼即是我世尊亦爾平等法身置
在心中說言我昔曾於彼等非彼昔時毗鉢
尸佛即是今日釋迦牟尼依平等義所起意
趣作如是說別時意趣者謂此意趣令嬾惰
者由彼彼因於彼彼法精勤修習彼彼善根
皆得增長此中意趣顯誦多寶如來名因是
昇進因非唯誦名便於無上正等菩提已得
決定如有說言由一金錢得千金錢豈於一
日意在別時由一金錢是得千因故作此說
此亦如是由唯發願便得往生極樂世界當
知亦爾別義意趣中於大乘法方能解義者
謂於三種自性義理自證其相若但解了隨
名言義是佛意者愚夫於此亦應解了故知

此中言解義者意在證解要由過去逢事多佛補特伽羅意樂意趣者謂如爲一先讃布施後還毀呰此中意者先多慳悋爲讃布施後樂行施還復毀呰令修勝行若無此意於一施中先讃後毀則成相違由有此意讃毀應理於尸羅等當知亦爾一分修者謂世間修令入祕密者謂若是處依世俗諦理說有補特伽羅及一切法自性差別爲令有情入佛聖教是故說名令入祕密相祕密者謂於宣說諸法相中說三自性對治祕密者謂於是處宣說有情諸行對治爲欲安立有情煩惱行對治故轉變祕密者謂於是處以說餘義諸言諸字轉顯餘義於伽他中覺不堅爲堅者不堅謂定由不剛強馳散對調故名不堅即於此中起尊重覺名覺爲堅善住於顛倒者是於顛倒能顛倒中善安住義於無常等謂是常等名爲顛倒於無常等謂無常等是能顛倒是於此中善安住義極煩惱所惱者精進劬勞名爲煩惱爲衆生故長時劬勞精進所惱如有誦言處生死久惱但由於大悲如是等得最上菩提者其義易了

論曰若有欲造大乘法釋略由三相應造其釋一者由說緣起二者由說從緣所生法相三者由說語義

釋曰由此三相隨其所應應造一切大乘法釋

論曰此中說緣起者如說

言熏習所生　諸法此從彼　異熟與轉識
更互爲緣生

釋曰言熏習所生諸法者由外分別熏習在

阿賴耶識中以此熏習爲因一切法生即是轉識自性此從彼者此分别熏習用彼諸法爲因此即顯示阿賴耶識與彼轉識更互爲因

論曰復次彼轉識相法有相有見識爲自性又彼以依處爲相徧計所執爲相法性爲相由此顯示三自性相如說

從有相有見　應知彼三相

復次云何應釋彼相謂徧計所執相於依他起相中實無所有圓成實相於中實有由此二種非有及有非得及得未見已見眞者同時謂於依他起自性中無徧計所執故有圓成實故於此轉時若得彼即不得此若得此即不得彼如說

依他所執無　成實於中有　故得及不得　其中二平等

釋曰彼轉識相法有相有見識爲自性者謂彼識有相有見以爲其體又即彼相有其三種依處爲相者謂依他起相由此所說三種自性顯示彼相於依他中即顯此義從有相有見應知彼三相者如釋顯示由此二種非有及有非得及得未見已見眞者同時者徧計所執及圓成實名爲二種如是二種第一非有第二是有未見眞者得徧計所執不得圓成實已見眞者即此刹那得圓成實不得徧計所執於依他中即顯此義謂依他所執無等平等者謂一刹那其中者謂依他起中二者謂未見眞者及已見眞者故者是由此因義謂於依他起中由徧計所執無故及由圓成實有故又諸愚夫顛倒執故如是見轉

若諸聖者由正見故如是見轉
論曰說語義者謂先說初句後以餘句分別
顯示或由德處或由義處
釋曰由說語義如所造釋今當顯示或攝其
德或攝其義
論曰由德處者謂說佛功德最清淨覺不二
現行趣無相法住於佛住逮得一切佛平等
性到無障處不可轉法所行無礙其所安立
不可思議遊於三世平等法性其身流布一
切世界於一切法智無疑滯於一切行成就
大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分
別一切菩薩等所求智得佛無二住勝彼岸
不相間雜如來解脫妙智究竟證無中邊佛
地平等極於法界盡虛空性窮未來際最清
淨覺者應知此句由所餘句分別顯示如是
乃成善說法性最清淨覺者謂佛世尊最清
淨覺應知是佛二十一種功德所攝謂於所
知一向無障轉功德於有無無二相眞如最
勝清淨能入功德無功用佛事不休息住功
德於法身中所依意樂作業無差別功德修
一切障對治功德降伏一切外道功德生在
世間不爲世法所礙功德安立正法功德授
記功德於一切世界示現受用變化身功德
斷疑功德令入種種行功德當來法生妙智
功德如其勝解示現功德無量所依調伏有
情加行功德平等法身波羅蜜多成滿功德
隨其勝解示現差別佛土功德三種佛身方
處無分限功德窮生死際常現利益安樂一
切有情功德無盡功德等
釋曰此中不二現行者謂二現行此中無有

是故說名不二現行即是於所知一向無障轉功德非如聲聞獨覺智亦有障亦無障故趣無相法者謂清淨眞如名無相法趣謂趣入即是於有無無二相眞如最勝清淨能入功德謂此眞如非是有相諸法無性以爲相故亦非無相自相有故於此無相眞如最勝清淨能入最勝能入故清淨能入故住於佛住者謂住佛所住無所住處即是無功用佛事不休息住功德謂此住中常作佛事無有休息逮得一切佛平等性者即是於法身中所依意樂作業無差別功德到無障處者即是修一切障對治功德謂一切時常修覺慧對治一切障故不可轉法者即是降伏一切外道功德所行無礙者即是生在世間不爲世法所礙功德謂雖生世間行於世間所行之處不爲利等世間八法所染汙故其所安立不可思議者即是安立正法功德由契經等正法無量不可思議非諸愚夫所能解故由此故名最清淨覺此最清淨覺句於句句中皆徧相應遊於三世平等法性者即是授記功德其身流布一切世界者即是於一切世界示現受用變化身功德於一切法智無疑滯者即是斷疑功德於一切行成就大覺者即是令入種種行功德於諸法智無有疑惑者即是當來法生妙智功德謂知當來如是法生如來妙智凡所現身不可分別者即是如其勝解示現功德一切菩薩等所求智者即是無量所依調伏有情加行功德謂無量菩薩所依能作調伏諸有情事此非諸佛已得自他平等更求此智唯有諸佛已作如

是勝調伏事得佛無二住勝彼岸者即是平等法身波羅蜜多成滿功德謂無二法身名平等法身即於如是無二法身得善清淨波羅蜜多不相間雜如來解脫妙智究竟者謂於無雜如來智中勝解究竟此中勝解名爲解脫即是隨其勝解示現差別功德證無中邊佛地平等者即是三種佛身方處無分限功德謂佛法身不可分限爾所方處受用變化亦不可說爾所世界極於法界者謂極清淨法界是名極於法界即是窮生死際常現利益安樂一切有情功德盡虛空性者即是無盡功德謂佛智無盡如虛空故窮未來際者即是究竟功德等言等此佛智究竟窮未來際無有間斷是故名爲最清淨覺

論曰復次由義處者如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩謂於一切有情起利益安樂增上意樂故令入一切智智故自知我今何假智故摧伏慢故堅牢勝意樂故非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃爲後邊故應量而語故含笑先言故無限大悲故於所受事無退弱故無厭倦意故聞義無厭故於自作罪深見過故於他作罪不瞋而悔故於一切威儀中恒修治菩提心故不希異熟而行施故不依一切有趣受持戒故於諸有情無有恚礙而行忍故爲欲攝受一切善法勤精進故捨無色界修靜慮故方便相應修般若故由四攝事攝方便故於持戒破戒善友無二故以慇重心聽聞正法故以慇重心住阿練若故於世雜事不愛樂故於下劣乘曾不欣樂故於大乘中深見功德

故遠離惡友故親近善友故恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故於住正行不住正行諸有情類不棄捨故言決定故重諦實故大菩提心恒爲首故如是諸句應知皆是初句差別謂於一切有情起利益安樂增上意樂此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知此中十六業者一展轉加行業二無顚倒業三不待他請自然加行業四不動壞業五無求染業此有三句差別應知謂無染繫故於恩非恩無愛恚故於生生中恒隨轉故六相稱語身業此有二句差別應知七於樂於苦於無二中平等業八無下劣業九無退轉業十攝方便業十一猒惡所治業此有二句差別應知十二無間作意業十三勝進行業此有七句差別應知謂六波羅蜜多正加行故及四攝事正加行故十四成滿加行業此有六句差別應知謂親近善士故聽聞正法故住阿練若故離惡尋思故作意功德故此復有二句差別應知助伴功德故此復有二句差別應知十五成滿業此有三句差別應知謂無量清淨故得大威力故證得功德故十六安立彼業此有四句差別應知謂御衆功德故決定無疑教授教誡故財法攝一故無雜染心故如是諸句應知皆是初句差別

釋曰由義處中於一切有情起利益安樂增上意樂故者此句義由十六業餘句顯示由何等業顯示利益安樂增上意樂謂展轉加行業者即是令入一切智智故謂令諸有情入一切智智展轉化導譬如一燈傳然千燈

此即顯示利益安樂增上意樂如是一切所餘句中皆應配屬利益安樂增上意樂無顛倒業者即是自知我今何假智故謂或雖有利益安樂增上意樂仍是顛倒如有發起利益安樂增上意樂勸飲酒等若有正智如實自知方能稱量教導有情非增上慢不如實知起饒益心勸他令作不饒益事不待他請自然加行業者即是摧伏慢故謂由摧伏憍慢心故不待勸請自爲說法不動壞業者即是堅牢勝意樂故不以有情行邪行故動壞菩薩利益安樂增上意樂堅固之心無求染業者即是非假憐愍故於親非親平等心故永作善友乃至涅槃爲後邊故謂後三句釋此三句非爲利養恭敬等因作諸有情利益安樂是故說名無求染業利益安樂增上意樂云何可知謂由相稱語身業者即是應量而語故含笑先言故此二句中應量而語及先言是語業含笑是身業應量語者唯作法語言含笑者舒顏徃來作饒益事於樂於苦於無二中平等業者即是無限大悲故無限悲者愍三苦故於有苦有情愍其苦苦於有樂有情愍其壞苦於不苦不樂有情愍其行苦不苦不樂故名無二無下劣業者即是於所受事無退弱故謂不自輕云我不能當得佛果如此等類無退轉業者即是無猒倦意故謂勤精進修成佛因心無猒倦攝方便業者即是聞義無猒故謂由多聞成善巧智饒益有情猒惡所治業者即是於自作罪深見過故於他作罪不瞋而誨故由此方便乃能如實調伏有情無間作意業者即是於一切

威儀中恒修治菩提心故如是句義如所行清淨契經廣說勝進行業者即是不希異熟而行施故乃至由四攝事攝方便故謂即依前利益安樂增上意樂修此加行以爲增長趣向果因成滿加行業者即是於持戒破戒善友無二故乃至親近善友故謂後六句釋此八句若有習近如是加行速得成滿以慇重心住阿練若故者由住此處離惡尋思世雜事者謂歌舞等成滿業者即是恒修治四梵住故常遊戲五神通故依趣智故謂後三句釋此三句此成滿業所有相狀大威力者謂六神通依趣智故者謂依趣智不依趣識內智生故由此內智現見相應安住於法安立彼業者即是於住正行等謂後四句釋此四句由利益安樂增上意樂故安立有情利益安樂御衆功德故者由於破戒亦不棄捨安立不擯令出不善令住於善決定無疑教授教誡故者由能一向與彼教勑非自說巳還復說言我言不善由是因緣其言威肅財法攝一故者由言誠諦以法攝取衣服等財還如是施無雜染心故者由善攝受大菩提心饒益有情非欲自求爲給使故云何有情由此善故速證無上正等菩提如比攝受一切有情

論曰如說

由最初句故　句別德種類　由最初句故
句別義差別

釋曰此伽他中即爲顯示前所說義說如是言

攝大乘論釋卷第五

音釋

煉郎甸切治金也　鞕喻孟切堅也　呰蔣氏切非毀也　悋良刃切鄙也

擯必仞切斥也

攝大乘論釋卷第六

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　詔譯

入所知相分第四

論曰如是已說所知相入所知相云何應見多聞熏習所依非阿賴耶識所攝如阿賴耶識成種子如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言

釋曰如能悟入如是種類所應知相今當顯說入所知相者謂能悟入所知境義多聞熏習所依者謂大乘法所熏自體非阿賴耶識所攝者謂能對治阿賴耶識故如阿賴耶識成種子者謂如阿賴耶識爲一切雜染法因此爲一切清淨法因亦爾如理作意所攝者謂如理作意爲自性似法似義而生者謂似法義相而生起時似所取事者謂似色等義有見者謂似於見此即成立有相見識

論曰此中誰能悟入所應知相大乘多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世已得一向決定勝解已善積集諸善根故善備福智資糧菩薩

釋曰如是品類如此方便而能悟入今當顯示大乘多聞熏習相續者揀聲聞等所有多聞熏習相續已得逢事無量諸佛出現於世者已得現前逢事諸佛出現世間超過數量已得一向決定勝解者謂於大乘所得勝解非諸惡友所能動壞即由無間所說三因已善積集諸善根故乃得名爲善備福智資粮菩薩又即如是福智資粮云何漸次而得圓滿謂由因力由善友力由作意力由依持力

此中兩句即是二力如數應知作意力者即是一向決定勝解此用大乘熏習爲因事佛爲緣以有一向決定勝解能修正行修正行故積集善根如是名爲由作意力善修福智二種資粮由此漸次善修福智二資粮故能入大地如是名爲由依持力

論曰何處能入謂即於彼有見似法似義意言大乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一切法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切障故離一切障故

釋曰入如是類及入行相今當顯示意地尋思說名意言如是意言以大乘法爲因而生此中顯示意言差别大乘法相等所生者是此教法爲緣生義或有即於勝解行地名能悟入由但聽聞一切諸法唯有識性深生信解故名能入於見道中如是悟入今當顯示如理通達故者謂於意言如理通達云何於此如理通達謂此意言非法非義非所取非能取如是通達於修道中如是悟入今當顯示治一切障故者謂觀此意言非法非義非所取非能取時便能對治一切障故究竟道中如是悟入今當顯示離一切障故者謂善清淨妙智位中最微細障亦無有故

論曰由何能入由善根力所任持故謂三種相練磨心故斷四處故緣法義境止觀恒常慇重加行無放逸故

釋曰由此能入今當顯示由何能入由善根力所任持故謂三種相練磨心故乃至恒常慇重加行無放逸故者謂於如是所說八句善順相應名善根力所任持故言恒常者無

間修故言慇重者恭敬修故若於如是品類造修即於如是能無放逸

論曰無量諸世界無量人有情刹那刹那證覺無上正等菩提是爲第一練磨其心由此意樂能行施等波羅蜜多我已獲得如是意樂我由此故少用功力修習施等波羅蜜多當得圓滿是名第二練磨其心若有成就諸有障善於命終時即便可愛一切自體圓滿而生我有妙善無障礙善云何爾時不當獲得一切圓滿是名第三練磨其心

釋曰此中對治三種退屈心故唯修三種練磨心所以者何以諸菩薩聞於無上正等菩提最勝甚深廣大難可證得心便退屈對治此故修第一練磨心又諸菩薩聞所修行波羅蜜多最勝甚深廣大難可證得心便退屈對治此故修第二練磨心由此意樂能行施等波羅蜜多者此中意樂謂信及欲菩薩於諸波羅蜜多真實有性具功德性有堪能性深生信解是名爲信深信解已樂欲修行是名爲欲菩薩既得如是信欲自性意樂少用功力修習六種波羅蜜多當得圓滿又諸菩薩於佛甚深廣大言教思議決擇善巧轉時如是思量如是無上正等菩提難可證得隔一念心方可證得心便退屈對治此故修第三練磨心我有妙善者我有一切十種地中妙善積集福智資粮無障礙善者謂金剛喻定能破在骨麤重微細極難破障此定無間得一切障離繫轉依云何爾時不當獲得一切圓滿者此中意說於障離繫似彼命終時一切種智如彼體圓滿又於此中三種練磨

心者謂諸菩薩善根無缺善根力持由此力故則能三種練磨其心心無退屈初當顯示第一練磨心謂人趣中無量世界無量有情剎那剎那能證無上正等菩提云何我今獨不能證次當顯示第二練磨心謂諸菩薩作是思惟我此意樂離諸障礙波羅蜜多慳等障礙皆無有故不由功用波羅蜜多當得圓滿此圓滿故證佛菩提後當顯示第三練磨心有障善者謂由世間善而成其善此有障善當命終時即便可愛一切自體圓滿而生況我今者由無障善而成其善不當成佛無上菩提無有是處

論曰此中有頌

人趣諸有情　處數皆無量　念念證等覺

故不應退屈　諸淨心意樂　能修行施等

此勝者已得　故能修施等　善者於死時

得隨樂自滿　勝善由永斷　圓滿云何無

釋曰復以伽他顯如是義故不應退屈者由上因緣策持其心令不怯弱謂生是心我不能證無上菩提諸淨心者是非不善無記心義謂或有人以其散亂無記之心而行施等如是外道以不善心而行施等若求無上正等菩提是最勝善故名淨心此勝者已得故能修施等者最勝菩薩名爲勝者此之意樂菩薩已得是故能修施等諸度即是已得能斷慳等所治心義等者取始從尸羅乃至般若波羅蜜多善者於死時得隨樂自滿者是乃至得非想非非想處義勝善由永斷圓滿云何無者是由永斷障而成勝善圓滿佛果云何無義

論曰由離聲聞獨覺作意斷作意故由於大乘諸疑離疑以能永斷異慧疑故由離所聞所思法中我我所執斷法執故由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別斷分別故此中有頌

現前自然住　安立一切相　智者不分別

得最上菩提

釋曰今當顯示斷除四處斷作意故者謂斷聲聞等諸作意故以能永斷異慧疑故者謂於大乘甚深廣大能永斷除異慧及疑此中異慧謂鄙惡慧於理動搖疑謂猶豫由於大乘諸疑離疑者謂於大乘安立法相三自性教謂若說諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃諸如是等求無異門依徧計所執自性而說若說諸法如幻陽燄夢想光影影像谷響水月變化諸如是等虛妄異門依依他起自性而說若說諸法眞如實際無相勝義法界空性諸如是等眞實異門依圓成實自性而說於此一切異慧及疑永無復轉由離所聞所思法中我我所執者此中意說斷除法執斷法執故者乃至所聞所思法中執我我所終不於彼如實悟入由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別者謂加行無分別智轉時如理作意住一切定心諸相作意分別皆斷斷分別故者謂於現前色等現住及骨鎖等定所安立一切所緣諸境界相皆不作意無所分別由無分別方便能入若異分別終不能入現前自然住等頌唯顯最後所斷義

論曰由何云何而得悟入

釋曰爲顯由此如是悟入故爲此問

論曰由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言

釋曰由此悟入今當顯示此中由聞熏習種類者謂由聞熏習爲因即前所説悟入任持大乘熏習等所生故應知是圓成實自性所攝

論曰由四尋思謂由名義自性差別假立尋思及由四種如實徧智謂由名事自性差別假立如實徧智如是皆同不可得故以諸菩薩如是如實爲入唯識勤修加行即於似文似義意言推求文名唯是意言推求依此文名之義亦唯意言推求名義自性差別唯是假立若時證得唯有意言爾時證知若名若義自性差別皆是假立自性差別義相無故同不可得由四尋思及由四種如實徧智於此似文似義意言便能悟入唯有識性

釋曰如是悟入今當顯示由四尋思者謂由名義自性等文之所顯説及由四種如實徧智者謂由名事自性差別假立等文之所顯説如實徧智若名若事自性差別皆是假立於中實義皆不可得是故説言如是皆同不可得故又先推求若名若義自性差別唯是假立後如實知如是眞實皆不可得於推求時名爲尋思若如實知不可得時即名四種如實徧智

論曰於此悟入唯識性中何所悟入如何悟入入唯識性相見二性及種種性若名若義自性差別假自性差別義如是六種義皆無故所取能取性現前故一時現似種種相義

而生起故如闇中繩顯現似蛇譬如繩上蛇非眞實以無有故若已了知彼義無者蛇覺雖滅繩覺猶在若以微細品類分析此又虛妄色香味觸爲其相故此覺爲依繩覺當滅如是於彼似文似義六相意言伏除非實六相義時唯識性覺猶如蛇覺亦當除遣由圓成實自性覺故

釋曰今於此中問所悟入及悟入譬唯識性者唯有識性相見二性者顯示有相有見之識顯現似因似所建立故名爲相種種性者唯是一識顯現似有種種相生非速疾故別別而現於此悟入唯識性中如是三種爲所悟入一時現似種種相義而生起故者謂似種種名句文相而生起故及似種種依止此義而生起故此中繩喻顯示悟入三種自性伏除非實六相義時者謂於遣滅六相義時此中遣滅名爲伏除

論曰如是菩薩悟入意言似義相故悟入徧計所執性悟入唯識故悟入依他起性云何悟入圓成實性若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想爾時菩薩已遣義想一切似義無容得生故似唯識亦不得生由是因緣住一切義無分別名於法界中便得現見相應而住爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起由此菩薩名已悟入圓成實性

釋曰悟入意言似義相故悟入徧計所執性者謂知諸義唯是徧計分別所作由是故言悟入徧計所執自性悟入唯識故悟入依他起性者舉其唯識即取意言了知一切唯意言性由此悟入依他起性一切似義無容得

生者謂無如是品類實義可似其生故似唯識亦不得生者謂唯識相亦不得起何以故計有識時即有義故從是巳後現證眞如此現證位不可宣說內自證故爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智巳得生起者所緣謂眞如能緣謂眞智此二平等譬如虛空即是不住所取能取二種性義由不分別所取能取是故說名無分別智如是悟入圓成實性

論曰此中有頌

法補特伽羅　法義略廣姓　不淨淨究竟
名所行差別

釋曰如前所說住一切義無分別名何等爲名幾品類義爲答此問以頌顯示名類差別此中法名者謂色受眼耳等補特伽羅名者謂佛及隨信行等又法名者謂契經等義名者謂依此法義略名者謂有情等廣名者謂彼一一各別能詮姓名者謂諸字本母不淨名謂諸異生淨名者謂有學等究竟名者謂一切法總相所緣是諸菩薩所緣名類略有十種一法名謂眼等二補特伽羅名謂我等三法名謂十二分敎四義名謂此十二分敎所詮諸義五略名謂一切法爲無爲等六廣名謂色受等及虛空等七姓名謂阿字爲初訶字爲後八不淨名謂諸異生九淨名謂諸見諦十究竟名謂一切法總相所緣即是二智所緣境界謂出世智及後得智以一切法眞如實際爲所緣故以一切法種種相別爲所緣故如十地等此中意取於一切義總相緣智所緣境界如是品類是諸菩薩名所行

別

論曰如是菩薩悟入唯識性故悟入所知相悟入此故入極喜地善達法界生如來家得一切有情平等心性得一切菩薩平等心性得一切佛平等心性此即名爲菩薩見道

釋曰生如來家者由此能令諸佛種性無斷絶故得一切有情平等心性者由作是思如我自身欲般涅槃一切有情亦如是故得一切菩薩平等心性者由得菩薩等意樂故得一切佛平等心性者由此位中得佛法身證得此故得一切佛平等心性又得一切有情平等心性者謂證自他平等性故如於自身欲盡衆苦於他亦爾得一切菩薩平等心性者謂與一切菩薩意樂加行皆平等故得一切佛平等心性者見彼法界與已法界無差別故

論曰復次爲何義故入唯識性由緣總法出世止觀智故由此後得種種相識智故爲斷及相阿賴耶識諸相種子爲長能觸法身種子爲轉所依爲欲證得一切佛法爲欲證得一切智智入唯識性又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中見如幻等性無倒轉是故菩薩譬如幻師於所幻事於諸相中及說因果常無顛倒

釋曰由緣總法出世止觀智故者謂由止觀所顯智故爲斷及相阿賴耶識諸相種子者此中及相是及因義於阿賴耶識中諸雜染法種子名阿賴耶識諸相種子復舉相者爲欲顯示即彼種子是所緣相如是說已顯彼種子因果俱斷若無分別智斷一切障證得

佛法此後得智復何所用無分別智不能宣說諸因果法無分別故由是因緣須後得智宣說所有諸因果法常無顛倒譬如幻師於所幻事於一切阿賴耶識所生者謂阿賴耶識爲因一切了別相中者謂識爲因見相分中由後得智見如幻等及宣說時皆無顛倒

論曰於此悟入唯識性時有四種三摩地是四種順決擇分依止云何應知應知由四尋思於下品無義忍中有明得三摩地是煗順決擇分依止於上品無義忍中有明增三摩地是頂順決擇分依止復由四種如實徧知已入唯識於無義中已得決定有入眞義一分三摩地是諦順忍依止從此無間伏唯識想有無間三摩地是世第一法依止應知如是諸三摩地是現觀邊

釋曰於一切處入眞觀時皆有四種順決擇分故於此中亦應顯示是順決擇分依止者謂決擇分因所依止義於下品無義忍中有明得三摩地者謂於無義中起下品愛樂以其明名顯下品無義智三摩地名顯此無義智所依止定於上品無義忍中者謂於無義中起上品愛樂有明增三摩地者謂以明名顯上品無義智三摩地名顯此無義智所依止定諦順忍依止者法無我理名諦此忍順彼名諦順忍此云何成謂於外無中已決定者於無能取亦深愛樂應知於利順忍轉時是現觀邊者謂現觀時義

論曰如是菩薩已入於地已得見道已入唯識於修道中云何修行於如所說安立十地攝一切經皆現前中由緣總法出世後得止

觀智故經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故而得轉依爲欲證得三種佛身精勤修行

釋曰於如所說安立十地者謂於隨說安立菩薩千種地中由緣總法者謂緣總相非分別緣言出世者無分別智後得即是能成立智此不應說唯是世間由於世間未積習故亦不應說唯出世間由隨世間而未現前故由是因緣不可定說而得轉依者由緣總智故得轉依爲欲證得三種佛身精勤修行者謂我當證三種佛身故勤修行

論曰聲聞現觀菩薩現觀有何差別謂菩薩現觀與聲聞異由十一種差別應知一由所緣差別以大乘法爲所緣故二由資持差別以大福智二種資糧爲資持故三由通達差別以能通達補特伽羅法無我故四由涅槃差別攝受無住大涅槃故五由地差別依於十地而出離故六七由清淨差別斷煩惱習淨佛土故八由於自他得平等心差別成熟有情加行無休息故九由生差別生如來家故十由受生差別常於諸佛大集會中攝受生故十一由果差別十力無畏不共佛法無量功德果成滿故

釋曰由涅槃差別者以菩薩現觀攝受無住大般涅槃聲聞不爾由清淨差別者以菩薩現觀永斷煩惱及諸習氣能淨佛土聲聞不爾

論曰此中有二頌

名事互爲客　其性應尋思　於二亦當推
唯量及唯假　實智觀無義　唯有分別三

彼無故此無　是即入三性

釋曰將入眞觀故說二頌名事互爲客其性應尋思者謂名於事爲客事於名爲客非稱彼體故由定而觀故名尋思於二亦當推唯量及唯假者應當推尋義之自性差別並無唯有識量唯有自性差別假立言實智者應知即是如實徧智謂由四種尋思爲因發生四種如實徧智所言觀無義唯有分別三者謂觀於義本無所有唯有三種虛妄分別謂名分別自性分別差別分別彼無故此無者謂義無故分別亦無何以故若有所分別義可有能緣分別由義無所有故當知分別亦無是即入三性者謂於此中悟入三性觀見名事互爲客故即是悟入徧計所執性觀見二種本無有義唯有分別量唯有名自性差別假立故即是悟入依他起性亦不觀見此分別故即是悟入圓成實性如是名爲悟入三性

論曰復有教授二頌如分別瑜伽論說

菩薩於定位　觀影唯是心　義想旣滅除

審觀唯自想　如是住內心　知所取非有

次能取亦無　後觸無所得

釋曰爲入眞觀授以正教於此義中說其二頌菩薩依定位觀影唯是心者謂觀似法似義影像唯是其心誰能觀謂菩薩在何位於定位義想旣滅除審觀唯自想者謂此位中義想旣遣審觀似法似義之相唯是自心如是住內心者如攝自心住於無義即是令心住於內心知所取非有者謂了所取義無所有次能取亦無者由所取義旣是非有故能

取心能取之性亦不得成後觸無所得者謂從此後觸證真如由此真如無所得故名無所得

論曰復有別五現觀伽他如大乘經莊嚴論說

福德智慧二資糧　菩薩善備無邊際
於法思量善決已　故了義趣唯言類
若知諸義唯是言　即住似彼唯心理
便能現證真法界　是故二相悉蠲除
體知離心無別物　由此即會心非有
智者了達二皆無　等住二無真法界
慧者無分別智力　周徧平等常順行
滅依榛梗過失聚　如大良藥銷衆毒
佛說妙法善成立　安慧幷根法界中
了知念趣唯分別　勇猛疾歸德海岸

釋曰復有現觀伽他如經莊嚴論說其中難解於此顯示福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者資糧有二種一福德資糧二智慧資糧謂施等三波羅蜜多是福德資糧第六般若波羅蜜多是智慧資糧精進波羅蜜多二資糧攝何以故若爲智慧而行精進是智慧資糧若爲福德而行精進是福德資糧如是靜慮波羅蜜多亦通二種若緣無量而修靜慮是福德資糧餘是智慧資糧如是資糧是誰所有謂諸菩薩長遠難度名無邊際如無邊語非無有邊但以多故得無邊稱此亦如是於法思量善決已者要由定後思惟諸法方善決定非餘所能故了義趣唯言類者謂了知諸義唯意言爲因若知諸義唯是意言即住似彼唯心理者謂若了知似義顯現唯

是意言即住似義唯心正理便能現證眞法界是故二相悉蠲除者謂從此後現證眞如永離所取能取二相如入現證次當顯示體知離心無別物由此即會心非有者體知離心無所緣義彼無有故即會能緣心亦非有智者了達二皆無者謂諸菩薩了達此二悉皆是無等住二無眞法界者謂平等住離義離心眞實法界慧者無分別智力者謂諸菩薩無分別智所有勢力周徧平等常順行者於平等中隨順而行觀契經等一切諸法猶如虛空性平等故內外諸法皆如是觀故名周徧常者時恒滅依榛梗過失聚如大良藥銷衆毒者滅謂除滅依謂所依即所依中雜染法因極難了故如溪谷林榛梗難入過失聚者是雜染法熏習自性佛說妙法善成立安慧幷根法界中者謂由佛教善安其慧置眞如中及能緣彼根本心中根本心者謂緣如來所有正教總爲一相應知即是無分別心了知念趣唯分別者謂彼安住根本心已爲說正教由後得智念諸義趣知此念趣唯是分別勇猛疾歸德海岸者謂諸菩薩由無分別智及後得智巧方便故速趣佛果功德海岸如是五頌總略義者謂第一頌顯資粮道第二初半顯加行道後半第三顯於見道第四一頌顯於修道第五一頌顯究竟道

攝大乘論釋卷第六

音釋

鄙（補美切陋也）　蠲（圭玄切除也）　榛梗（榛鋤臻切　梗古杏切）

攝大乘論釋卷第七

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

彼入因果分第五

論曰如是已說入所知相彼入因果云何可見謂由施戒忍精進靜慮般若六種波羅蜜多云何由六波羅蜜多得入唯識復云何六波羅蜜多成彼入果謂此菩薩不著財位不犯尸羅於苦無動於修無懈於如是等散動因中不現行時心專一境便能如理揀擇諸法得入唯識菩薩依六波羅蜜多入唯識已證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多是故於此設離六種波羅蜜多現起加行由於聖教得勝解故及由愛重隨喜欣樂諸作意故恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多速得圓滿

釋曰若於爾時得入唯識即於是時證得清淨增上意樂波羅蜜多現起加行者謂波羅蜜多現行加行由於聖教得勝解者謂即於此波羅蜜多相應聖教雖極甚深而能信解愛重作意者謂即於彼見勝功德深生愛味欣樂作意者謂如已到最勝彼岸諸佛所得清淨意樂願我及彼一切有情亦當證得

論曰此中有三頌

已圓滿白法　及得利疾忍　菩薩於自乘
甚深廣大教　等覺唯分別　得無分別智
希求勝解淨　故意樂清淨　前及此法流
皆得見諸佛　了知菩提近　以無難得故

由此三頌總顯清淨增上意樂有七種相謂資糧故堪忍故所緣故作意故自體故瑞相

故勝利故如其次第諸句伽他應知顯示
釋曰如是清淨增上意樂有何等相而能攝彼波羅蜜多爲答此問次說三頌顯示其相已圓滿白法者謂先於彼勝解行地善備資糧故於此中白法圓滿及得利疾忍者忍有三品謂輭中上此中最上名利疾忍由是所緣而得清淨次當顯示菩薩於自乘甚深廣大教者謂於大乘名於自乘此中宣說無量甚深廣大事故法無我性名甚深事虛空藏等諸三摩地名廣大事由是作意而得清淨次當顯示等覺唯分別得無分別智者謂若覺知一切諸法唯有分別即能獲得無分別智意樂自體次當顯示希求勝解淨故意樂清淨者欲及勝解俱清淨故意樂清淨應知此中欲名希求信名勝解意樂瑞相次當顯示前及此法流皆得見諸佛者前此謂意樂清淨位前此謂意樂清淨位中皆得見佛是其瑞相言法流謂定位中意樂勝利次當顯示了知菩提近以無難得故者謂此位中見菩提近得彼能得勝方便故得不爲難此三頌中顯示清淨增上意樂有如是資糧如是堪忍如是所緣如是作意如是自體如是瑞相如是勝利由此三頌成立清淨增上意樂所有體相

論曰何因緣故波羅蜜多唯有六數成立對治所治障故證諸佛法所依處故隨順成熟諸有情故爲欲對治不發趣因故立施戒波羅蜜多不發趣因謂著財位及著室家爲欲對治雖已發趣復退還因故立忍進波羅蜜多退還因者謂處生死有情違犯所生衆苦

及於長時善品加行所生疲怠爲欲對治雖已發趣不復退還而失壞因故立定慧波羅蜜多失壞因者謂諸散動及邪惡慧如是成立對治所治障故唯立六數又前四波羅蜜多是不散動因次一波羅蜜多不散動成就此不散動爲依止故如實等覺諸法眞義便能證得一切佛法如是證諸佛法所依處故唯立六數由施波羅蜜多故於諸有情能正攝受由戒波羅蜜多故於諸有情能不毀害由忍波羅蜜多故雖遭毀害而能忍受由精進波羅蜜多故能助經營彼所應作即由如是攝利因緣令諸有情於成熟事有所堪任從此已後心未定者令其得定心已定者令得解脫於開悟時彼得成熟如是隨順成熟一切有情唯立六數應如是知

釋曰成立對治所治障中失壞因謂邪惡慧者顛倒執取名邪惡慧如諸外道由邪惡慧而失壞故餘義可知證諸佛法所依處者謂證一切佛法因故由此第二成立因緣波羅蜜多其數唯六不增不減此不散動爲依止故如實等覺諸法眞義者依止靜慮波羅蜜多能起般若波羅蜜多如實等覺諸法眞義餘義可知第三成立數因緣中隨順成熟諸有情者謂爲隨順成熟一切有情類故唯立六數不增不減其心未定令得定者謂得靜慮波羅蜜多心已得定令解脫者謂得般若波羅蜜多於開悟時彼得成熟者謂教授時令彼成熟

論曰此六種相云何可見由六種最勝故一由所依最勝謂菩提心爲所依故二由事最

勝謂具足現行故三由處最勝謂一切有情利益安樂事爲依處故四由方便善巧最勝謂無分別智所攝受故五由迴向最勝謂迴向無上正等菩提故六由清淨最勝謂煩惱所知二障無障所集起故若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶有施非波羅蜜多應作四句如於其施如是於餘波羅蜜多亦作四句如應當知

釋曰以何等相施等得名波羅蜜多由諸世間及聲聞等亦有施等是故決定應說其相謂六最勝爲施等相所依最勝者謂菩提心爲所依止事最勝者謂無有一於內外事具足現行唯有菩薩能具現行處最勝者謂以一切有情利益安樂爲處方便善巧最勝者謂三輪清淨是此中所取方便善巧由無施物施者受者三分別故如是無分別智所攝施等得名波羅蜜多迴向最勝者謂以施等迴求無上正等菩提清淨最勝者謂至佛果施等方淨爾時解脫煩惱所知二種障礙所集起故若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶者是問品於答中有施非波羅蜜多謂離六種最勝而行布施有波羅蜜多非施謂六種最勝所攝戒等有亦施亦波羅蜜多謂六種最勝所攝布施有非施非波羅蜜多謂離六種最勝而行戒等如是一切處作四句應知

論曰何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故

釋曰如是六種波羅蜜多依生前後說此次第

論曰復次此諸波羅蜜多訓釋名言云何可見於諸世間聲聞獨覺施等善根最爲殊勝能到彼岸是故通稱波羅蜜多又能破裂慳悋貧窮及能引得廣大財位福德資糧故名爲施又能息滅惡戒惡趣及能取得善趣等持故名爲戒又能滅盡忿怒怨讎及能善住自他安隱故名爲忍又能遠離所有懈怠惡不善法及能出生無量善法令其增長故名精進又能消除所有散動及能引得內心安住故名靜慮又能除遣一切見趣諸邪惡慧及能眞實品別知法故名爲慧

釋曰今當顯示訓釋名言且釋總名由此一切能到彼岸是故說名波羅蜜多超諸世間聲聞獨覺施等彼岸是故通名波羅蜜多次釋別名以於因時破慳惠施果時能裂一切貧窮及於果時引大財位廣福資糧故名爲施又於因時息諸惡戒果時能滅一切惡趣及於未來能取善趣於現在世能得等持故名爲戒如是一切波羅蜜多訓釋言辭如應當說及能善住自他安隱者謂於自身不爲忿怒過失所惱不生他苦故得安隱

論曰云何應知修習如是波羅蜜多應知此修略有五種一現起加行修二勝解修三作意修四方便善巧修五成所作事修此中四修如前已說成所作事修者謂諸如來任運佛事無有休息於其圓滿波羅蜜多復更修習六到彼岸又作意修者謂修六種意樂所攝愛重隨喜欣樂作意一廣大意樂二長時意樂三歡喜意樂四荷恩意樂五大志意樂六純善意樂若諸菩薩乃至若干無數大劫

現證無上正等菩提經爾所時一一剎那假使頓捨一切身命及以殑伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來乃至安坐妙菩提座如是菩薩布施意樂猶無厭足經爾所時一一剎那假使三千大千世界滿中熾火於四威儀常乏一切資生衆具戒忍精進靜慮般若心恒現行乃至安坐妙菩提座如是菩薩所有戒忍精進靜慮般若意樂猶無猒足是名菩薩廣大意樂又諸菩薩即於此中無猒意樂乃至安坐妙菩提座常無間息是名菩薩長時意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有情由此所作深生歡喜蒙益有情所不能及是名菩薩歡喜意樂又諸菩薩以其六種波羅蜜多饒益有情見彼於已有大恩德不見自身於彼有恩是名菩薩荷恩意樂又諸菩薩即以如是六到彼岸所集善根深心迴施一切有情令得可愛勝果異熟是名菩薩大志意樂又諸菩薩復以如是六到彼岸所集善根共諸有情迴求無上正等菩提是名菩薩純善意樂如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意又諸菩薩於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根深心隨喜如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂又諸菩薩深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離乃至安坐妙菩提座如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已但當能起一念信心尚當發生無量福聚諸惡業障亦當消滅何況菩薩

釋曰五種修中現起加行修者謂於現起加

行而修成所作事修者謂諸如來安住法身有無功用所作佛事常無休息於其六種波羅蜜多雖無現行然爲攝益諸有情故恒常現行成所作事於爾所時一一刹那者假使以三無數劫量爲一刹那如是刹那積集時量乃至菩提經爾所時一一刹那假使頓捨一切身命等其義易了應隨本文如此次第積集時量乃至菩提經爾所時一一刹那假令爲起一戒等心處在三千大千世界滿中熾火恒乏一切資生衆具此言顯示住處艱難資緣乏少此中意樂無有猒足當知即是廣大意樂即此長時恒無間斷當知即是長時意樂長者久也餘義易了諸惡業障亦當消滅者此中意說滅彼能與異熟功能或對治彼往惡趣力

論曰此諸波羅蜜多差別云何可見應知一一各有三品施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒忍三品者一耐怨害忍二安受苦忍三諦察法忍精進三品者一被甲精進二加行精進三無怯弱無退轉無喜足精進靜慮三品者一安住靜慮二引發靜慮三成所作事靜慮慧三品者一無分別加行慧二無分別慧三無分別後得慧

釋曰於此宜說波羅蜜多品差別中顯示體性各三差別此中何故說法施等三種差別謂由法施故資他善根由財施故資益他身由無畏施故資益他心以是因緣故說三施三種戒中律儀戒者是依持戒爲欲建立其餘二戒是故安住所以者何住律儀者便能

建立攝善法戒由此修集一切佛法證大菩提復能建立益有情戒由此故能成熟有情三種忍中耐怨害忍能忍受他所作怨害勤修饒益有情事時由此忍力遭生死苦而不退轉安受苦忍能正忍受所遭衆苦由此忍力於生死中雖受衆苦而不退轉諦察法忍堪能審諦觀察諸法由此忍力建立次前所說二忍三精進中其體差別即薄伽梵契經中說有勢有勤有勇堅猛不捨善軛彼經五句即是此中三精進體之所解釋由被甲精進故最初有勢由加行精進故於加行時能有精勤由無怯弱無退轉無喜足精進故如其次第於此後時有勇堅猛不捨善軛故由此三釋彼五句所以者何或有最初爲求無上正等菩提雖有勢力而加行時不能策勵故說有勤雖復有勤心或怯弱爲對治彼故說有勇由有勇故心無退屈應知怯弱即是退屈心雖無怯逢生死苦心或退轉由此退失所求佛果爲對治彼立無退轉無退轉者即是堅猛故無退轉顯示堅猛由堅猛故逢苦不退有雖逢苦能不退轉而得少善便生喜足由此不證無上菩提是故次須說無喜足是不得少生喜足義此即顯示不捨善軛由是義故說三精進三靜慮中安住靜慮者由此能安現法樂住引發靜慮者由此引發六種神通成所作事靜慮者謂依此故成立所作利有情事是故說名成所作事由此義故靜慮有三安立慧體有三種中其義易了

論曰如是相攝云何可見由此能攝一切善法是其相故是隨順故是等流故

釋曰如是相攝云何可見者此問如是波羅蜜多與諸善法互相攝義云何可見由此能攝一切善法者應知由此波羅蜜多能具足攝一切善法彼亦能攝波羅蜜多應知此中一切善法即是一切菩提分法是其相故者是般若相是隨順故者應知即是信輕安等是等流故者謂六神通及十力等諸餘功德

論曰如是所治攝諸雜染云何可見是此相故是此因故是此果故

釋曰如到彼岸攝諸白法前已顯示此所對治亦攝一切諸雜染法今當顯示是此相故者是貪等相是此因故者是慳等因所謂不信及邪見等是此果故者謂慳犯戒忿等諸果

論曰如是六種波羅蜜多所得勝利云何可見謂諸菩薩流轉生死富貴攝故大生攝故大朋大屬之所攝故廣大事業加行成就之所攝故無諸惱害性薄塵垢之所攝故善知一切工論明處之所攝故勝生無罪乃至安坐妙菩提座常能現作一切有情一切義利是名勝利

釋曰今當顯說波羅蜜多所得勝利勝生無罪者非如外道雖得勝生而名有罪雜染汙故又彼勝生皆是無常波羅蜜多果非無常由說乃至安坐妙菩提座故又彼勝生唯能自利不能利他由不說彼常能現作有情義利波羅蜜多所得勝果常能現作一切有情一切義利如是名爲諸到彼岸得無罪等勝果義利

論曰如是六種波羅蜜多互相決擇云何可

見世尊於此一切六種波羅蜜多或有處所以施聲說或有處所以戒聲說或有處所以忍聲說或有處所以勤聲說或有處所以定聲說或有處所以慧聲說如是所說有何意趣謂於一切波羅蜜多修加行中皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣

釋曰於三百頌般若波羅蜜多等經中本爲說一波羅蜜多乃說一切波羅蜜多於如是說有何意趣於修一時一切相助應知此中有是意趣謂修施時防護身語由此有戒波羅蜜多而相助成乃至了知施之因果由此有慧波羅蜜多而相助成其餘相助如應當知

論曰此中有一嗢柁南頌

數相及次第　訓辭修差別　攝所治功德

互決擇應知

釋曰次第頌前其文易了

釋彼修差別分第六

論曰如是已說彼入因果彼修差別云何可見由菩薩十地何等爲十一極喜地二離垢地三發光地四焰慧地五極難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地如是諸地安立爲十云何可見爲欲對治十種無明所治障故所以者何以於十相所知法界有十無明所治障住云何十相所知法界謂初地中由徧行義第二地中由最勝義第三地中由勝流義第四地中由無攝受義第五地中由相續無差別義第六地中由無雜染清淨義第七地中由種種法無差別義第八地中由不增不減義相自在依止義土

自在依止義第九地中由智自在依止義第十地中由業自在依止義陀羅尼門三摩地門自在依止義此中有三頌

徧行最勝義　及與勝流義　如是無攝義
相續無別義　無雜染淨義　種種無別義
不增不減義　四自在依義　法界中有十
不染汙無明　治此所治障　故安立十地

復次應知如是無明於聲聞等非染汙於諸菩薩是染汙

釋曰依彼因果修位差別故問答言云何十相所知法界謂初地中由徧行義乃至第十地中由業自在依止義陀羅尼門三摩地門自在依止義由十種相法界可知故名十相所知法界謂地地中各有一相所知法界由無明力不能了知爲欲對治如是無明故立十地又所治障有其十種故立十地何等名爲所治十障一異生性二於諸有情身等邪行三遲鈍性於聞思修而有忘失四微細煩惱現行俱生身見等攝此最下品故不作意緣故遠隨現行故應知是微細五於下乘般涅槃六麤相現行七細相現行八於無相作行九於饒益有情事不作行十於諸法中未得自在徧行義者謂此法界徧一切行以無少法非無我故若如是知得入初地最勝義者謂此法界一切法中最爲殊勝若如是知得入二地勝流義者謂大乘教從此所流最爲殊勝若如是知得入三地無攝受義者謂於此中無計我所無攝我所如北洲人無有繫屬於此法界若得證時其中都無謂有我所若如是知得入四地相續無差別義者謂

於此中體無有異非如眼等隨諸有情相續差別各各有異若如是知得入五地無雜染清淨義者謂於此中本無雜染性無染故既無雜染即無清淨若如是知得入六地種種法無差別義者謂於此中契經等法雖有種種差別安立而無有異若如是知得入七地不增不減義者謂於此中雜染滅時而無有減清淨增時而無有增相自在依止義者謂此法界是相自在之所依止於諸相中而得自在名相自在隨所欲相即現前故土自在依止義者謂此法界是土自在之所依止於所現土而得自在名土自在如欲令土成金等寶隨意成故若如是知得入八地智自在依止義者謂此法界無礙辯智自在所依若如是知得入九地業自在等依止義者謂此法界是身等業自在所依及陀羅尼三摩地門自在所依若如是知得入十地如是無明於聲聞等非染汙者由彼不欲入諸地故於初地中已能通達一切諸地何故次第復立諸地釋此難者雖初地中達一切地然由此住而得安住由此住力建立諸地

論曰復次何故初地說名極喜由此最初得能成辦自他義利勝功能故何故二地說名離垢由極遠離犯戒垢故何故三地說名發光由無退轉等持等至所依止故大法光明所依止故何故四地說名焰慧由諸菩提分法焚滅一切障故何故五地名極難勝由真諦智與世間智更互相違合此難合令相應故何故六地說名現前由緣起智爲所依止能令般若波羅蜜多現在前故何故七地說

名遠行無功用行最後邊故何故八地說名不動由一切相有功用行不能動故何故九地說名善慧由得最勝無礙智故何故十地說名法雲由得總緣一切法智含藏一切陀羅尼門三摩地門譬如大雲能覆如空廣大障故又於法身能圓滿故

釋曰何故初地名爲極喜由於此時初得能辦自他俱利勝堪能故諸聲聞等眞現觀時唯得能辦自利堪能不得他利故彼不生如是歡喜同諸菩薩何故二地名爲離垢由此地中性戒成就非如初地思擇護戒性戒成故諸犯戒垢已極遠離何故三地名爲發光由此地中與三摩地三摩鉢底常不相離無退轉故於大乘法能作光明何故四地名爲焰慧由此地中安住最勝菩提分法由住此故能燒一切根本煩惱及隨煩惱皆爲灰燼何故五地名極難勝由此地中知眞諦智是無分別知諸世間工論等智是有分別此二相違應修令合能合難合令相應故名極難勝何故六地名爲現前謂此地中住緣起智由此智力無分別依最勝般若波羅蜜多而得現前悟一切法無染無淨於第七地當成有行第八地中當成無行何故七地名爲遠行謂此地中於功用行得至究竟雖一切相不能動搖而於無相猶名有行何故八地名爲不動由此地中所有諸相及一切行皆不能動無分別智任運流行何故九地名爲善慧由此地中無礙解智說名爲慧此慧妙善故名善慧何故十地名爲法雲由此地中所有總緣一切法智譬如大雲陀羅尼門三摩

地門猶如淨水此智所藏如雲含水又如大雲能覆虛空如是總緣一切法智普能覆滅諸廣大障又於法身能圓滿者如大雲起周徧虛空如是此智於諸菩薩所依法身悉能周徧此中圓滿意說周徧

論曰得此諸地云何可見由四種相一得勝解謂得諸地深信解故二得正行謂得諸地相應十種正法行故三得通達謂於初地達法界時徧能通達一切地故四得成滿謂修諸地到究竟故

釋曰得成滿者應知爾時修習諸地已至究竟

論曰修此諸地云何可見謂諸菩薩於地地中修奢摩他毗鉢舍那由五種相修何等為五謂集總修無相修無功用修熾盛修無喜足修如是五修令諸菩薩成辦五果謂念念中銷融一切麤重依止離種種想得法苑樂能正了知周徧無量無分限相大法光明順清淨分無所分別無相現行為令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因

釋曰如一一地有五相修今當顯示修奢摩他毗鉢舍那皆由五相並得修習謂念念中銷融一切麤重依止者謂煩惱障及所知障無始時來熏習種子說名麤重此二障聚由緣總法止觀智力念念銷融此中意取障聚破壞故名銷融或令羸損故名銷融離種種想得法苑樂者契經等法住種種性遠離如是種種性想即是證得法苑之樂於中可居故名為苑復有餘義於隨所受尋伺法中不起麤顯領納觀察但由止觀憶念光明而起

微細領納觀察能正了知周徧無量無分限相大法光明者謂正了達十方無邊無分限相如善習誦文字光明名法光明順清淨分無所分別無相現行者謂事成辦諸相應法名順淨分無所分別無相現行此中意取所得佛果名事成辦爲令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因者謂第十地法身說名圓滿第十一佛地法身說名成辦一切因中生佛地者最爲殊勝是故說言能正攝受後後勝因

論曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多於前六地所修六種波羅蜜多如先已說後四地中所修四者一方便善巧波羅蜜多謂以前六波羅蜜多所集善根共諸有情迴求無上正等菩提故二願波羅蜜多謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣故三力波羅蜜多謂由思擇修習二力令前六種波羅蜜多無間現行故四智波羅蜜多謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情故又此四種波羅蜜多應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝又於一切地中非不修習一切波羅蜜多如是法門是波羅蜜多藏之所攝

釋曰由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多者謂十地中作如是說初地布施波羅蜜多最爲增勝其餘一切波羅蜜非不修習隨力隨分乃至第十地智波羅蜜多最爲增勝其餘一切波羅蜜多非不修習隨力隨分是故說言由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多若總相說一切地中皆修一切波羅蜜

多於前六地所修六種波羅蜜多如先已說者顯示次第別修十種波羅蜜多如次前經先說布施波羅蜜多最後說智波羅蜜多今此論中如先所說少不具足謂後四地所修四種波羅蜜多先所未說若於是處唯說六種波羅蜜多即於此處方便善巧等四波羅蜜多攝在其中若於是處宣說十種波羅蜜多此中唯說無分別智名爲般若波羅蜜多其餘方便善巧等四波羅蜜多後得智攝是故於後四種地中修餘四種波羅蜜多方便善巧波羅蜜多者謂後四中先說第一共諸有情者謂以此善共諸有情如所共有今當顯示謂以此善願求無上正等菩提作諸有情一切義利要證菩提此意方遂是故若有如是思惟所有善根皆悉迴向無上菩提作

諸有情一切義利如是名爲共諸有情方便善巧顯示般若及以大悲謂以前六波羅蜜多所集善根共諸有情此由大悲迴求無上正等菩提不求帝釋等富樂果由了知故不起煩惱此即般若又由具足方便善巧不捨生死而無染汙是故說名方便善巧波羅蜜多謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣者此顯示願波羅蜜多所作事業此願即是波羅蜜多是故名願波羅蜜多言當來者謂爲當來此是所爲第七轉聲爲當來故發種種願餘契經說有二種力謂思擇力及修習力若雖未有修習力者由思擇力精進修習波羅蜜多故說由此波羅蜜多無間現行此顯示力波羅蜜多所作事業謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有

情者謂由般若波羅蜜多無分別智自性智故成立如是後得妙智復由此智成立前六波羅蜜多由此自為與同法者受用法樂及為成熟一切有情如是法門是到彼岸藏所攝者此中一切大乘教法皆通說名到彼岸藏如是所引十地法門是彼藏攝非聲聞藏由彼攝故一切地中皆修一切波羅蜜多如是諸地徧於一切諸佛國土一切諸佛同所宣說是故最勝由此法門是最勝故於最初時最勝處說此處高廣殊妙堅牢故名最勝

論曰復次凡經幾時修行諸地可得圓滿有五補特伽羅經三無數大劫謂勝解行補特伽羅經初無數大劫修行圓滿清淨增上意樂行補特伽羅及有相行無相行補特伽羅於前六地及第七地經第二無數大劫修行圓滿即此無功用行補特伽羅從此已上至第十地經第三無數大劫修行圓滿此中有頌

清淨增上力　堅固心昇進　名菩薩初修
無數三大劫

釋曰有五補特伽羅經三無數大劫者謂勝解行補特伽羅於解行地中經初無數大劫修行圓滿旣圓滿已通達眞如故成清淨增上意樂行補特伽羅此清淨增上意樂行徧十地中此在六地名有相行補特伽羅在第七地名無相有功用行補特伽羅此經第二無數大劫修行圓滿入第八地名無功用行補特伽羅此無功用行猶未成滿若至第九第十地中無功用行方得成滿此經第三無數大劫修行圓滿如是唯一補特伽羅位差

別故建立五種譬如預流一來不還如說經三無數大劫得佛菩提無始生死數修施等數值諸佛齊於何時名最初修三無數劫故以伽他顯釋此問清淨增上力者謂善根力及大願力由善根力應知所治不能降伏由大願力應知常值諸善知識堅固心昇進者謂發牢固心起增進行牢固心者應知所發大菩提心諸惡友力不能令捨增進行者應知現在及生生中善法常增終無退減餘義易了無煩惱釋

攝大乘論釋卷第七

音釋

輭 乳兗切 怯 乞業切多畏也 軛 乙革切 燼 余刃切火餘貌

攝大乘論釋卷第八

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

增上戒學分第七

論曰如是已說因果修差別此中增上戒殊勝云何可見如菩薩地正受菩薩律儀中說復次應知略由四種殊勝故此殊勝一由差別殊勝二由共不共學處殊勝三由廣大殊勝四由甚深殊勝

釋曰此中問答辯諸菩薩所學尸羅於聲聞等有大差別故名殊勝又此增上戒等三學即前所說波羅蜜多自性所攝何故別立於先所說波羅蜜多別義建立今當顯示爲顯展轉相因性故別立三學謂依尸羅發生靜慮復依靜慮發生般若

論曰差別殊勝者謂菩薩戒有三品別一律儀戒二攝善法戒三饒益有情戒此中律儀戒應知二戒建立義故攝善法戒應知修集一切佛法建立義故饒益有情戒應知成就一切有情建立義故

釋曰差別殊勝謂聲聞等唯有一種律儀戒無攝善法戒及饒益有情戒菩薩具三是故殊勝

論曰共不共學處殊勝者謂諸菩薩一切性罪不現行故與聲聞共相似遮罪有現行故與彼不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯有菩薩犯聲聞不犯菩薩具有身語心戒聲聞唯有身語二戒是故菩薩心亦有犯非諸聲聞以要言之一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學如是應知說

名爲共不共殊勝

釋曰共不共中一切性罪謂殺生等說名爲共相似遮罪謂掘生地斷生草等說名不共於此學處有聲聞犯菩薩不犯者如兩安居觀益有情輒行經宿有菩薩犯聲聞不犯者謂觀有益而故不行是故菩薩心亦有犯非諸聲聞者謂唯內起欲等尋思菩薩成犯非聲聞等一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學者謂能饒益而無有罪如是三業菩薩應修或雖饒益而非無罪如以女等非法之物授與他人爲遮此事故說有罪

論曰廣大殊勝者復由四種廣大故一由種種無量學處廣大故二由攝受無量福德廣大故三由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故四由建立無上正等菩提廣大故

釋曰種種無量學處廣大者謂諸菩薩所修學處亦是種種亦是無量由此於彼一切有情作成熟事及攝受事故攝受無量福德廣大者謂諸菩薩攝受無量福德資糧非聲聞故攝受一切有情利益安樂意樂廣大者謂於諸有情勸令修善若利益意樂若即於此補特伽羅願由彼善當得勝果名安樂意樂建立無上正等菩提廣大者謂諸菩薩由此尸羅建立無上正等菩提非聲聞故

論曰甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧行殺生等十種作業而無有罪生無量福速證無上正等菩提又諸菩薩現行變化身語兩業應知亦是甚深尸羅由此因緣或作國王示行種種惱有情事安立有情毗柰

耶中又現種種諸本生事示行逼惱諸餘有情眞實攝受諸餘有情先令他心深生淨信後轉成熟是名菩薩所學尸羅甚深殊勝

釋曰甚深殊勝中謂諸菩薩由是品類方便善巧者此中顯示如是菩薩如是方便善巧功能謂諸菩薩若知如是品類補特伽羅於此不善無間等事將起加行以他心智了知彼心無餘方便能轉彼業如實了知彼由此業定退善趣定往惡趣如是知已生如是心我作此業當墮惡趣我寧自往必當脫彼於彼現在雖加少苦令彼未來多受安樂是故菩薩譬如良醫以饒益心雖復殺之而無少罪多生其福由多福故疾證無上正等菩提如是等戒最爲甚深又諸菩薩現起變化身語二業當知亦是甚深尸羅由此道理或作國王現作種種惱有情事安立有情毗柰耶中變化自體名爲變化此中應說無猒足王化導善財童子等事又現種種諸本生事者如毗濕婆安呾羅等諸本生事此中菩薩以其男女施婆羅門皆是變化示行逼惱諸餘有情眞實攝受諸餘有情者謂諸菩薩終不逼惱餘實有情攝受其餘實有情故如是亦名甚深殊勝

論曰由此略說四種殊勝應知菩薩尸羅律儀最爲殊勝如是差別菩薩學處應知復有無量差別如毗柰耶瞿沙方廣契經中說

釋曰如是四種略說差別於毗柰耶瞿沙經中廣說復有百千差別

增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云

何可見略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發差別故六由作業差別故

釋曰為顯增上心學殊勝作此問答

論曰所緣差別者謂大乘法為所緣故

釋曰謂大乘法為所緣者諸菩薩定緣於大乘非聲聞定

論曰種種差別者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故

釋曰大乘光明集福定王等者顯如是等諸三摩地種種差別唯大乘有聲聞乘等一種亦無

論曰對治差別者謂一切法總相緣智以楔出楔道理遣阿賴耶識中一切障麤重故

釋曰緣總法智對治一切障礙而住如以細楔除去麤楔住本識中諸雜染法熏習種子說名為麤諸對治道能除彼故是微細義

論曰堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲而受生故

釋曰由有堪能住靜慮樂隨有饒益諸有情處即往彼生不退靜慮諸聲聞等無如是事

論曰引發差別者謂能引發一切世界無礙神通故

釋曰由此靜慮引發神通一切世界皆無障礙

論曰作業差別者謂能振動熾然徧滿顯示轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同類或顯或隱所作自在伏他神通施辯念樂放大光明引發如是大神通故

釋曰作業差別謂發神通所作事業此中能動一切世界故名振動即彼熾然故名熾然言徧滿者應知即是光明普照言顯示者由此威力令無所能餘有情類欻然能見無量世界及見其餘佛菩薩等言轉變者應知轉變一切地等令成水等言往來者謂一剎那普能往還無量世界言卷舒者謂卷十方無量世界入一極微極微不增舒一極微包于十方無量世界世界不減一切色像皆入身中者謂身中現無量種種一切事業所住同類者謂如往詣三十三天色像言音與彼同類爲化彼故往一切處亦復如是顯謂顯現隱謂隱藏所作自在者如變魔王作佛身等伏他神通者謂能映蔽一切神通於請問者施以辯才故名施辯於聽聞者施念施樂令得定故名施念樂放大光明者爲欲召集遠住他方世界菩薩引發如是大神通者引前所說大神通故如是一切聲聞所無是故殊勝

論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死衆苦不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益事故五不染難行生在世間不爲世法所染汙故六勝解難行於大乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深祕密言辭能隨覺故九不離不染難行不捨生死而不染故十加行難行能修諸佛安住解脫一

切障礙窮生死際不作功用常起一切有情一切義利行故

釋曰如說菩薩修諸難行此中何等名爲難行一切難行十種所顯於中不離不染難行者不棄捨故名爲不離謂於生死不全捨離亦不染汙此甚爲難餘九難行其義易了

論曰復次隨覺難行中於佛何等祕密言辭彼諸菩薩能隨覺了謂如經言

釋曰爲顯祕密言辭意趣故爲此問如經言者總答前問後當別釋

論曰云何菩薩能行惠施若諸菩薩無少所施然於十方無量世界廣行惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切施都無欲樂云何菩薩於惠施中深生信解若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中離娑洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殟波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩其施自在若諸菩薩於惠施中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩不住無盡如於布施於戒爲初於慧爲後隨其所應當知亦爾

釋曰云何菩薩能行惠施等者謂諸菩薩一切有情攝爲自體是故彼施即是已施是此意趣云何菩薩樂行惠施等者謂諸菩薩不樂修行味著等施但樂修行菩薩淨施言味著者意說貪染或有餘處召來求施云何菩薩於惠施中深生信解等者謂諸菩薩自得

施心而行惠施不藉他緣云何菩薩於施策勵等者謂諸菩薩性自能施慳恪斷故不待他策亦不自策任運能施是此意趣云何菩薩於施耽樂等者謂諸菩薩常行施故無暫時施一切施故無少所施云何菩薩其施廣大等者謂諸菩薩依定行施即是離欲而行施義言婆洛者顯目堅實密詮流散令取密義離流散想依定行施故成廣大云何菩薩其施清淨等者謂諸菩薩拔除慳足而行惠施殟波陀者顯目生起密詮拔足波陀名足殟名爲拔令取密義拔除慳足令面傾覆而行惠施是故說名殟波陀慳云何菩薩其施究竟等者謂諸菩薩不住究竟無餘涅槃如聲聞等是故究竟常能行施云何菩薩其施自在等者謂諸菩薩令施等障不得自在而行惠施令所治障不自在故施得自在云何菩薩其施無盡謂諸菩薩不住涅槃常行惠施此中無盡意取涅槃不同聲聞住涅槃故其施無盡

論曰云何能殺生若斷衆生生死流轉云何不與取若諸有情無有與者自然攝取云何欲邪行若於諸欲了知是邪而修正行云何能妄語若於妄中能說爲妄云何貝戍尼若能常居最勝空住云何波魯師若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見若一切處徧行邪性皆如實見

釋曰如經中說苾芻我是能殺生等者此中顯彼所說意趣云何欲邪行者謂知諸欲皆

是其邪而修正行云何貝戍尼者此貝戍尼顯目離間語密詮常勝空貝者表勝戍者表空尼者表常今取密義與答相應是故答言若能常居最勝空住云何波魯師者此波魯師顯目麤惡語密詮住彼岸波表彼岸魯師表住今取密義與答相應是故答言若善安住所知彼岸是到所知彼岸住義云何能邪見等者謂色等中如實觀見徧行邪性即是於彼依他起中如實觀見徧計所執是邪性義於十不善業道文中餘義易了

論曰甚深佛法者云何名爲甚深佛法此中應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故又生起法是諸佛法以變化身生起故又有所得法是諸佛法八萬四千諸有情行及彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法自誓攝受有貪有情爲己體故又有瞋法是諸佛法又有癡法是諸佛法又有異生法是諸佛法應知亦爾又無染法是諸佛法成滿眞如一切障垢不能染故又無汙法是諸佛法生在世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛法

釋曰復有餘處契經說言謂常住法是諸佛法廣說乃至又無汙法是諸佛法此中意趣今當顯示謂佛法身體是常住故說此法爲常住法斷滅法者所有障垢悉皆斷滅由此義故即說此法爲斷滅法有所得法是佛法者有情諸行八萬四千及彼對治皆有可得故說此法名有所得無染法者清淨眞如一切障垢所不能染故說此法名無染法餘義

易了無煩重釋

論曰又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別

釋曰前所未說作業差別今於此中復顯菩薩等持作業謂諸菩薩依三摩地能修一切波羅蜜多又依此定能善成熟一切有情發神通等種種方便引諸有情入正法故又由此力能善清淨一切佛土心得自在隨欲能成金銀等寶諸佛土故又由此力能正修集一切佛法是三摩地作業差別

增上慧學分第九之一

論曰如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云何可見謂無分別智若自性若所依若因緣若所緣若行相若任持若助伴若異熟若等流若出離若至究竟若加行無分別後得勝利若差別若無分別後得譬喻若無功用作事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝

釋曰今正至說增上慧時此中意說無分別智名增上慧此復三種一加行無分別智謂尋思慧二根本無分別智謂正證慧三後得無分別智謂起用慧此中希求慧是第一增上慧內證慧是第二增上慧攝持慧是第三增上慧今且成立無分別智由唯此智通因果故其尋思智是此智因其後得智是此智果所以成此兼成餘二

論曰此中無分別智離五種相以爲自性一離無作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知是名無分別智

釋曰且應先說無分別智所有自性此中體

相說名自性謂諸菩薩無分別智離五種相以爲自性離五相者若無作意是無分別智睡醉悶等應成無分別智若過有尋有伺地是無分別智第二靜慮已上諸地應成無分別智若如是者世間應得無分別智若想受滅等位中心心法不轉是無分別智滅定等位無有心故智應不成若如色自性是無分別智如彼諸色頑鈍無思此智應成頑鈍無思復有餘義若如色性智不應成若於真義異計度轉無分別智應有分別謂分別言此是真義若智遠離如是五相於真義轉於真義中不異計度此是真義無分別智有如是相緣真義時譬如眼識不異計度此是其義論曰於如所說無分別智成立相中復說多頌

釋曰於上所說無分別智略成立中廣說多頌

論曰

諸菩薩自性　遠離五種相　是無分別智　不異計於真

釋曰由此初頌顯上所說無分別智初自性義如是已說此智自性依彼而轉次頌當說

論曰

諸菩薩所依　非心而是心　是無分別智　非思義種類

釋曰如是所說無分別智當言依心爲依非心若言依心能思量故說名爲心依心而轉是無分別不應如理若依非心則不成智爲避如是二種過失故說此頌此智所依不名爲心不思義故亦非非心心所引故此生所

依是心種類亦名爲心因彼而生次頌當顯
論曰
諸菩薩因緣　有言聞熏習　是無分別智
及如理作意
釋曰諸菩薩因緣者謂此智因有言聞熏習者謂由他音正聞熏習及如理作意者謂此熏習爲因意言如理作意無分別智因此而生復何所緣次頌當顯
論曰
諸菩薩所緣　不可言法性　是無分別智
無我性眞如
釋曰不可言法性者謂由徧計所執自性一切諸法皆不可言何等名爲不可言性謂無我性所顯眞如徧計所執補特伽羅及一切法皆無自性名無我性即此無性所顯有性說名眞如勿取斷滅故說此言又於所緣所作行相次頌當顯
論曰
諸菩薩行相　復於所緣中　是無分別智
彼所知無相
釋曰菩薩行相於所緣中所現無相謂即此智於眞如中平等平等生起無異無相之相以爲行相如眼取色見青等相非此青等與色有異此亦如是智與眞如無異行相即於此中爲釋疑難復說二頌
論曰
相應自性義　所分別非餘　字展轉相應
是謂相應義　非離彼能詮　智於所詮轉
非詮不同故　一切不可言
釋曰若一切法皆不可言復以何等爲所分

別為釋此故說如是言相應自性義所分別非餘謂即相應為自性義是所分別非離於此故言非餘此云何成為重成立復說是言字展轉相應是謂相應義謂別別字相續宜傳以成其義是相應義如言斫芻二字不斷說成眼義是相應義為所分別又一切法皆不可言因何成立故復說言非離彼能詮智於所詮轉由若不了能詮之名於所詮義覺知不起故一切法皆不可言若言要待能詮之名於所詮義有覺知起為遮此故復說是言非詮不同故以能詮名與所詮義互不相稱各異相故能詮所詮皆不可說由此因故說一切法皆不可言無分別智何所任持

論曰

諸菩薩任持　是無分別智　後所得諸行為進趣增長

釋曰由無分別後所得智得菩薩行此行即依無分別智為進趣增長者為令如是諸菩薩行得增長故無分別智是彼任持此智復以何為助伴

論曰

諸菩薩助伴　說為二種道　是無分別智五到彼岸性

釋曰二種道者一資糧道二依止道資糧道者謂施戒忍及與精進波羅蜜多依止道者即是靜慮波羅蜜多由前所說波羅蜜多所生諸善及依靜慮波羅蜜多無分別智即得生長此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已來無分別智於何處所感異熟果

論曰

諸菩薩異熟　於佛二會中　是無分別智
由加行證得
釋曰於佛二會中者謂受用身會中及變化身會中若無分別加行轉時於變化身會中受生受異熟果若已證得無分別智於受用身會中受生受異熟果爲顯此義故復說由加行證得無分別智誰爲等流
論曰
諸菩薩等流　於後後生中　是無分別智
自體轉增勝
釋曰諸菩薩等流於後後生中者於次前說二身大會後後生中是無分別智自體轉增勝者即彼所修無分別智展轉增勝應知即是彼等流果無分別智出離云何
論曰
諸菩薩出離　得成辦相應　是無分別智
應知於十地
釋曰諸菩薩出離者進趣究竟故名出離即是進趣大涅槃義得成辦相應是無分別智者初獲此智名得相應次後無量百千大劫成辦相應應知於十地者謂從初地乃至第十如是次第此智初地唯名爲得爾後多時乃名成辦是故菩薩經無數劫乃證涅槃由爾所時方到究竟無分別智誰爲究竟而次前說次第獲得
論曰
諸菩薩究竟　得清淨三身　是無分別智
得最上自在
釋曰得清淨三身者是得如來淨三身義言清淨者謂初地中唯得三身至第十地乃善

清淨得最上自在者無分別智非唯證得清淨三身以爲究竟而復獲得十種自在此如後說應知其相無分別智有何勝利此中三種無分別智一者加行無分別智二者根本無分別智三者後得無分別智此中加行無分別智謂諸菩薩初從他聞無分別理次雖未能自見此理而生勝解次此勝解爲所依止方便推尋無分別理是名加行無分別智由此能生無分別智是故亦得無分別名如是加行無分別智無染勝利其譬云何

論曰

如虛空無染　是無分別智　種種極重惡

由唯信勝解

釋曰爲欲顯示彼不能染故說種種極重惡言爲欲顯示不能染因故說由唯信勝解言由唯信樂無分別理而起勝解故能對治種種惡趣此即顯示諸惡不染此中根本無分別智無染勝利其譬云何

論曰

如虛空無染　是無分別智　解脫一切障

得成辦相應

釋曰從何解脫謂解脫一切障由何解脫謂成辦相應如是解脫由於諸地唯得相應成辦相應以爲因故此即顯示無分別智能治諸障此中後得無分別智無染勝利其譬云何

論曰

如虛空無染　是無分別智　常行於世間

非世法所染

釋曰由此智力觀諸有情諸利樂事故思往

彼世間受生既受生已一切世法所不能染世法有八一利二衰三譽四毀五稱六譏七苦八樂從無分別智所生故此智亦得無分別名今當顯此三智差別

論曰

如瘂求受義　如瘂正受義　如非瘂受義
三智譬如是　如愚求受義　如愚正受義
如非愚受義　二智譬如是　如五求受義
如五正受義　如末那受義　三智譬如是
如未解於論　求論受法義　次第譬三智
應知加行等

釋曰此中三智如其譬喻應知差別譬如瘂人求受境義不能言說如是加行無分別智應知亦爾譬如瘂人正受境義寂無言說如是根本無分別智應知亦爾如非瘂人受境義已如其所受而起言說如是後得無分別智應知亦爾此中意取能作文字名為言說如愚頌中無所了別說名為愚如前瘂喻應正安立三智差別如五頌中五謂眼等五無分別應知此中求受正受俱無分別加行根本於真如義差別亦爾如意受義亦能分別如是後得亦能受義亦能分別如是三智如前瘂喻安立差別於論頌中如未解論於論求解如是加行無分別智應知亦爾如溫習論但受於法如是根本無分別智應知亦爾此中法者意取文字如解論者於法於義皆能領受如是後得無分別智應知亦爾次第之言顯示二智似於法義領受差別次當顯示根本後得譬喻差別

論曰

如人正閉目　是無分別智　即彼復開目
後得智亦爾　應知如虛空　是無分別智
於中現色像　後得智亦爾
釋曰初頌顯示二智差別其相可知如虛空者譬如虛空周徧無染非能分別非所分別如是根本無分別智應知亦爾徧一切法一味空性故名周徧一切諸法所不能染故名無染自無分別是故說名非能分別亦不爲他分別行相是故說名非所分別如是應知無分別智譬如虛空現色像者譬如空中所現色像是可分別如是後得無分別智應知亦爾是所分別亦能分別若以如是無分別智修成佛果既離功用作意分別云何能成利益安樂諸有情事

論曰

如末尼天樂　無思成自事　種種佛事成
常離思亦爾
釋曰如離分別所作事成於此頌中末尼天樂譬喻顯示如如意珠雖無分別而能成辦隨諸有情意所樂事又如天樂無擊奏者隨生彼處有情意樂出種種聲如是應知諸佛菩薩無分別智雖離分別而能成辦種種事業次當顯此無分別智所有甚深此智爲緣依他起性分別事轉爲緣餘境若爾何失若緣分別無分別性應不得成若緣餘境餘境定無云何得緣

論曰

非於此非餘　非智而是智　與境無有異
智成無分別
釋曰非於此非餘者此智不緣分別爲境無

分別故不緣餘境即緣依他諸分別法眞如法性爲境界故法與法性若一若異不可說故此說根本無分別智不緣分別亦不緣餘又此根本無分別智爲智爲非若爾何失若是智者云何是智而是無分別若非智者云何說爲無分別智答此問言非智而是智此顯根本無分別智非定是智以於加行分別智中此不生故亦非非智以從加行分別智因而得生故復有別義非於此非餘非智而是智者以非於此分別轉故說名非智以非於餘即於分別法性轉故而亦是智前後二句互相解釋與境無有異智成無分別者非如加行無分別智有其所取能取性轉名無分別與所取境無差別轉平等平等名無分別此智不住所取能取二種性中如薄伽梵餘契經中說一切法皆無分別爲欲顯示無分別義復說頌言

論曰

應知一切法　本性無分別　所分別無故
無分別智無

釋曰應知一切法本性無分別者是一切法本來自性無分別義何以故所分別無故此即顯示所分別事無所有故諸法本性無有分別若所分別無所有故諸法本性無分別者何故本來一切有情不得解脫答此問言無分別智無此顯彼無無分別智雖一切法本來自性無有分別而不解脫若於諸法無分別理眞證智生現見諸法無分別性即得解脫此未生故未得解脫眞證智者應知即是無分別智今當顯此三智差別

攝大乘論釋卷第八

音釋

呾當達切 楔先結切櫼也 欻許勿切暴起也 勵郎計切勉力也 瘂幺下切不言也

攝大乘論釋卷第九

世親菩薩造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

增上慧學分第九之二

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此中加行無分別智三種差別謂或由種性力或由前生引發力或由現在數習力而得生故或由種性力者種性爲因而得生故前生引發力者由前生中數習爲因而得生故現在數習力者由現在生士用力爲因而得生故

論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛倒無戲論無分別差別故

釋曰此中喜足無分別者應知已到聞思究竟由喜足故不復分別故名喜足無分別智謂諸菩薩住異生地若得聞思覺慧究竟便生喜足作是念言凡所聞思極至於此以是義故說名喜足無分別智復有餘義應知世間亦有喜足無分別智謂諸有情至第一有見爲涅槃便生喜足作是念言過此更無所應至處故名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聲聞等應知彼等通達眞如得無常等四無倒智無常等四顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩應知菩薩於一切法乃至菩提皆無戲論應知此智所證眞如過名言路超世智境由是名言不能宣說諸世間智不能了知

論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安立和合如意思擇差別故

釋曰此後得智五種差別一通達思擇二隨念思擇三安立思擇四和合思擇五如意思擇此中通達思擇者謂通達時如是思擇我已通達此中思擇意取覺察隨念思擇者謂從此出隨憶念言我已通達無分別性安立思擇者謂為他說此通達事和合思擇者謂總緣智觀一切法皆同一相由此智故進趣轉依或轉依已重起此智如意思擇者謂隨所思一切如意由此思擇能變地等令成金等為得如意起此思擇是故說名如意思擇如有說言由思擇故便得如意雖已成立無分別智猶未宣說成立因緣是故復說多頌顯示

論曰復有多頌成立如是無分別智

鬼傍生人天　各隨其所應　等事心異故
許義非真實　於過去事等　夢像二影中
雖所緣非實　而境相成就　若義義性成
無無分別智　此若無佛果　證得不應理
得自在菩薩　由勝解力故　如欲地等成
得定者亦爾　成就揀擇者　有智得定者
思惟一切法　如義皆顯現　無分別智行
諸義皆不現　當知無有義　由此亦無識

釋曰鬼傍生人天各隨其所應等者謂於傍生見有水處餓鬼見是陸地高原於人所見有糞穢處猪等傍生見為淨妙可居室宅於人所見淨妙飲食諸天見為臭穢不淨如是衆生於等事中心見異故應知境義非真實有若義實無識應無境有無境識如緣去來如緣夢像如緣鏡等及三摩地所行影像為顯此義說一伽他謂於過去等此中前半由

後半釋如其次第應知其相由無別實境是故說言有無境識由自變爲境是故說言境相成就即是自緣心影像義謂緣去來夢像二影次第安立境相成就若義義性成無無分別智者若義實有義之自性是則應無無分別智若謂雖無無分別智當有何失此若無佛果證得不應理者若汝撥無無分別智是則不應證得佛果故應決定許有如是無分別智得自在菩薩者謂已證得自在菩薩由勝解力故者由願樂力如欲地等成者謂今地等成金等相隨欲皆成得定者亦爾者謂餘聲聞等成就揀擇者者謂已成滿毗鉢舍那言有智者謂諸菩薩得定者者得三摩地思惟一切法如義皆顯現者謂菩薩等定慧成滿攝心於內如如思惟經等法義如是如是皆得顯現若念佛時隨所思念彼彼法中佛義顯現思色受等應知亦爾無分別智行諸義皆不現者謂無分別智正現行時一切境義皆不顯現當知無有義者謂由前說種種道理當知境義實無所有欲顯其識如境亦無故言由此亦無識所識境義既無所有由此應知能識亦無此義如前所知相中分明已顯

論曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名爲非處相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道我執處故二遠離未見眞如菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離不顧有情利

益安樂住無餘依涅槃界處故
釋曰無分別智即是般若波羅蜜多由彼經中說諸菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿爲欲令知如是義故顯示彼文遠離外道我執處者謂如外道住般若中執我我所作如是念我能住般若般若是我所菩薩不爾遠離如是諸外道輩我執處故應知說名非處相應安住般若波羅蜜多遠離未見眞如菩薩分別處者謂如未見眞如菩薩於無分別般若波羅蜜多中分別此是般若波羅蜜多菩薩遠離如是分別應知說名非處相應安住般若波羅蜜多遠離生死涅槃二邊處者謂如世間安住生死諸聲聞等安住涅槃菩薩不爾遠離二邊應知說名非處相應安住般若波羅蜜多遠離唯斷煩惱障生喜足處者如聲聞等唯斷煩惱障便生喜足菩薩不爾由此意趣應知說名非處相應安住般若波羅蜜多遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者謂如聲聞等不顧有情利益安樂於無餘依般涅槃界而般涅槃菩薩不爾不住聲聞所住之處應知說名非處相應安住般若波羅蜜多

論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分差別謂於通達眞如入一切種所知境界普爲度脫一切有情非少分故三由無住差別謂無住涅槃爲所住故四由畢竟差別謂無餘依涅槃界中無斷盡故五由無上差別謂於此上無有餘乘勝

過此故此中有頌

諸大悲爲體　由五相勝智　世出世滿中

說此最高遠

釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別無分別差別者謂聲聞等緣於蘊等分別識生非菩薩智分別蘊等非少分差別者謂顯三種非少分性一所達眞如非少分性二所知境界非少分性三所度有情非少分性所達眞如非少分性者謂菩薩智具足通達補特伽羅法無我性聲聞等智入眞如時唯能通達補特伽羅無我之性所知境界非少分性者謂菩薩智普緣一切所知境界聲聞等智唯緣苦等諸諦而生所度有情非少分性者謂菩薩智普爲度脫一切有情勤趣菩提聲聞等智唯求自利無住差別者謂菩薩智正爲安住無住涅槃非聲聞等是故差別畢竟差別者謂聲聞等於無餘依涅槃界中一切滅盡菩薩於此涅槃界中功德無盡是故差別無上差別者謂聲聞等上有大乘其菩薩乘無復有上是故差別爲顯此義說一伽他世出世滿中者謂於色無色界世間滿中及於聲聞乘等出世滿中

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故現見有諸有情匱乏財位見彼有情於諸財位有重業障故見彼有情若施財位障生善法故見彼有情若乏財位猒離現前故見彼有情若施財位即爲積集不善法因故見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故是故現見有諸有情匱乏財位此中

有頌

見業障現前　積集損惱故　現有諸有情
不感菩薩施

釋曰此中顯示由是因緣菩薩雖得財位自在具足大悲而不施與有情財位見彼有情於諸財位有重業障故者謂諸有情有障菩薩神力惡業由彼惡業障礙菩薩無障礙智由見此故雖有堪能雖彼匱乏而便棄捨此中應引餓鬼江喻如江有水無障飲者然諸餓鬼由自業過不能得飲此亦如是江喻菩薩財位喻水鬼喻有情如彼餓鬼不合飲用江中淨水如是有情不合受用菩薩財位見彼有情若施財位障生善法故者謂復有餘補特伽羅雖無業障菩薩見彼於相續中當生善法若施財位受富樂故障彼生善作是思惟寧彼貧賤順生善法勿彼富貴障善法生由此道理雖得自在不施財位見彼有情若乏財位猒離現前故者謂復有餘補特伽羅菩薩見彼由貧賤故猒離現前作是思惟寧彼貧賤猒離現前隨順善法勿彼富貴不生猒離由此道理雖得自在不施財位見彼有情若施財位即為積集不善法因故者謂復有餘補特伽羅菩薩見彼乃至貧窮常不積集諸不善法作是思惟寧彼貧窮不造諸惡勿彼富貴集諸不善由此道理雖得自在不施財位見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故者謂復有餘補特伽羅菩薩見彼得大財位即便苦惱無量有情作是思惟寧彼一身獨受貧賤勿彼富貴損惱其餘無量有情由此道理雖得自在不施財位

爲顯此義復說伽他謂見有情有業障故障生善故猒現前故積集惡故損惱他故不感菩薩施彼財位是故現有匱乏有情此略顯義餘廣易了

果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝云何可見斷謂菩薩無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依止轉依爲相此中生死謂依他起性雜染分涅槃謂依他起性清淨分二所依止謂通二分依他起性轉依謂即依他起性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分

釋曰無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依止轉依爲相者謂住此轉依時不容煩惱不捨生死是此轉依相何者生死謂依他起雜染性分何者涅槃謂依他起清淨性分何者依止謂通二分所依自性何者轉依謂即此性對治生時捨雜染分得清淨分

論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂由勝解力聞熏習住故及由有羞恥令諸煩惱少分現行不現行故二通達轉謂諸菩薩已入大地於眞實非眞實顯現不顯現現前住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相不顯現眞實顯現故乃至十地四果圓滿轉謂永無障一切相不顯現最清淨眞實顯現於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性一向背生死一向捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通達法空無我性即於生死見爲寂靜雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不顧一切有情利益安樂事故違越一切菩薩法

故與下劣乘同解脱故是爲過失若諸菩薩住廣大轉有何功德生死法中以自轉依爲所依止得自在故於一切趣示現一切有情之身於最勝生及三乘中種種調伏方便善巧安立所化諸有情故是爲功德

釋曰又此轉依略有六種損力益能轉者謂損減阿賴耶識中煩惱重習力故增益彼對治功能故得此轉依謂由勝解力聞重習住故者謂住勝解行地安立聞重習力故得此轉依及由有慚羞等者於此位中若煩惱現行即深羞恥或少分現行或全不現行通達轉者謂入地時所得轉依於眞實非眞實等者謂此轉依乃至六地或時爲眞實顯現因或時出觀爲非眞實顯現因修習轉謂猶有障者由所知障說名有障一切相不顯現等者謂此轉依乃至十地一切有相不復顯現唯有無相眞實顯現果圓滿轉謂永無障者由一切障說名無障一切相不顯現者無一切障故最清淨眞實顯現者即由此故於一切相得自在者由此爲依得相自在隨其所欲利樂有情下劣轉謂聲聞等等者等取獨覺唯能通達一空無我不能利他故是下劣廣大轉謂諸菩薩等者由並通達二空無我安住此中捨諸雜染不捨生死兼利自他故是廣大住下劣轉有何過失等者不顧有情越菩薩法下劣乘同是爲過失住廣大轉有何功德等者以自轉依爲所依止於一切法得自在故於一切趣示現一切同分之身於最勝生及三乘中種種調伏方便巧智安立所化難調有情是爲功德此中意取世間富

貴爲最勝生

論曰此中有多頌

諸凡夫覆眞　一向顯虛妄　諸菩薩捨妄
一向顯眞實　應知顯不顯　眞義非眞義
轉依即解脱　隨欲自在行　於生死涅槃
若起平等智　爾時由此證　生死即涅槃
由是於生死　非捨非不捨　亦即於涅槃
非得非不得

釋曰爲顯轉依故說多頌如諸凡夫由無明故覆障眞實顯一切種所有虛妄如是聖者無明斷故捨離虛妄顯一切種所有眞實由此道理應知顯不顯眞義非眞義者遍計所執非眞不轉圓成實相眞義轉故言轉依者此即轉依於此位中眞義現行非眞實義不現行故即解脱者即此轉依解脱相應隨欲自在行者謂此解脱隨其所欲自在而行非如聲聞所得解脱猶如斬首畢竟安住般涅槃故於生死涅槃若起平等智等者謂於生死及於涅槃起平等智由此二種無別性故即於此時是爾時義又此二種云何平等以諸雜染名爲生死即雜染法無我之性名爲涅槃菩薩通達諸法無我平等智生見彼諸法皆無自性諸有生死即是涅槃以於其中見極寂靜即涅槃故若如是知復何所得由是於生死非捨非不捨等者諸有生死即是涅槃是故不捨即是無別有可捨義即於其中見無性故離諸雜染名非不捨既得如是亦即於涅槃非得非不得離生死外無別涅槃而可證得故名非得復於其中見寂靜故雖無性別而證涅槃名非不得

果智分第十一之一

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云何可見謂由三種佛身應知彼果智殊勝一由自性身二由受用身三由變化身此中自性身者謂諸如來法身一切法自在轉所依止故受用身者謂依法身種種諸佛衆會所顯清淨佛土大乘法樂爲所受故變化身者亦依法身從覩史多天宮現沒受生受欲踰城出家往外道所修諸苦行證大菩提轉大法輪入大涅槃故

釋曰今當解說果智殊勝此由諸佛三身所顯自性身者謂諸法界所流法樂大自在轉之所依止受用身者謂即依前所說法身種種諸佛衆會所顯於諸清淨佛國土中受用一切法界所流大乘經等種種法樂之所依止復有餘義謂是受用清淨佛土之所依止又是受用大乘法樂之所依止變化身者謂依法身從覩史多天宮現沒乃至入大涅槃故者謂現人天同分之身之所依止

論曰此中說一嗢柁南頌

相證得自在　依止及攝持　差別德甚深念業明諸佛

釋曰爲明諸佛所得之身故說相等嗢柁南頌

論曰諸佛法身以何爲相應知法身略有五相

釋曰應知法身有無量相今於此中略說五種

論曰一轉依爲相謂轉滅一切障雜染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現

前清淨分依他起性故
釋曰轉滅一切障雜染分依他起性故者謂轉滅依他起性雜染分轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者謂於一切法自在轉住故轉得依他起性清淨分
論曰二白法所成爲相謂六波羅蜜多圓滿得十自在故此中壽自在心自在衆具自在由施波羅蜜多圓滿故業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故願自在由精進波羅蜜多圓滿故神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故
釋曰白法所成爲相等者謂由六波羅蜜多圓滿故證得法身十種自在是彼自性故名所成壽自在者應知隨欲齊幾時住便能如意示現已身心自在者謂生死中能無染汙衆具自在者謂於食等十種衆具隨其所欲如意能得如有頌言

諸菩薩思惟　若淨若不淨　一切成美妙
皆由意自在

應知如是三種自在皆由布施波羅蜜多圓滿爲因業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故者謂此能攝彼能生因及所生果故應知此中業自在者由身語業自在而轉隨所欲生業現前故生自在者應知於生自在而轉於諸趣等隨其所欲攝受生故由此道理顯修尸羅於其業因及於生果皆得自在勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故者謂令諸法皆隨心轉隨逐勝解如所勝解一切事成如隨所欲轉變地等令成金等轉變水等令成火

等以修忍時隨諸有情意所樂轉故令獲得於一切法皆隨心轉願自在由精進波羅蜜多圓滿故者謂修精進一切所作皆能究竟故所思事一切皆成應知在昔修精進時隨所作事皆能究竟中無懈廢由此爲因今隨所願如意皆成神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂由靜慮心有堪能引發種種神通所作非但由此凌空往來亦能了知他心等事由是說言五通所攝智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故者謂遍了知一切爾炎名智自在如其所欲能正安立契經等法名法自在又由慧力安立蘊等一切法體名智自在此後所得一切種智名法自在

論曰三無二爲相謂有無無二爲相由一切法無所有故空所顯相是實有故有爲無爲無二爲相由業煩惱非所爲故自在示現有爲相故異性一性無二爲相由一切佛所依無差別故無量相續現等覺故此中有二頌

我執不有故　於中無別依　隨前能證別
故施設有異　種性異非虛　圓滿無初故
無垢依無別　故非一非多

釋曰有無無二爲相者謂一切法遍計所執性相非有故非有相空所顯示圓成實性其體實有故非無相有爲無爲無二爲相者是非有爲自性非無爲自性義非業煩惱之所生故非有爲相於有爲中得大自在數數示現名有爲相由此意趣非無爲相異性一性無二爲相者所依法身無差別故非是異相無量依止所證得故非是一相俱一無故名

無二相復以伽他顯如是義我執不有故於中無別依者謂於世間我執力故有別依身此中我執都無有故無別依身若所依身無有差別云何而得許有多佛隨前能證別故施設有異者由多依身谷所證得故有差別爲顯此義復說伽他種性異故者謂諸菩薩種性差別有多種故非虛故者種性異故加行亦異加行異故資糧圓滿亦有多種由是因緣若唯一佛餘者資糧應虛無果圓滿故者諸佛具作一切有情利益等事謂正安立於三乘等若執如來不安有情置於佛乘所作佛事應不圓滿由此道理應許多佛無初故若如彼生死流轉無初諸佛亦爾若唯有一即應有初是故不一無垢依無別者由佛無垢法界爲依無差別故無有多種故非一非多者由此道理顯示諸佛非一多相

論曰四常住爲相謂眞如清淨相故本願所引故所應作事無竟期故

釋曰由三因緣顯常住相眞如清淨相故者清淨眞如體是常住顯成佛故應知如來常住爲相本願所引故者謂昔發願常作一切有情利樂所證佛身此願所引由此本願非空無果應知如來常住爲相若謂如來所作一切有情利樂已究竟者此義不然所應作事無竟期故以於今時猶有無邊所應作事一切有情未涅槃故由是因緣應知如來常住爲相如是說已應知諸佛不可思議由是因緣不可思議今當顯示

論曰五不可思議爲相謂眞如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故

釋曰自内證故者謂諸如來自内所證由此眞如自内證故非諸尋思所思議處於諸世間亦無與相似譬喻可喻令知

論曰復次云何如是法身最初證得謂緣總相大乘法境無分别智及後得智五相善修於一切地善集資糧金剛喻定破滅微細難破障故此定無間離一切障故得轉依

釋曰今次應説法身證得最初證得者顯此法身非所生起體無爲故若所生起應是無常金剛喻定者此三摩地譬如金剛能破微細難破障故故得轉依者由金剛喻三摩地故能證轉依逮得法身

論曰復次法身由幾自在而得自在略由五種一由佛土自身相好無邊音聲無見頂相自在由轉色蘊依故二由無罪無量廣大樂住自在由轉受蘊依故三由辯説一切名身句身文身自在由轉想蘊依故四由現化變易引攝大衆引攝白法自在由轉行蘊依故五由圓鏡平等觀察成所作智自在由轉識蘊依故

釋曰今次應顯法身自在由轉色等五蘊依故得五自在此中由轉色蘊依故證得示現佛土自在由此示現金銀等寶淨妙佛國亦得示現隨其所欲自身自在由此示現大集會中隨諸有情勝解所樂種種色身又隨所樂能現種種相好自在又現無邊音聲自在又現無見頂相自在由轉受蘊依故得無罪無量廣大樂住自在謂得自在能住無罪無量廣大樂住應知此中由衆多故説名無量普超一切三界樂故説名廣大樂住自在由

轉想蘊依故得於名身句身文身辯說自在以能取相故名爲想由名身等能取其相轉染想蘊還得如是清淨想蘊由轉行蘊依故得現化變易引攝大衆引攝白法自在應知此中隨其所欲示現所作故名現化改轉地等令成金等故名變易如意所樂能引天龍藥叉等衆應知說名引攝大衆隨意所樂引諸白法令現在前應知說名引攝白法由轉識蘊依故得大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智此中大圓鏡智者謂無忘失法所知境界雖不現前亦能記了如善習誦書論先明平等性智者謂先通達眞法界時得諸有情平等心等應知此中究竟清淨妙觀察智者謂如藏主如其所欲隨於何等陀羅尼門三摩地門作意思惟即得自在無礙智轉成所作智者謂能示現從覩史多天宮而沒乃至涅槃種種佛事皆得自在

論曰復次法身由幾種處應知依止略由三處一由種種佛住依止此中有二頌

諸佛證得五性喜　皆由等證自界故
離喜都由不證此　故求喜者應等證
由能無量及事成　法味義德俱圓滿
得喜最勝無過失　諸佛見常無盡故

二由種種受用身依止但爲成熟諸菩薩故

三由種種變化身依止多爲成熟聲聞等故

釋曰應知法身幾法依止略有三種廣說無量由種種佛住依止者謂佛安住聖住天住及與梵住故言種種法身爲此諸住所依是故說名佛住依止或謂何用諸佛涅槃以聲聞等與諸如來解脫等故爲顯諸佛解脫殊

勝說二伽他諸佛證得五性喜皆由等證自界故者謂諸如來所得五喜由證法界離喜都由不證此者謂聲聞等離五種喜都由不證此眞法界故求喜者應等證者是故欲求如此喜者應須於此勤求正證第二伽他顯此五喜由能無量及事成法味義德俱圓滿者應知此中能無量者依止法身有衆多佛成等正覺一切功能悉皆平等故能無量由見如是能無量故深生歡喜及事成者謂一如來所作利樂諸有情事即等一切如來所作由佛多故事亦無量是故言及由見此故深生歡喜由法味者由見契經應頌等法有勝滋味深生歡喜義德俱圓滿者謂義圓滿及德圓滿應知此中隨所思念所有諸事無不具足名義圓滿十力無畏不共法等無不具足名德圓滿得喜最勝無過失者此喜超過三界喜故名爲最勝永斷煩惱并習氣故名無過失諸佛見常無盡故者謂諸如來見次前說四種最勝無過失喜窮生死際常無有盡至無餘依大涅槃界亦無盡故生殊勝喜是故世尊證得五喜非聲聞等由種種受用身依止等者謂佛法身與受用身爲所依止何故復須如是依止但爲成熟諸菩薩故由若離此已入大地諸菩薩衆應不成熟由種種變化身依止等者謂佛法身與變化身爲所依止何故復須如是依止多爲成熟聲聞等故由若離此下劣信解諸聲聞等應不成熟言多爲者應知攝取勝解行地諸菩薩衆

論曰應知法身由幾佛法之所攝持略由六

種一由清淨謂轉阿賴耶識得法身故二由異熟謂轉色根得異熟智故三由安住謂轉欲行等住得無量智住故四由自在謂轉種種攝受業自在得一切世界無礙神通智自在故五由言說謂轉一切見聞覺知言說戲論得令一切有情心喜辯說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一切災横過失得拔濟一切有情一切災横過失智故應知法身由此所說六種佛法之所攝持

釋曰由是佛法攝持法身今當顯示由清淨者謂由清淨佛法攝持法身如是法身證得清淨由轉何法謂轉阿賴耶識得法身故者謂轉滅彼阿賴耶識得法身清淨即法身清淨說名清淨由異熟者謂由異熟佛法攝持法身轉色根者謂轉眼等色根得異熟智故者謂轉彼故得異熟智由安住者謂由安住佛法攝持法身轉欲行等住者謂轉世間欲行等住得佛法住得無量智住故者謂由此故住種種住由自在者謂由自在佛法攝持法身轉種種攝受業自在等者謂轉世間徇利務農種種事業自在得一切世界無礙神通智自在故由言說者謂由言說佛法攝持法身轉一切見聞覺知言說戲論等者謂轉世間見聞覺知言說戲論得於見聞覺知自在由此證得能令一切有情心喜智自在故由拔濟者謂由拔濟佛法攝持法身轉拔濟一切災横過失等者謂如世間有王家等逼惱事起由親友力財寶力等而能拔濟由轉此故證得拔濟一切有情一切災横過失智故由此智力能除一切災横過失

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意樂業無別故當言無異無量依身現等覺故當言有異如說佛法身受用身亦爾意樂及業無差別故當言無異不由依止無差別故無量依止差別轉故應知變化身如受用身說

釋曰無量依止差別轉故者謂受用身無量依止差別而轉是故但由意樂及業無差別故當言無異依身事別當言有異此中意樂無差別者應知皆爲利益安樂一切有情業無別者應知皆同現等正覺般涅槃等種種作業

論曰應知法身幾德相應謂最清淨四無量解脫勝處遍處無諍願智四無礙解六神通三十二大士相八十隨好四一切相清淨十力四無畏三不護三念住拔除習氣無忘失法大悲十八不共佛法一切相妙智等功德相應此中有多頌

憐愍諸有情　起和合遠離　常不捨利樂
四意樂歸禮　解脫一切障　牟尼勝世間
智周遍所知　心解脫歸禮　能滅諸有情
一切惑無餘　害煩惱有染　常哀愍歸禮
無功用無著　無礙常寂定　於一切問難
能解釋歸禮　於所依能依　所說言及智
能說無礙慧　常善說歸禮　爲彼諸有情
故現知言行　往來及出離　善教者歸禮
諸衆生見尊　皆審知善士　暫見便深信
開導者歸禮　攝受任持捨　現化及變易
等持智自在　隨證得歸禮　方便歸依淨
及大乘出離　於此諸衆生　摧魔者歸禮

能說智及斷　出離能障礙　自他利非餘
外道伏歸禮　處衆能伏說　遠離二雜染
無護無忘失　攝御衆歸禮　遍一切行住
無非圓智事　一切時遍知　實義者歸禮
諸有情利樂　所作不過時　所作常無虛
無忘失歸禮　晝夜常六返　觀一切世間
與大悲相應　利樂意歸禮　由行及由證
由智及由業　於一切二乘　最勝者歸禮
由三身至得　具相大菩提　一切處他疑
皆能斷歸禮

諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義　一切地皆出　至諸衆生上
解脫諸有情　無盡無等德　相應現世間
及衆會可見　非見人天等

釋曰諸佛法身與此所說四無量等功德相應復與其餘自性因果業相應轉功德相應尊成實勝義者此顯諸佛法身自性諸佛皆以成實勝義清淨眞如爲自性故一切地皆出者此顯其因修一切地得成佛故至諸衆生上者此顯其果諸有情中此最上故解脫諸有情者此顯其業以能無倒令諸有情得解脫故無盡無等德相應者此顯相應與其無盡無等功德共相應故現世間可見者此說變化身及衆會可見者此說受用身非見人天等者此說自性身諸人天等皆不能見此顯佛身三種差別說名爲轉

攝大乘論釋卷第九

音釋

匱（求位切乏也）徇（松閏切從也）

攝大乘論釋卷第十

世親菩薩造
唐三藏法師玄奘奉詔譯

果智分第十一之二

論曰復次諸佛法身甚深最甚深此甚深相云何可見此中有多頌

釋曰於大乘中諸佛法身如甚深相令當顯示以十二頌顯示十二甚深之相

論曰

佛無生爲生　亦無住爲住　諸事無功用
第四食爲食

釋曰此中一頌顯示生住業住甚深佛無生爲生者顯生甚深以諸如來無業煩惱同諸凡愚所造作生故名無生然有與此相違之生其相難了名生甚深亦無住爲住者顯住甚深無住涅槃以爲住處如是涅槃名住甚深諸事無功用者顯業甚深以諸如來無功用業一切等故名業甚深第四食爲食者顯住甚深以佛所食是不清淨依止住等四種食中第四食故四種食者一不清淨依止住食謂段等四食令欲纏有情不淨依止而得住故二淨不淨依止住食謂觸等三食令色無色纏有情淨不淨依止而得住故由此依止已離下地諸煩惱故說名爲淨未離上地諸煩惱故說名不淨是故名淨不淨依止如是依止由觸意思識食而住除其段食三一向淨依止住食謂段等四食令聲聞等清淨依止而得住故四唯示現依止住食謂即四食諸佛示現受之得住是故諸佛食此第四示現住食爲令能施諸有情類淨信爲因福

德增長雖現受食不作食事如來食時諸天受取施佛意許諸餘有情由此因故彼有情類速證菩提如是一切應知總說爲一甚深又由十因應知諸佛生無生相一與愚癡不同法故二與差別不同法故三於攝受得自在故四於住持得自在故五於棄捨得自在故六無二相故七唯似光影故八同幻化故九住無住故十成大事故復由十因應知如來不住生死及以涅槃一非遍知故二非求斷故三非修習故四知非有性故五無所得無分別故六遠離心故七心證得故八平等心故九事不可得故十可證得故復由十因應知諸佛無功用事而得成立一妙斷離故二無所依故三所作無功用故四作者無功用故五作業無功用故六無所有無功用故七本來無差別故八所作已辦故九所作未辦故十純熟修習一切法中得自在故復由十因應知諸佛實無所食而現受食一示現以食住持身故二令諸有情福增長故三爲欲示現有同法故四爲令隨學正受用故五爲令隨學廉儉行故六爲令發起精進行故七爲令成熟諸善根故八爲顯自身無染著故九爲恭敬業助任持故十爲欲圓滿本願王故

論曰

無異亦無量　無數量一業　不堅業堅業
諸佛具三身

釋曰此頌顯示安立數業甚深無異亦無量者顯安立甚深諸佛法身無差別故說名無異無量依止現等覺故說名無量無數量一

業者顯數甚深佛雖無量而同一業是故甚深不堅業堅業諸佛具三身者謂諸如來三身相應其受用身事業堅住其變化身業不堅住如是事業名爲甚深

論曰

現等覺非有　一切覺非無　一一念無量

有非有所顯

釋曰此頌顯示現等覺甚深現等覺非有者補特伽羅法非有故一切覺非無者由假名理說一切佛現等覺故云何知佛現等正覺謂一一念無量佛故此即顯示一一念中有無量佛現等正覺有非有所顯者此顯真如是有非有諸佛是此真如所顯

論曰

非染非離染　由欲得出離　了知欲無欲

悟入欲法性

釋曰此頌顯示離欲甚深非染非離染者貪欲無故說名非染以無染故離染亦無所以者何貪染若有可有離染染既是無故無離染由欲得出離者由伏斷貪纏留貪隨眠故得究竟出離若不留隨眠應同聲聞等入般涅槃故了知欲無欲悟入欲法性者了知遍計所執貪欲無貪欲性即能悟入欲法真如

論曰

諸佛過諸蘊　安住諸蘊中　與彼非一異

不捨而善寂

釋曰此頌顯示斷蘊甚深諸佛過諸蘊安住諸蘊中者謂諸如來超過色等五種取蘊住無所得法性蘊中與彼非一異者雖已捨遍計所執諸蘊而與彼非異以即安住彼法性

故亦復不一若是一者遍計所執應同法性成清淨境不捨而善寂者謂不棄捨圓成實蘊即是妙善涅槃體故

論曰

諸佛事相雜　猶如大海水　我巳現當作他利無是思

釋曰此頌顯示成熟甚深諸佛事相雜者謂諸如來成熟有情一切事業悉皆平等其喻云何猶如大海水者譬如大海衆流所入其水相雜爲魚鼈等同所受用諸佛亦爾同入法界所作事業和合無二等爲成熟有情受用我巳現當作者於三時中隨一時作他利無是思者不作是思我於他利巳現當作然無功用能作一切利益安樂諸有情事譬如世間末尼天樂

論曰

衆生罪不現　如月於破器　遍滿諸世間由法光如日

釋曰此頌顯示顯現甚深若諸世間不見諸佛而說諸佛其身常住佛身既常何故不見衆生罪不現如月於破器者如破器中水不得住水不住故月則不現如是有情身中無有奢摩他水佛月不現水喻等持體清潤故遍滿諸世間由法光如日者謂令世間佛雖不現然遍一切施作佛事由說契經應頌等法譬如日光遍滿世間作諸佛事成熟有情

論曰

或現等正覺　或涅槃如火　此未曾非有諸佛身常故

釋曰此頌顯示示現等覺涅槃甚深或現等

正覺或涅槃如火者謂諸如來或現成佛或現涅槃其事如火或時燒然或時息滅諸佛亦爾或於未熟諸有情類現般涅槃或於已熟諸有情類現成佛果爲欲令彼得解脫故譬如一火性無差別法身亦爾應知唯一餘半頌文其義易了

論曰

佛於非聖法　人趣及惡趣　非梵行法中最勝自體住

釋曰此頌顯示住甚深佛於非聖法中人趣惡趣中非梵行法中由最勝自體住最勝住由聖住等而安住故此中聖住者謂空等住天住者謂諸靜慮住梵住者謂慈等無量住非聖法者謂不善法佛於其中住空等住由此空等聖所住故名爲聖住人趣及惡趣者謂緣彼有情住諸靜慮所住靜慮名爲天住非梵行法者謂於彼法住慈悲等四種梵住最勝自體住者謂由如是最勝自體住最勝住此顯諸佛於諸住中安住最勝自體諸住

論曰

佛一切處行　亦不行一處　於一切身現非六根所行

釋曰此頌顯示自體甚深佛一切處行亦不行一處者謂後得智於善不善無記等中分別而轉無分別智不行一處第二義者謂變化身一切處行其餘二身不行一處於一切身現者即變化身遍於一切處處可見非六根所行者即變化身爲欲化彼那落迦等現於彼生那落迦等受生有情見化身時不如實見不能了知但謂即是那落迦等是故化

身決定非彼那落迦等六根所行
論曰
煩惱伏不滅　如毒呪所害　留惑至惑盡
證佛一切智
釋曰此頌顯示斷煩惱甚深煩惱伏不滅如毒呪所害者菩薩位中伏煩惱纏未滅煩惱有隨眠故譬如衆毒呪力所害體雖猶在而不爲害煩惱亦爾智了知故體雖猶在而不爲害留惑至惑盡者以留隨眠諸煩惱故不如聲聞速般涅槃得至究竟諸煩惱盡證佛一切智者煩惱盡時得一切智
論曰
煩惱成覺分　生死爲涅槃　具大方便故
諸佛不思議
釋曰此頌顯示不可思議甚深謂諸菩薩具大方便煩惱集諦轉成覺分生死苦諦即爲涅槃如是一切諸佛聖教如前所說三因緣故不可思議謂自内證故等
論曰應知如是所說甚深有十二種謂生等業住甚深安立數業甚深現等覺甚深離欲甚深斷蘊甚深成熟甚深顯現甚深示現等覺涅槃甚深住甚深顯示自體甚深斷煩惱甚深不可思議甚深
釋曰此十二種皆難覺了故名甚深一一別相如前已說
論曰若諸菩薩念佛法身由幾種念應修此念略說菩薩念佛法身由七種念應修此念一者諸佛於一切法得自在轉應修此念於一切世界得無礙通故此中有頌
有情界周遍　具障而闕因　二種決定轉

諸佛無自在
二者如來其身常住應修此念眞如無間解脱垢故三者如來最勝無罪應修此念一切煩惱及所知障並離繫故四者如來無有功用應修此念不作功用一切佛事無休息故五者如來受大富樂應修此念清淨佛土大富樂故六者如來離諸染汙應修此念生在世間一切世法不能染故七者如來能成大事應修此念示現等覺般涅槃等一切有情未成熟者能令成熟已成熟者令解脱故此中有二頌

圓滿屬自心　具常住清淨　無功用能施
有情大法樂　遍行無依止　平等利多生
一切佛智者　應修一切念

釋曰今當顯示若諸菩薩念佛法身由七種念應修其念於一切法得自在轉者由得神通於一切法自在而轉以諸如來於一切世界得無礙神通非如聲聞等猶有障礙故若諸如來於一切法自在而轉何故一切有情之類不得涅槃故令一頌顯由此因諸有情類不能證得究竟涅槃有情界周遍具障而闕因者謂諸有情有業等障名爲具障由具障故雖無量佛出現於世不能令彼得般涅槃諸佛於彼無有自在若諸有情無涅槃法名爲闕因此意説彼無涅槃因無種性故諸佛於彼無有自在二種決定轉者決定有二種一作業決定二受異熟決定當知此中説名決定諸佛於此二決定中無有自在頑愚等身名異熟障決定當墮那落迦等名受異熟決定應知此中二種差别如來身常眞如

無間解脫垢故者謂眞如理無間解脫一切障垢顯成法身是故如來其身常住如來受大富樂者應知如來清淨佛土名大富樂如來能成大事者謂諸如來現等正覺般涅槃等成大義利已成熟者令得解脫未成熟者令其成熟餘修念佛其義易了復以二頌顯釋如是七種念佛於此頌中宣說諸佛七種圓滿令修念佛謂諸菩薩初念如來隨屬自心圓滿次念如來其身常住圓滿次念如來具足清善圓滿即是最勝無罪次念如來無功用圓滿謂作佛事無功用故次念如來施大法樂圓滿應知即於清淨佛土受大法樂次念如來離諸染汙圓滿即是遍行無所依止若有所依而遍行者即有苦難由無所依而遍行故佛常無苦離染遍行後念如來平等多利圓滿即是念佛能成大事成熟解脫諸有情故

論曰復次諸佛清淨佛土相云何應知如菩薩藏百千契經序品中說謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界無量方所妙飾間列周圓無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起最極自在淨識爲相如來所都諸大菩薩衆所雲集無量天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義利蠲除一切煩惱災橫遠離衆魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以爲遊路大止妙觀以爲所乘大空無相無願解脫爲所入門無量功德衆所莊嚴大寶華王之所建立大宮殿

中如是現示清淨佛土顯色圓滿形色圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓滿輔翼圓滿眷屬圓滿住持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿

復次受用如是清淨佛土一向淨妙一向安樂一向無罪一向自在

釋曰如菩薩藏百千頌經序品中說清淨佛土此淨佛土顯示何等殊勝功德謂初二句顯淨佛土顯色圓滿言七寶者一金二銀三瑠璃四牟娑洛寶五遏濕摩揭婆寶舉此應知即舉末羅羯多等寶六赤真珠寶此赤真珠赤蟲中出一切寶中最爲殊勝七羯雞怛諾迦寶放大光明普照一切無邊世界者謂次前說七寶所放諸大光明此上二句皆同顯示顯色圓滿次有一句顯形色圓滿次有一句顯分量圓滿次有一句顯方所圓滿次有一句顯因圓滿此何所因謂出世間無分別智及後得智此後得智說名爲勝此後得故從此二種善根所起即此善根名因圓滿次有一句顯果圓滿謂淨佛土以極自在淨識爲相次有一句顯主圓滿次有一句顯輔翼圓滿次有一句顯眷屬圓滿前已舉龍今此復舉莫呼洛伽爲攝大蟒次有一句顯住持圓滿即是飲食次有一句顯事業圓滿謂食此食已辦諸衆生一切義利次有一句顯攝益圓滿於淨土中離諸煩惱無諸苦故次有一句顯無畏圓滿若處無怨即無怖畏怨謂四魔此淨土中諸煩惱魔蘊魔死魔及以天魔悉皆無有是故無畏次有一句顯住處

圓滿次有一句顯路圓滿此淨佛土由何路入謂大乘中聞思修慧如其次第大念慧行爲遊入路次有一句顯乘圓滿乘奢摩他毗鉢舍那而遊趣故次有一句顯門圓滿謂此淨土由何門入謂大乘中大空無相無願解脫爲所入門次有一句顯依持圓滿如大地等依風輪住此淨佛土何所依持無量功德衆所莊嚴大紅蓮華之所建立

受用如是清淨佛土一向淨妙者謂淨土中無有不淨糞穢等事一向安樂者謂淨土中唯有樂受無有苦受無無記受一向無罪者謂淨土中無有不善亦無無記一向自在者謂淨土中不待外緣一切所欲隨自心故

論曰復次應知如是諸佛法界於一切時能作五業一者救濟一切有情災橫爲業於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故二者救濟惡趣爲業拔諸有情出不善處置善處故三者救濟非方便爲業令諸外道捨非方便求解脫行置於如來聖教中故四者救濟薩迦耶爲業授與能超三界道故五者救濟乘爲業拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等安處令修大乘行故於此五業應知諸佛業用平等此中有頌

因依事性行　別故許業異　世間此力別
無故非導師

釋曰應知如是諸佛法界於一切時能作五業者謂佛法身恒作五業救濟一切有情災橫爲業等者謂盲聾等暫見佛時便得眼等救濟惡趣爲業等者謂拔惡處置於善處名救惡趣救濟薩迦耶爲業等者謂爲世間說

能超出三界聖道即說三界爲薩迦耶所餘二句其義可知於此五業應知諸佛諸業平等於此義中復說一頌謂因依等由是因緣一切如來諸業平等一切世間業不平等以一伽他總略顯示世間因別故許業異者謂諸世間由別因故生那落迦別因生天別因生人乃至餓鬼由因別故許業有異世間依別故許業異者依謂身體由依別故許業有異世間事別故許業異者謂諸世間商賈事別營農事別此等事務有差別故許業有異世間性別故許業異者性謂意趣意趣別故許業有異世間行別故許業異者由作行業有差別故許業有異諸佛作業皆無功用一切因等差別力無是故導師非有業異

論曰若此功德圓滿相應諸佛法身不與聲聞獨覺乘共以何意趣佛說一乘此中有二頌

爲引攝一類　及住持所餘　由不定種性
諸佛說一乘　法無我解脫　等故性不同
得二意樂化　究竟說一乘

釋曰此中二頌辯諸佛說一乘意趣爲引攝一類者謂爲引攝不定種性諸聲聞等令趣大乘云何當令不定種性諸聲聞等皆由大乘而般涅槃及住持所餘者謂爲住持不定種性諸菩薩衆令住大乘云何當令不定種性諸菩薩衆不捨大乘勿聲聞乘而般涅槃爲此義故佛說一乘由不定等句義已說法無我解脫乃至廣說此中復由別意趣力唯說一乘何別意趣謂法等故等法等故者法謂眞如諸聲聞等同所歸趣所趣平等故說

一乘無我等故者謂聲聞等補特伽羅我皆無有由無我故此是聲聞此是菩薩不應道理由此無我平等意趣故說一乘解脫等故者謂聲聞等於煩惱障同得解脫故說一乘如世尊言解脫解脫無有差別性不同故者種性差別故以不定性諸聲聞等亦當成佛由此意趣故說一乘得二意樂故者得二種意樂故一攝取平等意樂由此攝取一切有情言彼即是我我即是彼如是取已此既成佛彼亦成佛由此意趣故說一乘二法性平等意樂謂諸聲聞法華會上蒙佛授記得佛法性平等意樂未得法身由得如是平等意樂作是思惟諸佛法性即我法性復有別義謂彼衆中有諸菩薩與彼名同蒙佛授記由此法如平等意樂故說一乘言化故者謂佛化作聲聞乘等如世尊言我憶往昔無量百返依聲聞乘而般涅槃由此意趣故說一乘以聲聞乘所化有情由見此故得般涅槃故現此化究竟故者唯此一乘最爲究竟過此更無餘勝乘故聲聞乘等有餘勝乘所謂佛乘由此意趣諸佛世尊宣說一乘

論曰如是諸佛同一法身而佛有多何緣可見此中有頌

一界中無二　同時無量圓　次第轉非理
故成有多佛

釋曰今當顯示由此因緣應知諸佛雖同法身而或成一或復成多應知一者法界同故諸佛皆同法界爲體法界一故應知一佛又一佛者以於一時一世界中無二佛現故知一佛又伽他中顯示諸佛或一或多一界中

無二者此句顯示唯有一佛一世界中無有二佛俱時出現是故說言唯有一佛餘句顯示諸佛有多同時無量圓者無量菩薩同一時中資糧圓滿若諸菩薩福智資糧同時圓滿不得成佛如是資糧應空無果衆多菩薩修集資糧同時圓滿是故應知一時多佛次第轉非理者無有次第轉成佛義若諸菩薩修資糧時觀待次第前後成滿可得佛時前後次第然諸菩薩修資糧時不待次第前後成滿故得佛時亦無次第前後成義是故同時有衆多佛

論曰云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃亦非畢竟不入涅槃此中有頌

一切障脫故　所作無竟故　佛畢竟涅槃
畢竟不涅槃

釋曰有餘部說諸佛無有畢竟涅槃復有別部聲聞乘人說諸佛有畢竟涅槃故此頌中顯二意趣一切障脫故者由佛解脫一切煩惱所知障故依此意趣說言諸佛畢竟涅槃所作無竟故者由佛普於一切有情未成熟者欲令成熟已成熟者欲令解脫是所應作此事無有究竟之期故佛畢竟不入涅槃若異此者應如聲聞畢竟涅槃是則本願應空無果論曰何故受用身非即自性身由六因故一色身可見故二無量佛衆會差別可見故三隨勝解見自性不定可見故四別別而見自性變動可見故五菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故六阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故佛受用身即自性身不應道理

釋曰今當顯示佛受用身即自性身不應正理色身可見故者佛受用身色身可見非佛法身由此非理故受用身非即法身又受用身有佛衆會差别可得法身無有如是差别由此非理故受用身非自性身又受用身隨勝解見如契經說或見佛身唯有黄色或見佛身唯有青色如是廣說若受用身即自性身此自性身應不決定體不決定名自性身不應正理由此非理故受用身非自性身又受用身一類有情先見别異即此後時復見别異非佛法身自性變動由此非理故受用身非自性身又受用身有諸天等種種衆會常相間雜非自性身有此間雜由此非理故受用身非自性身又轉阿賴耶識得自性身若受用身即自性身轉諸轉識復得何身由此非理故受用身非自性身由此六因不應理故二不成一論曰何因變化身非即自性身由八因故謂諸菩薩從久遠來得不退定於覩史多及人中生不應道理又諸菩薩從久遠來常憶宿住書筭數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知不應道理又諸菩薩從久遠來已知惡說善說法教往外道所不應道理又諸菩薩從久遠來已能善知三乘正道修邪苦行不應道理又諸菩薩捨百拘胝諸贍部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理若離示現成等正覺唯以化身於所餘處施作佛事即應但於覩史多天成等正覺何不施設遍於一切贍部洲中同時佛出既不施設無教無理雖有多化而不違彼無二如來出現世言由一四洲攝世界故

如二輪王不同出世此中有頌
佛微細化身　多處胎平等　為顯一切種
成等覺而轉
為欲利樂一切有情發願修行證大菩提畢竟涅槃不應道理願行無果成過失故
釋曰今當顯示佛變化身即自性身不應正理由八因故此中最初不應理者謂諸菩薩從久遠來已無量劫得不退定尚不應生覩史多天況於人中然此世間現受生者是變化身非自性身又諸菩薩從久遠來常憶宿住於書筭等不能正知不應道理但為調伏諸有情故化為此事又諸菩薩三無數劫勤修福慧不能正知惡說善說邪苦行事於最後身證菩提時何能頓悟由此道理是變化身非自性身又諸菩薩捨百拘胝諸贍部洲但於一處成等正覺轉正法輪不應道理若變化身遍一切處同時現化應正道理故變化身非自性身若諸異部作如是執佛唯一處真證等覺餘方現化施作佛事若爾何故不許但住覩史多天真證等覺遍於一切四大洲渚示現化身施作佛事又於一切四大洲中不現等覺無教無理故不應說此佛土中有四洲渚不現成佛若有說言縱有是事便違契經故經中說無二如來俱時出現應知此經同轉輪王如說輪王無二並出依一四洲非一佛土無二如來俱時出現當知亦爾此中意說一四大洲名一世界今復以頌顯示諸佛化現等覺佛微細化身等者此中義說若於爾時佛現安住覩史多天示從彼沒入母胎等即於彼時化作尊者舍利子等

無量眷屬亦現入胎出生等事安立如是變化眷屬當知爲顯一切種覺殊勝佛事今當顯示如來畢竟入般涅槃不應道理謂爲化度一切有情先發大願及修大行常自誓言我當利樂一切有情勤修正行若始成佛已便般涅槃即所修願行空無有果由此非理是變化身非自性身論曰佛受用身及變化身既是無常云何經說如來身常此二所依法身常故又等流身及變化身以恒受用無休廢故數數現化不永絕故如常受樂如常施食如來身常應知亦爾釋曰經說如來其身常住佛受用身及變化身皆是無常云何身常故次成立二身常義謂此二身依法身住法身常故亦說爲常又受用身受用無廢故說爲常其變化身恒現等覺般涅槃等相續不斷故亦名常復以譬喻顯此二身是常住義猶如世間言常受樂雖所受樂非唯無間而得說言此常受樂又如世間言常施食非此施食恒無間斷而得說言此常施食應知二身常義亦爾論曰由六因故諸佛世尊所現化身非畢竟住一所作究竟成熟有情已解脫故二爲令捨離不樂涅槃爲求如來常住身故三爲令捨離輕毀諸佛令悟甚深正法教故四爲令於佛深生渴仰恐數見者生猒怠故五令於自身發勤精進知正說者難可得故六爲諸有情極速成熟令自精進不捨軛故此中有二頌

由所作究竟　捨不樂涅槃　離輕毀諸佛
深生於渴仰　內自發正勤　爲極速成熟
故許佛化身　而非畢竟住

釋曰如是六因直說及頌證佛化身非畢竟住其文易了故不煩釋論曰諸佛法身無始時來無別無量不應爲得更作功用此中有頌

佛得無別無量因　有情若捨勤功用
證得恒時不成因　斷如是因不應理

釋曰此中有難若佛法身無始時來無別無量作證得因能辦有情諸利樂事爲證佛果不應更作正勤功用爲釋此難以頌顯示諸佛證得無始時來無別無量若是有情爲求佛果捨精進因可有此難諸佛證得於得佛果無始時來不成因故然佛證得無始時來無別無量恒與有情作得佛果勤精進因故不應難諸佛法身無始時來無別無量作證得因爲證佛果不應更作正勤功用是故諸佛證得法身非是有情爲求佛果捨精進因又佛證得無始時來無別無量作求佛果勤精進因若諸有情捨勤功用如是證得恒不成因故又斷此因不應道理謂諸菩薩悲願纏心於諸有情愍如一子諸有情類處大牢獄具受艱辛是故菩薩於諸有情利益安樂若作是心餘既能作我當不作不應道理恒作是心餘於此事若作不作我定當作是故不應斷如是因論曰阿毘達磨大乘經中攝大乘品我阿僧伽畧釋究竟釋曰正趣大乘制造無量殊勝論者軌範世親畧釋究竟

攝大乘論釋卷第十